

معاد القدر

حضرت مولانا ابوالکلام آزاد
کتاب خانہ مولانا ابوالکلام آزاد

مکتبہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

پیشکش

(Gharib Stories Publishers)

مَعَارِفُ الْقُرْآنِ

جلد
۶

مریم، انا، انبیاء، حج، مؤمنین، نور، فرقان، شعراء، نمل، قصص، عیسیٰ، روم
پارہ ۱۶، رکوع ۴ تا پارہ ۲۱، رکوع ۹

حضرت لانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ
مفتی اعظم پاکستان

مِکْتَبَةُ مَعَارِفِ الْقُرْآنِ کُلِّ حِجِّي

۱۱۹	جاءوں کی حقیقت اور اس کے اقسام اور شرعی احکام	۱۰۳	موسى علیہ السلام کی والدہ پر صحیحہ اور انعام اور
+	آیت ۶۸ تا ۶۰	+	فرعون کی تدبیر کا ایک اور انتقام
۱۲۰	آیت ۶۹ تا ۷۰	+	صنعتکاروں اور تاجروں اور دیگر کیلئے ایک بشارت
۱۲۱	آیت ۷۱ مع خلاصہ تفسیر	۱۰۵	اشرع تعالیٰ کے خاص بندوں کو ایک ہی صیت کی
۱۲۳	موسى علیہ السلام کا جادو گروں کو پھیلانے خطاب	+	شہابی خطاب میں پرکھ کر گئے وفاقِ محبت کو کراہی۔
۱۲۵	فرعون جادو گروں کا مسلک اور کرمہ یہ ہر جادو	+	فرعون کا تفسیر کا نقل جو موسیٰ علیہ السلام کے
۱۲۶	ایک تفسیر میں آیت کا نام خیر	+	بائیں جو گیا اس کو خطا کس بت پر فرمودہ گیا
+	فرعون جادو گروں میں عجیب انقلاب	۱۰۶	شیطان کی اسرار اور دوست خلق دین و دنیا کے
۱۲۷	آیت ۷۵ تا ۸۰		نئے تابع اور مفید ہے۔
۱۲۸	آیت ۸۱ مع خلاصہ تفسیر	+	دو پیغمبروں میں انجیر اور آج کا معاملہ اور اس کی
۱۲۹	مصر کے کھنڈے کے وقت بنی اسرائیل کے بعض حالات	+	تکلیفیں اور فوائد عجیبہ
	اور ان کی اور دیگر فرعون کی تعداد	۱۰۷	کسی کو کوئی جملہ اور عادت سے بڑھ کر کیا جڑنی خورد
۱۳۱	آیت ۸۲ تا ۹۳	+	ساحر اور پیغمبروں کے معاملہ میں کمال فرق
۱۳۳	حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حجت کے کا سوال اور اس کی حکمت	۱۰۸	فرعون جادو گروں کے جادو کی حقیقت
+	سامری کوئی تھا؟	+	قبائل تفسیر مع اشارتی معاملات کی حد تک کوئی
۱۳۴	کھا کا مال کس صورت میں ملانے کے لئے ملان ہے؟		مذہب میں نہیں
۱۳۵	پیشا طیفہ معیت	۱۰۹	جہا میں انتقام کیلئے خطیفہ اور نائب بنانا
۱۳۶	آیت ۹۴ تا ۹۵	+	مسلمانوں کی جماعت میں فرقہ سے بچنے کے لئے
۱۳۷	دو پیغمبروں میں اختلاف رائے	+	بڑی بڑی بڑی کو برداشت کیا جاسکتا ہے۔
۱۳۸	آیت ۹۶ تا ۹۷	+	پیشا زور و حرمت کا ایک اہم اصول
۱۳۹	آیت ۹۸ تا ۱۰۰	۱۱۰	آیات ۱۰۱ تا ۱۰۲
۱۴۰	آیت ۱۰۱ تا ۱۰۲ مع خلاصہ تفسیر	۱۱۱	خلاصہ تفسیر معارف و مسائل
+	رابطہ آیات	+	حضرت موسیٰ م کو خوف کیوں ہوا؟
۱۴۱	آیت ۱۰۳ تا ۱۰۴	۱۱۳	موسى علیہ السلام نے فرعون کو دعوتِ ایمان کے
۱۴۲	آیت ۱۰۵ تا ۱۰۶ مع خلاصہ تفسیر		ساتھ اپنی قوم کو معاشی مصیبت سے بھی بچانے
۱۴۳	رابطہ آیات		کی دعوت دی
۱۴۴	پوری کا نفع ضروریہ غریب کے ذمہ ہے	+	اشرع تعالیٰ نے ہر چیز کو پیدا فرمایا اور پھر ہر ایک
+	نفع واجب صرف چار چیز میں ہیں		کے وجود کے مناسب اس کو ہدایت فرمائی۔
۱۴۵	ایما طیفہ اسلام کے بارے میں ایک اہم ہدایت	۱۱۴	آیت ۱۰۷ تا ۱۰۸
۱۴۶	دنیا میں ملک کی دولت کے لئے کی حقیقت	۱۱۵	آیت ۱۰۹ تا ۱۱۰ مع خلاصہ تفسیر
۱۴۷	آیت ۱۱۱ تا ۱۱۲	۱۱۷	ہولناکی کے عیسوی فلسفہ کے ساتھ اس جنگ کی منی
۱۴۸	آیت ۱۱۳ تا ۱۱۴ مع خلاصہ تفسیر		بھی شامل ہوتی ہے جہاں وہ دفن ہو گا۔
۱۴۹	فرعون کی لیا و اس میں کا علاج صبر و ذکر کا اثر ہے	۱۱۸	جادو گروں کا مقابلہ کیلئے دین اور وقت کے تفسیر کی حکمت

۲۰۱	حضرت زکریاؑ کی ایک اہم روایت اور احادیث میں کی بارگاہ بیان۔	۱۶۴	دولت اللہ کے نزدیک مقبولیت کی علامت نہیں
*	حضرت ابراہیم علیہ السلام پر باغیہ کے گھڑیوں کی کیفیت	۱۶۵	اہل ایمان و ایمان اور متعلقین کو خوارگی یا جہنمی کی تاکید اور اس کی حکمت
۲۰۳	آیت ۵۵۷۲ مع خلاصہ تفسیر	*	جو کسی نماز اور اس کی عبادت میں لگ جائے اللہ تعالیٰ اس کے لئے رزق کا سامان آسان بنا دیتا ہے
۲۰۴	آیت ۵۶۱ مع خلاصہ تفسیر معارف مسکن		ختم صورت
۲۰۵	آیت ۵۶۲ مع خلاصہ تفسیر	۱۶۶	
۲۰۶	وہ مقدمہ جو حضرت زکریاؑ اور پھر حضرت سلیمان علیہما السلام کی خدمت میں پیش ہوا، کیا کسی مضمون کا فصل پرکھا جاسکتا ہے؟		سورۃ النبیؑ
۲۰۸	دو مجاہد اگر متضاد فیصلے کریں تو حق کیا ہوگا؟	۱۶۷	آیت ۵۶۱ مع خلاصہ تفسیر
۲۰۹	جائزہ کے حوالہ دال انصاف پہنچانے کی صورت میں	۱۶۸	سورۃ امیہ کی فضیلت
۲۱۰	فیصلہ کیا ہونا چاہئے؟	۱۶۹	قرآن کریم عربوں کے لئے نعت و لغز ہے
۲۱۱	بہاؤوں اور برہمنوں کی تسبیح	۱۷۰	آیت ۵۶۱ مع خلاصہ تفسیر معارف مسکن
*	تکذیب قرآن میں بھی نعت مطلوب ہے	۱۷۱	آیت ۲۳۳۱۶
	قرآن بنانے کی صنعت حضرت زکریاؑ علیہ السلام کو	۱۷۲	آیت ۲۹۲۲۵ مع خلاصہ تفسیر
*	مخالف اللہ عطا کی گئی۔	۱۷۳	آیت ۲۳۳۲۰
*	جبر و منت سے مخلوق خوار و ناتواں نہ بنے وہ مطلوب	۱۷۴	آیت ۲۳ مع خلاصہ تفسیر معارف مسکن
	اور فعل انبیاء ہے۔	۱۷۵	آیت ۲۳۳۲۳
۲۱۲	حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے ہوا کی تسخیر	۱۷۶	آیت ۲۴۲۳۳ مع خلاصہ تفسیر
*	تحقیق سلیمان کی کیفیت	۱۷۷	نعت کیا چیز ہے؟
۲۱۳	حضرت سلیمان کے لئے بہتات و شایان کی تسخیر	۱۷۸	دنیا کی ہر تکلیف و راحت آزمائش ہے
۲۱۴	آیت ۸۳ و ۸۴ مع خلاصہ تفسیر	۱۷۹	جلد ہار کی مضموم ہے
۲۱۵	فصل اول علیہ السلام	*	قیامت میں اعمال کا وزن اور اس کی میزان
۲۱۶	حضرت ایوب علیہ السلام کی دعا و صبر کے خلاصہ میں	۱۸۰	وزن اعمال کی صورت
۲۱۷	آیت ۸۵ و ۸۶ مع خلاصہ تفسیر	*	اعمال کا محاسبہ
*	حضرت زکریاؑ کی تسبیح و اولیٰ ان کا یہ قصہ	۱۸۱	آیت ۵۰۲۳۸ مع خلاصہ تفسیر
۲۲۰	آیت ۸۸ و ۸۹ مع خلاصہ تفسیر	۱۸۲	آیت ۶۵۵۵۵
۲۲۱	معارف و مسائل	۱۸۳	آیت ۴۳۲۶۶ مع خلاصہ تفسیر
*	فصل دوم علیہ السلام	۱۸۴	حضرت ابراہیم علیہ السلام کا قول جھوٹ نہیں بلکہ ایک کسبہ تھا
۲۲۲	دکانی و نرس علیہ السلام پر مقصد کے مقبول دعا ہے	۱۸۵	حرمیت میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف تین جھوٹ خوب کرنے کی حقیقت
*	آیت ۹۰ و ۹۱ مع خلاصہ تفسیر	۱۸۶	اس حرمیت کو غلط قرار دینا ناجائز ہے۔
۲۲۵	آیت ۹۳ و ۹۴ مع خلاصہ تفسیر	۲۰۰	
۲۲۶	آیت ۱۰۳ و ۱۰۴		

۳۳۰	سورۃ نور کی بعض خصوصیات	۳۹۸	بخاری و صحت امامت کا حق اور اگرنا
۳۳۱	زنا جرم عظیم اور بہت بڑا گناہ کا مجموعہ ہے اس لئے اس کی سزا بھی سخت رکھی گئی ہے۔	۳۹۹	چھٹا صحت محمدیہ کا کرنا
۳۳۲	غیر شرابی شدہ کے لئے گڑبڑوں کی سزا اور شادی شدہ کے لئے سنگساری	۴۰۰	ساتواں وصفت نماز پر ماحولیت
۳۳۸	ایک ضروری تنبیہ	۴۰۱	آیت ۱۷۱۲
۳۳۹	سزائے زنا میں تادیب کے تین درجے	۴۰۲	آیت ۲۲۱۸ مع خلاصہ تفسیر
۳۴۰	اسلامی قانون میں جرم کی سزا جتنی سخت ہے اس کے ثبوت کے لئے شرائط بھی سخت ہیں۔	۴۰۳	تخلیق انسان کے سات حاجات
۳۴۱	کسی مرد یا جانور کے ساتھ فعل قبیح کا حکم	۴۰۴	ایک عجیب لطیفہ از ابن عباسؓ
۳۴۲	اسلام میں زنا کی ابتدا پر پردہ پوشی اور ثبوت کے بعد سزا کی سختی کے ساتھ تنبیہ	۴۰۵	تخلیق انسان کا آخری مقام
۳۴۳	آیت ۳ مع خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل	۴۰۶	رہنما حقیقی اور دُشمن حیرانی
۳۴۴	زنا کے متعلق دو سزاؤں کا حکم	۴۰۷	انسان کیلئے کب رسانی کا عجیب و غریب نظام
۳۴۵	آیت ۵۲ مع خلاصہ تفسیر	۴۰۸	آیت ۲۳، ۲۴
۳۴۶	زنا کے متعلق تیسرا حکم متعلق چھپ کر زنا اور اس کی حد	۴۰۹	آیت ۳۵ مع خلاصہ تفسیر
۳۴۷	ایک مشہد اور جواب	۴۱۰	آیت ۳۸، ۳۹
۳۴۸	محضنت کرنا ہے!	۴۱۱	آیت ۳۹ مع خلاصہ تفسیر
۳۴۹	اگر مقدور مطالبہ ذکر کے تو خود سنا بھی جائیگا	۴۱۲	آیت ۴۲ مع خلاصہ تفسیر
۳۵۰	آیت ۱۰۷ مع خلاصہ تفسیر	۴۱۳	آیت ۴۱ مع خلاصہ تفسیر
۳۵۱	زنا کے متعلقات میں چوتھا حکم، لعان	۴۱۴	آیت ۵۱ مع خلاصہ تفسیر
۳۵۲	لعان کے بعد ہی شوہر پر حرام ہو جاتا ہے	۴۱۵	خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل
۳۵۳	آیت ۲۶ مع خلاصہ تفسیر	۴۱۶	آیت ۵۴ مع خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل
۳۵۴	نقصۃ الکلب و بہتان	۴۱۷	آیت ۶۳ مع خلاصہ تفسیر
۳۵۵	حضرت صدیق کا شہرہ کے خصوصی فضائل و کمالات اور نقصۃ الکلب کا نتیجہ	۴۱۸	غور سے کیا جاوے!
۳۵۶	حضرت صدیقہ زہراؓ کی چند خصوصیات	۴۱۹	حشر کے بعد قسروں کی ممانعت اور عیسائیوں کی
۳۵۷	برسلمان مرد و عورت کے ساتھ چھٹا گناہ کی سزا	۴۲۰	اہل کفر کے قطع کلام اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کفار سے اس کا دفع ہونا
۳۵۸	ایک ضروری تنبیہ	۴۲۱	آیت ۹۳ مع خلاصہ تفسیر
۳۵۹	ایک مشہد اور اس کا جواب	۴۲۲	آیت ۹۳ مع خلاصہ تفسیر
۳۶۰	انصار و انصار کا قرآنی نظام اور ایک اہم عربیہ	۴۲۳	آیت ۱۰۷ مع خلاصہ تفسیر
۳۶۱	نظر انداز کر کے کاتب کا جملہ فرائض کی کثرت ہے	۴۲۴	آیت ۱۱۰ مع خلاصہ تفسیر
۳۶۲		۴۲۵	آیت ۱۱۰ مع خلاصہ تفسیر
۳۶۳		۴۲۶	حشر میں غرضیں اور کفار کے حالات میں فرق
۳۶۴		۴۲۷	وزن اعمال کی کیفیت
۳۶۵		۴۲۸	آیت ۱۱۹ مع خلاصہ تفسیر و معارف و مسائل
۳۶۶		۴۲۹	ختم نبوت
۳۶۷		۴۳۰	مسکوٰۃ حنفیہ
۳۶۸		۴۳۱	آیت ۱۰

۵۰۳	جو تک صفت، والقرین نہ ہوتی بلکہ ہم	۴۵۸	آیت ۹۲۴ مع خلاصہ تفسیر
۵۰۴	یا یوسف صفت، والقرین یقولین دنیا صرف عینا	۴۶۰	مشرکین کے کچھ اعتراضات اور ان کا جواب
+	چشم صفت، والقرین اذا انقروا الآت	۴۶۱	آیت ۲۰۶۱ مع خلاصہ تفسیر
۵۰۵	ساقون صفت، والقرین لایہون مع عتہ لہا آخر	۴۶۶	مخلوق میں معاشی مسائل کا بڑا بحث پر مشتمل ہے
۵۰۶	آخرون اور ہی صفت، لایسترون النفس	۴۶۷	ب ۱۹ آیت ۲۳۲۳ مع خلاصہ تفسیر
۵۰۷	دوسری صفت، والقرین لایسترون الزور	۴۶۸	آیت ۲۱۶۲۳ مع خلاصہ تفسیر
۵۰۸	حیاء میں صفت، والقرین لایسترون الزور	۴۷۰	خلع کا اور بدلہ دینے و وصول کی دوستی قیامت کے دن حسرت و ندامت کا باعث ہوگی۔
۵۰۹	حکام میں صفت، والقرین لایسترون الزور	۴۷۱	قرآن کو علم کر کے ایمان لانا عظیم اور بزرگ مصداق ہے
۵۱۰	تیمم میں صفت، والقرین لایسترون الزور	۴۷۲	آیت ۳۶۳۳ مع خلاصہ معارف و مسائل
۵۱۱	علم سرور فرقان	۴۷۳	آیت ۳۴۳۳ مع خلاصہ تفسیر
	مشکوۃ الشیخ و اعیان	۴۷۴	معارف و مسائل
۵۱۲	آیت ۱۰۱ مع خلاصہ تفسیر	+	اصحاب الزمیں
۵۱۳	معارف و مسائل	+	خلاصہ شروع خواہشات کی پوری ایک قسم کے ذکر ہے
۵۱۴	آیت ۳۳۶۱ مع خلاصہ تفسیر	+	آیت ۱۲۴۵ مع خلاصہ تفسیر
۵۱۵	لما عتہ کینے ساری اسباب کی طلب بیان کرتی نہیں	۴۷۹	قدوم خداوندی کا حقیقی شکر تلخ اور شیرین بانی کا
+	شکر حق کی طلب اسلام کے حق میں بقا خلاصہ کا مفہوم		غیر خستہ کے ساتھ ساتھ پنا
+	خلاصہ نور الہال کی ذات و حقیقت کا علم انسان کے لئے ناممکن ہے	۴۸۱	موقوفہ الہی میں اسباب و مسببات کا دانش اور
۵۱۸	یخیزان منہ الخوا کا ایک نمونہ، مناظرے کے نور و آداب	۴۸۳	رات میں بخند اور دل میں کام کی خصوصیات
۵۱۹	آیت ۵۱۳۳		بھی بڑی محنت پر مشتمل ہیں۔
۵۲۲	القوا لائم مخلوق پر ایک شبہ اور اس کا جواب	۴۸۵	چلو! اگر آقا ہیں قرآن کی روشنی میں پیکر ہو۔
۵۲۳	آیت ۶۸۵۲ مع خلاصہ تفسیر	۴۸۸	سنان اور صاف آسمان کے اندر رہنے والے باہر قدم و
۵۲۶	آیت ۱۰۳۴۶۹ مع خلاصہ تفسیر		جبر و طبع میں سے لغزیت اور قرآن کے کلمات
۵۲۹	قیامت تک انسانوں کی ذکر کر دینے کی دعا۔	۴۸۹	حق کی کوئی اور روشنی
+	شکر و مدح، مگر حق خیر اللہ کے ساتھ جائز ہے	۴۹۱	تفسیر قرآن میں طبعی نظریات کی روشنی میں اس کا صحیح معنی
۵۳۰	مشرکین کیلئے دعا تو مغفرت جائز نہیں	۴۹۳	در کتب و تفسیر میں کائناتی مسئلے کے بعد انکشاف
۵۳۱	حضرت ابراہیم کے متعلقہ کتب اور اس کا جواب	۴۹۵	اس خلاق حقیقت نے اس کی اور اس کی کو کہا ہوا؟
۵۳۲	مال اولاد اور دعا خالی تعلقات آخرت میں بھی	۴۹۷	جناب ازہر حق، آیت ۶۸۵۲
	بشرط ایمان حق پہنچ سکتے ہیں۔	۵۰۲	اشد تعالیٰ کے مقبول بندوں کی خصوصیات و علامات
۵۳۳	آیت ۱۲۲۵۱۰۵ مع خلاصہ تفسیر	+	پہلا وصف، عہدیت
۵۳۴	طاعات پر اجرت لینے کا حکم	+	دوسری صفت، دشمنوں علی الارض ہونا
۵۳۵	شرک و کفر کے خلاف طاعت کی کفر کا کفر اور یہ اس میں	۵۰۳	تیسری صفت، وازا خا طہم لہا ہون الاہ

۵۳۵	آیت ۱۳۵۶۲۳	۵۶۰	یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا
۵۳۶	آیت ۱۳۵۶۲۴ مع خلاصہ تفسیر	۵۶۱	اسماطیبہ کے اختیار کرنا توکل کے مافیہ میں
۵۳۷	ضرورت عبادت بخانا مذہب ہے	۵۶۲	ہر ایک کے ذکر میں کتاب سے کام لینا بہتر ہے
۵۳۸	آیت ۱۵۹۱۵۳ مع خلاصہ تفسیر	۵۶۳	قلنا جاننا باؤدہی آئی تو کہیں
۵۳۹	قوم غزوہ کا پیروں کی نگاہ میں کرنا	۵۶۴	آگ کے اندر آگ سے کی تحقیق
۵۴۰	غزوہ بدر میں انجیل کی تائید	۵۶۵	حضرت ابن عباسؓ اور حسنؓ بصریؓ کی ایک روایت
۵۴۱	مفسدہ پیشہ خدائی عبادات میں بشرطیکہ آئی کر	۵۶۶	اور اس کی تحقیق
۵۴۲	بکے کائنات میں استمال نہ کریں	۵۶۷	آیت ۱۹۱۱۵ مع خلاصہ تفسیر
۵۴۳	آیت ۱۹۱۱۵ مع خلاصہ تفسیر	۵۶۸	ایمان میں سال کی روایت نہیں ہوتی
۵۴۴	قوم لہو کا پیروں کی نگاہ میں کارواں	۵۶۹	پڑنے والے کا حیلہ و دانا ہونا بہتر ہے بیشک حیلہ و دانا
۵۴۵	غیر فطری فعل اپنی جہت سے بھی حرام ہے	۵۷۰	فائدہ ۲
۵۴۶	آیت ۱۸۲۱۵۶	۵۷۱	علیؓ صلوات اللہ علیہ کے بعد جنت میں داخل ہونا
۵۴۷	آیت ۱۸۲۱۵۷ مع خلاصہ تفسیر	۵۷۲	بغیر فعلی عبادت کی نہیں ہوگا
۵۴۸	اصحاب الیکہ پیروں کو جھٹلایا	۵۷۳	آیت ۲۸۵۲۰
۵۴۹	خدا کا جرم اپنے باؤں جمل کر آتا ہے	۵۷۴	بد مذہب کی غیر حرامی کا قصہ
۵۵۰	آیت ۲۱۲۱۵۲	۵۷۵	ماحقق کی خبر گیری ضروری ہے
۵۵۱	آیت ۲۲۱۵۲۱۵ مع خلاصہ تفسیر	۵۷۶	اپنے نفس کا محاسبہ
۵۵۲	یہ قرآن رب العالمین کا میجا ہوا ہے	۵۷۷	یہ قرآن میں جو کی تحقیق کو جو اور ایک ہم جہت
۵۵۳	قرآن میں جو کی تحقیق کو جو اور ایک ہم جہت	۵۷۸	جو ہوا تو کام میں گشتی کر و معتدل مزارعہ جان کر
۵۵۴	قرآن میں جو کی تحقیق کو جو اور ایک ہم جہت	۵۷۹	انجیل بطریق اسلام عالم الغیب نہیں ہوتے
۵۵۵	قرآن میں جو کی تحقیق کو جو اور ایک ہم جہت	۵۸۰	کیا جھوٹے آدمی کو حق حق کہ اپنے بڑوں سے کہو
۵۵۶	قرآن میں جو کی تحقیق کو جو اور ایک ہم جہت	۵۸۱	کہ مجھے آپ کا بارہ علم ہے
۵۵۷	قرآن میں جو کی تحقیق کو جو اور ایک ہم جہت	۵۸۲	کیا انسان کا علاج جہنم عوارض ہو سکتا ہے
۵۵۸	قرآن میں جو کی تحقیق کو جو اور ایک ہم جہت	۵۸۳	عورت کی عبادت کا مسئلہ
۵۵۹	قرآن میں جو کی تحقیق کو جو اور ایک ہم جہت	۵۸۴	خط اور تحریر میں مساوات میں جہت شرعیہ پر
۵۶۰	قرآن میں جو کی تحقیق کو جو اور ایک ہم جہت	۵۸۵	مشرک کی جو خط لکھنے کا حکم
۵۶۱	قرآن میں جو کی تحقیق کو جو اور ایک ہم جہت	۵۸۶	انسانی اخلاق کی روایت ہر مجلس میں چاہئے
۵۶۲	قرآن میں جو کی تحقیق کو جو اور ایک ہم جہت	۵۸۷	خواہ وہ مجلس کفار و کفر کی ہو
۵۶۳	قرآن میں جو کی تحقیق کو جو اور ایک ہم جہت	۵۸۸	آیت ۳۲۳۲۹
۵۶۴	قرآن میں جو کی تحقیق کو جو اور ایک ہم جہت	۵۸۹	آیت ۳۲۳۳۲ مع خلاصہ تفسیر
۵۶۵	قرآن میں جو کی تحقیق کو جو اور ایک ہم جہت	۵۹۰	سیلیان طیلان کا نام لکھ کر سے گفتگو کرنا
۵۶۶	قرآن میں جو کی تحقیق کو جو اور ایک ہم جہت	۵۹۱	حضرت سیلیان طیلان کا خط کس زبان میں تھا
۵۶۷	قرآن میں جو کی تحقیق کو جو اور ایک ہم جہت	۵۹۲	خطوط لاری کے چند آداب

مستور کا مسئلہ

آیت ۱۶۱۱۵ مع خلاصہ تفسیر

آیت ۱۶۱۱۵

آیت ۱۶۱۱۵ مع خلاصہ تفسیر

آیت ۱۶۱۱۵

۶۰۸	قرآن اُن کی تائید اور ان کی تشریح	۵۴۴	کاتبِ پناہ نام پہلے کبھی پھر کتبِ الہیہ کا
۶۱۲	آیت ۱۹ تا ۲۳ مع خلاصہ تفسیر	۵۴۸	خط کا جواب دینا بھی مستحبِ الہیہ ہے۔
	سُورَةُ قَصَصٍ مِّنْ	*	خطوط میں بسم اللہ لکھنا
۶۱۲	۱۳ تا ۱۴ مع خلاصہ تفسیر	۵۴۹	ایسی قرآن میں کوئی آیت قرآنی کبھی بڑی کسی
۶۱۴	سُورَةُ قَصَصٍ مِّنْ سُوْرَتِیْنِ مِّنْ سُوْرَتِیْنِ مِّنْ سُوْرَتِیْنِ		مجاہز مشرک کے ہاتھ میں دینا جائز ہے ؟
۶۱۹	آیت ۱۲ تا ۱۴ مع خلاصہ تفسیر	*	خطِ فقر کا معیار طبع اور مؤثر انداز میں لکھنا
۶۲۵	آیت ۲۲ تا ۲۸ مع خلاصہ تفسیر	*	اہم امور میں شوق اور اس کے فوائد
۶۳۸	زُکْرَانِیَّةٌ مِّنْ بَلَدٍ مِّنْ بَلَدٍ مِّنْ بَلَدٍ	۵۵۰	کھوسہ لپائی کے جواب میں حکمِ بلیغ کا رد و عمل
۶۳۰	ملازمت کے معیاری الوصاف	*	بلیغ کے قاعدہ کی درجہ بندی میں حاضری
۶۳۲	آیت ۲۹ تا ۳۵ مع خلاصہ تفسیر	۵۵۱	حضرت علیؓ کی طوالتِ بدنہ بلیغ کی وجہ سے
۶۳۲	نیک عمل سے جگہ بھی مبتکر ہو جاتی ہے	*	حق کا کاد یہ قبول کرنے کا مستلزم
۶۳۵	وخطوط میں بھی خطابات اور فصاحت مطلوب ہے	۵۵۲	آیات ۳۰ تا ۳۱
*	آیت ۳۶ تا ۴۲	۵۵۳	حکمِ بلیغ کے قاعدہ کی کاپی دیا واپس لے جانا
۶۳۴	آیت ۴۳ تا ۵۱	۵۵۴	بلیغ کی صفتیں و درجہ بندی و اسلامی میں
۶۳۲	بعض اوقات کی تحقیق	۵۵۵	معجزہ و کرامت میں فرق
۶۳۳	بلیغ اور دعوت کے بعض ارباب	۵۵۶	تحقیقِ بلیغ کا دارالکرامت حق یا تصرف
*	آیت ۵۵ تا ۵۷	*	آیت ۴۳ تا ۴۴
۶۳۵	خطِ بلیغ میں قرآن کا مخصوص لہجہ اور سہولت کے	۵۵۷	حکمِ بلیغ کا شاہدِ امتداد کی تہمید
	لئے جاتے ہیں ؟	۵۵۸	بہ بلیغ حضرت سلیمانؑ کے کلام میں کوئی تحقیق
۶۳۴	دراہم و جانیس	*	آیت ۴۵ تا ۴۸
۶۳۸	آیت ۵۸ مع خلاصہ تفسیر معارف و مسائل	۵۵۹	آیت ۴۹ تا ۵۲ مع خلاصہ تفسیر
*	خطابات کی معنوی میں مستعمل ہے	۵۶۱	آیت ۵۳ تا ۵۶
۶۳۹	آیت ۵۴ تا ۶۰ مع خلاصہ تفسیر	۵۶۳	آیت ۶۰ تا ۶۳
۶۵۱	حرمِ مکہ میں ہرجرج کے اثرات کا بیخ بوزِ خاص	۵۶۵	مفسر کی خاموشی کی بدنامی و ضرورت قبول ہوتی ہو
	آیاتِ قدرت میں سے ہے۔	۵۶۶	آیت ۶۵ تا ۶۷
۶۵۳	عَلَىٰ نَفْسِهِ لِيَأْتِيَ زُنُودًا	۵۶۷	آیت ۶۸ تا ۷۰
*	انکار کو قرآن میں نصیحت و دیہاتِ شہروں	۵۶۸	آیت ۷۱ تا ۷۳
	کے تابع ہوتے ہیں۔	۵۶۹	آیت ۷۴ تا ۷۶
۶۵۴	حقائق کی تعریف میں ہے کہ وہ دنیا کے	*	آیت ۷۷ تا ۷۹
	وہندوں میں زیادہ مہنگے نہ ہو۔	۶۰۰	آیت ۸۰ تا ۸۲
۶۵۴	آیت ۷۶ تا ۸۲ مع خلاصہ تفسیر	۶۰۱	آیت ۸۳ تا ۸۵
۶۵۴	آیت ۸۳ تا ۸۵ مع خلاصہ تفسیر	۶۰۲	مکرمہ صراطِ اموات
۶۵۸	وَزُنُودًا مِّنْ نَّارٍ مِّنْ نَّارٍ مِّنْ نَّارٍ	۶۰۳	آیت ۸۶ مع خلاصہ تفسیر معارف و مسائل
۶۵۹	ایک چیز کو دوسری چیز پر ایک غلطی کو دوسری	*	دائے اندر کی کیا اور کہاں اور کب لکھا ؟
	طبیعیات کا معیار صحیح اختیار کرنا ہی ہے۔	۶۰۶	آیت ۸۷ تا ۹۰
		۶۰۷	آیت ۹۱ تا ۹۳

۴۲۹	قید اور شرط لگانے کا حکم	۶۶۰	آیت ۵۵، ۵۶ مع خلاصہ تفسیر
۴۲۳	دنیا کے فنی مسائل اگر آخرتِ حقیقت کے ساتھ معاصل ہوں تو وہ کوئی دانشمندی نہیں	۶۶۱	آیت ۵۶ تا ۵۷ مع خلاصہ تفسیر
۴۳۰	فاکرۃ عظیمہ	۶۶۳	خار و دیو کس کمال و رتاع کی کام دیا
۴۳۱	آیت ۲۰ تا ۲۱	۶۶۴	آیت ۵۳، ۵۴ مع خلاصہ تفسیر
۴۳۳	روم و فارس کی جنگ کے واقعہ کے بعد ہجرت	۶۶۸	آیت ۵۵ تا ۵۸ مع خلاصہ تفسیر
۴۳۴	قدرت کی دو آیتیں	۶۶۹	قرآن و تفسیر پر فتح اور مہمِ صومالیہ کا زور
۴۳۵	ازدواجی زندگی کا مقصد مکون ہے جس کے لئے	صورۃ غنکبوت	
	پارسی اُلفتِ مزدوری ہے	۶۷۲	آیت ۱ تا ۱۰
۴۳۶	تیسری آیت قدرت	۶۷۳	اہل ایمان غصوتِ انبیاء و صلوات کی تائید و تائید
۴۳۷	چوتھی آیت قدرت	۶۷۹	ماں باپ کے ساتھ نیک سلوک کرنے کا حکم
۴۳۸	سونا اور طلا میں معاملہ زہد و تقویٰ کی منتہی نہیں	۶۷۹	گناہ کی رحمت دینے والا بھی گناہ گار ہے
۴۳۹	پانچویں اور چھٹی آیت قدرت	۶۸۱	بعض اعمال کی جزا و دنیا میں بھی مل جاتی ہے
۴۴۰	دینی رسوم کا مقصد غلط فہمی	۶۸۹	لوط علیہ السلام کی تربیت
۴۴۱	فطرت سے کہا مل رہا ہے !	۶۹۳	شعیب علیہ السلام کی تربیت
۴۴۲	تائیدِ قرآنِ عظیمیٰ امیر	۶۹۴	اللہ کے نزدیک عالم کون ہے ؟
۴۴۳	اہل باطن کی محبت اور غلط ماحول سے الگ رہنا	۶۹۶	اسلام کا خلیفہ کا فخر و جلال
	تفسیر میں ہے	۶۹۷	سائبر کا حکام گاہوں سے روکنے کا مطلب
۴۴۴	دنیا میں بڑی بڑی آفتیں اور مصائب انسانوں	۶۹۸	ایک مطلب کا جواب
۴۴۵	کے گناہوں کے سبب آتے ہیں	۶۹۹	کیا اس آیت میں سورہ قوریش کی تفسیر ہے ؟
۴۴۶	مصائب کے وقت استقامت و صبر کا امتزاج و امتزاج	۷۰۰	سورہ قوریش و انجیل کی تفسیر و تفسیر
	میں سن رہی	۷۰۱	جی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اپنی جہان آپ کی
۴۴۷	آیت ۲۱ تا ۲۲	۷۰۲	بڑی فضیلت اور بڑا اعزاز ہے
۴۴۸	آیت ۲۳ تا ۲۴	۷۰۳	حجرت کے احکام اور سببِ احکام کا ازالہ
۴۴۹	مذکورین قیامت کے شہادت کا ازالہ	۷۰۴	حجرت کی مرض یا واجب ہو جاتی ہے ؟
۴۵۰	کیا محشر میں اللہ کے سامنے کوئی جھوٹ	۷۰۵	چند مسائلِ حجرت
۴۵۱	بول سکے گا ؟	۷۰۶	آیت ۲۳ تا ۲۴
۴۵۲	قریب کی کوئی جھوٹ نہ بول سکے گا	۷۰۷	علم پر عمل کرنے سے علم میں زیادتی ہوتی ہے
		صورۃ صافات	
		۷۰۸	تفسیرِ نزول سورہ روم اور فارس کی جنگ



سُورَةُ الرَّحْمٰنِ

سُورَةُ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ ثَمَانٌ وَتِسْعُونَ آيَةً وَبِئْسَ الرَّكُوعُ
سُورَةُ مَرَمٌ تَكْثُرُ فِي الْعَزْلِ وَفِي اَوَّلِهَا اَمْرٌ بِالتَّوْبَةِ وَفِيهَا اَمْرٌ بِالتَّوْبَةِ وَفِيهَا اَمْرٌ بِالتَّوْبَةِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ترجمہ: بسم اللہ الرحمن الرحیم

كَهَيْصٍ ۝ ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدًا زَكِرِيَّا ۝ اِذَا نَادَىٰ

یہ ذکر ہے تیرے رب کی رحمت کا اپنے بندہ زکریا پر جب کہ اس نے

رَبَّهُ نِدَاءً خَفِيًّا ۝ قَالَ رَبِّ ارْنِي وَهَنَ الْعَظْمِ مِنِّي وَاشْتَعَلَ

اپنے رب کو چہرے پر غم سے کہ اے رب مجھے دکھا کہ ہڈیوں کا ہلکا ہونا اور شعلہ لگنا

الرَّاسُ شَيْبًا ۝ وَلَمَّا آكُودٌ بَدُّ عَايِكَ رَبِّ شَقِيًّا ۝ وَرَآئِي

میں سے بڑھا ہوا سر اور جب سے ہاتھ کر اسے اب میں کبھی ہلکا ہونے لگا اور میں

خِيفْتُ الْمَوَالِي مِنْ وَرَآئِي وَكَانَتْ امْرَأَتِي عَاقِرًا قَهْبًا

ڈرتا ہوں میری بیویوں سے اپنے پیچھے اور عورت میری پیچھے ہے جو بے بچہ ہو

لِي مِنْ لَدُنْكَ وَلِيًّا ۝ يَرْشِدُنِي وَيَبْرِئُنِي مِنَ الْإِلِّ يَعْقُوبُ ۝

تجھ کو اپنے پاس سے ایک کام آئی ہو اور میری ہدایت دے اور یعقوب کی اولاد کی

وَاجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا ۝ يَزْكُرِيَا اِنَّا نَبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ اسْمُهُ

اور کہ جس کو اے رب پسند دے ۝ یاد رکھو یاد رکھو کہ تم کو خوشخبری سنائے گی ایک لڑکے کی جس کا نام

يَحْيٰى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا ۝ قَالَ رَبِّ اَنۡى يَكُوْنُ

یحییٰ جب کہ اس نے پہلے اس نام کا کوئی بچہ نہ تھا اے رب کہاں سے ہوگا کہ

لِي غُلَامٌ وَكَانَتِ امْرَأَتِي عَاقِرًا ۝ وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ

بچہ اور میری عورت بے بچہ ہے اور میں بوڑھا ہو گیا یہاں تک کہ

اس کے قیصل بھی، آپ سے (کوئی چیز) مانگنے میں اسے میرے رب ناکام نہیں، یا ہوں (اے اس بنیاد پر)
 میرے رب میرے مقصود بھی طلب کرنا صاف کھٹ نہیں) اور (اُس طلب کا مریخ یہ امر خاص ہو گیا ہے کہ اس نے اپنے
 دامن کے بعد (اپنے) دشت دار ملک کی طرف (جسے) (یعنی) اندیشہ رکھتا ہوں) وگیری یعنی کے موقوف
 شریعت اور دینی کی خدمت نہ بجا داری گئے۔ یہ امر مریخ ہے طلب اور جو کے لئے جس میں خاص خاص
 اوصاف پائے جاویں ہیں کو توقع خدمت دین میں دخی ہو (اور) (چونکہ میری پیرانہ سالی کے ساتھ)
 میری بڑی دھمکی، یا تجھ سے جس کے کبھی یاد ہو وصفت مزاج کے اولاد ہی نہیں ہوئی اس لئے اسبابِ طویل
 اولاد ہونے کے کبھی متعلقوں میں (سو اس صورت میں) آپ کچھ کو خاص اپنے پاس سے (یعنی بلا کو تو تھا)
 اسبابِ طویل کے) ایک ایسا وارث (یعنی بیٹا) دیکھتے کہ وہ (میرے علومِ خاص میں) میرا وارث
 بنتے اور (میرے بعد) متعجب (یعنی مستحکم) کے خاندان (کے علومِ متواتر میں) اُن کا وارث بنے (یعنی)
 علومِ سابقہ و لاحقہ اس کو حاصل ہوں) اور (جو بعد حاصل ہونے کے) اس کو اسے میرے رب (اپنا)
 پسندیدہ (و متحول) بنا دیتے (یعنی عالم بھی ہو اور صاحب بھی ہو۔ من تعالیٰ کا بلا واسطہ خاک کے ارشاد
 ہوا کہ) اے (مگر یا تم کو یہ ایک فرزند کی نوشہری دیتے ہیں جس کا نام بھی ہو گا کہ انکے قبل (خاص و آشنا
 میں) اہم نے کسی کو اس کا ہم صفت نہ بنا ہوا (یعنی جس علم و دھن کی تم دعا کرتے ہو وہ تو اس فرزند کو
 نفع دہی عطا کریں گے اور یہ برائے کچھ اور صفتِ خاصہ بھی عطا کرتے جاویں گے مثلاً خشیتِ اللہ
 سے خاص و جدا کی، رتبتِ قلب و غیرہ۔ چونکہ اس اجابتِ دعا میں کوئی خاص کیفیتِ حصولِ اللہ
 کی بتائی نہ گئی تھی اس لئے اس کے استفسار کیلئے) (مگر یا) (علیہ السلام) نے عرض کیا کہ اسے میرے
 رب میرے اور اس طرح پر ہوئی۔ (مگر میری بی بی) (نعم ہے) اور (ادھر) اُن بڑھاپے کے انتہائی کام
 کا پیشہ چکا ہوں (میں) علوم نہیں کہ ہم جو بن جائیں گے یا کچھ کو دوسرے فلان کہ ہو گا یا بحالتِ موجود ہو
 ہو گی) ارشاد ہوا کہ (مت دوسرے) (اُن ہی وجہ کی) (اور پھر) (اور ہو گی) اسے (مگر یا) (تبار سے) (رب
 کا قول ہے کہ یہ) (امر) (مگر یا) (اسان ہے) (اور یہ کیا) اس سے بڑا کام کو چکا ہوں (مثلاً) میں نے تم کو (بی)
 یہاں کیا ہے حالانکہ (پیدا نش کے قبل) (تم کو بھی نہ تھے) (اسی طرح خود اسبابِ طویل بھی کوئی چیز نہ
 تھے جب بعد وہ کو موجود کرنا متعین ہے تو ایک موجود سے دوسرا موجود کر دینا کیا مشکل ہے یہ سب
 ارشادِ مقبولیت، ہمارے لئے تھا نہ کہ اعلیٰ شے کے لئے، کیونکہ اگر یا علیہ السلام کو کوئی شے نہ تھا جب (مگر یا) علیہ
 السلام کو قوی امیر ہو گئی تو انھوں نے عرض کیا کہ اسے میرے رب (وعدہ ہر وہ طینان ہو گی) اب
 اس وعدہ کے قریب (تو رہی) (میں کی بھی) کوئی عداوت میرے لئے مسخر (فرما دیجئے) (تاکہ نہ یہاں)
 کروں اور خود تو اس کو خصوصیت یا سہری میں سے ہے (ارشاد ہوا) (تھوڑی) (علامت ہے کہ تم میں
 رات (اور میں دن تک) (آج میں سے ہاتھ دھرتے) (مگر تم کو گے حالانکہ تندرست ہو گے) کوئی بیماری وغیرہ

نہ ہوگی اور اسی وجہ سے انکراش کے ساتھ حکم پر قدرت، چہ کی پہنچ نہ ہو، انشاء تعالیٰ ذکر یا علیہ السلام کی
بیرونی حالت پر نہیں اور سب اعضاء اپنی رگ پر نہیں صدمہ ممکن نہ ہوتا ہوگی، ایسی جو جسے میں سے اپنی قوم کے
پاس : اگر جسے اللہ کی کوٹھڑی سے طرف دیکھو کہ وہاں سے تو بلی نہ نکلتے تھے، کہ تم لوگ کچھ اور شام خدا
کی پاکیزگی بیان کیا کرو۔ (یہ تسبیح اور اس تسبیح : تو سب سہول تھا ہمیشہ تدکیر آواز باں سے کہتے تھے کچھ شام
خدا کہا یا اس نعمت مجددہ و کشف میں خود بھی تسبیح کی کثرت نہ فرماں معاذ اللہ کی کوئی اسی طور پر افسوس یا
غرض پھر یعنی علیہ السلام پر ہوا جو خدا میں خود کو پہنچے تو ان کو تم ہو کر) اسے بچو : آپ کو زمین تو رہے
کو کہ اس وقت وہی کتاب شریعت تھی اللہ تعالیٰ کا نراں بعد میں ہوں مضبوط اور کو (یعنی خاص کائنات) کے
ساتھ مل کر وہ اللہ نے بھی گودا لیا، (تو کہیں ہی میں دونوں کی بہت اللہ خاص دہنے پاس سے وقت قلب
کی صفت اور یا کچھ دینی (اللہ تعالیٰ کی) خلا فرمائی تھی انھوں میں ملکی طوٹ اور حٹ اور کاتہ میں اللہ تعالیٰ کی
طرف اشارہ ہوگی اور دانگے اعمال کا ہرہرہ کثرت اللہ فرمادے گا وہ بڑے پرستگار اور اپنے دلوں
کے خدمت گزار تھے (اس میں حقوق اللہ اور حقوق العباد دونوں کی طاعت اللہ تعالیٰ اور وہ دونوں کے
ساتھ) سرگرمی کرنا والے (یا معنوں تعالیٰ کی) انسانی کرنے والے تھے اور (معاذ اللہ) یہ وجہ اور حکم کے کچھ
حق میں بجانب اللہ اشارہ ہوتا ہے کہ ان کو (اللہ تعالیٰ کا) سلام پہنچے جس دن کہ وہ پیدا ہوئے اور کہا
ان کہ وہ اسکاں کریں گے اور میں دن و قیامت میں ازاد ہو کر آفتابے جا رہے گے۔

معارف و مسائل

سورۃ کہف کے بعد سورۃ مریم شاید اس مناسبت سے لکھی گئی کہ بیہ سورۃ کہف بہت
سے واقعات عجیبہ برپا ہوئے تھے اسی طرح سورۃ مریم بھی ایسے واقعات عجیبہ پیش ہے (روح اللہ تعالیٰ)
تکلیف بعض عروفت منقطع اور عقابا ت ہیں سے ہے جسکا ہم اللہ تعالیٰ کی وجہ سے بدوں کے لئے جس کی
تفتیش بھی اچھی نہیں۔ یاد آؤ تَحْفِظُ اس سے معلوم ہوا کہ اللہ کا ہمت اور غنی کرنا افضل ہے،
حضرت سعد بن ابی وقاص سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انک اللہ ان کی
الطی و خیر الرحمن یا یکتی ایمن بہترین ذکر یعنی (آہستہ) ہے اور بہترین ذکر وہ ہے جو کئی
ہو جائے (مذہب سے نہ گھٹے نہ بڑھے) (قرطبی)

یٰ اٰیُّ وَهٰذَا الْعِظْمُ الَّذِیْ هٰذَا الَّذِیْ هٰذَا الَّذِیْ هٰذَا الَّذِیْ هٰذَا الَّذِیْ هٰذَا الَّذِیْ هٰذَا الَّذِیْ هٰذَا الَّذِیْ
ہوئی ہیں، جب ہڈی ہی کو زور دیا جائے تو پتا چلتا ہے کہ وہی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے فضل معنی ہو کر اپنے
کے ہیں اس جگہ جانوں کی سفیدی کو آگ کی روشنی سے تطہیر کر سکا ہوتا ہے سر پہ میل چانا مستعد ہے۔
وہاں اپنی عاجزگی کا اظہار مشہور ہے اس جگہ اللہ سے پہلے حضرت ذکر یا علیہ السلام نے اپنے

یہ تھا ہرچہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حضرت سہیل علیہ السلام کی ماں دراشت نے کاکوئی متھان اٹھا
 ہی نہیں مراد اس سے علم نبوت کی دراشت ہے اس سے معلوم ہو کہ قرأت کتب کثرت و زاد میں بھی
 دراشت مانی مراد نہیں۔ لٰذٰلِکَ تَعْلَمُوْنَ اَلَّذِیْنَ قَبْلُ کُتِبَتْ عَلَیْہِمْ اَلْحَقُّ لَیْسَ لَہُمْ اَمْرٌ اِنْ کَانَ اَمْرٌ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰہِ
 اور مثل و متناہ کے بھی اس جگہ اگر پہلے پہلے مراد سے یادیں تو مطلب واضح ہے کہ اس سے پہلے کتب کثرت
 نام کسی شخص کا نہیں ہوا تھا یہ نام کی نکتہ کی اور اختیار بھی بعض خاص حادثات میں انکی بحث کی کیوں
 مشیر تھی اس لئے اس کو ان کی صحبت نہ تھی میں ذکر کی گئی اور اگر دوسرے پہلے مراد سے یادیں تو مطلب یہ
 ہو گا کہ بعض خاص حادثات اور حادثات ان کے ایسے ہیں جو پہلے انبیاء میں کسی میں نہ تھے ان حادثات
 خاصہ میں وہ بے مثل تھے۔ مثلاً ان کا مقصود ہونا: لیلۃ الہیہ میں سے ہے مگر نہیں آتا کہ نبی علیہ السلام
 پہلے سارے انبیاء سے مطلقاً افضل ہوں کیونکہ ان میں حضرت علیہ السلام اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 افضل ہونا مسلم و معروف ہے۔ (مظہری)

یعنی، وہ سے مشق نہیں کے کسی سے نہ تو انوں ذکر نہ ہے مگر اس سے یادیں کا شک ہو جاتا ہے۔
 سوچو، ان کے لئے تہذیب کے یہ ہے انہوں نے نہ تو انوں ذکر نہ ہے مگر اس سے یادیں کا شک ہو جاتا ہے۔
 کو کسی انسان سے بات ذکر میں کسی کو دینا، یہی کی کہ وہ سے مشق تھی اور اس سے بات نہ ذکر انہوں نے وہ
 میں انی زبان ان تینوں دونوں میں بڑی بڑی تھی پھر یہ بات انہوں نے وہ سے مشق تھی اور اس سے بات نہ ذکر انہوں نے وہ
 تھی تھی۔ حَتّٰی اِذَا رَاہُ اَنَّہُ لَمْ یَلْہَمْہُ اِلَّا اَلْحَمْدَ لَہٗ فَاَنْتَبٰہُ۔ اور اس سے بات نہ ذکر انہوں نے وہ
 کو اختیار ہی طہ پر دی گئی تھی۔

اِذَا کُنَّ فِی الْکُتُبِ مَرْبُوعًا اِذَا اَنْتَبَدَتْ مِنْ اَہْلِہَا مَکَانًا
 اور ذکر کہ کتاب میں مرسم کو جب پڑھتی اپنے لوگوں سے ایک طرف مکان
 شَرِّ قَبَائِلَہٗ فَاَتَّخَذَتْ مِنْ دُونِہُمْ رَحْبًا اَیْمًا فَارْسَلْنَا اِلَیْہَا
 میں پھر پکڑ لیا ان سے اور سے ایک پڑو پھر بھیہا ہم نے ان کے پاس
 رُوحَنَا فَتَمَثَّلَ لَہَا بَشَرًا سَوِیًّا ۝ قَالَتْ اِنِّیْٓ اَعْمٰی
 اپنا اوشہ پھر میں کہ آیا اس کے آگے کوئی پڑو دینی ہو کہ
 بِالرَّحْمٰنِ مِنْکَ اِنْ کُنْتَ تَقِیًّا ۝ قَالَ اِنَّمَا اَنَا رَسُوْلُ
 پیغام تم سے اگر ہے تو نور کہنے والا اور میں تو بھیہا ہوں میں سے
 رَبِّکَ ۖ لَا هَبْ لَکَ عَلٰمًا زَکِیًّا ۝ قَالَتْ اَنِّیْ یٰکُوْنُ لِیْ
 وہ کا کہ دے ہاؤں تم کو ایک دعا شعرا دینی کہتے ہیں اس کا میرے

ترجمہ

عَلَّمَ وَكَرَّ يَنْسِفُ بَشَرًا وَلَمْ يَلْهُوْا ۝ قَالَ كَذَلِكَ

دیکھا اور پھٹا نہیں بلکہ آدمی نے اور میں ہر کار میں نہیں تھی اور

قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْئَةٍ وَلِنَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ وَرَحْمَةً

فرما دیا تجھ پر ہے وہ بخیر ہے آسمان ہے اور اس کو ہم کیا جانتے ہیں لوگوں کے لئے نشان اور رحمت

وَمَنَاءَ وَكَانَ أَمْرًا مُّقْضِيًّا ۝

قرنہ سے اور ہے یہ کام مقرر ہو چکا

خلاصہ تفسیر

آوردہ اسے کھڑی اللہ علیہ السلام اس کی۔ اپنی قرآن کے اس خاص مسئلہ میں سورت پیل حضرت

مریم (علیہا السلام) کا قصہ بھی ذکر کیجئے کہ وہ اگر۔ ساری قسم کے قصہ نگاروں سے خاص مناسبت رکھتا ہے

اور وہ اوقات واقع ہوئے؟ جب کہ وہ اپنے گھر پر تھیں تو اپنے بھائی کا ایک ایک سے مرشد کی بی بی

میں تھا (مخل کے لئے) انہیں بھائی دیکھنے والے ہوئے کہ سامنے سے انہوں نے اور ان میں ہر دو اول

لیا (تاکہ اس کی بڑی سب کر سکیں) پس اس حالت میں ہم نے اپنے فرشتہ (جو پہلے علیہ السلام) کو بھیجا

اور وہ فرشتہ ان کے سامنے ہاتھ پاؤں اور صورت و شکل میں ایک ہی آدمی کی طرح ہوا (جو کہ

حضرت مریم نے اس کو نشان بھیجے گھبرا کر کہنے لگیں کہ میں تجھ سے اپنے خدا کی پناہ مانگتی ہوں اگر تو

دیکھو! خدا اس سے تو پہلی سے ہٹ جاؤ، فرشتہ نے کہا کہ میں بشر نہیں کہ تم تجھ سے ڈرتی ہو بلکہ میں

تو تمہارے رب کا بھیجا ہوا فرشتہ ہوں، اس لئے آیا ہوں تاکہ تم کو ایک پاکیزہ لڑکا دوں (یعنی تمہارا

مستویں) یا اگر یہاں ہیں انہم کہ اس کے اترتے ہوں ان میں وہ بے دہانہ لڑکا پیدا ہوا (وہ تمہارے)

کہنے لگیں (تاکہ انکار سے) کہ میرے لڑکا کس طرح ہو گیا خدا کرے (اس کی مشورہ کا جواب میں سے

مرد کے ساتھ مقدمات سے ہے اور وہ بائیں مفقود تھا کیونکہ) کہ کو کسی جزئیات ہاتھ تک نہیں تھا اور میں

نہ تو بچا کر ہوا) اور نہیں بدکار ہوں، فرشتہ نے کہا کہ اس میں کسی بشر کے ٹھونکنے کے، مجھ میں (لڑکا)

ہو جاوے گا (اور میں اپنی طرف سے نہیں کہتا بلکہ) خدا۔ رب نے ارشاد فرمایا ہے کہ یہ بات ذکر نہیں

اسباب عادیہ کے بچے پیدا کر دوں گے گو آسمان ہے اور (یہ بھی فرمایا ہے کہ ہم بشر اسباب عادیہ کے)

اس خاص طور پر اس نے پیدا کر دیں گے تاکہ ہم اس فرزند کو لوگوں کے لئے ایک نشانی (قدرت کی)

بنادیں اور (نیز) اسکے ذریعہ لوگوں کو چار اہل پائے کے لئے) اس کو باعث رحمت بنادیں اور یہ دیکھنے

کے اس بچے کا پیدا ہونا) ایک بے شدہ بات ہے (جو ضرور ہو کر ہے گی)۔

معارف و مسائل

اِنْشَقَبَتْ شَاہِدِیْنِ سے مشتق ہے جس کے اصل سننے اور ڈرانے اور پھینکنے کے ہیں۔ انشباع ذکے مسمن معنی سے ہٹ کر ذہن چلنے ہانے کے ہوئے۔ شہد کا مشتق قبیح، یعنی گھر کے اندر مشرقی جانب کے کسی گوشہ میں چلی گئیں۔ اُن کا گوشہ میں ہانا جس غرض کے لئے تھا ہمیں احکامات اور اقوال مختلفہ میں بعض نے کہا کہ غفل کرنے کے لئے اُس گوشہ میں چلی گئیں۔ بعض نے کہا کہ حسبِ عادت عبارتِ الہی میں مشغول ہونے کے لئے محراب کی مشرقی جانب کے کسی گوشہ کو اختیار کیا تھا۔ قرطبی نے اسی دوسرے احتمال کو جس قدر دیا ہے، حضرت ابن عباسؓ سے منقول ہے کہ نساوی نے جو جانب مشرق کو اپنا قبلہ بنایا اور اس جانب کی تعلیم کرتے ہیں اُس کی وجہ یہی ہے۔

فَاَرْسَلْنَا رَاٰیہَا وَذُوْحٰہَا، مروی ہے مروی ہے کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام یہاں اور بعض نے کہا کہ خود حضرت جبرئیل علیہ السلام فرما دیں، اللہ تعالیٰ نے اُن کے دل میں سے یہاں ہونے والے بشر کی شبیہ اُن کے سامنے کر دی۔ مگر یہ قول روایت میں ہے بعد کے کلمات سے اسی کی تائید ہوتی ہے۔

فَقَسَّصْنَا لَہَا اَنْشَرًا مَّوْیَا، فرشتہ کو اُس کی اپنی اصل صورت و ہیئت میں دیکھتا انسان کے لئے آسان نہیں، اُس کی ہیئت غالب آجاتی ہے جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نبیاء و مرسلین میں اور بعد میں پیش کیا۔ اس مصلحت سے جبرئیل امین حضرت علیہ السلام کے سامنے بشکل انسانی ظاہر ہوئے۔ جب حضرت سریم نے ایک انسان کو اپنے قریب دیکھا جو ہمدرد کے اندر آگیا تو خوف ہوا کہ اس کا ارادہ برا معلوم ہوتا ہے اس لئے فرمایا:

اِنِّیْ اَنْشَرٌ مَّا لَمْ تَعْلَمُوْا وَنَاسِیْ، ا میں اندر دہائی کی پناہ مانگتی ہوں تجھ سے، بعض روایات میں ہے کہ جبرئیل امین نے یہ کلمہ خداوندی کے نام کی تعلیم کے لئے کو فرمایا ہے۔

اِنْ کُنْتَ تَوَدُّہَا یَہْکُلُہَا ہے جیسے کوئی شخص کسی فلم سے محروم ہو کر فریاد کرے کہ اگر تو نہیں ہے تو مجھ پر ظلم نہ کر۔ نیز ایمان اس فلم سے روکنے کے لئے کافی ہونا چاہیے۔ مطلب یہ ہوا کہ تمہارے مناسب جگہ کا شعر سے فرد، نمایاں مقام سے ہو۔ خلاصہ یہ ہے کہ اِنْ کُنْتَ تَوَدُّہَا، استفادہ کیا کہ شعر کا جس جگہ استفادہ کے لئے فرماتے کی شدت اور اسے توفیق ہے۔ اور بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ کلمہ ہمدردی کے لایا گیا ہے کہ اگر تم مستحق بھی ہو تب بھی میں تم سے اندر کی پناہ مانگتی ہوں اور اُن کے خلاف ہو تو معاملہ ظاہر ہے۔ (منظری)

یَا حَبِیْبُ کَلِّیْ، اس میں عطا فرمادہ کہ جبرئیل علیہ السلام نے اپنی فرست اس لئے منسوب کیا کہ کَلِّیْ کو اندر قضا نے اس کام کے لئے بھیجا تھا کہ کَلِّیْ کے آج میں میں چلوں گا، اردی۔ یہ چلوں گا عطا فرمادہ کہ فراموش نہ جانے گی، اگرچہ یہ عطا اور اصل فعل الہی ہے۔

فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَدَتْ بِهِ مَكَانًا قَصِيًّا ۝ فَاجَاءَ مَا الْمَنَاجِزُ

پھر بیٹ میں آیا اس کو پھر یکسو ہوئی اسکو بیکر ایک بیدہ مکان میں، پھر ملے آیا اسکو اور نہ

إِلَى جَنَّةٍ عَالِيَةِ الدَّرَجَةِ قَالَتْ يَلَيْتَنِي مِتُّ قَبْلَ هَذَا وَكُنْتُ

ایک کھجور کی جھڑ میں ہوئی کسی طرف میں ارچن اس سے پیش اور وہ جاتی

نَسِيمًا قَلِيلًا ۝ فَتَادِيهَا مِنْ حَوْضِهَا أَلَّا تَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ

خجول بھری پس آواز دی اسکو اسکے گھر سے کہ تمہیں مت ہو کر دیا میرے

رَبُّكَ تَحْتَكَ سِرِّيًّا ۝ وَهَرَوْنِي إِلَيْكَ بِجِدْرِ التَّخْلَعِ

اب نے میرے نیچے ایک چشمہ اور ہلا اپنی طرف کھجور کی جھڑ

تَسْقِطُ عَلَيْكَ رَطْبًا جَنِيًّا ۝ فَمَجِئِي وَأَشْرَفَنِي وَقَرَّبَنِي عَيْنًا

اُس سے گزری تھی جو ماری کھجور میں اب کھا اور پی اور آنکھ کھنڈی رکھ

فَمَا تَزِيدُنِي مِنَ الْبَشَرِ أَحَدًا فَقَفَوْنِي إِنِّي نَذَرْتُ لِلَّهِ نَحْمًا

پھر اگر تو دیکھے کوئی آدمی تو کہیے میں نے مانا ہے جن کا

صَوْمًا فَلَنْ أَكْلِمَ الْيَوْمَ إِنْسِيًّا ۝

روزہ سو بات نہ کروں گی آج کسی آدمی سے

خلاصہ تفسیر

پھر اس گفتگو کے بعد جبریل علیہ السلام نے اُن کے گریبان میں پتھر لگا دیا جس سے اُن کے پیٹ میں آگ لگ رہی گی، پھر جب اپنے وقت پر حضرت مریم کو بچہ کی پیدائش کے آثار نمودار ہوئے تو اس حمل کو لئے ہوئے (اپنے گھر سے) کسی اور جگہ جنگل پہاڑ میں، آگ بھلی گھنٹیں پھر جب درد و مشرباع ہوا تو، درد نے وہی وجہ سے کھجور کے درخت کی طرف آئیں کہ اس کے سہارے بیٹھیں اُنھیں، اب حالت یہ تھی کہ نہ کوئی انیس نہ جلیس اور وہ بے ہمیں، ایسے وقت جو سالانہ راحت و ضرورت کا ہونا چاہیے وہ نہ رہا، اور اصرار کرتے ہوئے پر بدنامی کا خیال، آخر کھجور کے گھنٹے لگیں کاش میں اس حالت سے پہلے مر گئی ہوتی اور ایسی نیست و نابود ہو جاتی کہ کسی کو یاد میں نہ رہتی، پس (اسی وقت خدا تعالیٰ کہ حکم سے حضرت، جبریل علیہ السلام بھیجے اور اُن کے احترام کی وجہ سے ساتے نہیں گئے بلکہ جس مقام پر حضرت مریم تھیں، اس سے اس مقام میں آڈ میں آئے اور

انہوں نے اُن کے (اس) پانی (مکان) سے اُن کو پھیرا، جس کو حضرت مریم نے پی کر اپنے پاس
 فرشتے کا دل ہے جو اقل کا پھر ہوا تھا اگر تم اپنے سر سامانی سے یہ خوف برنامی سے معلوم مت ہو،
 دیکھو کہ بے سر سامانی کا تو یہ انتظام ہوا ہے کہ تمہارے پانی (مکان) میں ایک
 غیر پیاگرای ہے جس کے دیکھنے اور پانی پینے سے فرمت طبعی ہو و نیز صوبہ وایتہ و آج انکو ہما
 وقت پیاگرای کی تھی اور حسب مندرجہ گرم چیزوں کا استعمال قبل وضع یا بعد وضع سہل و راحت
 و دافع فضلات و تقوی طبیعت کی ہے اور پانی میں گر خورست (گرمی) بھی ہو جیسا بعض چشموں میں
 شاید ہے تو اور نو یا دہ مراجع کے نوافق ہو گا، و نیز کچھ کثیر اللہ، مسوقہ خون، سخن و مقوی گرد و گرد
 مفاسل پونے کی وجہ سے دھچکے کے سب غذاؤں اور دواؤں سے بہتر ہے اور حرارت کی وجہ سے جو
 اُس کی منفرت کا احتمال ہے سو اقل تو شب میں حرارت کم ہے۔ دوسرے پانی سے اسکی اصلیت چوکنی ہے
 تیسرے منفرت کا ظہور جب ہوتا ہے کہ صفو میں خلط اور کئی چیز بھی کچھ نہ کچھ منفرت سے نشلی
 نہیں ہوتی و نیز خرقی حادثہ (کرامت) کا ظہور اللہ کے (اگرچہ بتوہیت کی علامت ہو لے کی وجہ سے واجب
 سترت و عافی بھی ہے) اور اس کچھ کہ تہ کو (چکر کر) یعنی حث جاداس سے تم پر تو تار و کجوری
 بھڑکی گی کہ اس سے چل کے کھانے میں لذت ہسانی و غیر خرقی حادثہ کے پھل کے آف میں
 لذت و روحانی فیض ہے پھر اس پیل کو (کھاؤ اور دودھ پانی) پینے اور آگ میں تھنڈی کر دینے
 بچے کے دیکھنے سے اور کھانے پینے سے اور علامت قبل و بعد اللہ پونے سے خوش ہو، میرا جب بڑی
 کے احتمال کا موقع آوے میں کوئی آدمی اس قصہ پر مطلق ہو تو اسکا یہ انتظام ہو، یہ کہ اگر تم کو آگ
 میں سے کسی کو بھی (آتا اور اعتراض کرتا) دیکھو تو (تم کچھ مست ہونا چکے اشارہ سے اس سے)
 کہہ دینا کہ میں نے تواضع کے واسطے (ایسے) اور دیکھ کی منت مان رکھی ہے (جس میں بولنے کی بندش ہو)
 سو (اسوج سے) میں آج (دن بھر) کسی آدمی سے نہیں بولوں گی (اور خدا کے ذکر اور دعا میں
 مشغول ہونا اور بات ہے جس تم اتنا جواب دیکر بھر دینا، اللہ تعالیٰ میں مولود و مسود کو خسر
 حادث کے طور پر ہونا کہ وہ جس سے ظہور اعجاز و دلیل نزاحت و نصرت ہو جاوے کچھ خسر میں ہر
 غم کا علاج ہو گا۔)

معارف و مسائل

تمہارے موت کا حکم یہ تھا کہ موت اگر غم و دنیا سے تھی تب تو غلبہ حال کو اسکا تذکرہ کرنا دیکھ جس
 میں انسان میں محقق الوجہ نکالت نہیں دیتا اور اگر غم و دنیا سے تھا کہ نوک بد نام کریں گے اور
 شاید مجھے اس پر صبر نہ ہو سکے تو بے صبری کی معصیت میں مبتلا ہو گا، موت سے اس معصیت
 کی حفاظت دیکھ تو ایسی تو ممانوع نہیں ہے اور اگر شبہ ہو کہ منفرت و غم کو بوجہ کی کہ تم کہہ دینا

کام میں نے مذکور کی ہے، اس شخص نے مذکور کی تھی، جواب یہ ہے کہ اسی سے یہ حکم بھی منہم پر گیا کہ تم غدار بھی کرنا اور اس کو غدار کر دینا۔

سکوت کا روز و شربت قبل از اسلام یہ بھی عبادت میں داخل تھا کہ یہ بڑے کار و زور رکھے، صبح سے رات اسلامیہ میں منسوب ہو گیا۔
 جنگ کسی سے کلام نہ کرے۔ اسلام نے اس کو منسوب نہ کر کے یہ لازم کر دیا کہ صرف بڑے کلام گائی گلوچ و جھوٹ و خبیث و غیرہ سے پرہیز کیا جائے۔ عام گفتگو ترک کرنا اسلام میں کوئی عبادت نہیں، یہی اس لئے اس کی نذر ماننا بھی جائز نہیں۔ (سارواہ الیور افرو مسوفہ عالیہ)۔
 بعد از اسلام و خصوصاً یوم النبی صلی اللہ علیہ وسلم و عید الفطر و عید الاضحیٰ باج رہنے کے بعد باپ کے مرنے سے تہی نہیں کیلاتا، اس پر احکام مستقیم کے جاری نہیں ہوتے اور صبح سے شام تک خاموش رہنا تو اسلام میں، کوئی عبادت نہیں۔ اور روز و شب پانی اور گھر کا استعمال دینا بھی مفید ہے اور اکل و شرب کا حکم نظر ہر اہل بیت کے لئے معلوم ہوتا ہے۔ (الکامل)

بغیر مرد کے تنہا عورت سے بچے اور مرد و عورت کو تنہا نہ رکھنا، عادت (عجز) ہے اور عوارض کتنا بچہ پیدا ہو جائے غلط فہمی نہیں۔
 یہی مستحکم ہو مضافاً نہیں بلکہ وصیہ انبیاء کا اور زیادہ اہم ہے، لیکن اس میں اس وجہ سے زیادہ استبعاد بھی نہیں کہ سب قلم ریا کتب اہل عورت کی مٹی میں توبہ مستفادہ کے ساتھ توبہ عائدہ بھی ہے اس لئے مرض و نایا میں اعضا کی گہرنا تمام صورت میں یہی جاتی ہے کہ صبح و فی الخافون، پس اگر کسی توبہ عائدہ اور بڑا ہستند نہیں ہے۔ (ابن القفون)

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے حضرت مریم علیہا السلام کو بچہ رکھنا و رخصت ہونے کا حکم دیا، حالانکہ اس کی قدرت میں وہ بھی شاہد بغیر اس کے ہونے کے خود ہی گہری میں آئی گی اور اس گہرائی میں رکھتے ہے کہ اس میں خصیہ و زون کے لئے کوشش کرے گا اس میں رہا ہے اور یہ بھی بتلانا ہے کہ زون کے بے وصل کرنے میں کوشش اور سخت کرنا تو حق کی خلاف ورزی نہیں۔ (روح اللہ)

مکئی یگانہ، خلاصہ سوجا کے لغوی معنی چھوٹی جگہ ہے، اس موقع پر حق تعالیٰ نے ایک چھوٹی خیر لہذا قدرت سے بلا واسطہ جاری فرمادی یا بغیر نہیں کے، یہ پند جاری کر دیا، دونوں طرح کی روایتیں ہیں۔ یہاں سے امر قابل ملاحظہ کہ حضرت مریم کی قتل کے اسباب ذکر کرنے کے وقت تو پہلے پانی کا ذکر فرمایا پھر کمانے کی چیز لکھ کر دیا، اور جب استعمال کا ذکر آیا تو ترتیب بدل کر پہلے کمانے کا حکم دیا پھر پانی پینے کا۔
 کچھ کھانا پھر دیا، وجہ بتلانا یہ ہے کہ انسان کی فطری عادت ہے کہ پانی کا انتہام کمانے سے پہلے کرنا ہے، خصوصاً اگر دامن خداس کے بعد، اس لئے یقیناً ہوا کے کمانے سے پہلے پانی میں کمانا ہے، مگر شمال کی ترتیب یہ زنی ہے کہ پہلے کمانا ہے پھر پانی پینا ہے۔ (روح اللہ)

فَآتَتْ بِهِ قَوْمَهَا تَحْمِيلُهُ قَالُوا اَيَمْرٍئِيلَ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا

بمیرہ کی اس کو اپنے لوگوں کے پاس جو کہیں وہ اس کو کہنے لگے امرئیلؑ کے یہ پیسنہ عروج

قَوِيًّا ۝ يَأْتِيهِمْ هُزُونٌ مَّا كَانَ اَبُوكَ اَمْرًا سَوْءًا وَّمَا كَانَتْ

کی اسے بہن ہاروں کی نہ تھا تیرا آپ بڑا گوی اور نہ مٹی تیری

اُمُّكَ بِغِيًّا ۝ فَاَشَارَتْ اِلَيْهِمْ قَالُوا كَيْفَ تُكَلِّمُ مَنْ كَانَ

ماں بھکار ہمارا حق بتلا یا اس لڑکے کو بولے ہم کیونکر بات کریں اس شخص سے

فِي الْمَهْلِ صَدِيقًا ۝ قَالَ اِنِّى عَبْدُ اللّٰهِ اُظِنِّى الْكِتٰبَ وَ

کہ وہ ہے گرو میں لڑکا وہ یہ لایں بندہ ہوں اظہر کا مجھ کو اس نے کتاب دی ہے اور

جَعَلَنِي نَبِيًّا ۝ وَجَعَلَنِي مُبْرَكًا اَيْنَ مَا كُنْتُ وَاَوْضَعَنِي

مجھ کو اس نے نبی کیا اور بنایا مجھ کو برکت وہاں جس جگہ میں ہوں اور تاکہ کی مجھ کو

بِالصَّلٰوةِ وَالزَّكٰوةِ مَا دُمْتُ حَيًّا ۝ وَبَرًّا بِوَالِدِيَّ ذِكْرٌ

میرا کہ اور ذکاوت کی جب تک خدا رہوں زندہ اور سب کو کرنے والا میں ماں سے اور

يُجْعَلُنِي جَبَّارًا شَقِيًّا ۝ وَالسَّلَامُ عَلٰى يَوْمٍ وُلِدْتُ وَيَوْمٍ

بنایا مجھ کو زبردست برکت اور سلام ہو مجھ پر جس دن میں دن میں پیدا ہوا اور جس دن

اَمُوتُ وَيَوْمٍ اُبْعَثُ حَيًّا ۝

مراں اور جس دن اٹھ کھڑا ہوں زندہ ہو کر

خلاصہ تفسیر

معرض مریم علیہا السلام کی اس کلام سے تسلی ہوئی اور یحییٰ علیہ السلام پیدا ہوئے پھر وہ ان

کو گود میں لے ہوئے وہاں سے بہن کو چھین اور اپنی قوم کے پاس لا کر انہیں لوگوں نے دھوکہ کھانوں کی

شارب تو ہوئی نہ تھی یہ بچہ کھسا چکا ان پر کہہ کیا اے مریم! تم نے بڑے غضب کا کام کیا اور یحییٰ کو زنا پر

بہ کاری کیا، اور یحییٰ تو بہ کادی کوئی بھی کرے بڑا ہے لیکن تم سے دوسرا نسل جو زنا پر اور غضب کی بات ہے

کیونکہ اے ہاروں کی بہن! او تمہارے خاندان میں کبھی کس نے ایسا نہیں کیا چنانچہ تمہارا باپ

کوئی بڑے آدمی نہ تھے کہ ان سے یہ اثر تم میں آیا ہو اور نہ تمہاری ماں بہ کاری تھیں کہ ان سے یہ

اثر تم میں آیا ہو پھر ہاروں جو تمہارے رشتہ کے بھائی ہیں ان کا نام ان ہاروں نبی کے نام پر رکھا

گئی ہے وہ دیکھو کہ بنک شخص ہی، غرض جسکا خاندان کا خاندان پاک صاف ہو اُس سے یہ حرکت ہونا
 کتنا برا غصہ ہے) پس مریم (علیہا السلام) نے وہ ساری تقریریں کر کے جو حدیثیں دیا بلکہ انجیل کی طرف
 اشارہ کر دیا۔ اُس سے کہو جو کچھ کہنا ہو یہ جواب دیجئے وہ لوگ (دیکھو کہ یہ چارے ساتھ تفسیر
 کرتی ہیں) کہنے لگے کہ جیلا ہم اپنے شخص سے کیونکر باتیں کریں؟ انہی گود میں چڑھتی ہے (کیونکہ بات
 اُس شخص سے کی جاتی ہے جو کہ وہ بھی بات حیثیت کرتا ہو، سو جب یہ بچہ ہے اور بات پر قادر نہیں،
 تو اس سے کیا بات کریں اتنے میں) وہ بچہ (خود ہی) بول اٹھا کہ میں اللہ کا (خاص) بندہ ہوں (نہ
 تو اللہ ہوں جیسا کہ جیلا نصاریٰ کہیں گے اور نہ غیر قبول ہوں جیسا کہ یہ وہ کہیں گے اور نہ وہ ہونے
 کے اور پھر خاص ہونے کے یہ آنا ہی کہہ اُس نے کہ کو کتاب (یعنی انجیل) دی دینی گا آئندہ دے گا
 مگر وہ جتنی بونے کے ایسا ہی ہے جیسا کہ وہی، اور اس نے کچھ کو بھی بتایا (یعنی بناوٹے کلام) اور کچھ
 کو حرکت دلا بتایا (یعنی کلمہ سے خلق کو دین کا خلق پہنچے گا) میں جہاں کہیں بھی ہوں وہاں میری حرکت پہنچی
 وہ خلق پہنچے دیں یہ خواہ کوئی قبول کرے یا نہ کرے اُنھوں نے تو خلق پہنچا ہی دیا اور اس نے لوگوں کو غار
 اور کوٹہ کا حکم دیا جیسا کہ میں (دُنیا میں) زندہ رہوں (اور کلام پر ہے کہ آسمان پر جانے کے بعد مختلف نہیں
 رہے اور یہ دلیل ہے بندہ ہونے کی جیسا کہ اور وہ کل میں خصوصیت کے) اور پھر کو میری والدہ کا
 خدا شکار بنایا (اور جو کلمہ ہے باپ پیدا ہوئے میں اس لئے والدہ کی خصوصیت کی گئی) اور اس نے عقلم کو
 بدعت نہیں بنایا (کہ اُس کے منہ خالق یا والدے من والدہ سے سرکشی کروں یا حقوق والدہ کے رنگ سے
 پرکھتی خیر ہوں) اور کچھ پر اللہ کی چنانچہ (مسلم کہتے ہیں) میں پیدا ہوا وہی، اور میں گارہ کہ وہ زمانہ قریب
 قیامت کا بعد نزول میں اُسار کے چرگا اور وہیں وہ زمین و قیامت میں) زندہ کر کے اُٹھایا جائے گا اور
 اللہ کا سلام دلیل ہے قاص بندہ ہونے کی۔

معارف و مسائل

فَأَمَّا رَبُّهُ فَتَحْتُمُ الْبَابَ فَتَحْتُمُ الْبَابَ، ان الفاظ سے ظاہر نہیں ہے کہ حضرت مریم کو رب نہیں بتاؤں گے
 ذریعہ اسکا اطمینان ہو گیا کہ اللہ تعالیٰ مجھے بدنامی اور رسوائی سے بچا دیں گے تو خود ہی اپنے نکلوانے پہنچے
 کو کیونکہ اپنے گھر واپس آگئیں۔ پھر یہ واپس پیدا نش کے کہتے دن بعد ہوئی۔ ایں مساکر کی روایت ایں
 عباسی سے یہ ہے کہ ولادت سے چالیس روز بعد جب نفاس سے فراغت و طہارت ہو چکی اُس وقت
 اپنے گھر والوں کے پاس آئیں (وَالْمَلَأْنِ)

شیراز قریب، فنکار فری عربی زبان ہیں اور اصل کاشغہ اور پشاور نے کے معنی میں آتا ہے، جس کام یا
 میں بیز کے قیام پر ہونے میں غیر معمولی کاٹ چھانٹ ہو اُس کو فری کہتے ہیں، ابو حیان نے فرمایا کہ

ہر مضمین کو قوی کیا جاتا ہے خواہ وہ پہائی کے اعتبار سے ضعیف ہو یا بڑائی کے اعتبار سے۔ اس جنگری زاویے سے میں استقبال ہوا ہے اور اس خطا کا اکثر استقبال ایسی ہی چیز کے لئے معصوم ہے جو اپنی شجاعت اور بڑائی کے اعتبار سے غیر معمولی اور بڑی گہی جاتی ہو۔

پَاخُتْ هُوَ قُرْنٌ ، حضرت ہارون علیہ السلام جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بھائی اور ساتھی تھے حضرت مریم کے زمانے سے یکوہوں برس پہلے گزر چکے تھے یہاں حضرت مریم کو ہارون کی بہن قرار دینا کامیاب ہے کہ اپنے اس ظاہری مہموم کے اعتبار سے نہیں دیکھتا اس لئے جب حضرت مغیرہ بن شعبہؓ کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی غزوں کے پاس بھیجا تو انہوں نے سوال کیا کہ تپ رہے قرآن میں حضرت مریم کو اخوت ہارون کیا گیا ہے حالانکہ ہارون علیہ السلام ان سے بہت قرون پہلے گزر چکے ہیں حضرت مغیرہ کو اس کا جواب معلوم نہ تھا جب وہ اس آئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکا ذکر کیا کہ اپنے فرمایا کہ تم نے ان سے یہ کیوں نہ کہہ دیا کہ اپنی اہلیان کی عادت یہ ہے کہ بزرگوار انبیاء علیہم السلام کے ناموں پر اپنے نام رکھتے ہیں اور ان کی طرف نسبت کیا کرتے ہیں (وہا وہ احمد و مسلم و ترمذی و دہلوی) اس حدیث کے مطلب میں وہاں تک ہیں ایک یہ کہ حضرت مریم کی نسبت حضرت ہارون کی طرف اس نے کر دی گئی کہ وہ ان کی مثل و اولاد میں سے ہیں اگرچہ زمانہ کشمکش میں ہو گیا ہو بیسے عرب کی مثلت کو قبیلہ عظیم کے آدمی کو انعام اور عرب کے آدمی کو افتاء عرب بولتے ہیں۔ دوسرا احتمال یہ بھی ہے کہ یہاں ہارون سے مراد ہارون بنی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے رفیق مراد نہیں بلکہ حضرت مریم کے اپنے بھائی کا نام ہارون تھا جو تبرکاً حضرت ہارون بنی کے نام پر رکھا گیا تھا اس طرح مریم کو اخوت ہارون کہنا اپنے حقیقی مطلب کے اعتبار سے درست ہو گیا۔

مَا كَانَ آخِرُ زَيْلٍ اَمْوَءَ سَوْفَہٗ ، ان الفاظ قرآن سے اس طرت اشارہ ہے کہ جو شخص انبیاء اللہ و صالحین کی اولاد میں ہو وہ اگر کوئی بڑا کام کرے تاہم وہ عام لوگوں کے گناہ سے زیادہ بڑا گناہ ہوتا ہے کیونکہ اس سے اس کے بڑوں کی رسوائی اور بدنامی ہوتی ہے اس لئے اولاد صالحین کو اعمال صالحہ اور تقویٰ کی زیادہ فکر کرنا چاہیے۔

اٰمَنَ عِبْدُ اللّٰہِ ، ایک روایت میں ہے کہ جو وقت خاندان کے لوگوں نے حضرت مریم علیہ السلام کو طاعت کرنا شروع کی حضرت عیسیٰ علیہ السلام وہ وہی رہے تھے۔ جب انہوں نے ان لوگوں کی طاعت کو کشتا تو وہ وہ چھوڑ دیا اور اپنی بائیں کر دے پر سہارا دیکر ان کی طرف متوجہ ہوئے اور انگشت شہادت سے اشارہ کرتے ہوئے یہ الفاظ فرمائے اٰمَنَ عِبْدُ اللّٰہِ یعنی میں اللہ کا بندہ ہوں، اس پہلے ہی خطا میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے اس غلطی کی تھی کہ وہ دیکر کہ اگرچہ میری پیدائش بجز انہا خدا سے ہوئی ہے مگر میں خدا نہیں خدا کا بندہ ہوں تاکہ وہ کسی پریشانی میں مبتلا نہ ہو بلکہ

اَشْفَقَ الرَّسُولُ وَجَعَلَنِي يَحْيٰى، ان الفاظ میں حضرت یحییٰ علیہ السلام نے اپنی شیر خوارگی کے زمانے میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے نبوت اور کتاب ملنے کی خبر دی۔ حالانکہ کسی پطیر کو چائیں سال کی عمر سے پہلے نبوت و کتاب نہیں ملتا اس لئے مقدم اسکا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہ طے فرما دیا ہے کہ مجھے اپنے وقت پر نبوت اور کتاب دیں گے اور یہ باتی و ساق ہے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے نبوت اُس وقت ملے گا کہ وہی گئی تھی جب کہ اکرم علیہ السلام ابھی پید ا بھی نہیں ہوئے تھے اُن کا تعمیر یہ ہوا ہوا باقراس کا مطالب تھا ہر بہ کہ اس کے سوا نہیں کہ عطا ہو تو کھلا دے مگر مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کیلئے نقلی اور نبوی عطا ہوا ہی نہیں تھا لیکن کو عطا ہوا نبوت کے لحاظ ماضی سے تعمیر کر دیا گیا ہے۔ عطا نبوت کا اظہار کرنے سے ان لوگوں کی بدگمانی و دفع کر دی گئی کہ میری والدہ پر بدکاری کا الزام لگانا سرسرا ہے کیونکہ میرا بی بی ہونا اور مجھے رسالت کا دینا اسکی دلیل ہے کہ میری والدہ میں کسی گناہ کا دخل نہیں ہو سکتا۔

اَوَّلُ نَبِيٍّ اَوَّلُ نَبِيٍّ اَوَّلُ نَبِيٍّ اَوَّلُ نَبِيٍّ، کسی چیز کا حکم جب زیادہ جگہ کے ساتھ ہی جائے تو اسکو وصیت کے لحاظ سے تعمیر کرتے ہیں حضرت یحییٰ علیہ السلام نے اس جگہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے نماز اور زکوٰۃ کی وصیت فرمائی اسکا مقدم یہی ہے کہ بڑی تاکید سے ان دونوں چیزوں کا مجھے حکم دیا۔

نماز اور زکوٰۃ، ایسی عبادتیں ہیں کہ اکرم علیہ السلام سے پیکر ناقص الا نہیں صلی اللہ علیہ وسلم تک ہر نبی و رسول کی مشریت میں فرض دی ہیں اجتناب منکات شریعتوں میں کی تفصیلات اور جزئیات منکات ہی ہیں۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام کی شریعت میں بھی نماز اور زکوٰۃ فرض تھے۔ روایہ مسلمہ کہ مجھے علیہ السلام کو بھی مال دیا ہی نہیں ہوئے، نہ گھر بنایا نہ کچھ جمع کیا پھر زکوٰۃ کا اُن کو حکم دینا کس بنا پر؟ تو اسکا مقصد واضح ہے کہ انکی شریعت میں قانون یہ بنا دیا گیا تھا کہ جس شخص کے پاس مال ہو اس پر زکوٰۃ فرض ہے یعنی علیہ السلام میں اسکی فراہم ہو کہ جب کسی مال بقدر انصاف جمع ہو جائے تو زکوٰۃ ادا کریں پھر اگر عمر بھر میں کسی مال جمع ہی نہ ہو تو یہ اُس کے منافی نہیں (روایت)

مَادَةُ مَثَلٍ حَيًّا، یعنی نماز اور زکوٰۃ کا حکم میرے لئے دائمی ہے جب تک زندہ ہوں عطا کرے گا اس سے عطا وہ عطا ہے جو اس عالم دنیا میں زمین پر ہے کیونکہ یہ اعمال دینی زمین پر ہو سکتے ہیں۔ ہمیں جس خلق میں آسمان پر اُٹھائے جائے کہ بعد از قتل کے زمانے تک وصیت کا زمانہ ہے۔

بَرَاءَةُ الرَّسُولِ، اس جگہ صرف والدہ کا ذکر کیا والدین کا نہیں۔ اسیں اللہ کے دیکھ کر میرا بڑا معجزہ و عجز پر بغیر والد کے جواب ہے اور انہیں کا یہ عجز و کلام اسکی لئے کافی شہادت اور دلیل ہے۔

ذٰلِكَ يَحْيٰى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ الَّذِي فِيْهِ

یہ ہے یحییٰ بن مریم کا بیٹا جسکی بات میں سچ

يَتَرَدُّونَ ۝ مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَنَهُ

جھگڑتے ہیں اور ایسا نہیں کہ بچے اولاد وہ پاک ذات ہے

إِذَا قُضِيَ الْأَمْرُ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ۝ وَإِنَّ لِلَّهِ

جب خیر این چہ کن کا حکم کرنا سو ہی کہتا ہے اسکو کہ ہو وہ ہو جاتا ہے اور کہا بیشک

رَدِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ ۝

اور ہے وہ میرا اور رب تمہارا سو انکی بندگی کرو یہ ہے راہ سیدھی

فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ

پھر ٹھہری ٹھہری راہ اختیار کی فرقوں نے ان میں سے سو سب سے

كَفَرُوا مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ ۝ أَسْمِعْ بِهِمْ

سکروں کو جس وقت دیکھیں گے ایک دن بڑا سب سے غیب سے

أَبْصَرَ يَوْمَ يَأْتُونَكَ لَئِنْ الظَّالِمُونَ الْيَوْمَ فِي ضَلَالٍ

دیکھتے ہوئے جس دن آئیں گے تمہارے پاس، یہ ہے انصاف آج کے دن سب سے

مَبِينٍ ۝ وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْحَسْرَةِ إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ

وہ ہے میں اور ڈرنا ہے ان کو اس بھانسنے کے دن کا جب فیصلہ ہو چکے گا کام

وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ۝ إِنَّا رَحِيمٌ

اور وہ غفلت میں ہیں اور وہ یقین نہیں لاتے ہم وارث ہیں گے

ثَوْرُ الْأَمْثَلِ وَمَنْ عَلَيْهَا وَإِلَيْنَا يُرْجَعُونَ ۝

زمین کے اور جو کوئی ہے زمین پر اور وہ ہماری طرف پھر آئیں گے

خلاصہ تفسیر

یہ میں مبتلا ہیں مریم (ع) کے اقوال و احوال مذکور ہوئے جس سے ان کا بندہ متبدل ہونا مسلم ہوتا ہے نہ جیسے کہ عیسائیوں نے ان کو بندوں کی فہرست سے خارج کر کے خدا تک پہنچا دیا ہے اور نہ جیسے کہ یہودیوں نے ان کو متبع نبوت سے خارج کر کے طرح طرح کی تعبیریں نکالی ہیں (باطل) بلکہ بات کہہ رہا ہوں جس میں یہ (افراط و تفریط کرنے والے) لوگ جھگڑ رہے ہیں نہ چنانچہ

یہ وہ نصاریٰ کے اقوال اور معلوم ہوئے اور چونکہ یہود کا قول بنا ہوا بھی موجب بغض نبی تھا کہ جو باطل ہے اس لئے ان کے وہی طوف اس مقام پر توجہ نہیں فرمائی بخلاف قول نصاریٰ کے کہ ان پر مشرت زیادہ کمال تھا کہ نبوت کے ساتھ خدا کا بیٹا ہونا ثابت کرتے تھے اس لئے آگے اس کو زود فرماتے ہیں جسکا حاصل یہ ہے کہ اس میں حق تعالیٰ کی تعظیم جو خدا کا ہونا ثابت کرتے تھے اس کے لازم آتی ہے عاقلانہ اور عقلانی کی یہ شان نہیں ہے کہ وہ کسی کو اولاد بنائے وہ (پاکل) پاک ہے دیکھو کہ اس کی یہ شان ہے کہ وہ جب کوئی کام کرنا چاہتا ہے تو بس اس کو امتنا فرماتا ہے کہ جو چاہا سو وہ ہو جاتا ہے اور ایسے کمال کے واسطے اولاد کا ہونا عقلاً نقص ہے اور (آپ) اثبات توحید کے لئے لوگوں سے فرما دیئے کہ مشرکین بھی میں میں کہ بیشک اللہ میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے سو (صرف) اسی کی عبادت کرو اور یہی (خاص) خدا کی عبادت کرنا یعنی توحید اختیار کرنا اور ان کا اس سے یہ عبادت ہے سو (توحید پر) اور جو وہ عقلی اور نقلی دلائل قائم ہونے کے پھر بھی مختلف گروہوں نے (اس بارہ میں) باہم اختلاف ڈال دیا (یعنی توحید کا انکار کر کے طرح طرح کے مذہب ایجاد کر لئے) سوان کا فردوں کے لئے بیک بڑے (بھاری) دن کے آہانے سے بڑی غرائی (ہونے والی) ہے (مراود اس سے قیامت کا دن ہے کہ یہ دن ہزار سال وازور ہونا تک ہونے کی وجہ سے بہت غلیم ہو گا) جس روز وہ لوگ (حساب و جزا کے لئے) ہمارے پاس آویں گے (اس روز) کہیے کہ دشمن اور بیٹا ہو جائیں گے ۔ دیکھو کہ قیامت میں یہ معائن پیش نظر ہو جائیں گے اور تمام غلطیاں دہنے ہو جائیں گی (لیکن یہ ظالم کج دنیا میرکسی) صریح غلطی میں (جستلا ہو رہے) ہیں اور آپ ان لوگوں کو حسرت کئے سے ڈرائے جبکہ (جنت و دوزخ کا) اخیر فیصلہ کر دیا جاوے گا (جسکا ذکر حدیث میں ہے کہ جنت اور دوزخ والوں کو موت دکھلا کر اس کو ذبح کر دیا جاوے گا اور دونوں کو غلوہر یعنی ہمیشہ ہمیشہ اسی حال میں زندہ رہنے کا حکم سنوا دیا جاوے گا اور وہ اللہ تعالیٰ والہ عبادت کو حسرت کا چود ہونا لگا رہے گا اور وہ لوگ (کج دنیا میں) غفلت میں (چڑھے) ہیں اور وہ لوگ ایمان نہیں لاتے (لیکن) آخر ایک دن مرے گئے اور تمام زمین اور زمین پر رہنے والوں کے وارث (یعنی) آخر تک (ہم ہی وہ جاویں گے اور یہ سب ہمارے ہی پاس فوٹائے جاویں گے) پھر اپنے کفر و شرک کی سزا بھگتیں گے۔

معارف و مسائل

ذاتِ حبیبی، ابنِ حجر مکی، حضرت حبیبی علیہ السلام کے متعلق یہود و نصاریٰ کے یہود و نصاریٰ میں افراط و تفریط کا یہ عالم تھا کہ نصاریٰ نے تو تعظیم میں اتنی زیادتی کی کہ ان کو خدا کا بیٹا

کا مٹا بنا یا اور خود نے ان کی توہین و تذلیل میں رہا جس کا کہ ایک حدیث میں ہے کہ جو شخص خود کی تعظیم و تعالیٰ میں داخل ہو گا وہ اللہ کے غضب و غضب کے قتل سے محفوظ رہے گا۔ (قرطبی)

قَوْلُ الْحَقِّ، یعنی وہ اس کی واضح ترکیب غوی یہ ہے کہ اقول قول الحق اس میں ہے اور بعض قراءتوں میں قول الحق معجم نام بھی ہے تو اس صورت میں مراد یہ ہو گا کہ جس نے علیہ السلام خود کو تعظیم کیا وہ جیسا کہ ان کو کلمۃ اللہ کا لقب بھی دیا گیا ہے کیونکہ ان کی پوازش بلا واسطہ سبب ظاہری کے مصروف اللہ تعالیٰ کے قتل سے ہوئی ہے۔ (قرطبی)

يَوْمَ الْاُخْرٰى، اس روز کو ہم حضرت اس نے کہا گیا ہے کہ اہل بیت کو تو یہ مسرت ہونا چاہیے کہ اگر وہ مومن صلحا ہوتے تو ان کو جنت ملتی اب ہنرم کے مذہب میں گرفتار ہیں۔ ایک خاص قسم کی مسرت اہل جنت کو بھی ہوگی جیسا کہ بطرانی اور ابو یعلیٰ نے بروایت حضرت معاذ یہ حدیث روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل جنت کو کس چیز پر مسرت نہ ہوگی بجز ان کی وفات کے جو بغیر ذکر اللہ کے نہ ہو گئے۔ اور ابو یعلیٰ بروایت ابو ہریرہ نقل کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میرے دن کو مسرت و لذت سے مایوس نہ رہنا۔ صحابہ کرام نے سوال کیا کہ یہ نہ مسرت و مسرت کس چیز پر ہوگی تو آپ نے فرمایا کہ ایک اعمال کرنے والے کو اس پر مسرت ہوگی کہ اگر وہ زیادہ نیک اعمال کیوں کر کرے کہ اور زیادہ درجہ جنت ملے اور بدکار آدمی کو اس پر مسرت ہوگی کہ وہ اپنی بدکاری سے باز کیوں نہ آگیا۔ (معنی ہدیٰ)

وَإِذْ كُنَّا فِي الْكُثٰى اٰتٰىكَ اِيَّاكَ اِنْ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۝۱۰۱

اور نہ کہ کہ کتاب میں ابراہیم کا بیٹا تھا وہ چچا ہی ہے

قَالَ اٰلِهِيْہٖ یَا بَیْتُہٖ تَعْبُدُ مَا لَا یَسْمَعُ وَلَا یُبْصِرُ

کہا اپنے باپ کو اے باپ میرے کیوں بڑے بتا ہے کہ جو نہ سنے اور نہ دیکھے

وَلَا یُعْطٰی عَنْكَ شَیْئًا ۝۱۰۲ یَا بَیْتُہٖ اِنِّیْ قَدْ جَاءَنِیْ مِنَ

اور نہ کام آنے میرے بہنو اے باپ میرے کہو کہ آئی ہے میرے ایک

الْعِلْمِ مَا لَمْ یَاْتِکَ فَاَتَّبَعْنِیْ اٰھْدِکَ صِرَاطًا سَوِیًّا ۝۱۰۳

چیز کی جو تجھ کو نہیں آئی سو میری راہ چل دکھا دوں تجھ کو راہ سیدھی

یَا بَیْتُ لَا تَعْبُدِ الشَّیْطٰنَ اِنَّ الشَّیْطٰنَ کَانَ لِلرَّحْمٰنِ

اے باپ میرے مت پرست شیطان کہ شیطان شیطان ہے دشمن کا

عَصِيًّا ۴۳) يَا بَتِ اِنِّيْ اَخَافُ اَنْ يَّمْسَكَ عَذَابُ مِّنْ

نافرمان اسے باپ میرے میں ڈرنا ہوں کہیں آگے نہ کہ ایک آفت

الرَّحْمٰنِ فَتَكُوْنُ لِلشَّيْطٰنِ وَلِيًّا ۴۴) قَالَ اَرَاغِبُ اَنْتَ

رحمن سے میرے ہو جانے شیطان کا ساتھی وہ بولا کیا تو بھلا ہوا ہے

عَنْ اِلٰهِيْكَ يَا بُرَٰهِيْمُ لَیْنُ لَمْ تَنْتَوِ لَآرَ جَمْعِكَ وَاهْجُرْنِيْ

میرے خدا کے سے اے ابراہیم اگر تو باز نہ آئے گا تو مجھ کو شکار کر دیتا اور دور ہو جائیوے

مَلِيًّا ۴۵) قَالَ سَلَامٌ عَلَیْكَ سَاَسْتَغْفِرُ لَكَ رَدِّيْ رَاۤءَ

میں سے اگشت کہا تیری سلامتی ہے میں گناہ مجھ کو گناہ پرانے سے

كَانَ بِيْ حَفِيًّا ۴۶) وَاَعَزُّ لَكُمْ وَمَا تَدْعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ

وہ ہے مجھ پر ہریان اور چھوڑنا ہوں تم کو اور میں کو کہہ رہے ہو اللہ کے سوا

وَاَدْعُوْا رَبِّيْ عَسٰی اَلَّا اَكُوْنَ بِدَعَاۤءِ رَبِّيْ شَاقِيًّا ۴۷)

اور میں بدل کر دیکھتا ہوں کہ نہ ہوں گناہ اپنے ایک بدلے کے عسروم

قَلَمًا اَعَزُّ لَهُمْ وَاَيَعْبُدُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَهَبْنَا لَهُ

پھر جب تمہارا ہوا اُن کے اور میں کو کہہ رہے تھے اللہ کے سوا پوجنا ہم نے اُن کو

اِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ وَكَوْنًا جَعَلْنَا نَبِيًّا ۴۸) وَوَهَبْنَا لَهُم مِّنْ

اسحق اور یعقوب اور دونوں کو نبی کیا اور دیا ہم نے اُن کو اپنی

رَحْمٰتِنَا وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدِّقٍ عَلِيًّا ۴۹)

رحمت سے اور کیا اُن کے واسطے سچا بول اور پنا

خلاصہ تفسیر

اور اسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم ایک اس کتاب (یعنی قرآن) میں (لوگوں کے سامنے حضرت) ابراہیم (علیہ السلام) کو تقاضا ذکر کیجئے (تاکہ ان کو تو میری دو سات کا مسئلہ زیادہ مشکف ہو جاوے) وہ (ہر قول نقل میں) بڑے واسطی واسطے (اور تفسیر تھے) اور وہ قسم جس کا ذکر کرنا اس جگہ مقصود ہے اُس وقت ہوا تھا) جب کہ انھوں نے اپنے باپ سے (جس کو شکر

تھا، کیا کہ اسے میرے باپ تم ایسی چیز کی کیوں عبادت کرتے ہو جو نہ کچھ کہنے اور نہ کچھ دیکھنے اور نہ
تہارے کچھ کام آئے دُعا و بہت دن حالاکہ مگر کوئی دیکھتا تھا کچھ کام آتا بھی ہو مگر وہاں اب لوگوں
نہ ہو تب بھی لائق عبادت نہیں ہے حالانکہ ان اوصاف سے بھی عبادی ہو تو وہ پارسہ اولیٰ لائق
عبادت نہ ہوگا، اسے میرے باپ میرے پاس ایسا مسم بہنچا ہے جو تہاد سے پاس نہیں آیا اور وہ
اس سے وہی ہے جس میں احتمال غلطی کا جوہر ہی نہیں سمجھا ہے جس پر کچھ کہہ رہا ہوں قطعاً حق ہے
جب یہ بات ہے تو تم میرے کہنے پر چلو میں تم کو سید عبادتہ بنالوں گا (اور وہ توحید ہے)
اسے میرے باپ تم شیطان کی بدتر شستہ ست کرد (یعنی شیطان کو اور اس کی عبادت کو تو تم
بھی بُرا سمجھتے ہو اور بُت پرستی میں شیطان بدترستی بالیقین لازم ہے کہ وہی یہ حرکت کرنا نہ ہو۔
اور کسی کی ایسی اطاعت کرنا کہ حق تعالیٰ کے مقابلے میں بھی اسکی تعظیم کو حق سمجھتے ہیں عبادت ہے
پس بُت پرستی میں شیطان بدترستی ہوئی اور، بیشک شیطان (معصیت) زماں کا نافرمانی کرنے
والا ہے (تو وہ کب اطاعت کے لائق ہوگا) اسے میرے باپ، میں اندیشہ کرتا ہوں (اور وہ
اندیشہ عقوبتی ہے) اگر تم پر وہاں کی طرف سے کوئی عذاب نہ آئے (خواہ دنیا میں یا آخرت میں)
پھر تم (عذاب میں) شیطان کے ساتھی ہو جاؤ (یعنی جب اطاعت میں اس کا ساتھ دو گے تو نفس
عنوت میں بھی اسکا ساتھ ہوگا گو شیطان کو دنیا میں عذاب نہ ہو، یو اور اس شیطان کی معیت
اور مشارکت فی العنوت کو کوئی اپنی جلدی چاہئے ولا پس نہ کر چلے۔

ایراہیم علیہ السلام کی یہ تمام تر فصاحت و سکر، باپ نے جواب دیا کہ کیا تم میرے یہودیوں
سے بھڑے ہوئے ہو اسے ایراہیم (اور اس نے مجھ کو بھی منہ کرتے ہو یاد رکھو) اگر تم (ان بچوں
کی مذمت سے اور مجھ کو ان کی عبادت سے منع کرنے سے، باز نہ آئے تو میں ضرور تم کو مار پتھروں
کے سنگا کر دوں گا) پس تم اس سے باز آ جاؤ (اور پیش پیش کے لئے مجھ (کو کہنے کہنے) سے
برگزار ہو، ایراہیم علیہ السلام) نے کہا (بھتر) میرا سلام (اب تم سے کتنا مضائقہ سو ہے)
اب میں تمہارے لئے اپنے رب سے مغفرت کی (اس طرح) درخواست کروں گا (کہ انکو ہدایت کرے
جس پر مغفرت مر تب ہوتی ہے) بیشک وہ مجھ پر بہت مہربان ہے (اس لئے اسی سے عرض
کر دینا چاہتا ہوں) فرمایا نہ فرماؤ وہ تو فی تشکلف اعتبار سے رحمت اور مہربانی ہے (اور تم اور
تمہارے) (مذہب حسب میری حق بات کو بھی نہیں مانتے تو تم میں رجسا بھی فضول ہے اس لئے)
میں تم لوگوں سے اور جن کی تم خدا کو چھوڑ کر عبادت کرو ہے جو ان سے (دینا بھی) کتارہ کرنا چاہتا
(ہے) قطعاً پہلے ہی سے برگزار ہوں (یعنی یہاں رجسا بھی نہیں) (اور دالینان سے جسید ہو کر)
اپنے رب کی عبادت کروں گا (کیونکہ یہاں وہ کر اس میں ہی مراعت ہوگی) امید (یعنی یقین) ہے

کہ اپنے رب کی عبادت کر کے عوام نہ رہیں گا (جیسا بُت پرست اپنے باطنی محبوبوں کی عبادت کر کے عوام دیتے ہیں، غرض اس گفتگو کے بعد اُن سے اس طرح ملحدہ ہوئے کہ ملکِ ظالم کی طرف ہجرت کر کے چلے گئے، پس جب ان لوگوں سے اور جن کی وہ لوگ ملحد کو چھوڑ کر عبادت کرتے تھے اُن سے (اس طرح) ملحدہ ہو گئے، تو ہم نے اُن کو آئینِ ریشیا اور بیوقوفِ دُعا (نا) عطا فرمایا، ذکرِ رفاقت کے لئے اُن کی بُت پرست برادری سے جدا کیا، بہتر تھے، اور ہم نے (وہ) دُعا دیں، ہر ایک کو بُنی بنایا اور ان سب کو اپنے (وہ) طرح طرح کے کمالات دیگر اپنی رحمت کا حصہ دیا اور (آئندہ) مُسلوئیں (یعنے افکارِ نام نیک اور بُنیک) کو سب سے تعلیم اور شمار کے ساتھ ذکر کرتے ہیں، اور آئین کے قبل اسماعیل ان ہی صفات کے ساتھ عطا ہو چکے تھے)

معارف و مسائل

صدقین کی تعریف | صدقین لفظِ قرآن کا ایک اصطلاحی لفظ ہے، اس کے معنی اور تعریف میں علماء کے اقوال مختلف ہیں، بعض نے فرمایا کہ جس شخص نے غریب کی حیثیت نہ دیکھا ہو، جو کسی شخص نے فرمایا کہ شخص میں صادق ہو یعنی جو دل میں اعتقاد ہو تو نیک ہی زبان پر ہو اور اسکا ہر فعل اور ہر حرکت سکون اسی اعتقاد اور قول کے تابع ہو۔ روحِ اللہانی اور نوری وغیرہ میں اسی آخری معنی کو اختیار کیا ہے اور پھر حدیثیت کے درجات و شکاوت میں اصلِ صدق توحید و رسول ہی ہو سکتا ہے اور پھر نبی و رسول کے لئے صدقین ہونا وصفِ لازم ہے مگر اس کا عکس نہیں کہ جو صدقین ہوا سکا نہیں ہونا ضروری ہو بلکہ غیر نبی بھی ہوا اپنے نبی و رسول کے اعتبار میں صدق کا یہ مقام حاصل کرے وہ بھی صدقین کہلائے گا۔ حضرت مریم کو خود شجرِ آبی کریم نے اُختار دیا، صراطِ راستہ کا خطاب دیا ہے، عاۓہ لکھ چھوڑا رحمت کے نزدیک دینی نہیں، اور کوئی عورت نبی نہیں ہو سکتی۔

اپنے بڑوں کو نصیحت کرنے کا | یٰۤاَبَیَّتَہٗ عربی لغت کے اعتبار سے یہ لفظ باپ کی تعلیم و محبت کا طریقہ اور اُس کے آداب | خطاب ہے۔ حضرت خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو مومن قرار دینے کا یہ مقام جامعیت اور صاف و گلاںات کا عطا فرمایا تھا، اُن کی یہ تقریر جو اپنے والد کے سامنے ہو رہی ہے اعتدالِ مزاج اور رعایتِ اعتدال کی ایک بے نظیر تقریر ہے کہ ایک طرف باپ کو شکر کا کلمہ اور کھلی گواہی میں نہ صرف بہتاد جگر اسکا دماغی دیکھ رہے ہیں جس کے مٹانے ہی کے لئے خلیل اللہ علیہ السلام نے کلمہ گئے ہیں، دوسری طرف باپ کا ادب اور عظمت و محبت ہے ان دونوں ضدوں کو حضرت خلیل اللہ نے کس طرح جمع فرمایا، اُن کی اُختیت کا لفظ جو باپ کی مہربانی اور محبت کا

دائی ہے ہر جگہ کے شروع میں اس لفظ سے خطاب کی جگہ کسی جگہ میں باپ کی طرف کوئی لفظ ایسا منسوب نہیں جس سے انکی توجہ یا دل آزادی ہو کہ اُس کو گروہ یا کافر کہتے بلکہ محبت پیغمبرانہ کے ساتھ صورت اُن کے بچوں کی بلے میں اور بچے میں کاناٹھا دفرایا کہ ان کو خود اپنی غلط روایت کی توجہ ہو جائے۔ دوسرے جگہ میں اپنی اس نعمت کا اعجاز فرمایا جو اللہ تعالیٰ نے اُن کو علوم نبوت کی عطا فرمائی تھی تیسرے اور چوتھے جگہ میں اُس انجام بد سے ڈرایا جو اس پیشترک و کفر کے نتیجہ میں آئے وہو قتل۔ اس بدیہی باپ نے بجائے کسی غور و فکر یا پکڑ کی کوئی فزولہ نہ کر اور اس پر کچھ نرمی کا پہلو اختیار کرتے اور سنے تشدد کے ساتھ خطاب کیا ماضیوں نے تو خطاب کی انتہا کے برابر اسے لفظ سے کیا تھا جسکا جواب صرف میں یا مانتی کے لفظ سے ہونا چاہئے خاص کر آرزو نہ ان کا نام نیکر یا کافر کہتے ہیں تو اس سے خطاب کیا اور انکی کوسنگسار کر کے قتل کرنے کی دھمکی اور گھر سے نکل جان کا حکم دیدیا۔ اسکا جواب حضرت، فیلیں اللہ کی طرف سے کیا تھا ہے وہ، ٹھٹھے اور یاد رکھنے کے قابل ہے فرمایا:

مَدَّحِرٌ عَقْلِيَّاتٍ، یہاں لفظ سلام دو جگہ کے لئے ہو سکتا ہے اولیٰ یہ کہ یہ سلام مخاطب ہو یعنی کسی سے قطع تعلیق کر چکا شریفانہ اور مہذب طریقہ یہ ہے کہ بات کا جواب لیئے کے بجائے لفظ سلام کہہ کر مٹھوہ ہو جائے جیسا کہ قرآن کریم نے اپنے متبول صابغ ہندو کی صفحت میں بیان فرمایا ہے: وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي سَعْيٍ مِّنْهُمْ فَإِنَّهُمْ كَالْعِخْلِ مُغْتَابُونَ، یعنی جب جاہلی لوگ ان سے جاہلانہ خطاب کرتے ہیں تو یہ اُن سے دو بد ہو چکے بجائے لفظ سلام کہتے ہیں جسکا مطلب یہ ہے کہ باوجود مخالفت کے میں تمہیں کوئی گزند اور تکلیف نہ پہنچاؤں گا، اور دوسرا مفہوم یہ ہے کہ میں سلام عرفی سلام ہی کے معنی میں ہوں۔ اس میں نہیں اشکال یہ ہے کہ کسی کافر کو ابتداً سلام کرنا حدیث میں مٹھوہ ہے صحیح بخاری و مسلم میں حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا تَقْبَلُوا دَالِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَىٰ بِالسَّلَامِ (یعنی یہود و نصاریٰ کو ابتداً سلام نہ کر دو مگر اس کے بالمقابل بعض روایات حدیث میں ایک ایسے نسخہ کو ابتداً ہی سلام کرنا خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے ثابت ہے میں میں کفار و مشرکین اور مسلمان سب میں نے جیسا کہ صحیح بخاری و مسلم میں صحیح روایت ہے۔

اسی لئے فقہاء اُمت کا اس کے جواز و عدم جواز میں اختلاف ہوا بعض صحابہ تابعین اور ائمہ مجتہدین کے قول دلائل سے اسکا جواز ثابت ہوتا ہے بعض سے عدم جواز جس کی تفصیل قرطبی نے احکام القرآن میں: ہسی آیت کے تحت بیان کی ہے۔ اور امام غزالی نے فیصلہ فرمایا کہ اگر شخص کسی کافر یہودی نصرانی سے ملنے کی کوئی دینی یا دنیوی ضرورت پیش آجائے تو اس کو ابتداً ہی سلام کرنے میں مضائقہ نہیں اور بے ضرورت سلام کی ابتدا کرنے سے بچنا چاہئے۔ اس میں مذکورہ

دونوں حدیثوں کی تطبیق ہو جاتی ہے (واللہ اعلم)۔ (قرطبی)

مَا تَسْأَلُونَهُمْ لَكَ دَرَجَاتُ ۖ وَيَهَاں بھی یہ اشکال ہے کہ کسی کا منہ کے لئے استغفار کرنا شرعاً منوع دانا جائز ہے۔ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے چچا ابو طالب سے فرمایا تھا کہ وَاللّٰهِ لَا سَقَطَ لَكَ مَا لَوْ اَنْدَعْنَهٗ (یعنی بخدا میں آپ کے لئے اسوقت تک ضرور استغفار یعنی دعا و مغفرت کرتا ہوں جو تک جب تک استغفاری کی طرف سے مجھے منع نہ فرمادیا جائے) اس پر یہ آیت نازل ہوئی مَا كَانَ لِلسَّاعِي وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَنْ يَّسْتَفِيْظُوْا بِالْمَغْفِرَةِ اِنْ رَّيْتُمْ اِلَّا اِيْمَانًا دَانٍ ۚ اِسْمٰیہ نے کہا کہ یہ آیت نازل ہوئی ہے کہ مفسرین کے لئے استغفار کریں اس آیت کے نازل ہونے پر آپ نے چچا کے لئے استغفار کرنا چھوڑ دیا۔

جواب اشکال کا یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا باپ سے وعدہ کرنا کہ آپ کے لئے استغفار کر دینگا یہ عاقبت سے پہلے کا واقعہ ہے اس کے بعد عاقبت کر دی گئی سورۃ النور میں حق تعالیٰ نے خود اس واقعہ کو جلدواستغفار ذکر فرمایا اس کی اطلاع دیدی کہ اَلَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا يَسْتَفِيْظُوْنَ اِلَّا بِحَقِّ مَا كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ اور اُس سے زیادہ واضح سورۃ توہمیں آیت مذکورہ ملاحظہ فرمائیے وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَنْ يَّسْتَفِيْظُوْا اِلَّا بِحَقِّ مَا كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ اِنْ رَّيْتُمْ اِلَّا اِيْمَانًا دَانٍ ۚ وَالَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا يَسْتَفِيْظُوْنَ اِلَّا بِحَقِّ مَا كَانُوْا يَعْلَمُوْنَ اِنْ رَّيْتُمْ اِلَّا اِيْمَانًا دَانٍ ۚ اِسْمٰیہ نے کہا کہ یہ استغفار اور استغفار کا باپ کے گھر پر مجھے دے دینے اور خدا کا دشمن ثابت ہونے سے پہلے کا عجب یہ حقیقت واضح ہوگئی تو انھوں نے بھی ہدایت کا اعلان کر دیا۔

وَالَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ وَيَكْفُرُوْنَ اِيْمَانًا دَانٍ ۚ اِسْمٰیہ نے کہا کہ یہ استغفار کر دینے اور خدا کا دشمن ثابت ہونے سے پہلے کا عجب یہ حقیقت واضح ہوگئی تو انھوں نے بھی ہدایت کا اعلان کر دیا۔

وَالَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ وَيَكْفُرُوْنَ اِيْمَانًا دَانٍ ۚ اِسْمٰیہ نے کہا کہ یہ استغفار کر دینے اور خدا کا دشمن ثابت ہونے سے پہلے کا عجب یہ حقیقت واضح ہوگئی تو انھوں نے بھی ہدایت کا اعلان کر دیا۔

عمر وافر پانا اور صاحب اولاد ہونا یہی نخل یعقوب بڑھا کر ذکر فرما دیا اور صاحبزادہ کا عطا ہونا اس کی دلیل ہے کہ اس میں پہلے نکاح ہو چکا تھا، تو اسکا ماحولی یہ ہو کہ باپ کے خاندان سے بہتر ایک مستقل خاندان دے دیا جو انبیاء و صلحاء پر مشتمل تھا۔

وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا وَكَانَ

اور مذکور کہ کتاب میں موسیٰ کا بچک وہ تھا چنا ہوا اور تھا

رَسُولًا نَبِيًّا ۝۵۱ وَنَادَيْنَاهُ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ

رسول نبی اور پیکر اہم نے اس کو داہنی طرف سے طور پہنچ کر اور

وَقَرَّبْنَاهُ مِيقَاتًا ۝۵۲ وَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا أَخَاهُ هَارُونَ

نزدیک ہوا اسکو بعد کیجئے اور بخشا ہم نے اس کو اپنی مہربانی سے بھائی اُس کا ہارون

نَبِيًّا ۝۵۳ وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ إسمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ

نبی اور مذکور کہ کتاب میں اسمیں کا وہ تھا وصدقہ کا

الْوَعْدِ وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا ۝۵۴ وَكَانَ يَأْمُرُ أَهْلَهُ بِالصَّلَاةِ

چتا اور تھا رسول نبی اور حکم کرتا تھا اپنے گھر والوں کو نماز کا

وَالزَّكَاةِ وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا ۝۵۵ وَإِذْ كُنَّا فِي الْكِتَابِ

اور زکوٰۃ کا اور تھا اپنے رب کے یہاں پسندیدہ اور مذکور کہ کتاب میں

إِذْ رِئِيسَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا ۝۵۶ وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا

اور میں کا وہ تھا چنا نبی اور اٹھایا ہم نے اسکو ایک اونچے

عَلِيًّا ۝۵۷ وَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ

مکان پر یہ وہ لوگ ہیں جن پر انعام کیا اشرافے پیغمبروں میں

مِنْ ذُرِّيَّتِ آدَمَ وَمِمَّنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ ۚ وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ

آدم کی اولاد میں اور ان میں جن کو سوار کیا ہم نے نوح کے ساتھ اور اور ہم کی

إِبْرَاهِيمَ وَإِسْرَءِيلَ وَمِمَّنْ هَدَيْنَا وَاجْتَبَيْنَا إِذْ هَمَّ

ابراہیم اور اسرائیل کی اور ان میں جن کو ہدایت کی اور پسند کیا جب ان کی

عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمٰنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَّ بُكْيًا ۝۵۰

مٹھائے آئیں، رخنوں کی جڑتے ہیں سجدہ میں اور روتے ہوئے

خلاصہ تفسیر

اور اس کتاب (یعنی قرآن) میں موشی (علیہ السلام) کا بھی ذکر کیا (یعنی لوگوں کو نشان دہی کرنے کی کتاب میں ذکر کرنے والا تو فی الحقیقت اللہ تعالیٰ ہے) وہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ کے خاص کئے ہوئے (ہندے) تھے اور وہ رسول بھی تھے، انہی بھی تھے اور ہم نے ان کو کوہ طور کی پہاڑی جانب سے آواز دی اور ہم نے ان کو راہ کی باتیں کرنے کے لئے مقرب بنایا اور ہم نے ان کو اپنی رحمت اور عنایت سے ان کے بھائی ہارون کو بھی بنا کر عطا کیا (یعنی ان کی درخواست کے موافق ان کو نبی کیا کہ ان کی مدد کریں) اور اس کتاب میں اسماعیل (علیہ السلام) کا بھی ذکر کیجئے بلاشبہ وہ بھی تھے (جسے) کہتے تھے اور وہ رسول بھی تھے نبی بھی تھے اور اپنے متعلقین کو نماز اور زکوٰۃ کا مخصوص اور بھی ان کا اٹھانا حکم کرتے رہتے تھے اور وہ اپنے پروردگار کے نزدیک پسندیدہ تھے اور اس کتاب میں اور میں (علیہ السلام) کا بھی ذکر کیجئے بیشک وہ بڑی راستی والے نبی تھے اور ہم نے ان کو دکھلاتے ہیں، بلند مرتبہ تک پہنچا دیا یہ (حضرات جن کا مشرفاً سورت سے یہاں تک ذکر ہوا ذکر یا علیہ السلام سے اور میں علیہ السلام تک ہے) وہ لوگ یہاں پر اللہ تعالیٰ نے وقاص، انعام فرمایا ہے (چنانچہ نبوت سے پہلے کو موشی نبت ہوگی) بنجد (دیگر) انبیاء (علیہم السلام) کے دیہیت سب تذکرہ میں نہیں مشترک ہے اور یہ سب آدم (علیہ السلام) کی نسل سے تھے، اور (یعنی ان میں) ان لوگوں کی نسل سے تھے، جن کو ہم نے نوح (علیہ السلام) کے ساتھ رکھتی ہیں، سوا کیا تھا (چنانچہ بحر اور میں علیہ السلام کے کہ وہ اجداد نوح علیہ السلام سے ہیں باقی سب حج و عقیقہ اور (یعنی ان میں) ابراہیم (علیہ السلام) اور یعقوب (علیہ السلام) کی نسل سے (تھے) چنانچہ حضرت زکریا (علیہ السلام) و عیسیٰ (علیہ السلام) دونوں کی اولاد میں تھے اور علق و اسمعیل (علیہ السلام) صرف حضرت ابراہیم کی اولاد میں تھے اور یہ سب حضرات ان لوگوں میں سے تھے (تھے) انکو ہم نے ہدایت فرمائی اور ان کو مقبول بنایا اور ہر آدمی اس بقولیت و اختصاص کے ان سب حضرات موصوفین کی عددیت کی یہ کیفیت تھی کہ، جب ان کے سامنے (حضرت) رخنوں کی آئیں بڑھتی جاتی تھیں تو (غایت اعتقاد و انکسار و انقیاد کے اظہار کے لئے) سجدہ کرتے ہوئے اور روتے ہوئے (زمین پر) گر جاتے تھے۔

معارف و مسائل

بَلَّغُوا مَعْلَمَاتِهِمْ، غرض نفع لازم وہ شخص جس کو بشرِ تنائی نے اپنے لئے خاص کر لیا ہو یعنی جس کو غیر ان کے کیلئے انعامات نہ ہو، اُس نے اپنے نفس اور تمام خواہشات کو بشر کی مرضی کے لئے مخصوص کر دیا ہو۔ یہ شانِ مخصوصِ طور پر انبیاء علیہم السلام کی ہوتی ہے جیسا کہ قرآن میں دوسری جگہ ارشاد ہے (قَالَ أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَىٰ مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِشَرِّ مَا بَدَأَ يُسْخِرُ، یعنی ہم نے ان کو مخصوص کر دیا ہے ایک خاص کام یعنی دارِ آخرت کی یاد دہانی کے لئے۔ اُمت میں جو حضرات کا طبع انبیاء علیہم السلام کے عشقِ قدم پر ہوں ان کو بھی اس مقام کا ایک درجہ ملتا ہے انکی علامت یہ ہوتی ہے کہ وہ قدرتی طور پر گناہوں اور بُرائیوں سے پرہیز کرتے ہیں بشرِ تنائی کی مخالفت ان کے ساتھ ہوتی ہے۔

مِنْ جَنَابِ الرَّسُولِ، یہ شہر پہاڑِ ملکِ شام میں مصر اور مدینہ کے درمیان واقع ہے اور یہی اس نام سے مشہور ہے جسے حق تعالیٰ نے اسکو بھی بہت سی چیزوں میں ایک خصوصیت دے کر اذیتِ اَدَمِیَّةِی (یعنی) اور کی یہ داہنی جانب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اعتبار سے بتلائی گئی ہے کیونکہ وہ مدینہ سے چلے گئے جب طور کے بالقابل پہنچے تو طود انکی داہنی جانب تھا، چنانچہ سرگوشی اور خصوصیتِ حکیم کو مناجات اور جس شخص سے ایسا حکیم کی جائے اُس کو بھیجی کہا جاتا ہے۔

وَلَا تَحْزَنْ لِمَا أَفْعَلْنَا بِكَ مِنْ شَيْءٍ، حسبِ کے فضلی سے ملاحظہ کیے ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا کی تھی کہ ان کی امداد کے لئے حضرت ہارون کو بھی نبی بنا کر دیا جائے یہ دُعا قبول کی گئی تھی کو فلفلہ و خُثَلَا سے تعبیر کیا گیا ہے یعنی ہم نے طویلہ دید یا موسیٰ علیہ السلام کو ہارون کا۔ اسی نے حضرت ہارون کو حبشہ و شر بھی کہا جاتا ہے۔ (مطالعہ)

وَأَذِّنْ لِلْعَذَابِ، ظاہر یہی ہے کہ اس سے مراد حضرت اسماعیل علیہ السلام ہیں مگر ان کا ذکر ان کے والد اور چچائی اور انیم و احمی کے ذکر کے ساتھ نہیں فرمایا بلکہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ذکر درمیان میں آنے کے بعد ان کا ذکر فرمایا، شاید اس سے مقصود ان کے ذکر کا خاص اہتمام ہو کہ بعضی اہلے کے بجائے مستحق ذکر کیا گیا اور یہاں چچے انبیاء علیہم السلام کا ذکر کیا گیا ہے انہیں ان کے زمانہ نبوت کی ترتیب نہیں دیکھی گئی کیونکہ ادریس علیہ السلام جن کا ذکر ان سب کے بعد آ رہا ہے وہ زمانے کے لحاظ سے ان سب سے مقدم ہیں۔

كَانَ مَسَاقِيحَ الْوَقْدِ، ایثار و عہدہ ایک ایسا خلقِ حسن ہے کہ ہر شریف آدمی اس کو ضروری سمجھتا ہے اور اس کے خلاف کرنے کو ایک ذلیل حرکت قرار دیا جاتا ہے حدیث میں مددہ غلامی کو لغائی کی علامت بتلایا ہے، اسی نے امیر کا کوئی نبی اور رسول ایسا نہیں جو

آج سے پچیس برس حضرت اسماعیلؑ کی خصوصیت کیا ہے۔ بات یہ ہے کہ یہ حکم اگرچہ عام ہے اور سبھی مسلمان اس کے مختلف ہیں لیکن حضرت اسماعیل علیہ السلام اس کے اہتمام و انتظام میں اختیار فرماتے تھے جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی یہ خصوصیت ہدایت الہی کی کہ قائل نہ ہوئے کہ قائل نہ ہوئے یعنی اپنے خاندان کے قریبی دشمن و دشمن کو اس کے مذاہب سے ڈرا کر آپ نے اس کی تعمیل میں اپنے خاندان کو جمع کر کے خصوصی خطاب فرمایا۔

دوسری بات یہاں قابل غور یہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام سب کے سب ہر روز قوم کی ہدایت کے لئے بہوت ہوتے ہیں اور وہ بھی کو پہلے ہی حق پہنچانے اور اسلام الہی کا پابند کرتے ہیں، انہی اعمال کی خصوصیت میں کیا حکمت ہے کہ بات یہ ہے کہ دعوت پر غیران کے خاص اصول ہیں، ان میں یہ اہم بات ہے کہ جو ہدایت عام خلق اللہ کو دی جائے اس کو پہلے اپنے گھر سے شروع کرے۔ اپنے گھروالوں کو اس کا اتمام دینا اور ان نسبت آسان ہی ہوتا ہے اس کی بزرگائی بھی ہر وقت کی جا سکتی ہے اور وہ جب کسی خاص رنگ کو اختیار کر لیں ان میں پختہ ہو جائیں تو اس سے ایک دینی ماحول پیدا ہو کر دعوت کو عام کرنے اور دوسروں کی اصلاح کرنے میں بڑی قوت پیدا ہو جائے گی۔ اصلاح خلق کے لئے سب سے زیادہ موثر چیز ایک صحیح دینی ماحول کا وجود ہی ہوتا ہے۔ تجربہ شاہد ہے کہ ہر پھولانی یا بڑی تعلیم و تعلم اور انہماک و تہجد سے زیادہ ماحول کے ذریعہ پہنچتی اور فرتی ہے۔

واللہ اعلم بالصواب حضرت امیر المومنین علیؑ حضرت فاطمہ علیہا السلام سے ایک بڑا سال پہلے حضرت فاطمہ علیہا السلام کے اجداد میں سے ہیں اور وہ اعلیٰ بچہ مستدرک و حکم اور یہ حضرت آدم علیہ السلام کے بعد پہلے نبی و رسول ہیں جن پر اللہ تعالیٰ نے عیسٰی علیہ السلام کے بعد اعلیٰ حدیث الہی اور انبیاء علیہ السلام سب سے پہلے انسان پر بھی کو تمام انبیاء و صلوات پر تجرہ علی کیا گیا اور پہلے ہی اور سب سے پہلے انسان ہی جنہوں نے قلم سے کھینچا اور کچھ ایسا ایجاد کیا ان سے پہلے لوگ ٹوٹا جانا، دھوکے کا شکار بنائے لباس استعمال کرتے تھے اور نہ پہلے ناپ تول کے طریقے بھی آپ نے ہی ایجاد فرمائے اور اسلحہ کی ایجاد بھی آپ سے شروع ہوئی، آپ نے اسلحہ تیار کر کے بنو قریظ سے جہاد کیا اور غرہما۔ قرظی بنعلہی، اور

وہ قتلے کے معنی کا لفظ یعنی ہم نے اور میں علیہ السلام کو مقام بلند پر اٹھایا، جسے میں نے کہ ان کو نبوت و رسالت اور قرب الہی کا خاص مقام عطا فرمایا گیا۔ اور بعض روایات میں جو انکا آسمان پر انعام منقول ہے ان کے معنی اور یہ کیلئے فرمایا

ہذا امیر المومنین علیؑ اور صاحب الزین علیہ السلام | یہ کعب احبار کی کسرانینی روایات میں سے ہے اور وہی بعضہ عوام | ان میں سے بعض میں کثرت و جہنمیت ہے۔

اور قرآن کریم کے الفاظ مذکورہ ہیں حال اس معاملہ میں صریح نہیں کہ یہاں دعوت درج مراد ہے یا نعتہ آسمانی میں آٹھان مراد ہے اسلئے انکار فیض الیٰہی انتہائی قلیل نہیں اور تفسیر قرآن اُس پر موقوف نہیں (ازہان القرآن)

فائدہ ازہان القرآن | رسول اور نبی کی تعریفیں مختلفہ آوازیں ہیں، آیات مختلفہ سے مل کر لے کر بات رسول اللہ کی تعریف | حضرت کے نزدیک امتحان پر ہی وہ یہ ہے کہ ان دونوں کے مفہوم میں نسبت عموم میں فرق اور باہمی نسبت | وضوح میں وہ یہ ہے۔ وضوح میں وہ یہ ہے جو مخالفین کو شریعت پر ہونے پر

فراہم وہ شریعت خود اس رسول کے اعتبار سے بھی جدید ہو جسے تواریک وغیرہ یا صوفیوں کی اہمیت کے اعتبار سے جدید ہو جیسے اسماعیل علیہ السلام کی شریعت وہ دراصل حضرت ابراہیم علیہ السلام کی قدیم شریعت ہی تھی لیکن قوم مجوس میں جن کی طرف اُن کو مبعوث فرمایا تھا اُن کو اس شریعت کا علم نہ تھا۔ حضرت اسماعیل علیہ السلام ہی کے ذریعہ ہوا۔ اس معنی کے اعتبار سے رسول کے لئے نبی ہونا ضروری نہیں جیسے فرشتے کہ وہ رسول تو ہیں مگر نبی نہیں ہیں یا جیسے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے فرستادہ قاصد میں کو آیت قرآن (وَأَنذَرْتُكُمْ آتِ الْفُتُورِ) میں رسول کہا گیا ہے حالانکہ وہ انبیاء نہیں تھے۔

اور نبی وہ ہے جو صاحب دینی ہو خواہ شریعت جدیدہ کی تبلیغ کرے یا شریعت قدیمہ کی جیسے اکثر انبیاء جن کی کتب شریعت موسوی کی تبلیغ کرتے تھے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ایک اعتبار سے نظر رسول نبی سے عام ہے اور دوسرے اعتبار سے مطلق نبی پر نسبت رسول کے عام ہے جس جگہ یہ دونوں الفاظ ایک ساتھ استعمال کئے گئے جیسے کہ آیات مذکورہ میں رَسُولٌ وَنَبِیٌّ آیا ہے وہاں تو کوئی شکالی نہیں کہ خاص اور عام دونوں میں جو ملکتے ہیں کوئی تشناہ نہیں لیکن جس جگہ یہ دونوں باہم متضاد لگے جیسے وَنَبِیٌّ وَرَسُولٌ لِّمَنْ دَلَّ بِیْہِمْ تَعْلِیْقٌ ہے تو اس جگہ بقرینہ مقام لفظ نبی کو خاص اس شخص کے معنی میں لیا جائیگا جو شریعت سابقہ کی تبلیغ کرتا ہے۔

وَالَّذِیْنَ آمَنُوا مِن بَنِیِّ إِسْرَءِیْلَ قُلْ یَا بَنِیِّ إِسْرَءِیْلَ اذِکَرْتُمُوْا اٰیٰتِیْ فَاٰمَنُوْا بِہَا وَرَکِبُوْا فِیْہِیْ اَوْنٰمَ اَسْوَاطِیْ لِّیَّ اَعْمٰیۃً اَلَمْ یَاۤتِیْکُمُ الْکِتٰبُ فَاَنْتُمْ عَلٰیہِیْمٌ | اس سے مراد حضرت اور اس علیہ السلام ہیں وَہِیْیْ فَاٰمَنُوْا بِہَا وَرَکِبُوْا فِیْہِیْ اَوْنٰمَ اَسْوَاطِیْ لِّیَّ اَعْمٰیۃً اَلَمْ یَاۤتِیْکُمُ الْکِتٰبُ فَاَنْتُمْ عَلٰیہِیْمٌ | اس سے مراد حضرت وکی و ہادون و حضرت ذکر یا وکیلی و عیسیٰ علیہ السلام ہیں۔

اَوْنٰمَ اَسْوَاطِیْ لِّیَّ اَعْمٰیۃً اَلَمْ یَاۤتِیْکُمُ الْکِتٰبُ فَاَنْتُمْ عَلٰیہِیْمٌ | اس سے مراد حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں وَہِیْیْ فَاٰمَنُوْا بِہَا وَرَکِبُوْا فِیْہِیْ اَوْنٰمَ اَسْوَاطِیْ لِّیَّ اَعْمٰیۃً اَلَمْ یَاۤتِیْکُمُ الْکِتٰبُ فَاَنْتُمْ عَلٰیہِیْمٌ | اس سے مراد حضرت وکی و ہادون و حضرت ذکر یا وکیلی و عیسیٰ علیہ السلام ہیں۔

تکاد یہ تواریق کے وقت پکار رہیں | اس سے معلوم ہوا کہ آیات قرآنی کی تلاوت کے وقت تجار و دہانے کی
 آپ دیر ہونا محض انہیما ہے کیفیت پیدا ہونا نمود اور انبیاء علیہم السلام کا وصف ہے، ورمول شر
 سے اللہ جل جلالہ سے اور صواب و کامیابی اور اعلیٰ شان و کبریا سے اس کے واقعات متعلق ہیں۔

فقرطی نے فرمایا کہ علماء نے اس بات کو مستحب قرار دیا ہے کہ قرآن کریم کی آیت بحدود تک دوست
 کی جائے اُس کے ہونے میں اُس کے مناسبت کی جائے، مثلاً سورۃ بقرہ کی آیت و ما کریم اللہ تعالیٰ
 یومہ الشاہدین یوم یؤتیہ النبیون منہم ما یشاہدون و ان یؤتیہ منہم ما یشاہدون
 انہم لکائنون انہم لکائنون انہم لکائنون انہم لکائنون انہم لکائنون
 لکائن انہم لکائن انہم لکائن انہم لکائن انہم لکائن انہم لکائن انہم لکائن انہم لکائن
 انہم لکائن انہم لکائن انہم لکائن انہم لکائن انہم لکائن انہم لکائن انہم لکائن

خَلَفَ مِنْ بَعْدِ هُمْ خَلَفٌ أَصَاغُوا الصَّلَاةَ وَاتَّبَعُوا

پھر ان کی جگہ آئے خلیفہ گروہ بنے لاز اور پیچھے پڑ گئے
 الشَّهَوَاتِ قَسُوفٌ يَلْقَوْنَ عَذَابًا ۝۵۹ إِلَّا مَنْ تَابَ وَآمَنَ

مذہب کے سوا گئے دیکھیں گے گمراہی کو مگر جس نے توبہ کی اور یقین لایا
 وَاعْمَلْ صَالِحًا قَالُوا لَيْكَ يَدُ الْجَنَّةِ وَلَا يَطْمَعُونَ

اور کی نیکی سورہ دہک جائیں گے بہشت میں اور ان کا حق ضائع ہوگا
 شَيْئًا ۝۶۰ جَلَّتْ عَذَابُ النَّارِ وَعَذَابُ الرَّحْمَنِ عِبَادًا ۝۶۱

بکے باغوں میں بجھنے کے ہیں کہ دھندہ کیا ہے رحمن نے اپنے بندوں سے
 بِالْغَيْبِ إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ مَأْتِيًا ۝۶۲ لَا يَسْمَعُونَ

ان کی دیکھیں بیشک ہے اُس کے وعدہ پر پہنچنا نہ نہیں گئے وہاں
 فِيهَا لَغَوَا إِلَّا سَلَامًا وَلَهُمْ رِزْقُهُمْ فِيهَا بُكْرَةٌ

بہک تک سوائے سلام اور ان کے لئے ہے کھانے کی دہلیز وہاں بھی
 وَعَشِيرًا ۝۶۳ يَلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ مِنْ عِبَادِنَا مَنْ

اور مشام یہ وہ بہشت ہے جو میراث دیں گے ہم اپنے بندوں میں جو کوئی
 كَانَ نَفِيًا ۝۶۴

خلاصہ تفسیر

پھر ان (مذکورین) کے بعد دیکھو دیکھو ناقتہ یہ کیا ہونے لگے تو ان کو یہ یاد کیا (خدا) عقائد کو اٹھا کر کیا یا اٹھا کر اس کے دور کرنے میں یا حقوق و آداب ضروریہ میں کوتاہی کی (اور انسانی گناہوں میں) کیا چیز کی (جو ضروری طاقت سے غافل کرنے والی تھیں) سو یہ تو گنہ گریب و آخرت میں، خسروانی و نجیبی گئے (خواہ اہر ہی ہو یا خیر اہر ہی) ہاں اگر میں نے دکنفر مصیبت سے توبہ کر لی (اور مطلب کفر سے توبہ کر لیا) یہ کہ (ایمان نے کیا) مصیبت سے توبہ کرنا یہ ہے کہ: ایک کام کرنے لگا سو یہ لوگ (بلا قرآن دیکھے) جنت میں جاویں گے (اور جن ملنے کے وقت) ان کا خدا تعالیٰ نہ کیا یا دیکھا (یعنی ہر ایک عمل کی جزا ملے گی یعنی) اس ہمیشہ رہنے کے باغوں میں جاویں گے، چٹا وطن نے اپنے بندوں سے خائیانہ وعدہ فرمایا ہے (اور اس کے وعدہ کی پوری چیز کو یہ لوگ ضرور پہنچیں گے) اس (جنت میں) وہ لوگ کوئی فضول بات نہ سنتے پاویں گے (کیونکہ وہاں فضول بات بھی نہ ہوگی) بجز (فرشتوں اور ایک دوسرے کے) سلام (دکرنے) کے (اور ظاہر ہے کہ سلام سے بہت ہی خوشی اور راحت ہوتی ہے تو وہ فضول نہیں) اور ان کو کھانا صحیح و نام نہان نہ دیا (یعنی یہ تو معین طور پر پہنچا اور یوں دوسرے وقت بھی اگر چاہیں گے چٹا یہ جنت (میں) دیکھا (دکریا) ایسی ہے کہ ہم اپنے بندوں میں سے اسکا ملک جیسے لوگوں کو بناویں گے جو کہ خدا سے نہ ملے (نہ ملے) اور جو معنی ہے ایمان اور عمل صالح کا

معارف و مسائل

حقائق: یہ خطہ مسکون لام بڑے کا مقام بڑی اولاد کے لئے اور فتح لام اپنے کا مقام اور اپنی اولاد کے لئے استعمال ہوتا ہے (مختصر)۔ ہماہ: اسکا قول ہے کہ یہ واقعہ قرب قیامت میں مسلمان امت کے ختم ہو جانے کے بعد ہوگا کہ ناانگیزوں القات نہ رہے گا اور فسق و فجور کھلم کھلا ہونے لگے گا۔

نارہجہ وقت یا بلا جماعت پڑھنا: اَصْلًا كُتِبَ الْقُرْآنُ، نماز کے ضائع کرنے سے محذور جمہور مختصرین اصاعت نماز اور گناہ عظیم ہے (عبداللہ بن مسعود - غنی - قاسم - ہماہ - ابراہیم - عمر بن عبدالعزیز وغیرہ کے نزدیک نماز کو اس کے وقت سے مؤخر کر کے پڑھنا ہے اور بعض حضرات نے فرمایا کہ نماز کے آداب و شرائط میں سے کسی میں کوتاہی کرنا ہمیں وقت بھی داخل ہے اصاعت نماز میں شامل ہے اور بعض حضرات نے فرمایا کہ اصاعت مسئلہ سے افراد جماعت کے گھر میں نماز پڑھ لینا ہے - (قرطبی - بخاری)۔

فقرت فاروق اعظم نے اپنے سب مخالف حکومت کو یہ ہدایت نامہ لکھ کر بھیجا تھا:

ان اھم انھم عندی الصلوۃ - من ضلعتھا
فہو لیسواھا اھم (حوظاء مالک)

میرے نزدیک تمہارے سب کاموں میں سب سے زیادہ
اہم نماز ہے تو جو شخص نماز کو ضائع کرتا ہے وہ لوگوں کے
تمام احکام و دین کو بھی اور زیادہ ضائع کرے گا۔

حضرت علامہ ابن کثیر نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز کے آداب اور تہذیبی احکامات میں کوتاہی کرتا ہے
تو اس سے دریافت کیا کہ تم کب سے یہ نماز پڑھتے ہو؟ اس نے کہا کہ یہاں سے، حضرت علامہ
نے فرمایا کہ تم نے ایک بھی نماز نہیں پڑھی اور اگر تم اسی طرح کی نمازیں پڑھتے ہوئے مر گئے تو یاد رکھو
کہ فطرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف مرو گے۔

ترمذی میں حضرت ابو سعید انصاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ اس شخص کی نماز نہیں ہوتی جو نماز میں اقامت نہ کرے۔ مراد یہ ہے کہ جو رکعت اور سجدہ
میں اور رکوع سے کھڑے ہو کر یاد و سجدہ کے درمیان سیدھا کھڑا ہو نا یا سیدھا بیٹھنے کا اہتمام نہ
کرے اس کی نماز نہیں ہوتی۔

خلاصہ یہ ہے کہ جس شخص نے وضو و اور طہارت میں کوتاہی کی یا نماز کے رکوع پھینکے
میں یا ان دونوں کے درمیان سیدھا کھڑے ہوئے بیٹھنے میں جلد بازی کی اس نے نماز کو ضائع کر دیا۔
حضرت حسنؒ نے اضافیت صلوۃ اور اتباع شہوات کے بارے میں فرمایا کہ سجدوں کو متعلق
کر دیا اور صنعت و تجارت اور لذات و خواہشات میں مبتلا ہو گئے۔

امام قرطبیؒ ان روایات کو نقل کر کے فرماتے ہیں کہ آج اہل علم اور معروف بالصلاح لوگوں میں
ایسے آدمی پائے جاتے ہیں جو نماز کے آداب سے غافل، بعض نقل و حرکت کرتے ہیں۔ یہ چھٹی بڑی کھال
تھا جس میں ایسے لوگ غافل غافل پائے جاتے تھے آج یہ صورت حال نمازیوں میں عام ہو گئی، اللہ
ما شاء اللہ۔ **مَقُولٌ بِهَذَا مِمَّنْ شَوَّهَ نَفْسَہٗ اَوْ اَخْلَاہَا**

وَالَّذِیْ یُفْسِدُ السَّلَاطَہُ، شہادت سے مراد دنیا کی دولتیں ہیں جو انسان کو اللہ کی یاد اور
نماز سے غافل کریں، حضرت علیؓ کو ہم اللہ وچہ نے فسر دیا کہ شائد ارکھکانوں کی تعمیر اور ایسی شہنائی
سوانہوں کی سوانی ہیں، بر لوگوں کی نظر میں اُنھیں، اور ایسا لباس جس سے عام لوگوں میں امتیاز
کی شان نظر آئے شہوات فکیرہ میں داخل ہیں۔

مَقُولٌ بِهَذَا مِمَّنْ شَوَّهَ نَفْسَہٗ اَوْ اَخْلَاہَا، لفظ لُغَی عربی زبان میں رشاد کے بالمقابل ہے ہر بھلائی
اور خیر کو رشاد اور ہر بُرائی اور شر کو فاسق کہا جاتا ہے حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے نقل ہے
کہ لُغَی جہنم کے ایک خدا کا نام ہے جس میں سارے جہنم سے زیادہ طرح طرح کے عذاب جمع ہیں۔

ابن عباسؓ نے فسر دیا کہ لُغَی جہنم کے ایک خدا کا نام ہے جس سے جہنم بھی پناہ مانگتی ہے

اس کو اور تعالیٰ نے اُس دنیا کار کے لئے تیار کیا ہے جو اپنی دنیا کاری پر غرور اور مادی ہے اور اُس شراب و
 کے لئے جو شراب کا مادی ہے اور اس سوؤ خو و کے لئے جو سوؤ خو و سے باز نہیں آتا اور اُن لوگوں
 کے لئے جو ماں باپ کی نافرمانی کریں اور حیوٹی شہادت دینے والوں کے لئے اور اُس صورت کے لئے
 جو کسی دوسرے کے بچہ کو اپنے مشرک کا بچہ بنا دے۔ (قرطبی)

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ اُولَٰئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُنْفَخُ عَنْهُمْ اَغْنِيَاءُ وَنَزِيلٌ ذُو قُرْبَىٰ ۝ اُولَٰئِكَ لَهُمْ فِيهَا زَوْجٌ مِّمَّنْ يَشَاءُونَ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ اُولَٰئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُنْفَخُ عَنْهُمْ اَغْنِيَاءُ وَنَزِيلٌ ذُو قُرْبَىٰ ۝ اُولَٰئِكَ لَهُمْ فِيهَا زَوْجٌ مِّمَّنْ يَشَاءُونَ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ
 کہ اہل جنت اس سے پاک صاف رہیں گے کوئی کھڑا کھٹکے کاں میں ایسا نہ ہو چکا جو ان کو کھٹکے کھٹکے
 اُولَٰئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُنْفَخُ عَنْهُمْ اَغْنِيَاءُ وَنَزِيلٌ ذُو قُرْبَىٰ ۝ اُولَٰئِكَ لَهُمْ فِيهَا زَوْجٌ مِّمَّنْ يَشَاءُونَ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ
 اور ہم لائیں اور خوشی میں اضافہ کرے گا۔ اصطلاحی سلام بھی اس میں داخل ہے جو اہل جنت آپس میں
 ایک دوسرے کو کرس گئے اور ان کے فرشتے ان سب کو کریں گے۔ (قرطبی)

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ اُولَٰئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُنْفَخُ عَنْهُمْ اَغْنِيَاءُ وَنَزِيلٌ ذُو قُرْبَىٰ ۝ اُولَٰئِكَ لَهُمْ فِيهَا زَوْجٌ مِّمَّنْ يَشَاءُونَ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ اُولَٰئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُنْفَخُ عَنْهُمْ اَغْنِيَاءُ وَنَزِيلٌ ذُو قُرْبَىٰ ۝ اُولَٰئِكَ لَهُمْ فِيهَا زَوْجٌ مِّمَّنْ يَشَاءُونَ وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ
 تو نہ ہوگا کہ قسم کی سختی ہو وقت و بے کی مگر اوت اور دن اور صبح اور شام کے امتیازات کسی فاعل نہوار
 ستا ہو گئے۔ اسی صبح و شام میں اہل جنت کا رزق ان کو پہنچے گا۔ یہ تو ہی ہر ہے کہ اہل جنت کو
 جو وقت میں چیر کر خواہش ہوگی وہ اُس وقت بد تاخیر ہو کر پہنچا دے گی۔ (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ)
 اعلیٰ سام سے پھر صبح شام کی تخلیص کیجیو۔ اس فی عادت و فطرت کی بنا پر ہے کہ وہ صبح شام
 کھا دیتے کھا دیتی ہوتا ہے۔ عرب کہتے ہیں کہ جس شخص کو صبح شام کی غذا پوری نہ ہوگا کام و پیشہ لگاؤ
 حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے یہ آیت تلاوت فرما کر کہا کہ اس سے ظلم ہوتا ہے
 کہ عزمین کا کھانا ان میں دو مرتبہ ہوتا ہے صبح اور شام۔

اور بعض حضرات نے تفسیر کیا کہ میں نے صبح شام کا لفظ جو کلمہ عموم مراد ہے جیسے رات
 دن کا لفظ الہی یا مشرق مغرب کا لفظ عموم کے لئے برا جاتا ہے کوئی خاص وقت یا جگہ مراد نہیں آتی
 تو مطلب یہ ہو کہ کھانا رزق ان کی خواہش کے موافق ہر وقت ہر دور ہے گا۔ (واللہ اعلم (قرطبی)

وَمَا تَنْزِيلُ الْكِتَابِ مَرْسِلَةٌ مِّنَ السَّمَاءِ ۚ نَزَّلَتْهُ سُبْحًا وَنُجُومًا ۚ
 اور ہم نہیں آتے مگر تم سے مراد ہے اسی کا ہے جو ہمارے آگے ہے اور ہم

خَلَقْنَا وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ ۚ وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا ﴿٢٠﴾ رَبُّ
 ہم نے بنایا اور جو اس کے دینا میں ہے اور تمہارا رب نہیں ہے بھولے والا

السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاعْبُدْهُ وَاصْطَبِرْ لِعِبَادَتِهِ
 آسمانوں کا اور زمین کا اور جو ان کے پناہ ہے صواب کی جگہ کہ اور قائم رہا کی جگہ

هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا ۝ وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ إِذَا مَا مَرَّ

کسی کو پہناتا ہے تو اس کا نام کیا اور کہتا ہے آدمی کیا جب میں مر جاؤں

لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا ۝ أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ

تو پھر نکالوں گا زندہ ہو کر کیا یاد نہیں رکھتا آدمی کہ ہم نے اس کو بنایا

مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا ۝ قَوْرَبِكَ لَنَحْشُرَ نَجْمَهُمْ

پہلے سے اور وہ کچھ چیز نہ تھا سو قسم ہے تجھ سے کہ ہم تعمیر کریں گے ان کی

وَالشَّيَاطِينُ لَنَافَعُهُمْ نَحْمَدُكَ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا ۝ شَرَّ

اور شیطانوں کو ہم نفع دے دیں گے گرد دروغ کے ٹھنڈوں پر گرجے ہوئے ہمارے

لَكَرِيمٍ ۝ مَنْ يَلِي شَيْعَتَهُ أَتَاهُمْ أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عَذَابًا ۝

بڑا کریم اور اگر ایک فرقہ میں سے جو انسان میں سے سخت دکھاتا تھا وہی سے کڑا

لَنَافَعُنَّ آلَهُمْ بِالْأَزْنِ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا صِلًا ۝ وَإِنْ

ہم نفع کر لوں گے ان کے گھرانے میں بہت قابل ہی اس میں داخل ہونے کے اور کوئی چیز

تِيكُمْ إِلَّا وَارِدُهَا كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ۝ ثُمَّ

تم میں جو بھیجے گا اس پر ہو چکا ہے وعدہ میرے رب پر قائم مقرر ہمارے

مَنْبِئِ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَنَذَرُوا ظَالِمِينَ فِيهَا جِثِيًّا ۝

پہنچائیں گے ہم ان کو جو ڈرتے رہے اور چھوڑ دیں گے ظالموں کو اس میں اوندھے گرجے ہوئے

خلاصہ تفسیر

شان نزول: صحیح بخاری میں حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جبریل علیہ السلام سے یہ آواز دھاری کہ خدا زیادہ آچرا کہ اس پر یہ آیت نازل ہوئی اور (ہم آپ کی درخواست کا جبریل علیہ السلام کی طرف سے جواب دیتے ہیں) مجھے وہ یہ ہے کہ (ہم) دینیں فرشتے، بدوں آپ کے رب کے نام کے وقت فوت نہیں آتے اسی کی (دک) میں ہمارے آگے کی سب چیزیں (دکان پر یا بازار) دھاری ہو یا زانی اور (اسی طرح) ہمارے پیچھے کی سب چیزیں یہ درج چیزیں اللہ کے وسیع ہیں (آگے) کا مکان تو جو منہ کے سامنے ہو اور پیچھے کا جو پشت کی طرف ہو اور ماچھ (آگے) میں سے شخص خود ہو اور آگے کا زمانہ مستقبل ہو اور پیچھے کا جو ماضی ہو اور ماضی (دک) جو زمانہ حال ہو) اور آپ

کا رب مجھ کو دلاؤ (پتا چاہیے سب امور آپ کو پہلے سے معلوم ہیں مطلب یہ کہ ہم کو نیا و قشربیا مسخر فرما
اپنی رائے سے ایک مکان سے دوسرے مکان میں یا جب ہم چاہیں کہیں آپ کو جس جگہ چاہیں یا جس
جگہنا مصلحت ہو تا ہے تو حق تعالیٰ ہمیں بتائے گی یہ احتمال نہیں کہ شایہ کسی غفلت کے وقت غفلت جانتے ہوں
وہ رب ہے اسماعیل کا اور زبیر کا اور سب چیزوں کا جو ان دونوں کے درمیان میں جس سوچنا چاہا
و ملک ہے تو اسے مخاطب) تو انکی عبادت اور اطاعت کی کہی کہ اور (ایک آیت باذنیہم بلکہ انکی عبادت
پر قائم رہ) اور اگر کسی کی عبادت نہ کر چھ تو کسی دوسرے کی عبادت کر جانا بھلا تو کسی کو اسکا ہم صفت جانتا
وینے کوئی اسکا ہم صفت نہیں تو انکی عبادت بھی کوئی نہیں۔ پس اسی کی عبادت کرنا ضرور ہے اور انسان
دیکھ کر آخرت میں کہتا ہے کہ میں جب مر جاؤں گا تو کیا پھر زندہ کر کے قبر میں بکھاؤ جاؤں گا اور تعالیٰ جواب
دیتے ہیں کہ کیا یہ انسان اس بات کو نہیں سمجھتا کہ ہم اس کو اسکی قبل (مدم سے) رجوع دینا چاہتے ہیں اور
یہ (اسوقت) کہ جو کسی نہ تھا اور جب ایسی حالت سے عبادت کی طرف لانا آسان ہے تو دوبارہ عبادت دینا تو
بہتر ہے اولیٰ اسکا ہے) سو قسم ہے آپ کے رب کہ ہم ان کو (قیامت میں زندہ کر کے) توبہ مشرعیٰ کی کہ چھ
اور (انکے ساتھ) شیاطین کو بھی (جو دنیا میں ان کے ساتھ رہ کر چھتے تھے عبادت تھے عبادت دوسری آیت
میں ہے) قال فخرناہم و فخرناہم انما اظہرناہم پھر ان (سب) کو دوزخ میں ڈال دے گا اور اس حالت سے نکل
کریں گے کہ (اسے عیبت کے گفتگوں کے بل کرے جو گئے تھے پھر وہیں کھڑے) ہر گز وہیں سے
دھپے بیورو نصاریٰ و یہودیت پرست) ان لوگوں کو خدا کریں گے جو ان میں سب سے زیادہ اشر
سے کشتی کیا کرتے تھے (جنگلیوں کو انہوں سے پہلے دوزخ میں داخل کریں) پھر (یہ نہیں کہ
اس خدا کرنے میں ہم کو کسی تحقیقات کی ضرورت پڑے کیونکہ) ہم (خود) ایسے لوگوں کو خوب جانتے
ہیں جو دوزخ میں جانے کے زیادہ (یعنی اولیٰ) مستحق ہیں (پس اپنے علم سے ایسوں کو ایک کر کے
اولیٰ ان کو پھر دوسرے کفار کو دوزخ میں داخل کریں گے اور یہ توبہ صرف اقلیت میں ہے) اور
آخریت نہ ہونے میں تو سب مساوی ہیں اور جہنم کا وجود ایسا یقینی ہے کہ اسکا معائنہ سب غرضوں
کا فرک کرنا چاہئے گا گوروت اور غرض معائنہ کی مختلف ہوگی کفار کو بطور دخول کے اور تہذیب
اہلی کے واسطے اور کوششیں کو بطور جبرئیل صراط اور زیارت شکر اور فرح کے واسطے کہ اس کو دیکھ کر جو
جنت میں پہنچیں گے تو اور زیادہ اشد کریں گے اور خوش ہوں گے) اور اس میں گنہگاروں کو سزا ملے گی
کے لئے جو کہ در حقیقت قطعی ہے اسی علم معائنہ کی خبر دی جاتی ہے کہ تم میں سے کوئی بھی نہیں دیکھا
اس پر گورنہ ہو کسی کا دوزخ اور کسی کا جہنم (یہ دوزخ کے صاف) آپ کے رب کے اعتبار سے
دیکھو لازم (تھک کے) ہے جو دوزخ و جہنم کو کرے گا پھر اس جہنم پر چڑھو سے نہ بھسا جائے گا
اس میں سوسن و کافر برابر ہیں بلکہ ہم ان لوگوں کو عبادت دینے کے جو خدا سے ڈر کر ایمان لائے تھے

اور خواہ اعلیٰ ہی دفعہ میں نجات ہو جاوے جیسے مومنین کا طہر کو اور خواہ پند کسی قدر تکلیف کے جیسے کہ مومنین تھیں کہ اور کمالوں کو بھی کسی کا ذریعہ کیا اس میں دہمیشہ کے لئے ایسی حالت میر پہنچے جس کے لئے دہمیشہ کے دہم کے ہفتوں کے لئے اگر ہڈیں گئے۔

معارف و مسائل

وَالضُّعْفَانِ لِلْمَيْمَنِ الْقِيَمَةِ، لفظ الضُّعْفَانِ کے معنی مشقت و تکلیف پر ثابت قدم رہنا ہے اس میں اشارہ ہے کہ عبادت پر دوام و ثبات مشقت چاہتا ہے عبادت گزار کو اس کے لئے قیام پہنچانا هَلْ أَتَاكَ لَمَّ يَتَّبِعُنَا لفظ ہمیں کے مشہور معنی بنام کے ہیں اور یہ عجیب اتفاق ہے کہ مشرکین اور مجتہد پرستوں نے اگرچہ عبادت میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ بہت سے انسانوں، فرشتوں، پتھروں اور بتوں کو شریک کر ڈالا تھا اور ان سب کو اللہ یعنی مہبود کہتے تھے مگر کسی نے لفظ اللہ مہبود باطل کا نام بھی نہیں رکھا۔ یہ ایک نگوینی اور تقدیری امر تھا کہ دنیا میں اللہ کے نام سے کوئی بت اور کوئی اللہ باطل دوسم نہیں ہوا اس لئے اس معنی کے اعتبار سے یہی معنیوں آیت کا واضح ہے کہ دنیا میں اللہ کا کوئی ہمنام نہیں۔

اور اکثر مفسرین مجاہد، ابن جریر، قتادہ، ابن عباس وغیرہ سے اس جگہ اس لفظ کا معنی مثل اور شبیہ کے منقول ہیں اسکا مطلب واضح ہے کہ صفات کمال میں اللہ تعالیٰ کا کوئی مشیل و مدلیٰ یا نظیر نہیں ہے۔

لَا تَتَّبِعُوا الْهَوَاۓَ الَّتِي لَا يَنْفَعُ لَكُمْ شَيْئًا، اس جگہ والہامین کا دواؤں سے منع ہے اور مراد یہ ہے کہ ہر کافر کو اُس کے شیطان کے ساتھ ایک سلسلہ میں باندھ کر اٹھایا جائے گا اس صورت میں یہ صرف کافروں کے حشر کا بیان ہوگا، اور اگر مراد عام مجاہدے جس پر مومنین و کافر سب داخل ہیں تو شیطان کے ساتھ ان سب کے حشر کا مطلب یہ ہوگا کہ ہر کافر تو اپنے شیطان کے ساتھ بندھا ہوا حاضر ہوگا اور مومنین بھی اس موقع پر حشر میں الگ نہیں ہوں گے اس لحاظ سے سب کے ساتھ شیطان کا اجتماع ہو جائے گا۔ (قرطبی)

مَنْ يَخُذْ يَتَّخِذْ يَوْمَئِذٍ هَبًّا مَّا تَبَعْتُمْ وَاَتَاكُمْ سَعْدًا، وقت مومنین کو فساد اور سعداء و اشدقار سب جہنم کے گرد جمع کئے جاویں گے اور سب پر ہیبت طاری ہوگی سب گھنٹوں کے بل کی گرتے ہوئے ہوں گے پھر مومنین اور سعداء کو جہنم سے بیرون کر کر جنت میں داخل کیا جائے گا تاکہ اس منظر جہنم کو دیکھنے کے بعد ان کو مکمل خوشی اور دائمی اور مٹا نہیں دین پر شہادت اور اس پر اللہ کا مزید شکر نصیب ہو۔

ثُمَّ لَنُخَذَّ لَكُمْ عَذَابًا وَجُوعًا، لفظ شیخہ اصل لغت میں کسی نرسہ شخص یا خاص عذیبہ

کے متبعین کو کہا جاتا ہے اس لئے بسنی فرقہ بھی یہ لفظ استعمال ہوتا ہے۔ اور مراد آیت کی ہے کہ کفار کے مختلف فرقوں میں جو سب سے زیادہ سرکش ہو گا اس کو ان سب میں نماز ذکر کے مستند کیا جاوے گا۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ جہنم میں اس ترتیب سے داخل کیا جائے گا کہ جب کا جرم سب سے زیادہ ہو گا وہ سب سے پہلے اسکے بعد دوسرے اور تیسرے درجے کے مجرمین داخل جہنم کئے جاویں گے۔ (مطالعہ قرآنی)

قرآن و سنت کے علاوہ، میں کوئی انسان نہیں پاؤں گا کہ فریسا نہ رہے جس کا وہ درجہ
برہمچاری سے مراد دخول نہیں بلکہ عہد ہے جیسا کہ ابن مسعودؓ کی ایک روایت میں لفظ مرد بھی
آیا ہے۔ اور اگر دخول مراد لیا جاوے تو مومنیں متقین کا دخول اس طرح چوتھا کہ جہنم ان کے لئے
بروز و سلام بن جائے گی ان کو اس کی کوئی تکلیف محسوس نہ ہوگی جیسا کہ حضرت ابو نعیمہؓ کی روایت
میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی تکلیف کوئی یا نہ ہو کوئی باقی نہ رہے گا
ابتداء تو جہنم میں داخل نہ ہو مگر اس وقت مومنین متقین کے لئے جہنم بروز و سلام بن جائے گی
جیسے ابراہیم علیہ السلام کے لئے تا وہ فرد بروز و سلام بنادی گئی تھی اس کے بعد مومنین کو یہاں
سے نجات دیکر جنت میں لیجا یا جائے گا یہی ہے آیت کے اس اگلے حصے کے جس میں اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے ﴿لَا يَدْخُلُهَا﴾ یہ معنوں حضرت ابن عباسؓ سے یہی منقول ہے اور ان کی تفسیر میں جہنم کا وہ
حصہ ہے جگہ ان کے لئے دخول نہیں جائے گا جس تو دخول ابراہیمؑ کے مراد ہوگا اس لئے کوئی تضاد نہیں۔

وَإِذَا نَسَخْنَا مِنْهُ فَأَيُّهَا آيَاتُنَا بَيِّنَاتٌ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا الَّذِينَ آمَنُوا

۱۰۰ جب خانہ لڑکا ہوا تو کئی بون لکھو جو وہ لکھ کر اپنے والد کو
 لکھ کر اپنے والد کو لکھ کر اپنے والد کو لکھ کر اپنے والد کو لکھ کر اپنے والد کو

ای اسٹریٹجی کا حلیہ مضامین اور اسٹینڈی پوائنٹ اور اسٹینڈی پوائنٹ

قَبْلَهُمْ مِنْ قَوْمٍ هُمْ أَخْسَنُ أَثَاثًا وَرِيًّا ۖ قُلْ مَنْ كَانَ

فِي الضَّلَالَةِ فَيَمْنُ وَكَهُمُ الرَّحْمَنُ مَدَّاهُ حَتَّى إِذَا سَأَلُوا مَا

صحت: سوچاؤ اس کو کھینچ لے جانے میں ملتا۔ یہاں تک کہ جب دیکھیں گے

جو دہرہ پہنچائی سے یا آفت اور یا قیامت سوتھ معلوم کریں گے کہیں کا

شَرِّ مَكَانٍ ۝ اَوْ اَضَعْتُ جُنْدًا ۝ وَزَيَّدُ اللّٰهُ الْاٰلِیْنَ اِهْتَدِ ۝ وَاهْدِنِیْ

یہاں ہے مکان اور کس کی فوج کو زور ہے اور بڑھاتا ہے اللہ جو چاہے دلوں کو خوشی

وَالْبَقِیَّتُ الْغَیْبُ خَیْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ شَوْاۤءًا قِیْ خَیْرٌ مَّرَدًّا ۝

اور باقی اپنے دلی نیکیاں بہتر رکھتی ہیں تیرے رب کے یہاں ہر حال اور بہتر پھر جانے کہ جگہ

خلاصہ تفسیر

اور جب میں سرگروہ کی کے سامنے ہمدردی دے دوں (کلی کلی آیتیں پڑھی جاتی ہیں جنہیں مٹھائیں
کا حق پر ہوتا اور کفر کا باطل پر ہوتا تاکہ ہوتا ہے) تو یہ کہ فر لوگ مسلمانوں سے کہتے ہیں کہ یہ
بتلاؤ ہم (دو فوجوں میں دینی ہم میں اور تم میں دنیا میں) مکان کس کا زیادہ اچھا ہے اور کس
کس کی اچھی ہے (یعنی تمہارے کہ فاطمی اور مجلسی ساز و سامان اور اہلین و اعراب میں ہم چاہتے
ہیں۔ یہ مفہوم تو محسوس ہے اور دوسرا مقدمہ طرفی ہے کہ انعام و احسان اور عطا و نعمت اُس شخص
کے لئے ہوتا ہے جو دینے والے کے نزدیک محبوب اور پسندیدہ ہو ان دونوں مقبولوں سے ثابت ہوا کہ ہم
اللہ کے محبوب و مقبول ہیں اور تم مخطوب و مہذول آگے اللہ تعالیٰ ایک جواب الہامی اور ایک حق
دیتے ہیں۔ پس جواب تو یہ ہے کہ یہ لوگ ایسی بات کہتے ہیں اور دہ نہیں دیکھتے کہ آج کے میں سے
بہتر بہت سے ایسے ایسے گروہ و جمہوریت ناک سزاوار ہیں کہ بالیقین عذاب تھے) چلک گئے ہیں
جو مسلمان اور خود ہیں ان سے بھی دیکھیں زیادہ اچھے تھے اس سے معلوم ہوا کہ مقصد نہایت غلط ہے کہ
کسی حکمت اور مصلحت سے نعمت دینے پر مبنی و مردود کو بھی دی جا سکتی ہے آگے دوسرا جواب ہے
کہ اسے تفسیر صلی اللہ علیہ وسلم آپ فرما دیکھئے کہ جو لوگ گمراہ ہیں ہیں (یعنی تم) اللہ تعالیٰ ان کو ذلیل
دیتا چلا جا رہا ہے (یعنی اس نعمت و نبوی میں یہ حکمت ہے کہ مہلت دے کہ اتمام حجت کر دے
جیسا دوسری آیت میں ہے اُولَٰئِكَ لَمْ یُنْزِلْ عَلَیْہِمْ اٰیٰتًا مِّنْ سَمٰوٰتٍ فَاِذَا بَلَغَ الْاَسْرَافُ اُولَٰئِكَ لَیْسَ لَہُمْ
چند روزہ ہے) یہاں تک کہ میں چیز نکالوں سے دہرا کر گیا ہے جب اس کو دیکھیں گے فہام غلط
کو دینا میں) خواہ قیامت کو (دوسرے عالم میں) سو (اُس وقت) ان کو معلوم ہو جاوے گا کہ
بڑا مسکایا کس کا ہے اور کمزور ہو گا کس کے ہیں (یعنی دنیا میں جو اپنے اہل مجلس کو اپنا مہذول
سمجھتے ہیں اور فخر کرتے ہیں وہاں معلوم ہو گا کہ ان میں کتنا زور ہے کیونکہ وہاں تو کسی کا کوئی
زور ہو گا جی نہیں ساسی کو انشت فرمایا تھا) اور (مسلمانوں کا یہ حال ہے کہ) اللہ تعالیٰ ہدایت
والوں کو (دنیا میں تو) ہدایت بڑھاتا ہے (یعنی اصل سرور یہ ہے کہ اگر ان کے ساتھ مال و دولت ہو

مفسر نہیں) آمد و آخرت میں ظاہر ہو گا کہ جو نیک کام ہمیشہ باقی رہنے والے ہیں وہ تمام ایسے دیکے نزدیک خواجہ صاحب بھی بہتر ہیں اور انجام میں بھی بہتر رہا (پس ان کو ثواب میں بڑی بڑی تفسیر میں لگی ہیں میں میں سکھوں اور باغات سب کچھ ہوں گے اور انجام ان اعمال کا ابدیت اور دوام ہے ان نعمتوں کا یہی کیفیت ہے کہ کئی مسلمانوں کی حالت اخیر و بہتر ہوگی اور اخیر ہی کا اعتبار بھی ہے)۔

معارف ومسائل

خبر و شفا مآلی استخرج کی ہے، یہاں کفار نے مسلمانوں کو مغالطہ دینے کے لئے دو چیزیں پیش کیں۔ اول دنیا کا مال و دولت اور ساز و سامان و سرے شمع غم اور اپنا جسد و جنت کہ یہ بظاہر کفار کو بہت مستحمانوں کے زیادہ حاصل تھی اور یہی دو چیزیں ہیں جو انسان کے لئے نشر کا کام کرتی ہیں اور اُن کا فخر و غرور اچھے اچھے عقلمند زمین و آسمانوں کو غلط راستوں پر ڈالتے اور پچھلے دور کے بڑے بڑے سرایہ داروں اور حکومت و سلطنت والوں کی عبرت و خیر یا بیخ سے غافل کر کے اپنے موجودہ حال کو اپنا ذاتی کمال اور دائمی راحت کا ذریعہ بنا کر دیتا ہے۔ مجسٹریٹ لوگوں کے جو قرائن کریم کی تعلیم کے مطابق دنیا کے مال و دولت اور عزت و جاه کسی کو اپنا ذاتی کمال یا دائمی ساتھی نہ سمجھیں اس پر اشرہ تعالیٰ کا سنگرزبان سے بھی ادا کر دیا اور اُس کی دہی ہونی وقت کو خرچ کرنے میں بھی اسکے احکام کی پابندی کریں اور اسکے فتنایا کم ہو جانے کے غلطو سے بھی کسی وقت غافل نہ ہوں تو وہی اس شہر سے محفوظ رہتے ہیں جیسے انبیاء عظیم السلام میں، حضرت سیدنا اور داؤد علیہ السلام اور صباہ کرام میں بہت سے انبیاء صباہ اور اسی طرح اُمت میں لاکھوں اولیاء و صلحاء جن کو حق تعالیٰ نے دنیا کا مال و دولت بھی خوب عطا فرمایا اور دین کی دولت اور اپنا خوف بھی بے انتہار۔

کفار کے اس مخالف کو قرآن حکیم نے اس طرح ڈور فرمایا کہ دنیا کی چند روزہ نعمت دولت وافر کے نزدیک مقبول ہونے کی علامت بن سکتی ہے، دنیا ہی میں وہ کسی ذاتی کام کی علامت بھی جاتی ہے کہ وہ تکبریت سے بے غل جاہلوں کو دنیا میں یہ چیزیں عقلمدار و دانشمندوں سے زیادہ مل جاتی ہیں۔ مجھلی تاریخ اٹھا کر دیکھو تو یہ حقیقت کھل جائے گی کہ ایسی جگہ اس سے بھی زیادہ کشتی و دلتوں اور شوکتوں کے ڈھیر زمین پر ہوتے دیکھے گئے ہیں۔

وہ ہاتھ دھو کر دھو کر دوست و احباب کا کھڑت سوا اس کی حقیقت بھی اول تو دنیا ہی میں ظاہر ہو جاتی ہے کہ اگر اُسے وقت میں کوئی کام نہیں آتا، پھر اگر دنیا میں وہ برابر نظر کرتے بھی رہے تو وہ کئے دن کی، اس کے بعد عشر کے میدان میں ان کا کون سا تھی ہو گا؟

وَالَّذِينَ فِي الْعِلْمِ خَيْرٌ مِنْكَ فَتَقِمْ عَلَيْهِمْ قُرْآنًا، باتیات صالحات کی تفسیر میں مختلف اقوال ہیں مگر تفصیل سورہ کہت میں ملے گی۔ اور مقررہ باتوں میں سے کداس سے مراد وہ تمام طاعات اور نیک کام ہیں جن کے فوائد باقی رہنے والے ہیں۔ مقررہ کا لفظ بہتے مروج ہے مراد انجام و عاقبت ہے۔ مراد آیت کی واضح ہے کہ اعمال صالحہ ہی اصل دولت ہیں جن کا ثواب بڑا اور انجام دائمی راحت ہے۔

أَقْرَبَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا وَقَالَ لَأُوتِيَنَّ مَالًا وَوَلَدًا ۝۱۰

بھلا تو نے دیکھا اس کو جو منکر ہوا چاروی آیتوں سے اور کہا تم کو ملے گا مال اور اولاد

أَطْلَعُ الْغَيْبِ آمِنًا تَخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عِمْدًا ۝۱۱

کیا بھلا تم کو آیا ہے غیب کو، یا نے رکھا ہے رحمن سے عید ۱۱

سَنَكْتُبُ مَا يَقُولُ وَنَمُدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا ۝۱۲ وَنُرْسِلُ

ہم لکھ دیں گے جو کہہ کرے اور بڑھائے جائیں گے اس کو عذاب میں مدا اور ہم نے بھیجے

مَا يَقُولُ وَيَأْتِينَا فَرْدًا ۝۱۳ وَإِذْ أَخَذْنَا مِنْ دُونِ اللَّهِ إِلَهَاتِهِ

ان کے مرنے پر جو کہہ وہ بتا رہا ہے اور آجیجے جانے یا اس کہہ ۱۳ اور پکارا کہہ ہے لوگوں نے مشرکوں کو اور ان کے

لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا ۝۱۴ كَلَّا سَيَكْفُرُونَ بِعِبَادِكُمْ وَيَقُولُوا

موجود نہ تھے وہ ہیں ان کے لئے مدد، ہرگز نہیں، وہ منکر ہوں گے ان کی بندگی سے اور

يَكُونُونَ عَلَيْهِمْ صِدًّا ۝۱۵

ہو جائیں گے ان کے نصرت

خلاصہ تفسیر

۱) اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم، بھلا آپ نے اس شخص (کی حالت) کو بھی دیکھا جو چاروی آیتوں کے ساتھ دوزخ کا حق یہ ہے کہ ان پر ایمان لایا جاتا جن میں سے آیاتِ بعث بھی ہیں، کفر کرتا ہے اور (علیٰ سبیل الاستیذان) کہتا ہے کہ تم کو (آخرت میں) مال اور اولاد ملیں گے (مطلب یہ کہ اس کی حالت بھی قابلِ تعجب ہے آگے اسکا وہ ہے کہ) کیا یہ شخص غیب پر مطلع ہو گیا ہے یا اس نے اللہ تعالیٰ سے کوئی عید (اس بات کا) لے لیا ہے (یعنی اس دوسرے کا ظلم آیا بلا واسطہ اسباب ہوا ہے

۱۰

کہ عظیم غیب ہے یا بواسطہ اسباب ہوا ہے پھر چونکہ وہ دعویٰ حکیم عقلی تو ہے نہیں بلکہ امر عقلی ہے۔ اس لئے صرف دلیل عقلی کہ انبیاء خداوندی ہے اس کی دلیل ہو سکتی ہے سو دونوں طریق مفترق ہیں اول تو عقلی بھی مستح ہے اور دوسرا تو عاقلستانی ہے، ہرگز نہیں (مض غلط کہتا ہے اور) ہم اسکا کہا ہوا بھی کہہ لیتے ہیں اور وقت پر یہ سننا دیں گے کہ اسکا لئے مذاب بڑھائے چلے جائیں گے اور اسکی کچی ہوئی چیزوں کے ہم کب رو جیادیں گے (یعنی وہ تو دنیا سے مر جائے گا اور اسوال داد اولاد پر کوئی اسکا اختیار نہ رہے گا ہم ہی سب کے مالک رہیں گے اور تباہی مست ہیں ہم اس کو نہ دیں گے بلکہ وہ ہمارے پاس مال داد و دے رہتا ہو کر آوے گا اور ان لوگوں نے خدا کو چھوڑ کر اور مہجور تجویز کر رکھے ہیں تاکہ ان کے لئے وہ (خدا) شرعیہ باعث عزت ہوں (جیسا اس آیت میں حکایت ہے يَوْمَ تَوَلَّوْا وَلَوْ لَرَأَيْتُمْ اَنَّكَ تَقُوتُ اِلٰهًا سِوَايَ اِيَّاهِ ہرگز نہیں ہوگا بلکہ وہ تو قیامت میں خود ان کی عبادت ہی کا انکار کر رہیں گے (جیسا سورۃ بقرہ کے تیسرے کوچ میں گزر چکا اِنَّ شَرَّ لَدِيْكَ شَيْءٍ هَٰذَا الَّذِيْ اَعْتَدْتُمْ لِنَفْسِكُمْ اِنَّكُمْ اِلٰہِكُمْ کے مخالف ہو جادیں گے، وَقَالُوا بَلٰی جِئْنَا بِكُم بِالْحَقِّ اَنْتُمْ اِلٰہُكُمْ اور اَنْتُمْ اِلٰہُكُمْ ان مجبورین پر مستام بھی ہوں گے سو ان کا ناطق ہونا جیسا کفریوں کا متکذبا ہے مکمل نطق جماع کے مستبعد و مستغرب نہیں۔

معارف و مسائل

وَلَا تُقْرِضُوا مَالَكُمْ بِفَوَاقِیْ بخاری و مسلم میں حضرت خیاب بن ابراش کی روایت ہے کہ ان کا ایک قرض دامن بنی قریظہ کے وقت قریظہ آئے پاس تھا نہ کہ لئے گئے اس نے کہا میں تو تہابہ قرض اسوقت تک نہیں دوں گا جب تک تم محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے ساتھ کفر و انکار کا معاملہ نہ کرو۔ انھوں نے جواب دیا کہ میں یہ کام نہیں کر سکتا جس تک کہ تم مرد پھر زندہ ہو۔ دامن بنی قریظہ نے کہا کہ اچھا کیا میں مگر پھر زندہ ہونگا۔ مگر ایسا ہے تو میں تہابہ قرض بھی اسوقت نہ چھٹاؤں گا جب دوبارہ زندہ ہونگا کیونکہ اسوقت بھی میرے پاس مال اور اولاد ہونگے (بخاری)

قرآن کریم نے اس امتی کے جواب میں فرمایا کہ اسے یہ کیسے معلوم ہوا کہ وہ بارہ زندہ ہونے کے وقت بھی آئے پاس مال اور اولاد ہونگے اَقْلَمُ النَّبِیِّ کیا اس نے غیب کی باتوں کو جھانک کر معلوم کر لیا ہے اَوْ اَلَمْ یَعْلَمْ اَنَّ اِلٰہَہُ رَحْمٰنٌ اس نے مال و اولاد کے لئے کوئی حیدر اور مدد لے لیا ہے۔ اور یہ ظاہر ہے کہ ایسی کوئی بات ہوئی نہیں۔ پھر اس نے خیال کیسے پکھلیا وَقَدْ یَعْلَمُ مَا یُکَلِّمُہُمْ یعنی جس مال اور اولاد کا یہ ذکر کر رہا ہے آخرت میں ملنے کا معاملہ تو بہت دور ہے

دنیا میں بھی جو کچھ اس کو یاد ہے اس کو بھی چھوڑنا پڑ چکا اور اس کے وارث آخر کار ہم ہونگے یعنی یہ مال اور اس سے نہیں کر پاؤ گے اور اس کی طرف ٹوٹ جائے گا۔

وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْمَعُوا لِقَوْلِ رَبِّكُمُ الَّذِي يُقَالُ لَكُمْ إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلُكُمْ إِلَى الْمَأْخِذِ ۚ إِنَّكَ لَفِي عَيْنَيْهِ خَالِدٌ ﴿۲۴﴾

ترجمہ: اے ایمان والو! تم کو سنو کہ تم پر کہا جاتا ہے کہ جب تم نماز کے لیے اٹھو تو اپنے چہرے اور ہاتھوں کو مرفقوں تک دھو، اپنے سر پر مسح کرو اور اپنی پاؤں تک دھو۔ بیشک تم اس کی نظر میں ہمیشہ رہو گے۔

أَلَمْ تَرَ أَنَّا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ عَلَى الْكَافِرِينَ تَؤْخَذُهُمْ وَأَنزَلْنَا لَهُمُ السَّيْلَ ﴿۲۵﴾

ترجمہ: کیا تم نے نہیں دیکھا کہ ہم نے کافروں پر شیطان بھیج دیے اور ان پر بارش بھیج دی۔

وَالْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفَدَّ ۖ ﴿۲۶﴾ وَتَسْوَى الْمُجْرِمِينَ إِلَىٰ جَهَنَّمَ وَرِثَ ۖ ﴿۲۷﴾ لَا يَمْلِكُونَ الشَّفَاعَةَ إِلَّا مَنِ اشْتَدَّ

ترجمہ: متقین کو رحمن کی طرف سے دعا دی جائے گی اور مجرمین کو جہنم کی طرف سے دعا دی جائے گی۔

عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا ﴿۲۸﴾

ترجمہ: رحمن کے پاس عہد کے ساتھ۔

خلاصہ تفسیر

آپ جو ان کی گمراہی سے غم کرتے ہیں تو کیا کب کو معلوم نہیں کہ ہم نے شیطانوں کو کتنا پر ہیز کیا ہے؟ چھوڑ رکھا ہے کہ وہ ان کو اکثر دھندلا کر برا خوب بھارتے اور مانگتے رہتے ہیں اور جو خود ہی اپنے اختیار سے اپنے بدخواہ کے بہکانے میں آجاتے ہیں اسکا کیوں غم کیا جائے؟ خود جب شیطانیں ابتلاؤں مسلط ہوتی ہیں اور تمہیں سزائے ستموں میں مبتلا رہتا نہیں تو آپ ان کے لئے جلدی و مذاب ہونے کی درخواست نہ کیجئے ہم ان کی باتیں دھن پر سزا ہوگی، خود شہادہ کر رہے ہیں، اور وہ سزاؤں و روز واقعات ہوگی ہمیں روز ہم شفیقوں کو رحمن کے وارثین کی طرف بھیجنا کر مع

ترجمہ و تفسیر

کریں گے اور ہر مومن کو دوزخ کی طرف پیساں لائیں گے اور کوئی ان کا سفارش بھی نہ ہوگا کیونکہ ہم کوئی سفارش کما حقہ نہ رکھے گا مگر ہاں جس نے دھجی کے پاس سے اجازت لی ہے وہ وہاں ہی رہے گا اور اجازت خاص ہے غرضین کے ساتھ ہیں کفار عملِ شفاعت نہ ہوتے۔

معارف و مسائل

﴿يَوْمَ يُخْرَجُ النَّفْسُ الْأَخْيَرُ﴾، عربی لغت میں نفط، نفط، آخر، آخر، حقیق، سب ایک معنی ہیں۔ یہی معنی کلام کے لئے اُجھارنا اور آگ نہ کرنا۔ نفط، شدت اور کمی زیادتی کے لحاظ سے ان میں ایک فرق ہے۔ نفط آخر کے معنی بددی قوت اور تہریر و تحریک کے ذریعہ کسی شخص کو کسی کام کے لئے آگاہ یا مجبور کر دینے کے ہیں یعنی آیت کے یہ ہیں کہ یہ شیاطین ان کو اعمال پر برا بھلا کرتے رہتے ہیں اور ان کی خوبیاں ان کے دل پر سٹکا کر دیتے ہیں غریبوں پر نظر نہیں ہونے دیتے۔

﴿إِنَّمَا لَكُمْ فِي الْحَيَاةِ﴾، مطلب یہ ہے کہ آپ ان کے عذاب کے بارے میں جلدی نہ کریں اور تو غریب ہونے ہی والا ہے کہ کوئی کہہ دے کہ تم نے حق کو گھٹنے ٹیٹنے یا تم اور مدت دنیا میں دھجی کی دی ہے بہت جلد پوری ہونے والی ہے اس کے بعد عذاب ہی عذاب ہے ﴿فَلَا تَحْزَنُوا﴾، یعنی ہم ان کیلئے شمار کرتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ ان کی کوئی چیز آزاد نہیں ان کی عمر کے دن رات گئے ہوئے ہیں ان کے سانس، ان کی نقل و حرکت کا ایک ایک قدم، ان کی کلمات ان کی زندگی کا ایک ایک منہ کی بات ہیں، یہ جیستی پوری ہوتی ہی ان پر عذاب ٹوٹ پڑے گا۔

انہوں نے دیکھ کر ایک مرتبہ سورۃ مریم پڑھی۔ جب اس آیت پر پہنچے تو حاضرین میں جو عمار نقیہ تھے ان میں سے ایک سماں کی طرف اشارہ کیا کہ اس کے حلق کچھ نہیں دھجی نے عرض کیا کہ جب ہمارے سانس گئے ہوتے ہیں ان پر زیادتی نہیں ہو سکتی تو یہ کس قدر جلد ختم ہو جائیں گے اسی کو بعض شعراء نے کہہ ہے

حیاتان النّفس تعدّ فحکمتنا ﴿محض نفس منک انتھت بہ جلا﴾
یعنی تیری زندگی کے سانس گئے ہوتے ہیں، اب ایک سانس گزرتا ہے تو تیری زندگی کا ایک جزو کم ہو جاتا ہے کہا جاتا ہے کہ انسان دن رات میں چوبیس ہزار سانس لیتا ہے (حقیقی) اور بعض حضرات نے فرمایا ہے

وکیف یفرح بالذی نہاد لہّ نھا ﴿فقی یعدّ علیہ القضا کی النفس﴾
یعنی تو کیا اور اس کی لذت پر خوش کیسے گن اور بے فکر ہو سکتا ہے جس کے القضا اور سانس گئے ہمارے ہزاروں، ﴿یَوْمَ تَحْشُرُوا السُّفُوفَ أَلْفَ الرَّحْمٰنِ﴾، لفظ وفد ایسے گندھوں کے

لئے ہوا جہاں ہے جو کسی ٹہنے بادشاہ یا امیر کے پاس کرام و اعزاز کے ساتھ جائیں بعض روایا میں ہے کہ یہ لوگ سواروں پر سوار ہو کر پہنچیں گے اور سوار کی چڑھنے کی وہ جگہ جس کو وہ دُنیا میں اپنے لیے پسند کرتا تھا اونٹ، گھوڑا یا دوسری سواریاں بیٹھیں حضرات نے فرمایا کہ انکے اعمال صاف انسان کی طرف سواروں کی صورت اختیار کریں گے یہ روایات حدیث روح المعانی اور قرطبی نے نقل کی ہیں۔

إِنِّي أَخْشَوُكَ وَرُحَدَا ۖ وَرَدَّكَ نَفْسِي مَنَّةً بَاقِي ۖ كِي حُرَّتْ جَانِي ۖ كَسَمِّهِ لَوْنِي هَرَبِي ۖ بَعْدَ كِي بِمَانِي ۖ
 ہی کے وقت کوئی آدمی یا جانور باقی پر جہاں ہے اس نے ورد کا ترجمہ چا سکا کیا گیا۔
 قَوْلُ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۖ إِنَّ هَٰذَا لَكُم مِّنْ عَذَابِكُمْ ۖ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ۖ
 نبوت تو اللہ کے ہے، بعض نے فرمایا کہ عہد سے مراد خط کتاب اللہ ہے خلاصہ یہ ہے کہ شفاعت کرنے کا حق ہر ایک کو نہیں ہے بلکہ جو ان لوگوں کے عہد پر مضبوط رہے (دوسرے)

وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۚ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ۚ تَكَادُّ
 اور لوگ کہتے ہیں رحمن رکھتا ہے اولاد بیشک تم آجھتے ہو بھاری چیزیں ابھی

السَّمَاوَاتُ يَتَفَطَّرُونَ مِنْهُ وَتَخْشَى الْآرْضُ وَتَحْزَنُ الْجِبَالُ
 آسمان چٹ پڑے اس بات سے اور ترسے ہو زمین اور گر پڑیں پہاڑ

هَٰذَا ۚ أَنْ دَعَا لِرَحْمَنِ وَلَدًا ۚ وَمَا يُبْلَغُ لِلرَّحْمَنِ
 ڈھکے کہ اس پر کہ پکارے ہی رحمن کے نام پر اولاد اور نہیں پہنچتا رحمن کو

أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۚ إِنَّ كُلَّ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا
 کہ رکھے اولاد، کوئی نہیں آسمان اور زمین میں جو

أَتَى الرَّحْمَنَ عَبْدًا ۚ لَقَدْ أَحْضَرَهُمْ وَعَدَّ هُمْ عَذَابًا ۚ
 نے آئے رحمن کا بندہ ہو کر انکے پاس ان کی شمار ہے اور میں دیکھ چکا ہوں ان کی گنتی، اور

كُلُّهُمْ لِيَوْمَ الْقِيَامَةِ قَرَدًا ۚ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
 ہر ایک انہیں آجھانکے سامنے قیامت کھان کھلا اہستہ ہو چکیں گے وہ اور کی ہیں

الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ۚ فَإِنَّمَا يَسْرَبُ
 انہوں نے بھیاں ان کو دلچا رحمن بہت سوہم نے آسان کر دیا

بِلِسَانِكَ لَنُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ وَنُنَذِرُ بِهِ قَوْمًا لَّدَا ۚ وَكَمْ
 یہ آیت تیری زبان میں ہے اسی واسطے کہ تم نری نساہت آڈرے ان کی اور ڈرے ان کے ہتھوڑا لوگوں کو۔ اور بہت

أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مَن قَرْنٍ هَلْ ذُحِرَ مِنْهُمْ قَرْنٌ أَحَدٌ

بلکہ کر چکے ہم ان سے پہلے جا چکے، آہٹ پاتا ہے تو ان میں کسی کی

أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رَكْرَكًا

یا سنتا ہے ان کی ہلک ۹

خلاصہ تفسیر

اور یہ دکا فر، لوگ کہتے ہیں کہ، انہوں نے اولاد (یعنی) اختیار کر رکھی ہے (چنانچہ)
خدا کی کثرت سے اور یہود قات سے اور مشرکین عرب اس میں فاسد میں مبتلا تھے اور تعالیٰ
فرماتے ہیں کہ، تم نے (یہ) بات کہی تو ایسی سخت حرکت کی ہے کہ اس کے سبب کہ یہ نہیں
کہ اس میں ہلک ہو رہے ہیں اور زمین کے گوشے آؤ جاویں اور پکارا ٹوٹ کر گر بنیں اس بات سے
کہ ہلک نہ اٹھائے کی لادت اولاد کی نسبت کرتے ہیں مگر انہوں نے خدا تعالیٰ کی شان میں کہ وہ اولاد
اختیار کرے کہ انہوں نے جس کو بھی اس میں اولاد دینوں میں ہیں سب خدا تعالیٰ کے درود غلام ہو کر
سامنے ہوتے ہیں اور اس نے سب کو (اپنی قدرت میں) اچھڑا کر رکھا ہے اور اپنے علم سے سب
کو مشاہد کر رکھا ہے یہ حالت تو ان کی فی الحال ہے اور قیامت کے روز سب کے سب اٹھے
پاس تہا تہا حاضر ہونگے ذکر شمس خدا ہی کا محتاج اور حکوم ہوگا پس مگر خدا کے اولاد ہو
تو نہ ان کی ہمت و وجہ و جود و انہم وجہ کے ساتھ موصوف ہونا چاہیے اور خدا کی یہ صفات
ہیں جو مذکور ہیں، قوم قدرت، غفور، علیم، اور غیر خدا کی یہ صفات ہیں اقتدار و انقیاد جو خدا
ہیں وجہ کے چھبر ضعیف کا اچھا نہ ہو سکتا ہے۔

بلکہ جو لوگ ایمان دے اور انہوں نے اچھے کام کئے اور تعالیٰ (ان کو ملاوٹ نہ کرے)
افروہ کے دنیا میں یہ نعمت دے گا کہ ان کے لئے (ملائک کے دل میں) رحمت پیدا کر دے گا سو کہ آپ
ان کو یہ بشارت دے دے (یہ بھی کہہ سکتے ہیں) ہم نے اس قرآن کو آپ کی زبان (عربی) میں اس لئے آسان
کیا ہے کہ آپ اس سے متنبیوں کو خوشخبری سننا اور نیز اس سے جنگجو اور آدمیوں کو خوف
دلاویں اور ان خوف کی چیزوں میں سے نعمت و نزیہ کو ایک یہ بھی مضمون ہے کہ ہم نے ان
کے قریب بہت سے گروہوں کو (خدا تعالیٰ سے) پاک کر دیا ہے (سو) کیا آپ ان میں سے
کسی کو دیکھتے ہیں یا نہ (میں نے کسی کی کوئی آہستہ آواز نہ سنی ہے) یہ کیا ہے یہ نام نشان
ہونے سے سو کفار اس نعمت و نزیہ کے بھی مستحق ہیں گو کسی مصلحت سے کسی کفار کے لئے اس کا

دلتا نہ ہو مگر اندیشہ کے قابل تو ہے۔

معارف و مسائل

وَلَوْ أَنَّ لِلنَّاسِ أَشْيَاءَ مِمَّا يَدْعُونَ بِهَا لَافْتَقَوْا فِيهَا وَلَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِآيَاتِنَا عَلَيْكَ لَقُلْنَا لِلنَّاسِ أَنْزِلْ عَلَيْكَ الْكِتَابَ فَتُبَيِّنَ لَهُمْ فَمَا أَتَىكَ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا بَيَّنَّنَا هُوَ أَتَىكَ مِنْ شَيْءٍ مُبِينٍ

اگر انسانوں کو ان چیزوں میں سے کچھ ایسا ملتا تو ان کے لئے ان کی تائید کے لئے کتابیں بھی آجاتیں۔ لیکن اگر ایسا نہ ہو تو ہم نے ان کے لئے کتابیں بھی بھیج دیں۔ ہر چیز کو جس کی تائید کے لئے کتابیں بھیج دیں۔ ہر چیز کو جس کی تائید کے لئے کتابیں بھیج دیں۔ ہر چیز کو جس کی تائید کے لئے کتابیں بھیج دیں۔

ایک خاص مقام پر عقل و شعور موجود ہے اگرچہ وہ اس درجہ کا شعور نہیں ہے جتنا انسان کے لئے ہے۔ یہی عقل و شعور ہے جس کی وجہ سے انسان کی ہر چیز کا شعور کے نام کی تسبیح کرتی ہے جیسا کہ تسبیح کریم کا افشاد ہے۔ ذرا غور فرمائیے کہ عقل و شعور کی ہر چیز کا شعور ہے جتنا انسان کے لئے ہے۔ یہی عقل و شعور ہے جس کی وجہ سے انسان کی ہر چیز کا شعور کے نام کی تسبیح کرتی ہے جیسا کہ تسبیح کریم کا افشاد ہے۔

انسانی عقل کے ساتھ تسبیح کرتی ہر چیز کا شعور ہے جتنا انسان کے لئے ہے۔ یہی عقل و شعور ہے جس کی وجہ سے انسان کی ہر چیز کا شعور کے نام کی تسبیح کرتی ہے جیسا کہ تسبیح کریم کا افشاد ہے۔

کہ انہی عقول کے ساتھ کسی کائنات کی شکل و صورت تعین کی گئی ہو اور ان کے لئے ان کی تائید کے لئے کتابیں بھیج دیں۔ ہر چیز کو جس کی تائید کے لئے کتابیں بھیج دیں۔ ہر چیز کو جس کی تائید کے لئے کتابیں بھیج دیں۔ ہر چیز کو جس کی تائید کے لئے کتابیں بھیج دیں۔

اور پھر انہی عقول کے ساتھ کسی کائنات کی شکل و صورت تعین کی گئی ہو اور ان کے لئے ان کی تائید کے لئے کتابیں بھیج دیں۔ ہر چیز کو جس کی تائید کے لئے کتابیں بھیج دیں۔ ہر چیز کو جس کی تائید کے لئے کتابیں بھیج دیں۔ ہر چیز کو جس کی تائید کے لئے کتابیں بھیج دیں۔

کے علاوہ تمام مخلوقات خدا تعالیٰ کے ساتھ مشترک ہے بہت بڑی ہے اور یہ مخلوق جس کی تائید کے لئے کتابیں بھیج دیں۔ ہر چیز کو جس کی تائید کے لئے کتابیں بھیج دیں۔ ہر چیز کو جس کی تائید کے لئے کتابیں بھیج دیں۔ ہر چیز کو جس کی تائید کے لئے کتابیں بھیج دیں۔

بڑا بڑا ہونا چاہیے۔ (مذہب انسانی)

وَقَدْ خَلَقْنَا إِبْرَاهِيمَ نَبِيًّا تَقِيًّا ۖ وَكُنَّا بِمَا يَصْنَعُ غَافِلِينَ ۝

یہ ایک سائنس دان کا قدم اٹانے کا لمحہ ہے اور گورنمنٹ انشورنس کے نزدیک شمار کیے جاتے ہیں مگر دیکھتے ہی نہ زیادہ

يَتَجَبَّلُ ۚ كَذَٰلِكَ يُخَوِّلُ الْفَتَنَ ۚ وَذَٰلِكَ لِيَبْلُوَكُمْ ۚ اِنَّكُمْ اِيَّاهِمْ رَاٰتُمْ ۚ وَهُوَ عَلِيمٌ ۝

مگر دیکھتے ہیں دوستی اور محبت، یعنی ایمان اور اصل صانع جب مکمل ہوں اور میری ضروریات خدائی

ہوں تو ان کا فائدہ یہ ہے کہ نوزائیں صالیہیں کے درمیان آپس میں بھی الفت و محبت چو جاتی ہے۔

ایک نیک صانع آدمی دوسرے نیک آدمی سے انوس ہوتا ہے اور دوسرے تمام لوگوں اور مخلوقات

کے دلوں میں بھی بشارت خدائی کھڑکی محبت پیدا فرما دیتے ہیں۔

ہمدردی، مسلم، ترجمانی، وغیرہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں تمھاری جگہ کسی بندے کو پسند کرتا ہوں جس کی تو میری جگہ پر کہیں اور نہ ملے۔ اس حدیث کی تفسیر یہ ہے کہ جو شخص نبی کے لئے ایسا ہو جس کی جگہ کسی اور نہیں ملے گا وہ حق تعالیٰ کی طرف سے بہت عزیز ہے۔

سامعیل علیہ السلام کو مکہ کے خشک پہاڑوں کے درمیان ریگستان میں کچھ فداکاری چھوڑ کر نکلتا ہوا پس چلے آئے اور فرمایا تو ان کے لئے بھی دعا مانگی تھی فَأَجْعَلْ آفِئَةً مِّنَ النَّاسِ تَهْوِي إِلَيْكَ وَيُعِزُّ لَكَ اللَّهُمَّ الْإِسْلَامَ میرے کسی اہل و عیال کے لئے آپ کچھ لوگوں کے قلوب کو مائل اور متوجہ فرما دیجئے۔ اُسی کا نتیجہ ہے کہ چنانچہ دوں سال گزر چکے ہیں کہ مکہ اور اہل مکہ کی محبت ساری دنیا کے دلوں میں بھری ہو گئی ہے اور دنیا کے ہر گوشے سے بڑی بڑی محبت و مشقت اُٹھ کر اور ہر بھر کی کئی فرج کر کے لوگ پہنچتے رہتے ہیں اور دنیا کے ہر گوشہ کی چیزیں مکہ معظمہ کے بازار میں دستیاب ہوتی ہیں۔

أَوْشَكَتُمُ الْمُكْفُورِينَ ۱۰ ، ہرگز وہ کفری آواز ہے جو انہوں میں خراسے جیسے مرنے والے کی زبان اڑا کر مارنے کے بعد جو آواز ہوتی ہے۔ مطلب آیت کا یہ ہے کہ یہ سب حکومت و سلطنت والے اور طاقت و شہرت اور طاقت و قوت والے جب اللہ کے عذاب میں پکڑے گئے اور خاکے گئے تو ایسے ہو گئے کہ ان کی کوئی بھی آواز اور مس و حرکت بھی سنائی نہیں دیتی۔



۱۷۱۷۶۶
سورکایط

[illegible]

سورہ ۱۱۱ میں غافل ہونے کی ایک سو پینتیس آیتیں اور سورہ ۱۱۲

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے ہے۔ محمدؐ جس پر ان نجات دہم السلام ہے

اس صورت کا دوسرا نام سورۃ کلیم بھی ہے۔ لکھا ذکر اللہ تعالیٰ، وہ ہے جس کا اسمیں حضرت کلیم اللہ صلی علیہ السلام کا ذکر و فضل مذکور ہے۔

مسند اہلی میں حضرت ابو ہریرہؓ روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے آسمان و زمین پیدا کرنے سے پہلے وہ چار سال پہلے سورۃ طحا و یوسف پر مبنی دین فرشتوں کو سنائی تو فرشتوں نے کہا کہ بڑی خوش نصیب اور شاکہ ہے وہ امت جس پر یہ نبوتیں نازل ہوئی اور سب کچھ وہ جیسے جو ان کو حفاظت رکھیں گے اور سب کچھ وہ نہ بنیں جو لوگوں پر نہیں لگی ایسی وہ بہادری کا ثبوت ہے جس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کا حزیہ کر کے شکنجے والے عمر بن خطابؓ کو ایمان قبول کرنے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قدوس میں گرنے پر شہید کر دیا جس کا واقعہ کتب سیرت میں معروف و مشہور ہے۔

ایسی سختی کی روایت اس طرح ہے کہ عمر بن خطابؓ ایک روز تلواریکراکھتے تھے حضرت علیؓ اس پر
 علیؓ نے عرض کی کہ اس سے گھر سے بچے۔ راستہ میں پیغمبرؐ بن عید اللہ فرما گئے، پوچھا کہاں کیا کیا ہو
 عمر بن خطابؓ نے کہا کہ میں اس گروہ شخص کا کام کرنے کے لئے چار یا بیوں میں سے ایک ہوں
 حضورؐ فرمایا کہ وہی شخص کو نکالنا ان کو جو خوف بنایا وہ ان کے بیوں کو نکالنا۔ پیغمبرؐ نے کہا کہ
 عمرؓ تمہارے نفس نے دھوکہ میں مبتلا کر رکھا ہے کیا تم یہ کہتے ہو کہ تم محمدؐ صلی اللہ علیہ وسلم کو قتل کرو گے
 اور ان کا قبیلہ بنو عدناناف تمہیں زندہ چھوڑے گا کہ زمین پر چلتے پھرتے رہو۔ اگر تم میں عقل ہے تو

کہ ان دونوں میں سے کوئی مسلمان ہو جائے تو شہنائی کی کڑکڑ بھارت میں چائی پڑ جائے۔ پھر
نیا پٹنہ لے گیا کہ اے عمر اب تو اس موقع کو نہایت بھوکہ، غریب، غلط پٹنہ، نئے شہنائی کے کھانے کا
عمر بھائی اور بھائی کے پاس پہنچے (فریادی) آگے ہی کا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونا
اور اسلام قبول کرنا مشہور و معروف واقعہ ہے۔

ظَهَرَ مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ لِتَشْقَى ۝ إِلَّا تَذَكَّرُ ۝

اس واسطے نہیں اُٹھاراجم نے کہ وہ آج کو منت ہی ہے، مگر نصیحت کے واسطے

لِمَنْ يَخْتَفِ ۖ تَأْذِيرًا فَمِنْ خَلْقِ الرَّحْمَنِ وَالشَّمَوَاتِ الْعُلَى ۖ

اسکی وجود کا ہے آکا کا پاس ہے اسکا جس نے بنائی زمین اور آسمان اور تجھے

الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى ۝ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي

۱۲. ڈاکٹر مسرور عرش پر قائم ہوا اُسی کا ہے جو کچھ ہے انسان

الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَمَاتَحْتَ الثَّرَى ۖ وَإِنْ تَجِيزُوا

زمین میں اور ان دونوں کے درمیان اور نیچے تیل زمیں کے اور اگے تو بات ہے

بِالْقَوْلِ فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَ وَأَخْفَى ۚ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ

بھلا کہ قواس کو آئبرے بھی چوٹی بات کی اور اس حد تک بھی چوٹی کی بات ہے جس کے ساتھ ہی کہی گئی

لَكَ الْخَسَاءُ الْفُسْنَى ۝

اسی کے نام سے	نام	خانہ
---------------	-----	------

خلاصہ تفسیر

[illegible]

اور یہ اندازہ چیزیں تحت الشریعی ہیں (یعنی زمین کے اندر جو ترابی ہے جسکو خدائی کہتے ہیں) جو چیز کہ اس کے نیچے ہے، مراد یہ کہ زمین کی سطح میں جو چیزیں ہیں جو انسانی قوت سے تسلط نہ ہو سکتی ہیں اور وہ علم کی یہ شاخیں ہیں کہ اگر تم (اے مخالف) بتا کر بات کہو تو (اس کے سننے میں تو کیا شبہ ہے) وہ تو ایسا ہے کہ چونکہ سبکی بات کو اور (بلکہ) اس سے بھی زیادہ صافی بات کو (یعنی جو ابھی دل میں ہے) جانتا ہے (وہ) اشرایا ہے کہ اس کے سوا کوئی مسطورہ ہو نہ سکتا تھا، نہیں اس کے (بڑے) اچھے اچھے نام ہیں (جو اوصاف و کمالات پر دلالت کرتے ہیں سو فستقانی ایسی ذات جامع الصفات کا نازل کیا ہوا ہے اور تعین حق ہے)۔

معارف و مسائل

ظلمہ، اس لفظ کی تفسیر میں علماء تفسیر کے اقوال بہت ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ سے اس کے معنی یا راجل اور ابن عمرؓ سے یا جلیبی شوال ہیں، بعض روایات حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ظلم اور یسوعؑ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء گرامی میں سے ہیں اور بے غبار بات وہ ہے جو حضرت صدیق اکبرؓ اور امیر مومنانؓ کے نسب نامہ کی جس طرح قرآن کی بہت سی سورتوں کے ابتدا میں آئے ہوئے حروف مقلدہ مثلاً ا ل ک ح و غیرہ متشابہات یعنی اسرار میں سے ہیں ان کے ابتدا میں آئے ہوئے حروف مقلدہ بھی اسی میں داخل ہے۔

مَآ أَزْلَمَ لَكَ الْعِيسَى النَّصْرَانِ الْبَشَرُ، اِسْتَفْهَامِ حَقَّقَاد سے مشتق ہے جسکے معنی تجاہل و غفلت
 تکلیف کے ہیں۔ نزولِ قرآن کی ابتداء میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام تمام بات عبادت
 کے لئے کھڑے رہتے اور نماز تہجد میں تلاوتِ قرآن میں مشغول رہتے تھے یہاں تک کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے قدمین مبارک پر دو دم آگیا اور دن بھر اس کی فکر میں رہتے تھے کہ کسی طرح
 کفار کو ہدایت ہو وہ قرآن کی دعوت کو قبول کر لیں۔ اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو
 ان دونوں قسم کی مشقت سے بچانے کے لئے ارشاد فرمایا کہ ہم نے آپ پر قرآن اس لئے نازل نہیں
 کیا کہ آپ مشقت اور تکلیف میں پڑ جائیں تمام بات جاننے اور تلاوتِ قرآن میں مشغول رہنے کی
 ضرورت نہیں۔ چنانچہ اس آیت کے نزول کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول یہ بن گیا
 کہ شمس رات میں آرام فرماتے تھے اور غروب میں بیدار ہو کر تہجد اور قرآن پڑھتے تھے۔

اسی طرح اس آیت میں (اسکی طرف بھی) اشارہ فرما دیا کہ آپ کا فرض صرف تبلیغ و دعوہ ہے۔ آپ نے یہ کام کر لیا تو پھر اس کی نگرانی آپ کے فرائض میں نہ آئے گی۔ ایمان لایا یا کسی نے دھرت کو قبول نہیں کیا۔ (تفہیم قرطبی)

اِنَّكَ لَمَّا كُنَّا فِي السَّمَاءِ بِقُتَيْبٍ، اِنَّ كَثِيْرًا مِّنْ قُرْاٰنٍ كِي تَزُوْلُ قُرْاٰنٍ كِي اِبْتَدَا فِي سَاوَاتٍ
 اَجْمَدَ مَلَاوَاتٍ مِّنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ
 نَّازِلٍ هُوَ اِيْكَ مَصِيْبَتٍ نَّازِلٍ هُوَ اِيْكَ مَصِيْبَتٍ نَّازِلٍ هُوَ اِيْكَ مَصِيْبَتٍ نَّازِلٍ هُوَ اِيْكَ مَصِيْبَتٍ
 فَرِيَا كَرِيْمًا لِّمَنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ
 خَيْرٌ لِّمَنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ
 مَدِيْنَةٍ مِّنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ
 خَيْرٌ لِّمَنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ
 اَوْ كَرِهَ لِّمَنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ

اس جگہ امام ابن کثیر نے ایک صحیح حدیث دوسری بھی نقل فرمائی ہے جو ملا رکھنے بڑی
 بشارات ہے۔ حدیث طبرانی نے حضرت ثعلبہ بن الکعمہ سے روایت کی ہے ابن کثیر نے فرمایا
 کہ اسناد اس کی جیدہ ہے۔ حدیث یہ ہے۔

قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ	رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
اللَّهُ تَعَالَى تَعَالَى يَوْمَ الْقِيَامَةِ اِنْ تَقُولُ	رَبِّهِ اَشْرَقَتْ بَدْوُكَ كَمَا اِنْ تَقُولُ
كَمْ مِثْلَهُ لِقِيَامِهِ عِبَادَةً اَوْ اَنْ تَقُولُ اَجْعَلْ لِّحَيِّ	كَمْ مِثْلَهُ لِقِيَامِهِ عِبَادَةً اَوْ اَنْ تَقُولُ اَجْعَلْ لِّحَيِّ
وَحَقِّكَ فَيَكُوْنُ اَلَا وَاَنَا اِنْ يَنْ اَنْ اَخْفَرُ	وَحَقِّكَ فَيَكُوْنُ اَلَا وَاَنَا اِنْ يَنْ اَنْ اَخْفَرُ
اَسْكُرُ لِيْ مَا سَكُنَ مَكْرُوْلًا اَوْ اِيَّا	اَسْكُرُ لِيْ مَا سَكُنَ مَكْرُوْلًا اَوْ اِيَّا
(ابن کثیر ص ۳)	

تم سے مراد جو تم نے ادا کیے کوئی پورا نہیں۔

مگر یہ ظاہر ہے کہ یہاں علماء سے مراد وہی علماء ہیں جن میں علم کی تسرہ کافی علامت خشیتِ شہ
 موجود ہو اس آیت میں لفظ لِقِيَامٍ اِسْمُ شَرَفٍ اشارہ کرتا ہے جن میں یہ علامت مذہب
 وہ اس کے متعلق نہیں۔ واللہ اعلم

قُلِ الْقَوْمِ اَشْرَقَتْ بَدْوُكَ كَمَا اِنْ تَقُولُ اَجْعَلْ لِّحَيِّ
 مَلَفٌ مَّا لِيْنَ مِّنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ رَّحْمَةً مِّنْ مَّشْغُوْلٍ
 ہے۔ عقیدہ اتنا دیکھنا ہے کہ اس کی حقیقت و کیفیت کسی کو معلوم نہیں، منشأ بہت سے
 کے مطابق و مناسب ہوگی جس کے لوگ دُنیا میں کسی کو نہیں ہو سکتا۔

وَمَا اَشْرَقَتْ الْقَوْمِ، فَرِيَا، لَمَّا كُنَّا فِي السَّمَاءِ بِقُتَيْبٍ، اِنَّ كَثِيْرًا مِّنْ قُرْاٰنٍ كِي تَزُوْلُ قُرْاٰنٍ كِي اِبْتَدَا فِي سَاوَاتٍ
 مخلوق ہے مخلوقات کا علم تو صرف قرآنی حکم ہو جاتا ہے، اس قرآنی کے نیچے کیا ہے اسکا

علم اللہ کے۔ کسی کو نہیں، اس نئی تحقیق اور بسیرج اور نئے نئے آلات اور سائنس کی انتہائی ترقی کے باوجود اب سے چند سال پہلے زبانی کو برائے ایک حرفت سے دوسری حرفت پہنچ جانے کی کوشش۔ توں تک جاری رہی۔ ان سب تحقیقات اور انھنک کوششوں کا نتیجہ اخلاقیات میں سب کے سامنے آچکا ہے کہ صرف چند میل کی گہرائی تک یہ آلات جدیدہ کام کر سکیں، آگے ایک ایسا فلات تجزی ثابت ہوا جہاں نمودار کے سارے آلات اور سائنس جدیدہ کے سبب انکار عاجز ہو گئے یہ صرف چند میل تک کا علم انسان حاصل کر سکتا ہے جبکہ زمین کا قطر ہزاروں میل کا ہے اس لئے اس قراء کے سوا چارہ نہیں کہ ماتحت الشری کا علم حق تعالیٰ ہی کی مخصوص مسند تک **يُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَخْلُقُ**۔ ستر سے قراء وہ چیز ہے جو انسان نے اپنے دل میں چھپائی ہوئی کسی پنکھ ہر زمانہ اس افغانی سے سراو وہ بات سنا جو ابھی تک تھا اسے دل میں بھی نہیں آئی آئندہ کسی وقت دل میں آوے گی حق تعالیٰ ان سب چیزوں سے واقف و باخبر ہیں کہ اس وقت کسی انسان کے دل میں کیا ہے اور کل کو کیا ہوگا۔ کل کا معاملہ ایسا ہے کہ خود اس شخص کو بھی آج انکی خبر نہیں کہ کل کو میرے دل میں کیا بات آوے گی۔ (فطری)

وَهَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ مُوسَى ۖ إِذْ رَأَىٰ نَارًا فَقَالَ لِأَهْلِهِ

اور پہلی ہے تم کو بات موسیٰ کی جب اس نے دیکھی ایک آگ تو کہا اپنے

أَمْكُثُوا إِنِّي أَنَسْتُ نَارًا لَّعَلَّيْكُمْ أَرْسِلُ مِنْهَا نَارًا يَكْبِتُ

گھر میں کو ضرور میں نے دیکھی ہے ایک آگ۔ شاید آؤں تمہارے پاس اس میں سے ٹنڈا کر، یا

أَجِدُ عَلَى النَّارِ هُدًى ۖ فَلَمَّا أَنشَأَ نَادَىٰ يٰمُوسَىٰ ۖ

باقوں آگ پر دیکھ کر سستہ کا پتہ پھر سب پہنچا آواز آئی اے موسیٰ

إِنِّي أَنَا رَبُّكَ فَاخْلَعْ نَعْلَيْكَ إِنَّكَ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ

میں ہوں تمہارا رب، سو تاروں اپنی تیر تیاں تو ہے پاک میدان طوی

طَوًى ۖ وَأَنَا اخْتَرْتُكَ فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَىٰ ۖ إِنَّنِي أَنَا

میں اور میں نے تم کو پسند کیا ہے سو تم سنتا، جو حکم ہو میں جو ہوں اظہر

اللَّهُ لَكَ إِلَهٌ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِزِكْرِي ۖ

ہوں کسی کو، نہ کہ میں ہوا میرے سامنے ہی بندگی کر، اور نماز قائم رکھ میری یادگاری کو

إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أَخْفِيهَا لِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ

قیامت جنگ آنے والی ہے، میں نفی رکھتا ہوں اس کو تاکہ ہر شخص کو

بِمَا تَسْعَى ۝ فَلَا يَمُدُّ ذَاكَ عَنْهَا مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا

جو اپنے کام سے سو کہیں تم کو نہ دو کہ سے اس سے وہ شخص جو یقین نہیں رکھتا اس کا

وَأَتَّبِعْ كَوْنَهُ فَكَرَّ دَىٰ ۝

اور مجھے پڑا رہا ہے نہ ان کے پیروں کی جاسے

خلاصہ تفسیر

اور اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ کو موسیٰ علیہ السلام کے قصہ کی خبر پہنچی ہے (یعنی وہ
 شیعہ کے قابل ہے کہ اس میں توحید و نبوت کے متعلق علوم میں ان کی تبلیغ ناسخ ہوگی وہ قصہ یہ ہے کہ
 جب کہ انھوں نے (دن میں سے آتے ہوئے ایک رات کو جس میں سردی بھی تھی اور بارش بھی بھول
 گئے تھے کو طور پر ایک آگ دیکھی کہ واقع میں وہ نور تھا مگر شکل آگ کی سی تھی، سوا پتے گھر
 والوں سے (جو صرف اپنی ہی یا خادم و غیرہ کی اقرہ یا کلمہ (یہاں ہی) اعتبار سے روئے یعنی میرے
 پیچھے پیچھے مت آنا کیونکہ یہ تو آسمان ہی نہ تھا کہ یہ دون ان کے آگے سفر کرنے لگیں گے) میں نے
 ایک آگ دیکھی ہے (میں وہاں جاتا ہوں، شاید میں اس میں سے تمہارے پاس کوئی شعلہ آگ
 کوڑی وغیرہ میں لٹکاؤں) (تاکہ سردی کا علاج ہو) یا (وہاں آگ کے پاس رستہ کا پتہ
 دجانے والا کوئی آدمی بھی) (جس کو مل جاوے سو وہ جب اس آگ کے پاس پہنچے تو ان کو
 مناجات اللہ آواز دی تھی کہ اے موسیٰ میں تمہارا رب ہوں، پس تم اپنی نوجوان آثار ڈالو،
 کیونکہ تم ایک پاک میدان یعنی طوی میں ہو رہے اس میدان کا نام ہے) اور میں نے لٹکوا دی
 بنانے کے لئے نیکو دیگر فلاں کے منتخب فرمایا ہے سو (اس وقت) جو کچھ وہی کی جاری ہے اس کو
 (غور سے) سن لو (وہ یہ ہے کہ) میں اللہ ہوں میرے سو کوئی معبود (ہونے کے لائق) نہیں،
 تو تم میری ہی عبادت کیا کرو اور میری بھائیاد کے لئے نماز پڑھا کرو (دوسری بات یہ ہو کہ) (کہا
 قیامت آنے والی ہے میں اس کو تمام نفاق سے) پوشیدہ رکھنا چاہتا ہوں (اور قیامت
 آئے اُسے گی تاکہ شخص کو اس کے کئے کا بدلہ ملوے سو جب قیامت آئے گا ان یقین سے تو تم کو
 قیامت کہ لئے مستعد رہنے سے اور شخص باز رہنے پاوے جو اس پر ایمان نہیں رکھتا اور اپنی
 (فنائانی) خواہشوں پر چلے ہے (یعنی تم ایسے شخص کے اثر سے قیامت کے لئے تیاری نہ کرنے سے

خطاب میں دامن ہے بعض روایات میں ہے کہ کچھ لوگ نبی صغریٰ ساتھ میں تشریف لے گئے تھے۔ (بعض روایات میں یہ ان سے جدا ہو گئے تھے۔)

فلما آتھاہ یعنی برآگ دور سے دیکھی جب اُس کے پاس پہنچے۔ مسند احمد وغیرہ میں وہاب بن مہزیکی روایت ہے کہ رسولی علیہ السلام اس آگ کی طرف چلے اور اس کے قریب پہنچے تو ایک عجیب حیرت انگیز منظر دیکھا کہ ایک بڑی آگ ہے جو ایک ہرے بھرے درخت کے اوپر چھلک رہی تھی مگر حیرت یہ ہے کہ اُس درخت کی کوئی شاخ یا پتہ جہاں نہیں بلکہ آگ نے درخت کے ٹٹن اور شاخوں کی تازی اور دفن میں اور زیادتی کر دی ہے۔ یہ حیرت انگیز منظر کچھ دیر تک اس انتظار میں دیکھتے رہے کہ شاید کوئی جنگجاری آگ کی زمین پر گرے تو یہ اُٹھائیں۔ جب دیر تک ایسا نہ ہوا تو رسولی علیہ السلام نے کہا اس وغیرہ کے کچھ ٹکے جمع کر کے اُس آگ کے قریب کیا کہ انہیں آگ لگ جائیگی تو ان کا کام ہو جائے گا مگر جب یہ گھاس پھوس آگ کے قریب لے کر آگ پہنچے ہٹ گئی اور بعض روایات میں ہے کہ آگ اُن کی طرف بڑھی یہ گھبرا کر پیچھے ہٹ گئے، بہر حال آگ حاصل کرنے کا مطلب یہ تھا نہ ہوا۔ یہ عجیب و غریب آگ سے حیرت کے عالم میں تھے کہ ایک نبی آواز آئی (ص) یہ واقعہ رسولی علیہ السلام کو پہاڑ کے دامن میں پیش آیا چونکہ وہ اپنی جانب تھا اور میں کا نام طوی تھا۔

فَوَدَىٰ يَهُودِيًّا لَّيًّا اَنَّا زُكَّيْنَاكَ فَاسْطَقَمَ تَحْلِيْفُكَ ، بِرُحْمَا ، وَرُوحَ الْمَنَانِ وَغَيْرِ مِثْلِهَا کہ حضرت رسولی علیہ السلام نے یہ آواز اس طرح سنی کہ ہر جانب سے کیساں آ رہی تھی اسکی کوئی جہت متعین نہیں تھی اور سنا بھی ایک عجیب انداز سے ہوا کہ صرف کانوں سے نہیں بلکہ تمام اعضاء بدن سے سنا گیا جیسا کہ مجروح کی حیثیت رکھتا ہے۔ آواز کا حاصل یہ تھا کہ میں چیز کو آپ آگ سمجھ رہے ہیں وہ آگ نہیں اللہ تعالیٰ کی ایک نعتی ہے اور اس میں فرمایا کہ میں ہی آپ کا رب ہوں حضرت رسولی علیہ السلام کو اس آواز کے متعلق یہ عقین کس طرح ہوا کہ حق تعالیٰ جسے آواز دے اسکا حاصل جواب تو یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے اُن کے قلب کو اس پر فطرت کر دیا کہ وہ عقین کر لیں کہ یہ آواز حق تعالیٰ ہی کی ہے دوسرے اس آگ کے حیرت انگیز حالات کہ درخت کو جلا نے کے بجائے اسکی تازگی اور حُسن بڑھادی ہے اور آواز بھی عام لوگوں کی آواز کی طرح نہیں کہ ایک سانس آئے بلکہ ہر طرف سے یہ آواز کیساں سنی گئی دوسرے صرف کانوں نے نہیں بلکہ ہاتھ پاؤں اور دیکھنے والے اعضاء ہونے کیلئے وضع نہیں ہوئے سب کی سماعت میں شریک تھے اس سے بھی کچھ ایسا کہ حق تعالیٰ کی طرف سے یہ آواز ہے حضرت رسولی علیہ السلام نے روح المانی میں جو الامام احمد وہاب کی روایت ہے کہ حق تعالیٰ کا کلام فطرتی بلا واسطہ سنا

قرآن میں نے بیکٹ کہہ کر جواب دیا اور عرض کیا کہ میں آواز میں دہا ہوں مگر آواز دینے والے کی جگہ معلوم نہیں، آپ کہاں ہیں تو جواب آیا کہ میں ترے اوپر، سامنے، پیچھے اور تیرے ساتھ ہوں پھر عرض کیا کہ میں یہ کلام خود آپ کا عرض دہا ہوں یا آپ کے پیچھے ہوئے کسی فرشتہ کا؟ تو جواب آیا کہ میں خود ہی آپ سے کلام کر رہا ہوں۔ اس پر صاحبِ روح فرماتے ہیں کہ اس سے معلوم ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام نے یہ کلام عقلی بلا واسطہ فرشتہ کے خود سنا ہے جیسا کہ اہل السنۃ والجماعت میں سے ایک جماعت کا مسلک یہی ہے کہ کلام عقلی بھی قدیم ہونے کے باوجود سنا جاسکتا ہے اس پر جو مشہور حدیث کا کیا جاتا ہے اسکا جواب اُن کی طرف سے یہ ہے کہ کلام عقلی اس وقت حادث ہوتا ہے جبکہ وہ مادی زبان سے ادا کیا جائے جس کے لئے جسم، سمت، وجہ، شرط ہے، نیز سننے کیلئے صرف کان مخصوص ہیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جس طرح سنا کہ نہ آواز کی کوئی جہت و سمت تھی اور نہ سننے کے لئے صرف کان مخصوص تھے سارے اعضاء میں رہے تھے، ظاہر ہے یہ صورت احتمالِ حدوث سے پاک ہے، و اعظم اعظم

معاذ اللہ جسے آواز ملتا **فَاخْلَعْنَا عَنْكَ**، جو آواز ملے گا حکم یا تو اس لئے دیا گیا کہ مقامِ ادب کا مقتضا ہے! ادب ہے اور مجباً آواز کرنا چنگے پاؤں ہو جانا مقتضائے ادب ہے اور اس لئے کہ جو آواز دربار کی کھال کے بنے ہوئے تھے جیسا کہ بعض روایات میں ہے حضرت علیؓ اور حسنؓ بصریؓ اور ابنِ جریجؓ سے وجہِ اولیٰ ہی منقول ہے اور مجباً آواز ملنے کی مصداق یہ بتلائی کہ آپؐ کے ہم اس مہابک وادی کی مٹی سے لگ کر اُس کی برکت حاصل کریں اور میں نے فرمایا کہ یہ حکم شروع اور تواضع کی صورت بنانے کے لئے ہوا جیسا کہ سلف صالحین طوافِ بیتِ اللہ کے وقت ایسا ہی کرتے تھے۔

ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہشیرینِ قصاصہ کو تہجد کے درمیان جوتے پہن کر چلتے دیکھا تو فرمایا اِنَّكَ فِي مِثْلِ هٰذَا الْمَكَانِ فَاخْلَعْنَا عَنْكَ یعنی جب تم اس جیسے مکان سے گزر دو جیسا احترامِ مقصود ہے، تو اپنے جوتے اتار دو۔

جوتے اگر پاک ہوں تو میں نماز درست ہو جانے پر سب فقہاء کا اتفاق ہے، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام سے پاک جوتے پہن کر نماز پڑھنا صحیح روایات سے ثابت بھی ہے مگر عام عادت و سنت یہی معلوم ہوتی ہے کہ جوتے اتار کر نماز پڑھنی چاہی تھی کہ وہ اقرب الی التواضع ہے۔ (عقلمانی)

اِنَّكَ يَا لَوْلَاكَ الْفُلُوكَ رَبِّ طُورِي، حق تعالیٰ نے زمین کے نام و نامِ خاص حضروں کو اپنی حکمت سے نامِ امتیاز اور شرف بخشا ہے جیسے بیت اللہ، مسجد اقصیٰ، مسجد نبوی

اسی حرم وادی طوی بھی انہی مقامات مقدسہ میں ہے جو کوہ طور کے واسطے ہیں (قرطبی)
 شریعتی تفسیر کا آداب [فی تحقیقہ لیسالیوینی]، حضرت دسبہ بن سنیہ سے منقول ہے کہ قسطن
 تفسیر کے آداب میں سے یہ ہے کہ انسانی اپنے تمام اعضاء کا فضول حرکت سے روک کر کہیں لگے
 شغل میں کوئی عضو بھی نہ لگے اور نظر بھی روکے اور کلام بھٹکنے کی طرف دھیان لگائے اور جو عمل اس
 اور بکے ساتھ کوئی کلام مستحب ہے تو اللہ تعالیٰ اسکو اسکے بھٹکنے کی بھی توفیق دیتے ہیں۔ (قرطبی)

إِسْتِخْرَاجُ آيَاتِ اللَّهِ وَكَلَامِ اللَّهِ لَا آيَاتُ فِي غَيْبِنِي وَأَيُّهُ لَفْظُهُ لِيْنِ كَرْنِي ۱۱ اس کلام میں
 حضرت مولیٰ علیہ السلام کو دن کے تمام اصول کی تعلیم دیدی گئی یعنی توحید و رسالت، آخرت
 فاشیوہ فی اللہ تعالیٰ میں رسالت کی طرف اشارہ ہے اور فاشیوہ فی اللہ تعالیٰ کے معنی یہ ہیں کہ صرف میری عبادت
 کریں، میرے سوا کسی کی عبادت نہ کریں یہ مضمون توحید کا ہو گیا آگے رَجْعُ الشَّاعَةِ اَنْتَ تَمِيزُ قُوَّةَ
 کابینہاں ہے۔ فاشیوہ فی اللہ تعالیٰ کے معنی ہیں اگرچہ نماز کا حکم بھی داخل ہے لیکن اسکو جداگانہ لفظ سے بیان فرمایا
 کہ نماز تمام عبادات میں افضل و اعلیٰ بھی ہے اور حدیث کی تصریح کے مطابق دین کا عمود اور
 ایمان کا کافہ ہے اور رکب نماز کا فرد کی عبادت ہے۔

أَيُّهُ لَفْظُهُ تَمِيزُ كَرْنِي کا مطلب یہ ہے کہ نماز کی رو سے ذکر اللہ ہے اور نماز اول سے آخر
 تک ذکر ہی ذکر ہے زبان سے بھی دل سے بھی اور دوسرے اعضاء سے بھی اسلئے نماز میں ذکر اللہ
 سے غفلت نہ ہونی چاہیے اور اسکے مفہوم میں یہ بھی داخل ہے کہ اگر کوئی شخص غیب میں مغلوب
 ہو گیا یا کسی کام میں تنگ کر پھول گیا اور نماز کا وقت نہ چل گیا تو جب نیت سے بیدار ہو یا بھول
 پر توبہ ہو اور نماز یاد آئے کسی وقت نماز کی قضاء، پڑھنے کی بعض روایات حدیث میں آیا ہے۔
 آيَاتُ اللَّهِ اَشْيَافُهُ کہ یعنی قیامت کے معاملہ کو میں تمام مخلوقات سے مخفی رکھنا چاہتا ہوں
 یہاں تنگ کا انباء اور فرشتوں سے بھی اور اکلاہ سے اس طرف اشارہ ہے کہ اگر لوگوں کو قیامت
 و آخرت کی فکر و فکر ایمان و عمل صالح پر ابھارنا مقصود نہ ہوتا تو اتنی بات بھی ظاہر نہ کی جاتی
 کہ قیامت آنے والی ہے جیسا کہ اُدبر آیت میں آیا ہے رَجْعُ الشَّاعَةِ اَنْتَ تَمِيزُ قُوَّةَ
 اخلاص قیامت میں محبا اللہ کرنا ہے۔

لَفْظُهُ تَمِيزُ كَرْنِي اَنْتَ تَمِيزُ قُوَّةَ اَنْتَ تَمِيزُ قُوَّةَ اَنْتَ تَمِيزُ قُوَّةَ اَنْتَ تَمِيزُ قُوَّةَ اَنْتَ تَمِيزُ قُوَّةَ
 تعلق اگر لفظ اَنْتَ سے ہے تو معنی ظاہر ہیں کہ قیامت کے آنے کی حکمت و مصلحت یہ ہے کہ دنیا
 تو دارالجزا نہیں ہے یہاں تک وہ عمل کی جزا کسی کو نہیں ملتی، اور اگر کہیں کو دنیا میں کچھ جزا مل بھی لاتی ہو
 تو وہ عمل کی ہول کی جزا نہیں ہوتی ایک نمونہ سا ہوتا ہے اسلئے ضروری ہے کہ کوئی ایسا وقت
 آئے جہاں ہر ایک وہ عمل کی جزا و کسرا پوری دی جائے۔

اور اگر چہ اس کا تعلق آگ کا خوف تھا، اس سے قرار دیا جائے تو یہ بھی ممکن ہے اور ممکن ہے کہ قیامت اور موت کے وقت اور تاریخ کو لکھی رکھنے میں رکھتے ہوئے کہ لوگ اپنے اپنے عمل اور فیصلے میں گم ہوں اپنی شخصی قیامت یعنی موت اور پورے عالم کی قیامت یعنی عطر کے دن کو دُور سمجھ کر غافل نہ ہوں۔ (مترجم)

قَالَ يٰٓاَيُّهَا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَسْمِعُوْا لِلّٰهِ اَصْوَاتَكُمْ اَمْ اَسْمِعُكُمْ اَنْ تَقُوْلُوْا سُبْحٰنَ اللّٰهِ وَنَحْمَدُہٗ وَنُؤْمِنُ بِہٖ ۝۱۵ اَسْمِعُوْا لَہٗ اَصْوَاتَکُمْ اَوْ اَسْمِعُکُمْ اَنْ تَقُوْلُوْا سُبْحَانَ اللّٰہِ وَنَحْمَدُہٗ وَنُؤْمِنُ بِہٖ ۝۱۵ اے کافر! تم کو اس کی قیامت کے معاملے میں غفلت برتنے نہیں اور وہ آپ کی ہلاکت کا سبب بن جائے، اے ہر ایک کو کسی نئی دُعا سے جو اللہ سے چاہیے یہ غفلت نہیں ہو سکتی، اس کے باوجود ایسا خطاب کرنا اور اصل میں کی اُمت اور عام مخلوق کو سنانا ہے کہ جب اللہ کے پیغمبروں کو بھی ایسی تاکید کی جاتی ہے تو ہمیں اس کا کتنا اہتمام کرنا چاہیے۔

وَمَا تِلْكَ بِیْمٰنِکَ یٰٓمُؤْمِنٰی ۝۱۶ قَالَ ہٰی عَصٰی اَنْتُمْ کُلُوْا ۝۱۷ اور یہ کیا ہے تم سے داپنے ہاتھ میں اسے موٹی ۱۶۔ ہا ۱۷۔ میری عصا ہے اس پر ایک

عَلٰیہَا وَاَهْسَنْ بِہَا عَلٰی عَصٰی وِلٰی فِیْہَا مَارِبٌ اٰخَرٰی ۝۱۸ لگانا ہوں اور چتے بھارتا ہوں اس سے اپنی بکریوں پر اور میرے اس میں چند کام ہیں اور بھی

قَالَ اَلْقِہَا یٰٓمُؤْمِنٰی ۝۱۹ فَاَلْقٰہَا فَاِذَا ہٰی حَبۡۃً ۝۲۰ تَسْعٰی ۝۲۱ فرمایا اے اس کو اسے موٹی ۱۹۔ تو اس کو ڈال دیا، پھر اُس وقت وہ ساپ بگلا دوڑتا ہوا

قَالَ خُنْہَا وَاَلْحَقْ فَتَحَفَّ فَتَحَفَّ سَیِّدُہَا سَیِّدُہَا الْاَوَّلٰی ۝۲۱ فرمایا بکریوں کو اس کو اور مت ڈر ۲۱۔ ہم ابھی پھر وہیں گے اس کو پہلی حالت پر

وَاصْطَرٰیۡدَہٗ اِلٰی جَنَاحِکَ تَخْرُجُ بَیضًا ۝۲۲ مِّنْ قَیْرِ ۝۲۳ اور بڑے اپنا ہاتھ اپنی انگلی سے کہ جسے سفید ہو کر بلا سبب

سُوْرَۃٓ اٰیَہٗ اٰخَرٰی ۝۲۴ لِیُزِیْکَ ۝۲۵ مِنْ اٰیٰتِنَا الْکُبْرٰی ۝۲۶ یہ نشانہ دہی ۲۴۔ تاکہ دکھائے جائیں ہم تجھ کو اپنی نشانیاں ۲۵۔ بڑی

اِذْ هَبْ اِلٰی فِرْعَوْنَ اِنَّہٗ کَفٰی ۝۲۷	۲۷۔
جا حضرت فرعون کی کہ اس نے بہت سر اٹھا	

خلاصہ تفسیر

اور رحمتِ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے یہ بھی منسوب کیا کہ، یہ تمہارے داپنے ہاتھ میں کیا چیز ہے اسے موسیٰ انھوں نے کہا کہ یہ میری لاشی ہے میں (کہیں) اس پر جھارنا لگتا ہوں اور (کہیں) اس سے اپنی جگہوں پر (دھڑکنے کے) پتے جھارنا ہوں اور اس میں میرے اور بھی کام (نکلنے) ہیں (مثلاً) کندھے پر دکھ کر اسباب وغیرہ لٹکانا یا اس سے موذی جانوروں کو دفع کرنا وغیرہ وغیرہ) مثلاً ہوا کہ اس (عصا) کو (زمین پر) ڈالو اسے موسیٰ سو انھوں نے اس کو (زمین پر) ڈالی دیا تو یہاں تک کہ وہ (خدا کی قدرت سے) ایک دوڑتا ہوا سانپ بن گیا (جس سے موسیٰ علیہ السلام ڈر گئے) (ارشاد ہوا کہ اس کو پکڑو اور دوڑو نہیں تم اپنی (پکڑ تے ہی) اس کو اس کی پہلی حالت پر کر دوں گے (یعنی یہ پھر عصا بن جاوے گی اور تم کو کوئی گزند نہ پہنچے گا، ایک مہجرہ تو یہ ہوا اور) دو سوا مہجرہ اور دیا جاتا ہے کہ تم اپنا (دھنسا، ہاتھ اپنی (ہاتھ) میں دے کر دوسرے (جگہ) پر دے کر دوسری (یعنی بدگسی مرض برص وغیرہ) کے نبیایت ہو کر نکلے گا کہ دوسری نشانی (ہماری قدرت اور تعالیٰ کی) ہوگی اور یہ حکم لاشی کے ذمہ پڑتا ہے اور ہاتھ کو گریبان میں چھپا کر اس لئے ہے، تاکہ تم کو اپنی (قدرت کی) بڑی نشانیوں میں سے بعض نشانیوں دکھلائیں (تو اب یہ نشانیوں نیکر، تم فرعون کے پاس جاؤ وہ بہت حد سے بھگت گیا ہے کہ خدا کی نافرمانی کرتا ہے تم اس کو تبلیغِ توحید کرو اور اگر نبوت میں شبہ کرے تو یہی مہجرہ دکھلاؤ)۔

معارف و مسائل

وَمَا أَفْعَدُكُمْ مِنْ شَيْءٍ بَلْ أَنْتُمْ مَعَكُمْ يَوْمَئِذٍ بَارِئًا رَبُّ الْعَالَمِينَ کی طرف سے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے یہ سوال کرنا کہ آپکے ہاتھ میں کیا چیز ہے موسیٰ علیہ السلام پر گفت و گرم اور خاص مہاجرہ یعنی کا آنا تو ہے تاکہ حیرت انگیز مناظر کے دیکھنے اور کلامِ ربانی کے سمیٹنے سے جو ہیبت اور درمشتی ان پر طاری تھی وہ دور ہو جائے یہ ایک درستانہ انداز کا خطاب ہے کہ تمہارے ہاتھ میں کیا چیز ہے اس کے علاوہ اس سوال میں یہ حکمت بھی ہے کہ آگے اس عصا کو جو ان کے ہاتھ میں تھی ایک سانپ اور آدھا بنانا تھا اس لئے پہلے ان کو متنبہ کر دیا کہ دیکھو تو تمہارا ہاتھ میں کیا چیز ہے جب انھوں نے دیکھ لیا کہ وہ ٹکڑی کا عصا ہے تب اس کو سانپ بنانے کا معجزہ ظاہر کیا گیا ورنہ موسیٰ علیہ السلام کو یہ احتمال ہو سکتا تھا کہ میں راست کے اندھیرے میں شاید لاشی کی جگہ سانپ ہی پکڑ لایا ہوں۔

قَالَ هِيَ عَصَايَ، حضرت موسیٰ علیہ السلام سے سوال صرف اتنا ہوا تھا کہ ہاتھ میں کیا چیز ہے اسکا اتنا جواب کافی تھا کہ لاشعری ہے مگر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس جگہ میں باتیں اصل سوال کے جواب کے زیادہ عرض کیں اول یہ کہ یہ عصا میری ہے، دوسرے یہ کہ میں اس سے بہت سے کام لیتا ہوں ایک یہ کہ اس پر ٹیک لگا لیتا ہوں دوسرے یہ کہ اس سے بہن بکر ہوں کے لئے دختروں کے پتے بھاڑتا ہوں تیسرے یہ کہ اس سے اور بھی میرے بہت سے کام نکلتے ہیں، اس طویل اور تفصیل جواب میں عشق و محبت اور اس کے ساتھ رعایت ادب کی جامعیت کا کمال ظاہر ہوتا ہے۔ عشق و محبت کا تقاضا ہے کہ جب محبوب مہربان ہو کر متوجہ ہے تو بات دواؤ کی جائے تاکہ اسکا زیادہ سے زیادہ فائدہ اٹھایا جائے مگر ساتھ ہی ساتھ ادب کا تقاضا یہ بھی ہے کہ بہت بے تکلف ہو کر کلام زیادہ طویل بھی نہ ہو۔ اس دوسرے متقدما پر عمل کرنے کے لئے اخیر میں اختصار کرو کہ قرآنی لفظ عَصَا یَدُ الْغُلَامِ، یعنی میں اس سے اور بھی بہت سے کام لیا کرتا ہوں اور ان کاموں کی تفصیل بیان نہیں کی (روح و حظوظ) تفسیر قرطبی میں اس آیت سے یہ مسئلہ نکلا ہے کہ ضرورت اور مصلحت سے ایسا کرنا بھی جائز ہے کہ جو بات سوال میں نہ پوچھی گئی ہو اس کو بھی چاہیں بیان کر دیا جائے۔

مسئلہ۔ اس آیت سے معلوم ہوا کہ ہاتھ میں عصا رکھنا محبت و اغیار ہے۔ سوال شدہ صلوات اللہ علیہ کی یہی ہیئت تھی اور اس سے پہلے مار دینی دشمنی قرار دیا۔ (قرطبی)

قَالَ هِيَ عَصَايَ، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ میں جو عصا تھی بلغم و بانی اس کو ڈال دیا تو وہ سانپ بن گئی، اس سانپ کے بامعنی میں قرآنی کریم کی آیات میں ایک جگہ تو یہ آیا ہے قَالَ تَبَيَّنَ لَنَا اَجَانِ عَرَبِي لَفْظٌ مِّنْ جَهَنَّمَ اور چٹے سانپ کو کہتے ہیں۔ اور دوسری جگہ آیا ہے قَالَ اَرِجْ ثَعْبَانِ، ثعبان کے تھنڈے اڑ دیا اور بڑے موٹے سانپ کے ہیں، اور اس آیت میں جو لفظ حَيَّةٌ آیا ہے یہ عام ہے ہر چھوٹے بڑے اور چٹے موٹے سانپ کو حیتہ کہا جاتا ہے۔ تطبیق ان آیات کی اس طرح ہو سکتی ہے کہ یہ سانپ شروع میں پستلا اور چھوٹا ہو پھر موٹا اور بڑا ہو گیا، یا یہ کہ سانپ تو بڑا اور اڑ دیا ہی تھا مگر اس کو چٹان عیسوی ہلکا چھوٹا سانپ اس مناسبت سے کہا گیا کہ یہ ظہیم انسان اڑ دیا شرم سے میر کے اعتبار سے چھوٹے سانپ کی طرح تھا یعنی عام مادہ کے خلاف کہ بڑے اڑ دیتے تھے میں مل سکتے یہ بڑی تیزی سے چلتا تھا اور آیت میں لفظ کا قیاس سے جو تشبیہ کے معنی میں ہے اس طرف اشارہ ہو گیا ہو سکتا ہے کہ چٹان سے اسکو تشبیہ ایک خاص وصف شرم سے میر میں دی گئی ہے۔ ملاحظہ ہو

وَالْحَيَّةُ يَدُ الْغُلَامِ، جتنا اس دعا اصل جانور کے بازو کو کہا جاتا ہے

میں بلکہ اپنے بازو کے یعنی بغل میں ہاتھ لگا لینے کا حکم ہوا ہے تاکہ یہ دوسرا مجوز حضرت موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا جاوے کہ جب نفل کے نیچے ہاتھ ڈال کر نکالیں تو آفتاب کی طرح چمکنے لگے حضرت ہیں بائیں سے تشریح بیچنا کی یہی تفسیر منقول ہے۔ (مطالعہ)

وَاقْبَلْ لِلَّذِينَ تَدْعُوْنَ اِلٰى دِيْنِكَ اِنْ هُمْ يَكْفُرُوْنَ اِنَّكَ كَاذِبٌ سَاجِدٌ
فرعون کی سرکش کو دعوت ایمان دینے کے لئے چلے جائیں۔

قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِيْ صَدْرِيْ ۝۵ وَيَسِّرْ لِيْ اَمْرِيْ ۝۶
یوہنا اسے آپ کشادہ کر سیرا سینہ اور آسان کر میرا کام

وَاحْلُلْ عُقْدَةً مِّنْ لِّسَانِيْ ۝۷ يَفْقَهُوا قَوْلِيْ ۝۸ وَاجْعَلْ
اور کھول دے بڑھ میری زبان سے کہ کہیں میری بات اور دے کہ

لِيْ وَزِيْرًا مِّنْ اٰهْلِيْ ۝۹ هُوَ وَاَخِيْ ۝۱۰ اَشْذُوبَةً اٰزْرِيْ ۝۱۱
ایک کام بلائے میرے گھر کا ہارون میرا بھائی اس سے مضبوط و اگر میری گھر

وَاشْرِكْهُ فِیْ اَمْرِيْ ۝۱۲ كِيْ تَسْمِعَكَ كَثِيْرًا ۝۱۳ وَ
اور شریک کر اسکو میرے کام میں کہ خبری ایک ذات کا بیان کریں ہم بہت سارے اور

نَنْ كُرْكَ كَثِيْرًا ۝۱۴ اِنَّكَ كُنْتَ بِنَا بَصِيْرًا ۝۱۵ قَالَ
یاد کریں ہم جو کہ بہت سارے تو ہے ہم کو نوب دیکھتا

قَالَ اَوْتَيْتَ سُوْاكَ يٰمُوسٰى ۝۱۶	موسیٰ
ملا تجھ کو تیرا سوال اسے موسیٰ	

خلاصہ تفسیر

اجب موسیٰ علیہ السلام کو معلوم ہوا کہ مجھ کو پیغمبر بنا کر فرعون کی فہمائش کے لئے بھیجا جا رہا ہے تو اس وقت اس منصب عظیم کے شکیات کی آسانی کے لئے درخواست کی اور عرض کی کہ میں میرے دوست پر احوال داد زیادہ فراخ کر دینیچے کہ تبلیغ میں انتہا پس یا کمذبیت غماضت میں ضیق نہ ہو اور میرا (یہ احکام) (تبلیغ کا) آسان فرما دیجئے کہ اسباب پیغمبر کے مستحق اور مواقع تبلیغ کے مرقع ہو جاوے اور میری زبان پر سے سچائی (حکمت کی) بنا دیجئے تاکہ لوگ میری بات سمجھ سکیں اور میرے واسطے میرے کہنے میں سے ایک معاون مقرر کر دیجئے یعنی ہارون کو جو میرے بھائی ہیں ان کے ذریعہ سے میری نوبت کو مستقیم کر دیجئے اور ان کو میرے واسطے تبلیغ کے

کام میں مشرک کر دینے (یعنی ان کو بھی نبی بنکر مامور بالتبلیغ کیجئے) کریم دونوں تبلیغ کریں اور میرے
قلب کا قوت (یعنی) تنگہ ہم دونوں (مکر تبلیغ و دعوت کے وقت) آپ کی خوب کثرت سے پاکی (حرکت
نفاذ خاص سے) بچان کریں اور آپ کے اوصاف و کمالات کا خوب کثرت سے ذکر کریں (کیونکہ اگر وہ
شخص شیعہ ہو گئے تو ہر شخص کا بچان دوسرے کی تائید سے دائرہ مشکافہ ہو گا) بیشک آپ ہم کو (اور
ہمارے حال کو) خوب دیکھ رہے ہیں (اس حالت سے ہماری احتیاج اس امر کی کہ ایک دوسرے کے
معاوان ہوں آپ کو معلوم ہے) اور شاید یہ کہ تمہاری (ہر) درخواست (جو کہ ذیل الطریقہ میں آئی) میں بخیر
مشکل کر گئی آئے ہوگی۔

معارف و مسائل

حضرت مولیٰ علیہ السلام کو جب اسلام الہی کا مشرف خاص حاصل ہوا اور منصب نبوت و
رسالت عطا ہوا تو اپنی ذات اور اپنی طاقت پر جبر و سبب چھوڑ کر خود حق تعالیٰ ہی کی طرف متوجہ ہو گئے
کہ اس منصب عظیم کی ذمہ داریاں اُنہی کی حدود سے پوری ہو سکتی ہیں اور ان پر ہر مصائب اور شدائد
آنا لازمی ہیں اُن کی برداشت کا حوصلہ بھی حق تعالیٰ ہی کی طرف سے عطا ہو سکتا ہے (اسی واسطے اس وقت
پانچ دعائیں مانگیں وہی دعاؤں کا ذکر آئی ہے) یعنی میرا سینہ کھول دے (میں اپنی سست دعا
فرما دے جو علوم نبوت کا تحمل ہو سکے اور دعوت ایمان لوگوں تک پہنچانے میں جو اُن کی طرف سے
سبب و سبب سے مستنا ہوتا ہے اس کو برداشت کرنا بھی آسان ہو جائے۔

دوسری دعا (یعنی میرا کام میرے لئے آسان کر دے) یہ فہم و فراست
بھی نبوت ہی کا فروع تھا کہ کسی کام کا مشکل یا آسان ہونا بھی خواہری تدبیروں کے تابع نہیں بلکہ
حق تعالیٰ ہی کی طرف سے علیہ ہوتا ہے وہ اگر چاہتے ہیں تو کسی کے لئے مشکل سے مشکل بھاری سے
بھاری کام آسان کر دیتے ہیں اور جب چاہتے ہیں تو آسان سے آسان کام مشکل ہو جاتا ہے (اسی لئے
حدیث شریف میں مسلمانوں کو اس دعا کی تلقین کی گئی ہے کہ اپنے کاموں کے لئے اللہ تعالیٰ سے
اسطر دعا مانگا کریں اَللّٰهُمَّ اَنْفَعْنَا بِمَا نَفَعْتَ اَنْفُسَنَا تَقِيْنَا بِمَا تَقِيْنَا عَصِيْنَا بِمَا عَصَيْتَ عَصِيْنَا بِمَا عَصَيْتَ
یَعْنِیْ اَللّٰهُمَّ اَنْفَعْنَا بِمَا نَفَعْتَ اَنْفُسَنَا تَقِيْنَا بِمَا تَقِيْنَا عَصِيْنَا بِمَا عَصَيْتَ عَصِيْنَا بِمَا عَصَيْتَ
کر دینا آپ کے قصد میں ہے۔

تیسری دعا وَ اَحْلِلْ لَنَا ذَنْبَنَا تَقِيْنَا بِمَا تَقِيْنَا عَصِيْنَا بِمَا عَصَيْتَ عَصِيْنَا بِمَا عَصَيْتَ
کی بندش بنکر لوگ میرا کلام سمجھنے لگیں۔ اس بندش کا واقعہ یہ ہے کہ حضرت مولیٰ علیہ السلام
دو طرح مینے کے زمانے میں تو اپنی والدہ ہی کے پاس تھے اور دربار فرعون سے اُن کو دودھ

پلانیٹکا وظیفہ اور سدا رہتا رہا۔ جب دودھ پھڑپھڑا گیا تو فرعون اور اس کی بیوی آسیہ نے ان کو اپنا شرب بنالیا تھا اس لئے دودھ دے دیا جس کے کراپنے یہاں پالنے لگے۔ اسی غرض میں ایک روز حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کی وارثی پکڑ لی اور اس کے حصار پر ایک حلالہ پیدا کیا اور بعض روایات میں ہے کہ ایک چمڑی ہاتھ میں تھی جس سے کھیل رہے تھے وہ فرعون کے سسر پر ماری، فرعون کو غصہ آیا اور اس کے تکل کرنے کا ارادہ کر لیا۔ بیوی آسیہ نے کہا کہ شاپا، آپ بچے کی بات پر خیال کرتے ہیں میں کو کسی یہ چیز کی حقیقت نہیں اور اگر آپ چاہیں تو تجربہ کر لیں کہ اس کو کسی پھلے بڑے کا امتیاز نہیں۔ فرعون کو تجربہ کرانے کے لئے ایک طشت میں آگ کے انگارے اور دوسرے میں جواہرات لاکر موسیٰ علیہ السلام کے سامنے رکھ دیئے خیال یہ تھا کہ بچہ ہے یہ بچوں کی عادت کے مطابق آگ کے انگارے کو روشن خوبصورت سمجھ کر آتش کی طرف ہاتھ بڑھا دے گا جواہرات کی رونق بچوں کی نظر میں ایسی نہیں ہوتی کہ اس طرف توجہ دیں، اس سے فرعون کو تحسیر ہو جائیگا کہ اس نے جو کچھ کیا وہ بچپن کی نادانی سے کیا۔ مگر یہاں تو کوئی عام بچہ نہیں تھا، خدا تعالیٰ کا ہونے والا رسول تھا جس کی عظمت اولیٰ پیدائش سے ہی غیر معمولی ہوتی ہے موسیٰ علیہ السلام نے آگ کے بجائے جواہرات پر ہاتھ ڈالنا چاہا مگر جبرئیل امین نے اُن کا ہاتھ آگ کے طشت میں ڈال دیا اور آفتوں آگ کا اٹھارہ اشکارسنم رکھ دیا، جس سے زبان جل گئی اور فرعون کو یقین آگیا کہ موسیٰ علیہ السلام کا یہ عمل کسی خدات سے نہیں سمجھو کی بے خبری کے سبب سے تھا، اسی واقعہ سے موسیٰ علیہ السلام کی زبان میں آیت کی کہ تھیلے میں سے اُٹھائی اسی کو خدات میں مٹھوا کہنگی ہے۔ اسی کو کھولنے کی دُعا حضرت موسیٰ نے مانگی (ص ۱۰۷) پہلی دُعا میں تو عام تھیں سب کا موسیٰ اللہ تعالیٰ سے مدد حاصل کرنے کے لئے تھیں دُعا میں اپنی ایک ممدوس کمزوری کے ازالہ کی درخواست کی گئی کہ رسالت و دعوت پہلے زبان کی طاقت اور فصاحت بھی ایک ضروری چیز ہے۔ آگے ایک آیت میں یہ بتلایا گیا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی یہ سب دُعا میں قبول کر لی گئیں پس کاٹھا ہر یہ ہے کہ زبان کی یہ کمکت بھی ختم ہو گئی ہوگی مگر خود موسیٰ علیہ السلام نے حضرت ہارون کو اپنے ساتھ رسالت میں شریک کرنے کی جو دُعا کی ہے اُس میں یہ بھی فرمایا ہے کہ ھٰذَا فَتَقْوِیْ اِلَیَّ اَیُّ مَیْنِ ہارون علیہ السلام زبان کے اعتبار سے بہ نسبت میرے زیادہ فصیح ہیں۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اثر کمکت کا کچھ باقی تھا۔ نیز فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر جو مہدب لگائے تھے میں یہ بھی کہا کہ ھٰذَا اَیُّ مَیْنِ اِیُّ مَیْنِ یہ اپنی بات کو صاف بیان نہیں کر سکتے۔ بعض حضرات نے اسکا جواب یہ دیا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے خود اپنی دُعا میں اتنی ہی بات مانگی تھی کہ زبان کی بندش اتنی کھل جائے

کہ جنگ میری بات سمجھ لیا کریں، اتنی محنت دہر کر دی گئی تھی کہ مولیٰ اثر میری رہا ہو تو وہ اس ممالک قیوم کے
ذاتی نہیں چوتھی دُعاؤں یعنی دُعاؤں خیراتیں اُٹھیں، یعنی نداء سے میرا ایک وزیر میرے ہی خاندان
میں سے پہچل تین دُعا میں اپنے نفس اور ذات سے متعلق تھیں یہ جو حق دُعا اعمال رسالت کو
انجام دینے کے لئے اسباب جمع کرنے سے متعلق ہے اور ان اسباب میں حضرت موسیٰ علیہ السلام
نے سب سے پہلے اہم اس کو قرار دیا کہ ان کا کوئی نائب اور وزیر ہو جو ان کی مدد کر سکے وزیر
کے معنی میں نفعت میں ہو جو اُٹھائے والے کے ہیں، وزیر سلطنت جو حکم اپنے امیر و بادشاہ کا بار
وتمہ داری سے اُٹھاتا ہے اسلئے اسکو وزیر کہتے ہیں، اس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا کسبِ علی
عقل معلوم ہوا کہ کسی کام یا تحریک کے چلانے کے لئے سب سے پہلی چیز انسان کے اعوان
انصار ہیں وہ غشائے مطاہرین بلجائیں تو آگے سب کام آسان ہو جاتے ہیں اور وہ غلط ہیں
تو سارے اسبابِ سلامان بھی بے کار ہو کر رہ جاتے ہیں آج کل کی سلطنتوں اور حکومتوں میں جتنی
غزائیں مشاہدہ میں آئی ہیں غور کریں تو ان سب کا اصلی سبب امیر ریاست کے اعوان انصار
اور وزراء و اُمراء کی قربانی بے علی یا بد علی یا عدم صلہ حیت ہے۔

اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسندِ بابا بے کرم حق تعالیٰ سے جب کسی شخص کو کوئی نیکو
خدمات سپرد فرماتے ہیں اور یہ چاہتے ہیں کہ یہ اپنے کام کرے حکومت کو اچھی طرح چلائے تو اس کو نیک
وزیر دیتے ہیں جو اس کی مدد کرتا ہے اگر یہ کسی ضروری کام کو قبول جائے تو وزیر یاد دلاتا ہے
اور جس کام کا وہ ارادہ کرے وزیر اس کی مدد کرتا ہے (اور اللہ الشان حق انعام میں حمد)

اس دُعا میں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جو ذریعہ طلب فرمایا اس کے ساتھ ایک قید میں اُٹھیں
کی بھی لگادی کہ یہ وزیر میرے خاندان و اقارب میں سے ہو کیونکہ اپنے خاندان کے آدمی کے
عادات و اخلاق دیکھ بھالے اور طبائع میں باہم اُلفت و رفاقت ہوتی ہے جس سے اس کام
پر مدد ملتی ہے بشرطیکہ اس کو کام کی صلاحیت میں دو صمدوں سے فائق دیکھ کر فرمایا گیا ہو۔
معنی آخر بادبردی کا داعی نہ ہو۔ اس زمانے میں چونکہ عام طور پر دیانت و اخلاص مفقود اور
اصل کام کی فکر غالب نظر آتی ہے، اس لئے کسی امیر کے ساتھ اس کے خویش و عزیز کو وزیر یا نائب
بنانے کو مذکور سمجھا جاتا ہے اور جہاں دیا تدار ہی پر صمد سے چڑھا ہو تو کسی صلاح و اصلاح
خویش و عزیز کو کوئی عہدہ سپرد کر دینا کوئی عیب نہیں بلکہ بہت امور کی تکمیل کھیلنے فرمایا
ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلفاء راشدین عموماً وہی حضرات ہوتے جو بہت
نبوت کے ساتھ رشتہ داروں کے تعلقات بھی رکھتے تھے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنی دُعا میں پہلے تو عام بات فرمایا کہ میرے خاندان

اہل میں سے ہر، پھر متعین کر کے فرمایا کہ وہ میرا بھائی ہا دون ہے جس کو میں وزیر بنانا چاہتا ہوں تاکہ میں اُس سے مہارت رسالت میں قوت حاصل کر سکوں۔

حضرت ہارون علیہ السلام حضرت موسیٰ علیہ السلام سے تین یا چار سال بڑے تھے، اور تین سال پہلے ہی وفات پائی۔ جس وقت موسیٰ علیہ السلام نے یہ وعاد مانگی وہ مصر میں تھے اور تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی دُعا پر اُن کو بھی نبی بنا دیا تو ہندو صید فرستے اُن کو بھی مصر ہی میں اسکی اطلاع ملئی جب موسیٰ علیہ السلام کو مصر میں فرعون کی بیخیم کے لئے روانہ کیا گیا تو اُن کو یہ ہدایت کر دی گئی کہ وہ مصر سے باہر اُن کا استقبال کریں اور ایسا ہی واقع ہوا۔ (تفسیر)

وَ اَنْتَ عَلَیْہِیْ اَخْبَرٌ، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حضرت ہارون کو اپنا وزیر بنانا چاہا تو یہ اختیار خود اُن کو حاصل تھا تبرکاً حق تعالیٰ کی طرف سے کرنے کی دُعا کی سزا ساتھ ہی وہ یہ چاہتے تھے کہ اُن کو نبوت و رسالت میں اپنا شریک قرار دیں یہ اختیار کسی رسول و نبی کو خود نہیں ہوتا اس لئے اسکی جُدا گانہ دُعا کی کہ اُن کو میرے کار و رسالت میں شریک فرمائے آفریں فرمایا صلوات اللہ و کرمہ باد

پس بھی مددگار ہوتے ہیں
ذویر اور شریک نبوت بنائے کا فائدہ یہ ہو گا کہ ہم کثرت سے آپ کی تسبیح و ذکر کیا کریں گے۔ یہاں یہ سوال ہو سکتا ہے کہ تسبیح و ذکر تو ایسی چیز ہے کہ ہر انسان تنہا بھی جتنا چاہے کر سکتا ہے اس کے لئے کسی ساتھی کے عمل کا کیا دخل ممکن ہو کر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ذکر و تسبیح میں بھی ساتھ ساتھ ماحول اور اثر والے ساتھیوں کا بڑا دخل ہوتا ہے جس کے ساتھی اثر والے نہ ہوں وہ اتنی عبادت نہیں کر سکتا جتنی وہ کر سکتا ہے جسکا ماحول اور اثر والوں کا اور ساتھی و ذکر کا دخل ہوں، اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص ذکر و اثر میں مشغول رہنا چاہے وہ سوا ماحول کا دخل ہی تلاش کرنا چاہیے۔

دُعا میں یہاں ختم ہو گئیں آخر میں حق تعالیٰ کی طرف سے ان سب دُعاؤں کے قبول ہونے کی ضمانت دیدی گئی اِنَّ فِیْہِ لَآیٰتٍ لِّمَنْ یُّعِیْشُ، یعنی آپ کی مانگی ہوئی سب چیزیں آپ کو دیدی جائیں گی۔

وَلَقَدْ مَنَّا عَلَیْكَ مَرْءَۃً اُخْرٰی ﴿۷۹﴾ اِذْ اَوْحٰیْنَا اِلٰی

اور اس میں خاتم نے تجھ پر ایک بار اور بھی جب تجھ پر ہم نے وحی

اَمَرَکَ مَا یُوحٰی ﴿۸۰﴾ اِنْ اَفِیْ فِیْہِ الرَّاٰیۃُ فَاَفِیْ فِیْہِ

اگر تجھ کو اُکھٹا دے کہ اُن اسکو صندوق میں پھر اس کو ڈال دے اور یا میں

فِي الْبَيْتِ فَلْيَلْقُوا إِلَيْكُمْ بِالسَّاحِلِ يَأْخُذْهُ عَدُوٌّ لِّي وَ

پھر وہ پاؤں کو لئے ڈالے گھر کے پاس پہنچے گا ایک دشمن میرا اور

عَدُوٌّ لَّهُ ۖ وَالْقَبْتُ عَلَيْكَ حَبِطَتْ رَمْيُهُ وَلِئَصْنَعِ عَلَيَّ

اس کا اور ڈال دی میں نے تجھ پر بہت ہت پر طرف سے اور تاکہ ہر دروش پائے

عَيْنِي ۖ اِذْ تَعَثَّى اَخْتُكَ فَتَقُولُ هَلْ اَدْرَاكُمْ عَلَيَّ

تو میری آنکھ کے سامنے جب پھٹ گئی تیری بہن اور کہنے لگی میں بتاؤں تم کو ایسا شخص جو اس کو

مَنْ يَكْفُلُهُ ۖ فَرَجَعْنَاكَ اِلَى اُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا وَلَا

پائے پھر پہنچاؤ یا تم نے جو کہ تیری ماں کے پاس کہ فحش رویہ اسکی آنکھ اور غم

تَحْزَنُ ۚ وَفَتَلْتُمُ نَفْسًا فَتَجِدُكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ

نہ کھاوے اور تو نے مار ڈالا ایک شخص کو پھر بچاؤ یا تم نے جو کس غم سے اور جاننا ہم نے

مُؤْتَنَاهُ فَلَمَّا رَسَيْنَا فِي اَهْلِ مَدْيَنَ ۚ ثُمَّ رَجَعْتَ

تو کہ ایک ذرا پہنچا پھر ٹھہرا ہوا تو کئی برس عربی والوں میں پھر آیا تو

عَلَى قَدْرِ يَشُوشِي ۖ وَاصْطَنَعْتُكَ لِنَفْسِي ۖ اِذْ هَبَّ

تھک رہے اسے شوشی اور بنایا میں نے تجھ کو خاص اپنے واسطے جا تو

اَنْتَ وَ اَخْوَاكِ بِاَيْتِي وَلَا تَنِيَا فِي ذِكْرِي ۖ اِذْ هَبَّا

اور تھرا بھائی میری نشانیاں لے کر اور شوشی ذکر میری یاد میں جاؤ طرف

اِلَى فِرْعَوْنَ اِنَّكَ طَعْنٌ ۖ فَقَوْلَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا

نہر لون کی اُس نے بہت سزا ڈالا سو کہو اُس سے بات سے نرم

لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ اَوْ يَخْشَى ۖ

شاید وہ سوچے یا ڈرے

خلاصہ تفسیر

ہم قرآن و فہم اور بھی (اس کے قبل ہے درخواست ہی) تم پر احسان کر چکے ہیں جبکہ تم نے تمہاری ماں کو دو بات الہام سے بتائی جو (لوگوں میں) بالشان ہونے کے (الہام سے) بتلانے کے

(قابل) تھی (۱) یہ کہ موتی کو چلو دوں گے ہاتھ سے بچانے کے لئے، ایک صندوق میں رکھوں، پھر ان کو (مع صندوق کے) دریا میں (جس کی ایک شاخ فرعون کے گل تک بھی گئی تھی) ڈالوں پھر دریائے نیل کو (مع صندوق کے) کنارہ دیکھے یاں تک لے آؤں گیگا کہ (آخر کار) ان کو آبِ حیات کا شعلہ پکڑا دیا جو (کافر جہنم کی وجہ سے) سیراجی دشمن بنے اور ان کا بھی دشمن بنے (خود فی الحال) جو جہنم کے کسبِ بھوکے کو قتل کرتا تھا خواہ آئندہ ان کا خاص طور پر دشمن ہوگا، اور جب جہنم قتل پکڑ لگی اور تم (میں سے) بچائے گئے تو (میں نے تمہارے) چہرے کے (ادراپائی) رت سے ایک اٹھ بخت ڈال دیا (تاکہ جو تم کو دیکھے پیاد کرے) اور تاکہ تم میری (خاص) نگراں تہیں پر درگاہ پاؤ۔ (یہ اس وقت کا نقشہ ہے) جبکہ تمہاری بہن تمہاری طرف میں فرعون کے گھر، چلتی ہوئی آئیں، پھر تم کو دیکھ کر (بہن) بن کر، کہنے لگیں (جبکہ تم کسی انکار کا وہ نہ پتے تھے) کیا تم لوگوں کی ایسے شخص کا بہتہ دوں جو اس کو (اچھی طرح) پالے رکھے (چنانچہ ان لوگوں نے چونکہ ان کو کاش مٹی منظور کیا اور تمہاری بہن تمہاری ماں کو بنا کر لائیں، پھر اس (مٹی) سے تم کو تمہاری بہن کے پاس پھر پہنچا دیا تاکہ ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہوں اور ان کو غم نہ پہنچے (یہ) خصوصاً غم تک فریق سے غمزدار ہیں) اور (بڑے ہونے کے بعد ایک اور احسان کیا کہ) تم نے (خلیج) میں ایک شخص (قبیلے) کو جان سے مار ڈالا (جس کا نقشہ سورہ قصص میں ہے اور ماکر غم پہنچاؤں خدا سے بھی اور خوف استقام سے بھی) پھر ہم نے تم کو اس غم سے نجات دی (خوف خدا سے) اس طرح کہ تمہاری طرف سے استفادہ کی توفیق دی اور اس کو قبول کیا اور خوف استقام سے اس طرح کہ تمہاری طرف سے پہنچا دیا، اور (دین) پہنچنے تک (ہم نے تم کو خوب خوب نعمتوں میں ڈالا) اور پھر ان سے خلاصی دی چونکہ اگر سورہ قصص میں ہے کہ فلا ہی دنیا ہی منت ہے اور خود را تہد رنجی ہو جس اس کے کہ وہ سبب ہے حصولِ اخلاقِ حمیدہ و ملکاتِ فاضلہ مستقل احسان ہے۔

پھر (دین) پہنچے اور پھر دین والوں میں کئی سال رہے پھر ایک خاص وقت پر (جو میرے علم میں تمہاری نبوت اور جگہ کی کے لئے مقرر تھا) تم (یہاں) آئے اسے سوتی اور وہاں آئے پر (میں نے تم کو اپنے لئے) (یہی جاننے کے لئے) منتخب کیا (مواہ) تم اور تمہارے بھائی (دو بھائی) نشان دہی مجرات کہ اصل دو معجزے ہیں عطا ویر بیضا اور ہر ایک میں دو معجزات (مستطیل) کے (کہ جس موقع کے لئے حکم ہوتا ہے) جاؤ اور میری یہ دگاری میں (غراء غلوت میں خود تبلیغ کے وقت) (جس موقع کے لئے حکم ہوتا ہے) اب موقع جانے کا تسلیم یا جائے کہ (دونوں فرعون کے پاس جاؤ وہ بہت لگیل چلا ہے پھر) (انکے پاس جاکر) اس سے ثری کے ساتھ بات کرنا شاید وہ (درغوت سے) نصیحت قبول کر لے یا (غضب الہی سے) ڈر جاوے (اور اس سے مان جاوے)۔

معارف و مسائل

وَلَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى عَبْدِكَ مَنَاحًا فَاسْتَعْصَمَ، حضرت موسیٰ علیہ السلام پر جو انعامات و عنایات حق اس وقت مبذول ہوئیں کہ شریف پہنکائی سے نواز آگیا، نبوت و رسالت عطا ہوئی، انعام معجزات عطا ہوئے اس کے ساتھ یہاں حق تعالیٰ اپنی وہ نعمتیں بھی اُن کو یاد دلاتے ہیں جو شروع پہلے انش سے اس وقت تک زندگی کے ہر دور میں آپ پر مبذول ہوئی رہیں اور مسلسل آنا سنوں اور جان کے غمروں کے درمیان قدرت حق نے کن حیرت انگیز طریقوں سے ان کی حفاظت فرمائی۔
یہ باتیں جتنا ذکر آگے آتا ہے زمانہ وقوع کے اعتبار سے پہلی ہیں یہاں جو ان کو آخری کے لحاظ سے تعبیر کیا گیا ہے اس کے یہ معنی نہیں کہ یہ نعمتیں اس کے بعد کی ہیں بلکہ نفاذ آخری کبھی مطلقاً دوسرے کے معنی میں بھی آتا ہے ہمیں مقدم کو آخر کا کوئی مضمر نہیں ہوتا یہاں بھی یہ لفظ اسی معنی میں ہے (توح)
حضرت موسیٰ علیہ السلام کا یہ نوا قصہ حدیث کے حوالے سے تفصیل کے ساتھ آگے آئے گا۔

[illegible]

(افغانی زندگی (بقیہ المجلد ۱) میں شہر کی گلیوں کو گذر دیا وہی گلیوں میں عظیم کرنے کا کارنامہ تھے
کا اعتبار ہے اور اس آیت میں اذیت کا لفظ بھی اس معنی میں لکھا ہے کہ اعتبار ہے اس کا انجانی یا
کوئی چٹان (منقول) جیسے حضرت مریم علیہا السلام کو اذیتا رہانی پہنچے ہاں دیگر باتفاق مجبور است و مشق و کلا
نہیں تھی اس طرح کی لغوی وہی عربی بطور ابہام کے چلی ہے کہ حق تعالیٰ کسی کے تسلیم میں ایک شخص کو
ڈال دے اور اس کو اس پر ظلم کرے کہ اذیت کی طرف سے ہے جیسے عربی دلیا اذیتہ کو اس قسم کے اذیت
ہوئے رہے ہیں بلکہ ان کو جہان اور جہنم دوسرے علماء نے کہا ہے کہ اس طرح کی وہی بعض اوقات کسی
فرشتے کے واسطے بھی چونکتی ہے جیسے حضرت مریم کے واسطے میں اس کی تصریح ہے کہ جبر علی امین

وَصَدَّقَ مَا قَالَتْ وَهِيَ عِنِّي بِمَعْنَى اس حدیث کا مرفوع ہونا میرے نزدیک درست ہے پھر اس کے لئے ایک دلیل بھی بیان فرمائی لیکن اسکے بعد یہ بھی نفی فرمایا ہے کہ میں جبراً اور اپنی امانت نے بھی اپنی اپنی تفسیروں میں یہ روایت نقل کی ہے مگر وہ موقوف یعنی ابن عباسؓ کا اپنا کلام ہے، مرفوع حدیث کے چلنے اس میں کہیں کہیں آئے ہیں ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ابن عباسؓ نے یہ روایت کب احبارہ سے لی ہے جیسا کہ بہت سے مواقع میں ایسا ہوا ہے مگر ابن کثیر جیسے ناقد حدیث اور سنائی جیسے امام حدیث اس کو مرفوع مانتے ہیں اور جنہوں نے مرفوع تسلیم نہیں کیا وہ بھی اسکے معنوں پر کوئی تکیہ نہیں کرتے اور اکثر مستمسکاً تو خود قرآن کریم کی آیات میں کیا ہوا ہے اسلئے قرآن کی حدیث کا ترجمہ کھنسا جاتا ہے ہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تفصیل قصے کے ضمن میں بہت سے علمی اور علمی نوادہ بھی ہیں۔ حدیث الفتن بسند امام نسائی، تاسم بن ابی ایوب فرماتے ہیں کہ مجھے سعید بن جبیرؓ نے خبر دی کہ میں نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے اس آیت کی تفسیر دریافت کی جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں آئی ہے یعنی وَفَتَنَّا آلَهُ الْكُفْرَانِ میں دریافت کیا کہ میں فتون سے کیا مراد ہے ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اسکا واقعہ بڑا طویل ہے جس کو سورے آجاء و توبہ اور یونسؑ کے باب اٹھکے دن تک پوری نوے سو سے بھی زائد ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہو گیا تاکہ کل جو وعدہ فرمایا تھا اُس کو پورا کر سکیں حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ سنو ایک بار، انہوں اور اس کے ہمنشینوں میں اس بات کا ذکر آیا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم علیہ السلام سے وعدہ فرمایا ہے کہ انکی قومیت میں انبیاء اور بادشاہ پیدا فرما دیں گے، بعض شریک مجلس نے کہا کہ ہاں بنی اسرائیل تو ایسے منتظر ہیں میرا میں اُن کو ذرا شک نہیں کہ اُن کا، اندر کوئی نبی و رسول پیدا ہو گا اور پہلے ان لوگوں کا خیال تھا کہ وہ نبی یوسف بن یعقوب علیہ السلام ہیں جب اُن کی وفات ہو گئی تو کہنے لگے کہ ابراہیم علیہ السلام سے جو وعدہ کیا گیا تھا اب اسکے معاد ان نہیں رکھتی اور نبی و رسول پیدا ہو گا جو اس وعدہ کو پورا کر سکیں، فرعون نے یہ سنا تو اُس کو ٹکڑاقت ہو گئی کہ اگر بنی اسرائیل میں ہی کو اُس نے غلام بنا رکھا تھا کوئی نبی و رسول پیدا ہو گیا تو وہ ان کو بچے سے آواز کرانے کا، اس نے حاضرین مجلس سے دریافت کیا کہ اس آفت سے بچنے کا کیا راستہ ہے یہ لوگ آپس میں شور مچاتے کرتے رہے اور انجام کار سب کی رائے اس پر متفق ہو گئی کہ بنی اسرائیل میں جو بڑا کا پیدا ہو اُس کو ذبح کر دیا جائے اس کے لئے ایسے سپاہی مقرر کر دیئے گئے جن کے ہاتھوں میں پتھر ہوں تھیں اور وہ بنی اسرائیل کے ایک ایک گھر میں جا کر دیکھتے تھے جہاں کوئی بڑا کا نظر آیا اسکو ذبح کر دیا، کچھ عرصہ یہ سلسلہ جاری رہے کچھ عرصہ اس کو یہ ہوش آیا کہ ہماری سب ندمتیں اور خستہ خستہ کے کام تو بنی اسرائیل ہی انجام دیتے رہیں مگر یہ سلسلہ قتل کا جاری، باقوان کے ڈر سے تو ابھی

سوت مرجانی کے اور نیچے ذبح ہوتے رہے تو آئندہ بنی اسرائیل میں کوئی مرد نہ رہے گا جو پہلی خدمتیں انجام دے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ سارے مشقت کے کام میں خود ہی کرنا پڑیں گے اسلئے اب یہ رستے ہوئی کہ ایک سال تک پیدا ہونے والے لڑکوں کو چھوڑ دیا جائے، دوسرے سال میں پیدا ہونے والوں کو ذبح کر دیا جائے اس طرح بنی اسرائیل میں کچھ بچوں بھی رہیں گے جو اپنے بڑھوں کی جگہ لے سکیں اور ان کی تعداد اتنی زیادہ بھی نہیں ہوگی جس سے فرعون کی حکومت کو خطرہ ہو سکے۔ یہ بات سب کو پسند آئی اور بنی قانون نافذ کر دیا گیا (اب حق تعالیٰ کی قدرت و حکمت کا ظہور اس طرح ہوا کہ) حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو ایک حمل اسوقت ہوا جبکہ بچوں کو زندہ چھوڑ دینے کا سال تھا، اسیں حضرت بارون علیہ السلام پیدا ہوئے فرعون بنی قانون کی رو سے ان کے لئے کوئی خطرہ نہیں تھا اگلے سال جو لڑکوں کے قتل کا سال تھا اسیں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے والدہ پرانے و نسیم خاری تھا کہ اب یہ بچہ پیدا ہوگا تو قتل کر دیا جائیگا۔ اسیں عباس نے قصہ کو یہاں تک پہنچا کر فرمایا کہ اسے ابن خبیر فتنوں میں آزمائش کا یہ پہلا موقع ہے کہ موسیٰ علیہ السلام ابھی نو مہینے میں پیدا بھی نہیں ہوئے تھے کہ ان کے قتل کا منصوبہ تیار تھا۔ اس وقت حق تعالیٰ نے انکی والدہ کو قیود میر وحی امام پرستی و ربی کہ لا تعبدوا الا لی و لا تعبدوا اولادکم و لا تعبدوا بنی آدم و لا تعبدوا بنی انیس و لا تعبدوا بنی انیس یعنی تم کوئی خوف و غم نہ کرو دہم اسکی حفاظت کریں گے اور کچھ دن ٹھہرا رہے تھے بعد اہم انکو ہوا کہ پاس واپس کر دیں گے پھر ان کو اپنے دھولوں میں داخل کریں گے۔ جب موسیٰ علیہ السلام پیدا ہو گئے تو ان کی والدہ کو حق تعالیٰ نے حکم دیا کہ اس کو ایک تابوت میں رکھ کر دیا و نیل میں ڈالو۔ موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے اس حکم کی تعمیل کر دی۔ جب وہ تابوت کو دریا کے کنارے پہنچا تو شیطان نے ان کے دل میں یہ دوسرا ڈالا کہ یہ تو نے کیا کام کیا اگر بچہ تیرے پاس رہ کر نزع بھی کر دیا جاتا تو اپنے ہاتھوں سے کھن دین کو کہے کچھ تو تسلی ہوتی اب تو اسکو دریا کے کنارے کیا کریں گے (موسیٰ علیہ السلام کی والدہ اسی رنج و غم میں مبتلا تھیں کہ) دریا کی موجوں نے تابوت کو ایک ایسی چٹان پر ڈال دیا جہاں فرعون کی باغیاں اونٹیاں نہانے و حوٹے کے لئے جایا کرتی تھیں، انھوں نے یہ تابوت دیکھا تو اٹھ اٹھایا اور کھولنے کا ارادہ کیا تو انھیں سے کسی نے کہا کہ اگر اسیں کچھ مال ہوں اور ہم نے کھول لیا تو فرعون کی پیروی کو یہ گمان ہوگا کہ ہم نے اسیں سے کچھ اٹک لے لیا جو ہم کچھ بھی کہیں اس کو یقین نہیں آئے گا اس لئے سب کی رائے یہ ہو گئی کہ اس تابوت کو کھولنا بند آٹھ فرعون کی پیروی کے سامنے پیش کر دیا جائے۔

فرعون کی پیروی نے تابوت کھولا تو اسیں ایک ایسا لڑکا دیکھا جس کو دیکھتے ہی اس کے دل میں اس سے اتنی محبت ہو گئی جو اس سے پہلے کسی بچے سے نہیں ہوئی تھی (جو وہ حقیقت

حق تعالیٰ کے اس ارشاد کا اظہار تھا (وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَنَسُوهُم بِمَا عَمِلُوا فِي الْآيَاتِ الْكُذْبَىٰ) (دوسری طرف حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ پر سو سہ شیطانی اشر تعالیٰ کے اس وعدہ کو قبول نہیں اور حالت یہ ہو گئی وہ انجمنِ نوازۃ اُمّ المؤمنین فی خفا یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کا دل پر غرضی اور ہر خیال سے خالی ہو گیا (صوف موسیٰ علیہ السلام کی نگر قاب آگئی) اور حسبِ نزاکت کے قتل پر باسیر پائیس والا کوثر غلو کے گھر میں ایک لڑکا آجائے کی خبر ملی تو وہ چھریاں نیکر فرعون کی بیوی کے پاس پہنچ گئے کہ یہ لڑکا ہمیں دو تکہ ذبح کر دیں۔

ابن عباسؓ نے یہاں پہنچ کر پھر ان خبر پر کوثر کو غلبہ کیا کہ اسے ابنِ نجیر فتویٰ یعنی آزمائش کا ادوسرا واقعہ ہے۔

فرعون کی بیوی نے ان لشکری لوگوں کو جواب دیا کہ ابھی ظہر وہ صرف اس ایک لڑکے سے قوی اسلحہ کی قوت نہیں بڑھ جائے گی میں فرعون کے پاس جاتی ہوں اور اس بچے کی چاہنٹی کراتی ہوں، اگر فرعون نے اسکو نبذ یا تو یہ بہتر ہوگا ورنہ تمہارے معاملے میں دخل نہ دوں گی یہ بہتر تمہارے حوالہ ہوگا۔ یہ کہہ کر وہ فرعون کے پاس گئی اور کہا کہ یہ بچہ میری اور تمہاری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے فرعون نے کہا کہ پس تمہاری آنکھوں کی ٹھنڈک ہونا تو معلوم ہے مگر مجھے اسکی کوئی ضرورت نہیں۔ اس کے بعد ایمان جہان نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم جے اُس ذات کی ہیں کہ تم کھائی جا سکتی ہے مگر فرعون اسوقت بیوی کی طرح اپنے لئے بھی کوئی حلایہ اس کے فرتو اچھا آنکھوں کی ٹھنڈک ہونے کا اقرار کر لیا تو اشر تعالیٰ اس کو بھی ہدایت کر دیتا جیسے کہ اُس کی بیوی کو ہدایت ایمان عطا فرمائی۔

دہر حال بیوی کے کہنے سے فرعون نے اس لڑکے کو قتل سے آزاد کر دیا، اب فرعون کی بیوی نے اسکو دو دھپلانے کے لئے اپنے آس پاس کی عورتوں کو بلا یا، سب سے چاہا کہ کوئی حلایہ اسکو دو دھ چلانے کی خدمت انجام دیں مگر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کسی کی چھائی نہ جھنٹی (وَصَحَّتْهَا عَلَيْهِمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) اب فرعون کی بیوی کو یہ فکر ہو گئی کہ جب کسی کا دو دھ نہیں بچتے تو زندہ یہ کیسے دھیں گے اسلئے اپنی کنیزوں کے شہرہ دیا کہ اس کو بازادہ لوگوں کے مجمع میں بجاؤں شاید کسی عورت کا دو دھ یہ قبول کر میں۔

اس طرف موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے بے چین ہو کر اپنی بیٹی کو کہا کہ قتل ہاں ہو کر بلاش کو دھ لوگوں سے چاہا کہ اس تاوت اور بچہ کا کیا انجام ہوا، وہ زندہ ہے یا دھ پائی جانو توں کی غور کسی نہ کیا ہے اسوقت تک ان کو اشر تعالیٰ کا وہ وعدہ یاد نہیں آیا تھا جو اہل بیت میں ان سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حفاظت چند روزہ مفاد کے بعد اہم کیا گیا تھا حضرت زکریاؑ کی بہن ہاجرہؑ کو اقدربت میں کا

یہ کر شہ کھچا کہ فرعون کی کینز میں اس بچے کو لے ہوئے دو دھ پلانے والی عورت کی تلاش میں ہیں اور جب انھوں نے یہ ماجرا دیکھا کہ یہ بچہ کسی عورت کا دو دھ نہیں رہتا اور یہ کینز میں پریشان ہیں تو ان سے کہا کہ میں تمہیں ایک ایسے گھر لے گا بہتر دیتی ہوں جہاں مجھے امید ہے کہ یہ ان کا دو دھ ہو گئے اور وہ اس کو خیر خواہی و محبت کے ساتھ پالیں گے۔ یہ سنکر ان کینزوں نے ان کو اس شہ میں پکڑ دیا کہ یہ عورت شاید اس بچے کی ماں یا کوئی عزیز خاص ہے جو ثوق کے ساتھ یہ کہہ رہی ہے کہ وہ گھر والے اس کے خیر خواہ اور مدد دہی (اسوقت یہ بہن بھی پریشان ہو گئی)۔

ابن عباسؓ نے اس جگہ پہنچ کر پھر ان کیسے کو خطاب کیا کہ یہ (تمہارا) واقعہ رفیقین یعنی رشتہ داروں کے ہاں بھی اسوقت موسیٰ علیہ السلام کی بہن نے بات بنائی اور کہا کہ میری فراد اس گھر دلوں کے چند و خیر خواہانے سے یہی کہی کہ فرعون نے دربار تک ان کی رسائی ہو گئی اس سے انکو منافع پہنچنے کی امید ہو گئی اسلئے وہ اس بچے کی محبت و ہمدردی میں کسر نہ کریں گے۔ یہ سنکر کینزوں نے ان کو چھڑ دیا۔ یہ واپس اپنے گھر پہنچی اور موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو واقعہ کی خبر دی وہ انکے ساتھ اُس جگہ پہنچیں جہاں یہ کینزیں تھیں کینزوں کے کہنے سے انھوں نے بھی بچے کو گود میں لے لیا، موسیٰ علیہ السلام نور ان کی چھائیوں تک لگ کر دو دھ پہنچے گئے جہاں تک کہ پیشہ بھر گیا یہ خوشخبری فرعون کی بچی کو پہنچی کہ اس بچے کے لئے دو دھ چلنے والی ریل گئی مگر فرعون کی بچی نے موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو بلوایا، انھوں نے اگر حالات دیکھے تو ایسے محسوس کیا کہ فرعون کی بچی میری حاجت و ضرورت محسوس کر رہی ہے تو ذرا خود داری سے کام لیا۔ اولیٰ فرعون نے کہا کہ آپ یہاں وہ کراس بچے کو دو دھ پلائیں کیونکہ مجھے اس بچے سے اتنی محبت ہے کہ میں اس کو اپنی نظروں سے غائب نہیں کر سکتی۔ موسیٰ علیہ السلام کی والدہ نے کہا کہ میں تو اپنے گھر کو چھوڑ کر یہاں نہیں رہ سکتی کیونکہ میری گود میں خود ایک بچہ ہے جس کو دو دھ پلائی ہوں، میں اسکو کیسے چھوڑ دوں۔ ہاں مگر آپ اس پر راضی ہوں کہ بچہ میرے پاس نہ رہے اور میرا اپنے گھر نہ کرے اسکو دو دھ پلاؤں اور یہ وعدہ کرتی ہوں کہ اس بچے کی خبر گیری اور محالالت میں خدا کو تاجی نہ کر دوں گی موسیٰ علیہ السلام کی والدہ کو اسوقت اللہ تعالیٰ کا وہ وعدہ بھی یاد آ گیا جس میں فرمایا کہ چند روز کی مجاہدی کے بعد ہم ان کو تمہارے پاس واپس دینے لگے اسلئے وہاں اپنی بات پر دم نہیں گئیں۔ اولیٰ فرعون نے مجبور ہو کر ان کی بات مان لی اور یہ اُسی روز حضرت موسیٰ علیہ السلام کو لے کر اپنے گھر آگئیں اور اللہ تعالیٰ نے ان کی خوشخبری دیکھی پھر فرمایا۔

جب وہی علیہ السلام ذرا قوی ہو گئے تو اولیٰ فرعون نے ان کی والدہ سے کہا کہ یہ بچہ مجھے لاکر دکھا جاؤ کہ میں اسے دیکھنے کیلئے بھیج رہا ہوں اور اولیٰ فرعون نے اپنے سب درباریوں کو حکم دیا کہ یہ بچہ آج ہمارے گھر میں آجائے تم میں سے کوئی ایسا نہ رہے جو اسکا کرامت نہ کرے اور کوئی ایسا نہ

میں نہ کہتے اور میں خود اس کی نگرانی کروں گی کہ تم لوگ اس معاملہ میں کیا کرتے ہو۔ اس کا ثبوت یہاں کہ میں وقت مونی علیہ السلام اپنی والدہ کیساتھ گھر سے بچلے سیوقت سے ان پر غصوں اور ہوا کی بارش ہونے لگی یہاں تک کہ اہل یہ فروع کے پاس پہنچے تو ان سے اپنے پاس سے خاص تحفے اور ہدیے انگلیش کئے۔ اولیہ فروع ان کو دیکھ کر بچہ مسرور ہوئی اور یہ سب تحفے حضرت مونی علیہ السلام کی والدہ کو دیدئے۔ اس کے بعد اہل فروع نے کہا کہ اب میں ان کو فروع کے پاس بھیجی ہوں وہ انکو اخراجات اور تحفے دیں گے جب ان کو بیکر فروع کے پاس پہنچی تو فروع نے ان کو اپنی گود میں لے لیا۔ مونی علیہ السلام نے فروع کی دائرہ کی دیکھ کر زمین کی طرف بھٹکا دیا۔ اُسوقت دربار کے لوگوں نے فروع سے کہا کہ آپ نے دیکھ لیا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے نبی اور اہل علیہ السلام سے جو وعدہ کیا تھا کہ نبی اسرائیل میں ایک نبی پیدا ہوگا جو آپ کے حکم مان کا وارث ہوگا، آپ پر خطاب آئیگا اور آپ کو پھیلائیگا، یہ وعدہ کس طرح پورا ہوا ہے۔ فروع نے یہ سب سنا اور اُسوقت ان کو قتل کرنے والے سپاہیوں کو بلوایا تاکہ اسکو ذبح کر دیں ابن عباس نے یہاں پہنچ کر پھر اپنی جیسے کو خطاب کیا کہ یہ (جو تھا) واقعہ فروع میں آزمائش کا جو کہ پھر موت سر ہر منڈانے لگی۔

اہل فروع نے یہ دیکھا تو کہا کہ آپ تو یہ بچہ مجھے دے چکے ہیں پھر اب یہ کیا معاملہ ہے؟ فروع نے کہا کہ تم یہ نہیں دیکھتے کہ یہ (لڑکا) اپنے من سے گویا۔ دوسری کہ بات کہ وہ بچہ کو نبی پر پھیلا کر پھر پر خطاب آجائیگا۔ اہل فروع نے کہا کہ آپ ایک بات کو اپنے اور میرے معاملہ کے فیصلہ کے لئے مان لیں میں سے حق بات ظاہر ہو جاوے گی۔ کہ بچہ نے یہ معاملہ بچوں کی بے خبری میں کیا ہے یا وعدہ دانستہ کسی شونی سے؟ آپ دو انگارے آگ کے اور دو موتی منگو لیئے اور دونوں کو ان کے سامنے کر دیئے اگر یہ موتیوں کی طرف ہاتھ بڑھائیں اور آگ کے انگاروں سے ہمیں تو آپ کچھ لیں گے ان کے افعال عقل و شعور سے دیدہ دانستہ ہیں اور اگر اس نے موتیوں کے بجائے انگارے سے ہاتھ میں اٹھائے تو یہ یقین ہو جائے گا کہ یہ کام کسی عقل و شعور سے نہیں کیا گیا کیونکہ کوئی عقل والا انسان آگ کو ہاتھ میں نہیں اٹھا سکتا (فروع نبی کی آزمائش کو مان لیا) دو انگارے اور دو موتی مونی علیہ السلام کے سامنے پیش کئے تو مونی علیہ السلام نے انگارے اٹھائے (یعنی دوسری روایات میں ہے کہ مونی علیہ السلام موتیوں کی طرف ہاتھ بڑھانا چاہتے تھے کہ جبرئیل امین نے ان کا ہاتھ انگاروں کی طرف پھیر دیا) فروع نے یہ ماجرا دیکھا تو فوراً ان کے ہاتھ سے انگارے چھین لئے کہ ان کا ہاتھ نہ مل جائے اب تو اہل فروع کی بات بن گئی، ان سے کہا کہ آپ نے واقعہ کی حقیقت کو دیکھ لیا، اس طرح اللہ تعالیٰ نے پھر یہ موت مونی علیہ السلام سے ملا دی کیونکہ قدرت خداوندی کو ان سے آگے کام لینا تھا۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام اسی طرح فرعون کے شاہانہ اعزاز و اکرام اور شاہانہ خرچ پر اپنی والدہ کی گڑبازی میں پرورش پاتے تھے یہاں تک کہ جوان ہو گئے۔

ان کے شاہی اکرام و اعزاز کو دیکھ کر فرعون کے لوگوں کو بھی حسرتیں ہونے لگیں اور تذبذب و توجہیں کرنے کی ہمت نہ رہی جو اس سے پہلے آل فرعون کی طرف سے ہمیشہ ہی حسرتیں پر ہوتا رہتا تھا۔ ایک روز موسیٰ علیہ السلام شہر کے کسی گوشہ میں چل رہے تھے تو دیکھا کہ دو آدمی آپس میں لڑ رہے ہیں جن میں سے ایک فرعون ہی ہے اور دوسرا اسرائیلی۔ اسرائیلی نے موسیٰ علیہ السلام کو دیکھ کر اعدا کے لئے پکارا۔ موسیٰ علیہ السلام کو فرعونی آدمی کی جسامت پر بہت غصہ آ گیا کہ اس نے شاہی دربار میں موسیٰ علیہ السلام کے اعزاز و اکرام کو جانتے ہوئے اسرائیلی کو ان کے سامنے بڑو کھڑا کیا۔ جبکہ وہ یہی جانتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام اسرائیلیوں کی حفاظت کرتے ہیں اور لوگوں کو تو مسرت دہی معلوم تھا کہ ان کا قتل اسرائیلی لوگوں سے صرف رخصت اور دودھ پینے کی وجہ سے ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان کی والدہ یا کسی اور ذریعہ سے یہ معلوم کرایا ہو کہ یہ اپنی دودھ پلانے والی عورت ہی کے بطن سے پیدا ہوئے اور اسرائیلی ہیں۔

غرض موسیٰ علیہ السلام غصہ میں نہ گرا کہ اس فرعون کی ایک تنگ دیکھ لیا جس کو وہ برداشت نہ کر سکا اور وہیں گیا مگر اتفاق سے وہاں کوئی اور آدمی موسیٰ علیہ السلام اور ان دونوں لڑنے والوں کے سامنے نہ آیا تھا، فرعونی تو قتل ہو گیا اسرائیلی اپنا آدمی تھا اس سے اسکا اندیشہ نہ تھا کہ یہ بھڑک کر دے گا۔

جب یہ فرعون موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ سے مارا گیا تو موسیٰ علیہ السلام نے کہا: *لَیْسَ عَلَیَّ ذَنْبٌ* (میں پر کوئی گناہ نہیں) یعنی یہ کام شیطان کی طرف سے ہوا ہے وہ کھٹا دھن گرا کر گئے والا ہے (پھر اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عرض کی) *وَرَبِّ ارْحَمْ نَفْسِیْ ۚ فَاَنْطَرْتُ وَخَشْتُ ۚ وَذُنُوبِیْ کَثُورٌ ۚ وَهُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ* (میں نے اپنے نفس پر غم کیا کہ یہ خطا قتل فرعون کی مجھ سے سرزد ہو گئی) مجھے معاف فرما دیجئے۔ اللہ تعالیٰ نے معاف فرما دیا کیونکہ وہ بھی بہت معاف کرنے والا اور بہت رحمت کرنے والا ہے۔

موسیٰ علیہ السلام اس واقعہ کے بعد خوف و ہراس کے عالم میں یہ خبریں دریافت کرتے رہے کہ اسکے قتل پر آل فرعون کا رد عمل کیا ہوا اور دوبار فرعون تک یہ معاملہ پہنچایا نہیں؟ معلوم ہوا کہ معاملہ فرعون تک اس عنوان سے پہنچا کہ کسی اسرائیلی نے آل فرعون کے ایک آدمی کو قتل کر دیا؟ اس لئے اسرائیلیوں سے اسکا انتقام لیا جائے۔ اس معاملے میں ان کے ساتھ کوئی ذمیل کا معاملہ نہ کیا جائے۔ فرعون نے جواب دیا کہ اس کے قاتل کو متعین کر کے مع شہادت کے پیش کر دو۔

کیونکہ بادشاہ اگرچہ تہاداری ہے مگر اس کے لئے کسی طرح مناسب نہیں کہ غیر شہادت و شہرت کے کسی سے قصاص لے لے۔ تم اچھے قابل کو تلافی کرو اور نبوت میں کرو اور قیامت میں ضرور قیامت میں قصاص اس سے لو لگا۔ آپ فرعون کے لوگ یہ سن کر گری کو چوں اور بازاروں میں گھومنے لگے کہ کہیں اچھے قتل کرنے والے کا سراغ ملے مگر ان کو کوئی سراغ نہیں مل رہا تھا۔

اپنا تک یہ واقعہ پیش آیا کہ اچھے روز موسیٰ علیہ السلام گھر سے نکلے تو اسی اسرائیلی کو دیکھا کہ کسی دوسرے فرعونی شخص سے مقابلہ کرنے میں لگا ہوا ہے اور پھر اس اسرائیلی نے موسیٰ علیہ السلام کو مدد کے لئے پکارا مگر موسیٰ علیہ السلام اس کے واقعہ پر ہی مامور ہو رہے تھے اور اس وقت اسی اسرائیلی کو پھر لڑتے ہوئے دیکھ کر اس پر تاوا من ہوئے دیکھ کر اس کی معلوم ہوتی ہے یہ جنگجو اور آدمی ہے اور لڑتا ہی رہتا ہے، مگر اچھے باوجود موسیٰ علیہ السلام نے ارادہ کیا کہ فرعونی شخص کو اس پر حملہ کرنے سے روکیں لیکن اسرائیلی کو بھی بدلتنبیہ کے کہنے لگے تو نے کل بھی جنگجو آدمی ہی آج پھر لڑ رہا ہے تو ہی ظالم ہے۔ اسرائیلی نے موسیٰ علیہ السلام کو دیکھا کہ وہ آج بھی اسی طرح خستہ ہیں میں جیسے کل تھے تو اس کو موسیٰ علیہ السلام کے ان الفاظ سے یہ شبہ ہو گیا کہ یہ آج مجھے ہی قتل کر دیں گے تو فوراً بول اٹھا کہ اسے موسیٰ کیا تم چاہتے ہو کہ مجھے قتل کر دو جیسے کل تم نے ایک شخص کو قتل کر دیا تھا۔

یہ باتیں ہونے کے بعد یہ دونوں ایک دوسرے سے الگ ہو گئے مگر فرعونی شخص نے آپ فرعون کے ان لوگوں کو جو کل کے قابل کی تلاش میں تھے باکرہ غیر بچاؤ کی کہنود اسرائیلی نے موسیٰ علیہ السلام کو کہا ہے کہ تم نے کل ایک آدمی قتل کر دیا ہے۔ یہ خبر دو بار فرعون تک پہنچی تھی۔ فرعون نے اپنے سپاہی موسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنے کے لئے بھیج دیئے۔ یہ سپاہی جانتے تھے کہ وہ ہم سے بچکر کہاں جا رہے تھے۔ اظہیان کے ساتھ شہر کی بڑی سڑک سے موسیٰ علیہ السلام کی تلاش میں نکلے اس طرف ایک شخص کو موسیٰ علیہ السلام کے چہلوں میں سے جو شہر کے کسی بڑے حصہ میں رہتا تھا اس کی خبر لگ گئی کہ فرعون سپاہی موسیٰ علیہ السلام کی تلاش میں بغرض قتل نکل چکے ہیں اس نے کسی گلی کو چنے کے چوٹے راستے سے آگے بڑھ کر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو خبر دی۔

یہاں پہنچ کر پھر اسی عہد میں نے اپنی شبیر کو خطاب کیا کہ اے ابن شبیر یہ (پانچواں) واقعہ فتون میں آزمائش کا ہے کہ موت سر پر آچکی تھی مگر نے اس سے نجات کا سامان کر دیا۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام یہ خبر سن کر فوراً شہر سے نکل گئے ان نذرین کی طرف رخ پھیر گیا۔ یہ آج تک شاہی ناز و نعمت میں پلے گئے کسی منت و مشقت کا نام نہ آیا تھا مصر سے کل گھر لے ہوئے مگر راستہ بھی کہیں کا نہ جانتے تھے مگر اپنے رب پر ہمدرد تھا کہ غشی سبیل آن یقیناً ستوا کا الشیخیل یعنی امید ہے کہ میرا رب مجھے راستہ دکھا دیگا۔ جب شہر نذرین کے قریب

بیٹے تو شہر سے باہر ایک کنوئیں پر لوگوں کا اجتماع دیکھا جو اُس پر اپنے جانوروں کو پانی پلا رہے تھے۔ اور دیکھا کہ دو عورتیں اپنی بکریوں کو کھینچے ہوئے انگ کھڑی ہیں، موسیٰ علیہ السلام نے ان عورتوں سے پوچھا کہ تم انگ کیوں کھڑی ہو؟ انھوں نے جواب دیا کہ ہم سے یہ تو جو نہیں سکتا کہ ہم ان سب لوگوں سے عزامت اور مقابلہ کریں اس لئے ہم اس انگہ میں سے ایک کب سے سب لوگ قانع ہو جائیں تو جو کچھ چاہا ہو پانی چلائے گا اُس سے ہم اپنا کام نیکالیں گے۔

موسیٰ علیہ السلام نے ان کی شرافت دیکھ کر خود ان کے لئے کنوئیں سے پانی چکانا شروع کر دیا۔ اسے تعالیٰ نے قوت عطا کی تھی بڑی جلدی ان کی بکریوں کو میراب کر دیا۔ یہ عورتیں اپنی بکریاں لے کر اپنے گھر گئیں اور موسیٰ علیہ السلام ایک درخت کے سایہ میں چلے گئے اور اللہ تعالیٰ سے دعا کی کہ: *إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ بَيْنَهُمَا عِزًّا يَكُونُ فِيهِمَا* یعنی اسے میرے پروردگار میں محتاج ہوں اس قوت کا جو آپ میری طرف سے ہیں۔ مطلب تھا کہ میں نے کہا اور تم نے کہا کہ کوئی نقصان ہو جائے، یہ تو کیا اس وقت ناز کے وقت سے پہلے بکریوں کو میراب کر کے گھر پہنچیں تو ان کے والد کو قہر ہو اور فرمایا آج تو کوئی نئی بات ہے، لڑکیوں نے موسیٰ علیہ السلام کے پانی کھینچنے اور پلا کر پکا نقشہ والہ کو شکار دیا۔ والد نے انھیں سے ایک کو حکم دیا کہ جس شخص نے یہ امساں کیا ہے اسکو میں بڑا لاؤ، وہ بڑا لا کر والد نے موسیٰ علیہ السلام سے ان کے حالات دریافت کئے اور فرمایا: *يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّكَ إِذْ مَنَّ اللَّهُ عَلَىٰ آلِكَ* یعنی آپ خوف و ہراس اپنے دل سے بچھو، آپ خاتموں کے ہاتھ سے نجات پانچکے ہیں ہم نے فرعون کی سلطنت میں جس نے اسکا ہم پر کچھ حکم مل سکتا ہے۔

اب ان دو لڑکیوں میں سے ایک نے اپنے والد سے کہا: *يَا أَبَتِ اسْتَأْذِنْهُ إِنَّ خَدِيجَةَ مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ* یعنی آج جان، ان کو آپ مہم رکھ لیجئے کیونکہ حازرت کے لئے بہترین آدمی وہ ہے جو قوی بھی ہو اور امانت دار بھی۔ والد کو اپنی لڑکی سے یہ بات سن کر خیریت سی آئی کہ میری لڑکی کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ یہ قوی بھی میں اور امین بھی۔ اسلئے اس سے سوال کیا کہ تمہیں ان کی قوت کا اندازہ کیسے ہوا اور ان کی باتداری کس بات سے معلوم کی۔ لڑکی نے عرض کیا کہ ان کی قوت کا مشاہدہ تو ان کے کنوئیں سے پانی کھینچنے کے وقت ہوا کہ سب چرناہوں سے پہلے انھوں نے اپنا کام کر لیا دوسرا کوئی ان کی براہِ شریعت اسکا اور امانت کا حال اس طرح معلوم ہوا کہ جب میں ان کو بلانے کے لئے گئی ان کی اول نظر میں جب انھوں نے دیکھا کہ میں ایک عورت ہوں تو فوراً اپنا سر نیچا کر لیا اور اس وقت تک سر نہیں اٹھایا جب تک کہ میں نے ان کو اپنا بیٹا نام نہیں پہنچا دیا۔ اس کے بعد انھوں نے مجھ سے فرمایا کہ تم میرے پیچھے پیچھے چلو مگر مجھے اپنے گھر کا راستہ چھپے سے بتلائی ہو اور یہ بات صرف وہی مرد کر سکتا ہے جو امانتدار ہو۔ والد کو لڑکی کی اس

دانشورانہ بات سے مسترت ہوئی اور اسکی تصدیق فرمائی اور خود بھی ان کے ہار سے میں قوت و
امانت کا یقین ہو گیا۔ اُس وقت لڑکیوں کے والد نے (جو اس کے رسول حضرت خلیفہ علیہ السلام
تھے، موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ آپ کو یہ منظر بہ کہ میں ان دونوں لڑکیوں میں سے ایک کا بچل
آپ سے کروں جس کی بشرط یہ ہوگی کہ آپ آٹھ سال تک ہمارے یہاں مزدوری کریں، اور اگر
آپ دس سال پورے کر دیں تو اپنے اختیار سے کریں بہتر ہوگا مگر ہم یہ پابندی آپ پر عائد نہیں کرتے
تک کہ آپ پر زیادہ مشقت نہ ہو۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کو مشکوٰۃ فرمائی۔ یا جی کو اسے موسیٰ
علیہ السلام پر صرف آٹھ سال کی خدمت بشور معاہدہ کے لازم ہو گئی تھی دوسال کا وعدہ اختیار
دیا، اور اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر موسیٰ علیہ السلام سے دو سو سو روپیہ ڈالر کر کر دس سال پورے کروائے۔
سعید بن جبیر فرماتے ہیں کہ ایک مرتبہ ایک نصرانی عالم مجھے ملا، اُس نے سوال کیا کہ تم
جانتے ہو کہ موسیٰ علیہ السلام نے دونوں معاہدوں میں سے کونسی معاہدہ پوری فرمائی ہمیں لے کہا
کہ مجھے معلوم نہیں کیونکہ اس وقت تک اس عہد میں یہ حدیث مجھے معلوم نہ تھی۔ اس کے بعد میں
ابن عباس سے ملا اُن سے سوال کیا، انہوں نے فرمایا کہ آٹھ سال کی معاہدہ پورا کرنا تو موسیٰ پر
واجب تھا اس لیے کچھ کمی کرنے کا تو استعمال ہی نہیں اور یہ بھی معلوم ہوتا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کو اپنے
رسول کا اختیار ہی وعدہ بھی پورا ہی کرنا منظور تھا اس لیے دس سال کی معاہدہ پوری کی۔ اس کے بعد
میں اس نصرانی عالم سے ملا اور اس کو یہ خبر دی تو اُس نے کہا کہ تم نے جس شخص سے یہ بات دریافت کی ہے
کیا وہ تم سے زیادہ علم والے ہیں، میں نے کہا کہ یہ کچھ بہت بڑے عالم اور ہم سب سے افضل ہیں۔
(دس سال کی معاہدہ خدمت پوری کرنے کے بعد جب حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی اپنے
خویشی کو ساتھ لیکر شعیب علیہ السلام کے وطن مدینہ سے رجعت ہوئے، راستہ میں سخت سردی
اور صبری رات، راستہ نامعلوم، بے کسی اور بے بسی کے عالم میں ایک ایک کوہ طور پر آگ لکھنے پھر
وہاں جانے اور حیرت انگیز مناظر کے بعد مجروحہ مصداقہ نبیہا اور اس کے ساتھ تعسب نبوت و رسالت
عطا ہونے کے بعد جب کہ ہوا اقتصادِ قرآن میں اور گزر چکا ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام یہ فکر
ہوئی کہ میں فرعون کی دوبارہ کا ایک مفرد ملزم قرار دیا گیا ہوں مجھ سے قبل کا قصاص لینے کا حکم
وہاں سے ہو چکا ہے اب اُس کے پاس دعوت و رسالت لکھ جانے کا حکم ہوا ہے، نیز اپنی زبان
میں گفت کا مذہبی سامنے آیا تو اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں عرض معروض پیش کی جن تعالیٰ نے
اُن کی فرمائش کے مطابق اُن کے بھائی حضرت ہارون کو شریک رسالت بنا کر ان کے پاس بھیج دی۔ یہ بھیج دی اور
یہ حکم دیا کہ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا شہر مصر سے باہر استقبال کریں۔ ان کے مطابق موسیٰ علیہ السلام
وہاں پہنچے۔ ہارون علیہ السلام سے ملاقات ہوئی دونوں بھائی حسب لکھ، فرعون کو دعوت حق

بتلایا کہ وہ اپنی دماغی کوساںپ بنا دیتا ہے ، جادوگروں نے بڑی بے فکری سے کہا کہ یہ تو کوئی چیز نہیں ، لاشیوں اور رسیوں کو ساںپ بنا دینے کے جادو کا توجہ کماں میں حاصل ہے اُس کا کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا ، مگر یہ نہ کر دیکھئے کہ اگر ہم اس پر غالب آگئے تو ہمیں کیا ملے گا۔
فرعون نے کہا کہ تم غالب آگئے تو میرے خاندان کا جزو اور مقربین خاصوں کی مثل ہو جاؤ اور تمہیں وہ سب کچھ ملے گا جو تم چاہو گے۔

اب جادوگروں نے مقابلہ کا وقت اور جگہ موسیٰ علیہ السلام سے ملے کر کے اپنی عید کے دن چاشت کا وقت مقرر کر دیا۔ ابن کثیر فرماتے ہیں کہ ابن عباسؓ نے مجھ سے بیان فرمایا کہ انکا یومہ السیدہ یعنی عید کا دن جس میں اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو فرعون اور اُس کے جادوگروں پر فتح عطا فرمائی وہ عاشوراء یعنی غرم کی دسویں تاریخ تھی۔ جب سب لوگ ایک ہی میدان میں مقابلہ دیکھنے کے لئے جمع ہو گئے تو فرعون کے لوگ آپس میں ایک دوسرے کو کہنے لگے لَعَلَّکُمْ تَنْقِیظُ الْقَوْمِ الَّذِیْنَ کَانُوا هُمُ الْغَاطِیَیْنِ یعنی تم یہاں ضرور رہنا چاہتے تاکہ یہ ساحر یعنی موسیٰ وہاں آجائیں تو ہم بھی ان پر ایمان لے آئیں ان کی پانچھٹو اقسماً کے ساتھ استہزاء و مذاق کے طور پر تھی (ان کا یقین تھا کہ یہ جادوگروں پر غالب نہیں آسکیں گے) میدانِ مقابلہ مکمل آراستہ ہو گیا تو جادوگروں نے موسیٰ علیہ السلام کو خطاب کیا کہ چلے آؤ کچھ ڈالیں (یعنی اپنا سحر دکھائیں) یا ہم پہلے ڈال کر ابتداء کریں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اُن سے کہا کہ تم ہی پہلے کرو ، اپنا جادو دکھاؤ۔ ان لوگوں نے اپنی رتھیاں اور کچھ رسیاں زمین پر یہ کہتے ہوئے ڈالیں بِعِزَّتِیْ فِیْ ثَمَیْمٍ بِأَنَّ لَکُمْ نَحْنُ الْغَاطِیَیْنِ یعنی ہائیل فرعون ہم ہی غالب آئیں گے (یہ لاشیاں اور رسیاں دیکھتے ہیں ساںپ بن کر چلنے لگیں) یہ دیکھ کر موسیٰ علیہ السلام پر ایک خوف طاری ہوا (وَاذْکُرْ حَتَّىٰ بَلَیٰ قَلْبُکَ) یعنی تم کوئی

یہ خوف طبعی بھی ہو سکتا ہے جو محققانے بشریت ہے ، انبیاء بھی اس سے مستثنیٰ نہیں اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ خوف اس بات کا ہو کہ اب اسلام کی دعوت جس کو میں لے کر آیا ہوں اس میں رکاوٹ پیدا ہو جائے گی۔

اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو ہڈیہ روی حکم دیا کہ اپنی عصا ڈالو۔ موسیٰ علیہ السلام نے اپنی عصا ڈالی تو وہ ایک بڑا اثر دہا بن گیا جس کا منہ کھلا ہوا تھا اس اثر دہانے کی تمام سانپوں کو چیل چلا جو جادوگروں نے ماضیوں اور رسیوں کے بنائے تھے۔

فرعونی جادوگر جادو کے فن کے ماہر تھے بہ ماجرا دیکھ کر اُن کی یقین ہو گیا کہ موسیٰ علیہ السلام کی عصا کا یہ اثر دہا جادو سے نہیں بلکہ اللہ کی طرف سے ہے۔ اس نے جادوگروں نے اُس وقت

اعلان کر دیا کہ ہم اللہ پر اور موسیٰ علیہ السلام کے لائے ہوئے دین پر ایمان لے آئے اور ہم اپنے پچھلے خیالات و عقائد سے تو یہ کہہ رہے ہیں۔ اس طرح اللہ تعالیٰ نے فرعون اور ان کے ساتھیوں کی کڑی توبہ کی اور انہوں نے جو جال پھیلایا تھا وہ سب باطل ہو گیا (لَقَدْ يَتَابَعْنَا فِرْعَوْنَ وَآلِهَهُ) جب تک کہ فرعون اور ان کے ساتھی مطلوب ہو گئے اور ذاتِ دُوسرائی کیساتھ اس میں اتنا پسپا ہوئے جس وقت یہ مقابلہ ہو رہا تھا فرعون کی بیوی آسیہ پچھت کر اپنے کپڑے پہن کر اللہ تعالیٰ سے موسیٰ علیہ السلام کی مدد کے لئے دعا مانگ رہی تھی اور ان کی فرعون کے لوگ یہ کہتے رہے کہ یہ فرعون کی وجہ سے پریشان حال ہیں انہیں ملے ڈھانگ رہی ہیں حالانکہ ان کا کام دین کو سدا موسیٰ علیہ السلام کے لئے تھا اور انہیں کے غالب آنے کی دعا مانگ رہی تھیں اس کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام جب کوئی سجزہ دیکھتے اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس پر رحمت عام ہو جاتی تو اسی وقت وعدہ کرتے تھا کہ اب میں بنی اسرائیل کو آپ کے ساتھ بھیج دوں گا مگر جب موسیٰ علیہ السلام کی دعا سے وہ عذاب کا غطرہ ٹل جاتا تو اپنے وعدہ سے پھر جاتا تھا اور یہ کہہ دیتا تھا کہ اب کب کوئی آپ کا رب کوئی اور بھی نشانی دکھا سکتا ہے۔ یہ سلسلہ چل رہا تھا کہ فرعون اور ان کے ساتھیوں نے قوم فرعون پر طوفان اور مٹی ڈال دی اور کھڑوں میں ٹوٹیں اور برتنوں اور کھانے میں بیٹریں اور خون و غیرہ کے عذاب مساکر کر دیئے جن کو قرآن میں آیات مفصلہ کے عنوان سے بیان کیا گیا ہے۔ اور فرعون کو حال یہ تھا کہ جب ان میں سے کوئی عذاب آتا اور اس سے عاجز رہتا تو موسیٰ علیہ السلام سے فریاد کرتا کہ کسی طرح یہ عذاب ہٹا دیجئے تو ہم وعدہ کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل کو آؤ کر دیں گے پھر جب عذاب ٹل جاتا تو پھر وعدہ کرتا۔ یہاں تک کہ حق تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو یہ حکم دیا کہ اپنی قوم بنی اسرائیل کو ساتھ لیکر مصر سے نکل جائیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام ان سب کو لیکر رات کے وقت شہر سے نکل گئے فرعون نے جب صبح کو دیکھا کہ یہ سب لوگ چلے گئے تو اپنی فوج تمام اطراف سے جمع کر کے ان کے تعاقب میں چھوڑ دی۔ اُدھر اللہ تعالیٰ نے اُس دریا کو جو موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل کے راستے میں تھا یہ حکم دیا کہ جب موسیٰ علیہ السلام تجھ پر لاشی ماریں تو دریا میں بارہ راستے بن جائیں۔ جن سے بنی اسرائیل کے بارہ قبائل الگ الگ گزر سکیں۔ اور جب یہ گزر جائیں تو ان کے تعاقب میں آنے والوں پر یہ دریا کے بارہ حصے پھر چل جائیں۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام جب دریائے قریب پہنچے تو یہ یاد نہ رہا کہ لاشی مارنے سے دریا میں راستے پیدا ہوں گے اور ان کی قوم نے ان سے فریاد کی (إِنَّكَ تَكُونُ مِنْهُمْ تَوَكَّلْ) گئے دیکھو کہ پیچھے سے فرعون فوجوں کو آتا دیکھ رہے تھے اور آگے یہ دریا حاصل تھا، اُس وقت

اتحاد کی بنا پر افکار کرنے سے تعبیر فرمایا، موسیٰ علیہ السلام نے اس حقیقت کو دیکھ کر عرض کیا کہ اسے میرے پروردگار مجھے یہ خیال ہو گیا کہ آپسے ہم کام ہونے کے لئے صفحہ کی ٹوڈو کر کے صفات کروں۔ حکم ہوا کہ موسیٰ کیا تمہیں خبر نہیں کہ روزہ دار کے صفحہ کی ٹوڈو سے نزدیک مشک کی خوشبو سے بھی زیادہ محبوب ہے، اب آپ ٹوٹ جائیے اور دس دن روزہ روئے دیکھئے پھر جانئے پاس آئیے موسیٰ علیہ السلام نے حکم کی تعمیل کی۔

ادھر جب موسیٰ علیہ السلام کی قوم بنی اسرائیل نے دیکھا کہ مقررہ مدت میں روزہ گزار کر اور موسیٰ علیہ السلام واپس نہیں آئے تو ان کو یہ بات ناگوار ہوئی، ادھر حضرت ہارون علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام کے رخصت ہونے کے بعد اپنی قوم میں ایک خطبہ دیا کہ قوم فرعون کے ٹوٹوں کی بہت سی چیزیں جو تم نے عادیہ مانگ رکھی تھیں یا انھوں نے تمہارے پاس ودیعت (امانت) رکھ رکھی تھی وہ سب تم اپنے ساتھ لے آئے ہو اگرچہ تمہاری بھی بہت سی چیزیں قوم فرعون کے پاس عادیہ اور ودیعت کی تھیں اور آپ لوگ یہ سمجھ رہے ہیں کہ ان کی یہ چیزیں تمہاری چیزوں کے سوا دوسری ہیں مگر میں اس کو حلال نہیں سمجھتا کہ ان کی عادیہ اور ودیعت کا سامان تمہارے استعمال میں لاؤ اور ہم اس کو واپس بھی نہیں کر سکتے اس لئے ایک گڑھا کھودا کہو وہاں سب کو حکم دیا کہ یہ چیزیں نواہ فرمائے ہوں یا دوسری استعمالی اشیاء حسب اس گڑھے میں ڈال دو ان لوگوں نے اسکی تعمیل کی، ہارون علیہ السلام نے اس سارے سامان کے اوپر آگ جلا دی جس سے یہ سب سامان جل گیا اور فرمایا کہ اب یہ نہ چلاؤ ہاں ان کا۔

ان کے ساتھ بیک شخص سامری ایک ایسی قوم کا فرد تھا جو گناہ کی پرستش بھی کرتے تھے، یہ بنی اسرائیل میں سے نہ تھا مگر جب حضرت موسیٰ اور بنی اسرائیل مصر سے نکلے تو یہ بھی ان کے ساتھ چلے گئے، اس کو یہ عجیب اتفاق پیش آیا کہ اس نے (جبرئیل علیہ السلام) کا ایک اثر دیکھا یعنی جہاں ان کا قدم چمکتا ہے اسیں زندگی اور نوید ہوتا ہے، اس نے اس جگہ سے ایک شئی بھی کوٹ لی، اس کو ہاتھ میں لئے ہوئے آ رہا تھا کہ ہارون علیہ السلام سے طاعات ہوئی، ہارون علیہ السلام نے خیال کیا کہ انکی شئی میں کوئی قوتی زور دخی ہو ہے اس سے کہا کہ جس طرح سب نے اس گڑھے میں ڈالا ہے تم بھی ڈالو، اس نے کہا یہ تو افسوس (جبرئیل) کے نشان قدم کی شئی ہے جس نے تمہیں دریائے یامکرایا ہے اور میں اس کو کسی طرح نہ ڈالوں گا بجز انکے کہ جب یہ دعا کریں کہ میں تمہیں مقصد کے لئے ڈالوں وہ مقصد پورا ہو جائے، ہارون علیہ السلام نے دعا کا وعدہ کر دیا اٹھنے دو شئی بھی اس گڑھے میں ڈالو اور سب وعدہ ہارون علیہ السلام نے ڈھانکی کہ یا اشرار جو کچھ سامری چاہتا ہے وہ ہو کر دیکھئے، جب وہ دعا کر چکے تو سامری نے

کہا کہ میں تو یہ چاہتا ہوں کہ یہ سونا، چاندی، لوہا، پتیل جو کہ اس گرمے میں ڈال گیا ہے ایک کانے کا بھجڑا بن جائے۔ بارون علیہ السلام ڈاکر بچے تھے اور وہ بچوں پر بھی تھی جو کھڑیوں اور تانہا بچوں کو ہا میں ڈال گیا تھا سب کا ایک بھڑا بن گیا جس میں کوئی روح تو نہ تھی مگر کانے کی طرح آواز نکالتا تھا۔ حضرت ابن عباس نے اس حدیث کو نقل کرتے ہوئے فرمایا کہ اللہ وہ کوئی زندہ آواز نہیں تھی بلکہ یہ اس کے بچے حضرت سے داخل ہو کر حضرت سے تھی تھی اس سے یہ آواز پیدا ہوئی تھی۔ یہ عجیب و غریب قصہ دیکھ کر بنی اسرائیل کوئی فرقہ یا عیسیم ہو گئے، ایک فرقہ نے سامری سے پوچھا کہ یہ کیا ہے اس نے کہا یہی تھا خدا نے یسین نبی علیہ السلام راستہ بھول کر دوسری طرف پلے گئے۔ ایک فرقہ نے یہ کہا کہ ہم سامری کی اس بات کی اس وقت تک کذب نہیں کر سکتے جب تک جوئی علیہ السلام مقبوت حال نہ ہوں اگر واقع میں یہی حال خدا ہے تو ہم انکی مخالفت کر کے انکی جگہ لائیں، اور یہ خدا نہیں تو ہم جوئی علیہ السلام کے قول کی پیروی کریں گے۔

ایک اور فرقہ نے کہا کہ یہ صوبہ شیطانی دھوکہ ہے یہ جادو ہے نہیں یوں کہ نہ ہم اس پر ایمان لاسکتے ہیں نہ اس کی تصدیق کر سکتے ہیں۔ ایک اور فرقہ کے دل میں سامری کی بات آ کر گئی اور اس نے سامری کی تصدیق کر کے اسکو اپنا خدا بنالیا۔

بارون علیہ السلام نے یہ نساؤ عظیم دیکھا تو فرمایا اَلَمْ يَجْعَلْنَا قَوْمًا لِّلْعَذَابِ وَ اِنَّ رَبَّكَ لَکَرِیْمٌ اَلَمْ یَجْعَلْنَا قَوْمًا لِّلْعَذَابِ اَمِیْنِ اے میری قوم تم فتنہ میں پڑ گئے ہو بلا خدہ تبارک و تعالیٰ اور خدا تو رحمن ہے تم میرا اتباع کرو اور میرا حکم مانو، انھوں نے یہ کہہ کر یہ تبارک و تعالیٰ علیہ السلام کو کیا ہوا کہ ہم سے تمس دن کا وعدہ کر کے گئے تھے اور وعدہ خلافی کی یہاں تک کہ اب چالیس دن رو رہے ہو رہے ہیں۔ ان کے بچے بے وقوفوں نے کہا کہ جوئی علیہ السلام اپنے رب کو بھول گئے۔ اس کی تلاش میں پھرتے ہو گئے۔

اس طرف جب چالیس دن سے پورے کرنے کے بعد جوئی علیہ السلام کو شرف پہنچا دی نصیب ہوا تو اللہ تعالیٰ نے ان کو اس فتنہ کی خبر دی جس میں ان کی قوم جلتے ہو گئی تھی فَبَیِّنْهُم مَّقَامًا رَاقِیًا خُتُوہ خُتُوہ اِنِّیْ اَنْزَلْتُ اِسْمٰی عَلَیْہِ السَّلَام و ہاں سے رڑے ٹھٹھ میں اور انھوں کی حالتیں داپس آئے اور اگر وہ باتیں فرماتے جو قرآن میں تم نے پڑھی ہیں۔ وَ اَتَقِی الْقَوَاقِبَ اَمْ اَنْتُمْ بِنَآئِیْنِ اَنْتُمْ تَقْرَءُوْنَ اَلَمْ یَجْعَلْنَا قَوْمًا لِّلْعَذَابِ اَمِیْنِ جوئی علیہ السلام نے اس ٹھٹھ میں اپنے بھائی بارون کے سر کے بال پکڑ کر اپنی طرف گھینے اور التواہج قورات جو کہ کوہ طور سے سا تھ دے تھے ہاتھوں سے دھکیب پھر غصہ فرما دیا کہ اے بھائی کا قدر صحیح معلوم کر کے اسکو قبول کیا اور ان کے لئے اللہ سے استغنا کیا، پھر سامری کے پاس گئے اور اس سے کہا کہ تو نے یہ حرکت کیوں کی، اس نے جواب دیا فَبَیِّنْهُم مَّقَامًا

فَصَلِّ عَلَىٰ أَوْلَادِكَ مَوْلٰی، یعنی میں نے مول (جبرئیل) کے نشان قدم کی بنی آٹھانی تھی اور میں نے بھیجا تھا کہ یہ جس چیز پر ڈالی جائے گی اس میں حیات کے آثار پیدا ہو جائیں گے، مگر میں نے تم لوگوں سے اس بات کو چھپائے رکھا کہ اَللّٰہُ تَعَالٰی کَلَّمَکُمْ بِسُوْرَتِ الْاَنْعَامِ، یعنی میں اس کو (زبور) ات و غیور کے ڈھیر پر ڈالیا، میرے نفس نے میرے لئے یہ کام پسند یہ وہ شکل میں دکھلایا۔ اِنَّ قُلُوْبَکُمْ فَازَتْ لَکُمْ فِی الْاَنْعَامِ وَ اَنْ تَذُوْرُوْا لَیْسَ اَمْرٌ وَّ رَاحَ لَکُمْ مَرْجُوْنٌ اَلَمْ تَشْکُرُوْا وَ اَلَمْ نَقْضِ لَکُمُ الْاٰیٰتِ الْاُولٰٓئِکَ الَّذِیْ تَحْتَمِلُوْنَ عَلَیْہِمْ اَعْلٰکُمْ اَلَمْ تَحْکُمُوْا فِی الْاٰیٰتِ الْاُولٰٓئِکَ، یعنی مومن! علیہ السلام نے سامری کو فرمایا کہ ہا، اب تیری سزا یہ ہے کہ تو زندہ ہی میرے کہتا ہوں کہ بولے کوئی مس نہ کرے، اور نہ وہ بھی مذاب میں گرفتار ہو جائیگا، اور تیرے لئے ایک معاد ضرور ہے جس کے غلام نہیں ہو گا کہ زندگی میں تو یہ مذاب چکھتا رہے، اور دیکھ اپنے اُس معبود کو جس کی کوئی پرستش کی ہے ہم اس کو آگ میں جا بیٹھے پھر اس کی ماکہ کو دیا میں بہا دیں گے، اگر یہ خدا ہوتا تو ہم کو اس عمل پر قدوت نہ ہوتی۔

اس وقت بنی اسرائیل کو یقین آگیا کہ ہم نشتہ میں مبتلا ہو گئے تھے اور سب کو اس نشتہ پر غیظہ اور شک ہوئے لگا، جسکی راسے حضرت ہارون کے مطابق تھی (یعنی یہ بارانہ خدا نہیں ہو سکتا)، بنی اسرائیل کو اپنے اس گناہِ عظیم پر متنبہ ہوا تو مومن! علیہ السلام سے کہا کہ اپنے رب سے رُخا کیجئے کہ چارے لئے تو یہ کاہدہ و ازہ کھول دے جس سے ہمارے گناہ کا کفارہ ہو جائے۔

حضرت مومن! علیہ السلام نے اس کام کے لئے بنی اسرائیل میں سے ستر ایسے صلاحیت والے لوگوں کا انتخاب کیا جو پوری قوم میں سبکی اور صلح میں متاڑتے اور جو ان کے علم میں گوسالہ چرتے بھی دور رہے تھے اس انتخاب میں بڑی چھان بین سے کام لیا، ان ستر منتخب صلاحیت والے اسرائیلیک کو ستر گنے کے کوہِ طور کی طرف پہلے تاکہ انہو تعالیٰ سے ان کی توبہ قبول کرنے کے بارے میں عرض کریں، مومن! علیہ السلام کو ہر طرح پریشانی تو زمین میں ڈال دیا جس سے مومن! علیہ السلام کو بڑی شرمندگی اس وفد کے سامنے ہوئی اور قوم کے سامنے بھی۔ اس نے عرض کیا رَبِّ اَنْصُرْنِیْ وَ اَنْصُرْ اَوْلٰدِکَ عَلٰی الْکٰفِرِیْنَ اَنْصُرْنِیْ وَ اَنْصُرْ اَوْلٰدِکَ عَلٰی الْکٰفِرِیْنَ، یعنی اے میرے پروردگار! اگر آپ ان کو ہلاک بھی کرنا چاہتے تھے تو اس وفد میں آنے سے پہلے ہلاک کر دیتے اور مجھے بھی ان کے ساتھ ہلاک کر دیتے، کیا آپ ہم سب کو اس لئے ہلاک کر لیں کہ ہم میں کچھ توبہ قریبوں نے غنا کیا ہے۔ اور دراصل وہ اس زلزلہ کی یہ چھی کہ اس وفد میں بھی حضرت مومن! علیہ السلام کی تحقیق و تفتیش کے باوجود کچھ لوگ انہیں سے شامل ہو گئے تھے جو پہلے گوسالہ چرتے تھے، ان کے ہاں میں گوسالہ کی عظمت بیشمی ہوئی تھی۔

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۚ قَالَ يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الْكَافِرِينَ ۚ

اس شہر سے مگر حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے آئے تھے، انھوں نے بنی اسرائیل پر اپنی قوم کا رعب طاری دیکھ کر کہا کہ ہم اپنی قوم کے حالات سے خوب واقف ہیں تم ان کے ذیل اور ان کی جسامت اور ان کی بڑی تعداد سے ڈرو یہی ہو حقیقت یہ ہے کہ کون میں دل کی قوت، بالکل نہیں اور نہ مقابلہ کرنے کی ہمت ہے تم ذرا شہر کے دروازے تک پہنچو تو دیکھ لو گناہگار اور ہتھیار ڈال دیں گے اور تم ہی ان پر غالب آؤ گے۔

اور بعض لوگوں نے رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً کی تفسیر یہ کی ہے کہ یہ دو شخص حضرت موسیٰ علیہ السلام ہی کی قوم بنی اسرائیل کے تھے۔ قَالَ آدَمُ لِمَنْ هٰذَا قَوْلُكَ لَا تُقْرَبُ ۚ قَالَ هٰذَا لِمَنْ كَفَرَ ۚ فَلَمَّا مَكَانًا مَّشْكُونًا ۚ

آدیموں کی نصیحت سمجھنے کے بعد بھی موسیٰ علیہ السلام کو کربا و آجاب اس سبب دیکھ کے ساتھ دیکھا کہ اسے کوئی اہم تو اس شہر میں اسوقت تک ہرگز نہ جائیں گے جب تک جہاد میں وہاں موجود ہیں مگر کہاں تک مقابلہ ہی کرنا چاہتے ہیں تو آپ اور آپ کا آجاب ہرگز نہ لاجز علیہم قوم ہیں بیٹھے ہیں۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی قوم بنی اسرائیل پر حق قحطی کے پیشتر انکسارات کے ساتھ ہر قدم پر ان کی سرکشی اور ہتھیاری کا مشاہدہ کرتے آ رہے تھے مگر اسوقت تک صبر و تحمل سے کام لیتے رہے، کبھی ان کے لئے یہ دُعا نہیں کی اسوقت ان کے اس جہاد و جہاد کے وہ بہت دل شکستہ اور غمگین ہو گئے اور ان کے لئے یہ دُعا کی، اُن کے حق میں فاسقین کے الفاظ استعمال فرمائے، حق تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی دُعا قبول فرمائی اور اُن کو اللہ تعالیٰ نے بھی فاسقین کا نام دیا اور اس زمین مقدس سے ان لوگوں کو چالیس سال کے لئے غلام کر دیا اور اس نکلے میدان میں اُن کو ایسا قید کر دیا کہ صبح سے شام تک پھٹے رہتے تھے کہیں قرعہ نہ تھا۔ مگر چونکہ اللہ کے رسول حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی اُن کے ساتھ تھے اُن کی برکت اور عطیہ سے اس قوم فاسقین پر اس سزا کے دوران بھی اللہ تعالیٰ کی بہت سی نعمتیں برتی رہیں کہ اس میدان شہ میں جس طرف چلتے تھے ہادل ان کے سروں پر سایہ کر دیتا تھا، اُن کے کھانے کیلئے مَنّ و سلویٰ نازل ہوتے تھے، اُن کے کپڑے بھرا نہ انداز سے نہ پہنچتے تھے نہ پہنتے تھے۔ اور ان کو ایک مربع پتھر عطا فرمایا تھا اور موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ جب اُن کو پانی کی ضرورت ہو تو اس پتھر پر اپنی لاشی مار دو تو اس میں سے بارہ ہتھکے جاری ہو جاتے تھے، پتھر کی ہر جانب سے

تین چٹے پہنے گئے تھے اور بنی اسرائیل کے بارہ قبیلوں میں یہ چٹے منین کر کے تقسیم کر دیے گئے تھے تاکہ ہر قبیلہ کو اپنے چٹے پر اور جب بھی یہ لوگ کسی مقام سے سفر کرتے اور کچھ کہیں جا کر منزل گئے تو اس چٹے کو وہیں سوجھ دیتے تھے (تفسیر)

حضرت ابن عباسؓ نے اس حدیث کو مرفوع کر کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا روایت قرار دیا ہے اور میرے نزدیک یہ درست ہے کیونکہ حضرت معاویہؓ نے ابن عباسؓ کو یہ حدیث روایت کرتے ہوئے سنا تو اس بات کو سنکر اور خطا قرار دیا جس حدیث میں آیا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جس قبیلے کو قتل کیا تھا اور اسکا شرع قوم فرعون کو قبیلہ دل دیا تھا تو اس کی خبری اسس دوسرے فرعونی شخص نے کی جس سے دوسرے روز یہ اسرائیلی لڑا ہوا تھا۔ وجہ یہی کہ اس فرعونی کو تو اس کے واقعہ قتل کا علم نہیں تھا وہ اسکی خبر ہی کیسے کر سکتا تھا اس کی خبر تو صرف اسی رات نے والے اسرائیلی کو معلوم تھی۔

جب حضرت معاویہؓ نے انکی حدیث کے اس واقعہ کا انکار کیا تو ابن عباسؓ کو غصہ آیا اور حضرت معاویہؓ کا ہاتھ پکڑ کر سعد بن ابی کربہؓ کے پاس لے گئے اور ان سے کہا کہ اے ابو بکر کیا تمہیں یاد ہے جب ہم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قتیل موسیٰ علیہ السلام کے بارے میں حدیث بیان فرمائی اس راز کا افشا کرنے والے اور فرعون کے پاس خبری کرنے والا اسرائیلی تھا یا فرعونی۔ سعد بن ابی کربہؓ نے فرمایا کہ فرعونی تھا کیونکہ اس نے اسرائیلی سے یہ سن لیا تھا کہ کل کا واقعہ قتل موسیٰ علیہ السلام کے ہاتھ سے ہوا تھا اسنے اسکی شہادت فرعون کے پاس دے دی امام نسائی نے یہ ٹوٹی ٹوٹی حدیث اپنی کتاب مشن کبریٰ کی کتاب التفسیر میں نقل فرمائی ہے۔

اور اس ٹوٹی حدیث کو ابن جریر طبری نے اپنی تفسیر میں اور ابن ابی حاتم نے اپنی تفسیر میں اسکا نقل کیا ہے۔ ہاں دونوں کی سند سے نقل کر کے کہا ہے کہ یہ حدیث مرفوع نہیں بلکہ ابن عباسؓ کا اپنا کلام ہے جس کو انھوں نے کتب میں ایجاد کی ان اسرائیلی روایات سے لیا ہے جس کے نقل کرنے اور بیان کرنے کو جائز نہ کہا گیا ہے۔ ہاں کہیں کہیں اس کلام میں مرفوع حدیث کے جملے بھی شامل ہیں۔ امام ابن کثیر اپنی تفسیر میں اس ٹوٹی حدیث اور اس پر ذکورہ تصدیق و تصدیق کرنے کے بعد کہتے ہیں کہ جلد کے شیخ ابوالخیر مرزی بھی ابن جریر اور ابن ابی حاتم کی سند اس روایت کو موقوف ہیں ابن عباسؓ کا کلام قرار دیتے تھے۔ (یعنی تفسیر ابن کثیر از ص ۱۳۲ ج ۲)

ذکورہ تصدیق و تصدیق علیہ السلام سے قرآن کریم نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ کا اختتام حاصل شدہ نتائج و غیر اور فوائد ہمہ فراہم کیے کہ اکثر سورتوں میں اسکا کچھ ذکر آیا ہے جلد

وجہ یہ ہے کہ یہ قصہ ہزاروں خبروں اور حکمتوں پر اور خداوند سبحانہ و تعالیٰ کی قدرت کاملہ کے عجیب
منظاہر و شوق ہے جس سے انسان کا ایمان چمکتا ہوتا ہے اور اس میں ملی اور اخلاقی چارے ہیں بھی مثلاً
چونکہ اس جگہ یہ قصہ پوری تفصیل کے ساتھ آگیا ہے تو مناسب معلوم ہوا کہ اسکے ذیل میں کئی ہونی
خبروں، نصیحتوں اور ہدایتوں کا ہر حصہ بھی لکھ دیا جائے۔

فرعون کی احمقانہ تدبیر اور اس پر | فرعون کو جب یہ معلوم ہوا کہ بنی اسرائیل میں کوئی لڑکا پیدا ہو گا
قدرت حق کا حیرت انگیز و توکل | جو فرعون کی سلطنت کے زوال کا سبب بنے گا تو اسرائیلی
لڑکوں کی پیدائش بند کرنے کے لئے قہر عام کا حکم دیا۔ پھر اپنی مکی اور ذوقی مصلحت سے
ایک سال کے لڑکوں کو باقی رکھنے اور دوسرے سال کے لڑکوں کے قتل کرنے کا فیصلہ نافذ کر دیا
اور تعالیٰ کو قدرت مسمیٰ کہ موسیٰ علیہ السلام کو اُس سال میں پیدا کر دیتے جو سال بچوں کو باقی رکھنے
کا تھا مگر قدرت کو منظور ہے چونکہ اس امر کی اس نکالنا نہ دیکر کہ پوری طرح اس پر اٹھ دیا جائے
اور اس کو خوب روزِ خوف بنایا جائے۔ اس لئے موسیٰ علیہ السلام کو اس سال میں پیدا فرمایا جو لڑکوں
کے قتل کا سال تھا اور اپنی حکمت بافضلہ سے صورت ایسی پیدا کر دی کہ موسیٰ علیہ السلام خود اس
بتلائی نام کے گھر میں پرورش پائیں، فرعون اور اس کی بیوی نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو شوقی
و رغبت سے اپنے گھر میں پایا اور سارے شہر کے اسرائیلی لڑکے موسیٰ کے شہید میں قاتل ہو رہے تھے
اور موسیٰ علیہ السلام خود فرعون کے گھر میں آرام و آسائش اور عزت و اکرام کے ساتھ ان کے خربے
پر پرورش پا رہے تھے۔

در پہ بند و دشمن اندر خانہ بود | میلہ فرعون زریں انصاف بود
موسیٰ علیہ السلام کی والدہ پر ہجرانہ انعام | حضرت موسیٰ علیہ السلام اگر عام بچوں کی طرح کسی آقا
اور سرِ مسمیٰ تدبیر کا ایک اور انتظام | کا دودھ قبول کر لیتے تو ان کی پرورش اپنے دشمن فرعون
کے گھر میں ہی آرام کے ساتھ ہوتی مگر موسیٰ علیہ السلام کی والدہ ان کی چھائی سے پریشان رہیں
اور موسیٰ علیہ السلام کو بھی کسی کا فرح و شادمانی کا دودھ ملتا۔ اور تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو کا فرح و شادمانی
کے دودھ سے بھی بچایا اور ان کی والدہ کو بھی چھائی کی پریشانی سے نجات دی اور نجات بھی اس
طرح کہ فرعون کے گھر والے ان کے منہ پر احسان چوتے ان پر دیا اور محضوں کی پرورش ہوئی اور اپنے
ہی محبوب بچے کو دودھ پلانے پر فرعون نے بار بار سے معاوضہ بھی دیا اور عام ملازموں کی طرح فرعون کے
گھر میں بھی نہ منانہ پڑا تھا کہ لا انا اشد الناس حسداً۔

صفت کاؤں و تابہوں وغیرہ کی ایک بشارت | ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا
ارشاد ہے کہ جو صنعت کار اپنی صنعت و حرمت نہایت نیچک ثواب کی رکھے اُس کی مثال

موسٰی علیہ السلام کی والدہ بیسی ہو جاتی ہے کہ اپنے ہی بچے کو دودھ پلا جائیں اور اسکا دوسروں سے معاوضہ لیں (ایسا کہیں) مطلب یہ ہے کہ کوئی سوار، مسافر، غناقاہ، دوسرا یا کوئی رفاہ عام کا دورہ تعمیر کرتا ہے اگر اس کی نیت صرف اپنی مزدوری کرنے اور پیسے کمانے کی ہے تو اس کو صرف دہی ملے گا اور اگر اس نے نیت یہ بھی کر لی کہ یہ تعمیرات نیک کاموں میں آئیں گی ان سے اپنی دین کو نفع پہنچے گا اس لئے دوسری قسم کی تعمیرات ہر ان کو تزیین دی تو اسکو انہم موسٰی علیہ السلام کی طرح مزدوری بھی ملے گی اور اپنا دینی فائدہ بھی۔

انقر تعالیٰ کے خاص بندوں کو ایک **اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سُلَیْمَانَ وَ عَلٰی اٰلِہٖ وَسَلَّم** میں اسلوب اشارہ فرمایا ہے کہ حق تعالیٰ محبوبیت کی شان عطا فرمائی ہے کہ اپنے مخلصوں بندوں کو ایک خاص شان محبوبیت کی عطا فرمادیجئے ہر دیکھنے والا ان سے محبت کرتا ہے۔ **یٰسٰرَیْنِ** کو دیکھ کر اپنا برایا، دوست دشمن سب محبت کرنے لگتے ہیں انبیاء، صلح اسلام کا توڑا مقام ہے بہت سے اولیاء اللہ میں بھی اس محبوبیت کا مشاہدہ ہوتا رہا ہے فرعون کا فر شخص کا قتل فرعون علیہ السلام نے ایک اسرائیلی مسلمان سے **اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی یٰسٰرَیْنِ** ایک فرعون کا فر کو لانا پیدا دیکھ کر فرعون کو رکتا مارا جس سے وہ مر گیا اس کو حضرت موسٰی علیہ السلام نے خود بھی علی شیطاں فرمایا اور انقر تعالیٰ سے اس شخص کی معافی طلب کی وہ معاف بھی کر دی گئی۔

مگر یہاں ایک تہی سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ فرعون شخص ایک کافر عربی تھا جس سے موسٰی علیہ السلام کا کوئی معاہدہ صلح بھی نہ تھا نہ اس کو اپنی ذمہ کا فروں کی فہرست میں داخل کیا جاسکتا ہے جن کی جان دمال اور آبرو کی حفاظت مسلمانوں پر واجب ہوتی ہے، یہ تو عربی کافر تھا جس کا حکم اسلامی مغربیت میں یہ ہے کہ وہ مباح الدم ہے اسکی قتل کوئی گناہ نہیں، پھر یہاں اس کو علی شیطاں اور خطاکس بنا کر قرار دیا گیا۔

عام کتب تفسیر میں کسی نے اس سوال سے تعرض نہیں کیا۔ احقر حسب سیدی یکیم الاُمّت حضرت مولانا تھانویؒ کے حکم سے احکام القرآن کی تفسیر میں مشغول تھا اور اسیں یہ واقعہ لکھ کر آیا تو حضرت نے اس سوال کا جواب یہ دیا تھا کہ اگرچہ اس فرعون شخص سے براہ راست کوئی میثاق معاہدہ صلح یا ذمہ کا نہیں تھا مگر چونکہ اسوقت حضرت موسٰی علیہ السلام کی حکومت تھی اس فرعون کی، بلکہ دونوں حکومت فرعون کے شہری تھے اور ایک دوسرے کی طرف سے ملحق تھے یہ ایک قسم کا ملکی معاہدہ تھا، فرعون کے قتل میں اس ملکی معاہدہ کی خلاف ورزی ہوئی اسلئے اسکو خطا قرار دیا گیا اور یہ خطا چونکہ قصداً نہیں بلکہ اتفاقاً ہو گئی اسلئے موسٰی علیہ السلام کی عصمت نبوت کے منافی نہیں۔

سیدی حضرت حکیم الامت اسی بنا پر شکر کہ ہندوستان میں جبکہ مسلمان اور ہندو دونوں
انگریز کی حکومت میں رہتے تھے کسی مسلمان کے لئے یہ جائز نہ رکھتے تھے کہ وہ کسی ہندو کی جائیداد پر قائم کرے
حنفیوں کی امداد اور خدمت غلطی | حضرت موسیٰ علیہ السلام نے شہر مدینہ سے باہر کنوئیں پر دو محلات
دین دو دنیا کے لئے بنائے وہ حضرت یحییٰ | کو دیکھا جہاں پانچ صنعت کی بنا پر اپنی بکریوں کو پانی نہیں پھا سکتی
تھیں، یہ کنوئیں، بائبل، انہی، اور دو مٹی علیہ السلام ایک مسافر تھے حضرت حنفیوں کی امداد و خدمت
مقتضائے شرافت اور اشر کے نزدیک محبوب عمل تھا اسلئے ان کے واسطے محنت اٹھائی، اور انکی
بکریوں کو پانی پڑ دیا اسکا اجر و ثواب تو اشر کے پاس بڑا ہے۔ دنیا میں بھی اشر تعالیٰ نے انکے اسی
عمل کو مسافر خانے کے کسی اور بے سرو سامانی کا ایسا ملکہ بنا دیا جو ان کی اگلی زندگی میں ان کی شان
کے مطابق مسافر خانے کا ذیابین بھی کہ حضرت شعیب علیہ السلام کی خدمت اور ان کی دامادی شرف
حاصل ہوا، جو ان پر نے کے بعد جو کام ان کی داء کو کرنا تھا اشر تعالیٰ نے غربت کے عالم میں اپنے
ایک شی کے ہاتھ سے انجام دلایا۔

دو پیغمبروں میں اجراء اور آبرو کا معاملہ | موسیٰ علیہ السلام حضرت شعیب علیہ السلام کے بھائی پر ہیں
اور اس کی تکفیل اور فائدہ شعیب | جو کہ فرعون کی سپاہیوں کے خوف سے مہاجر ہوئے تو حضرت
شعیب علیہ السلام نے مسافر خانے کے مشورہ پر ان کو اپنے یہاں وجہ رکھنے کا خیال ظاہر فرمایا
اسیں اشر تعالیٰ کی بڑی تکفیل اور خلق امت کے لئے اہم ہدایتیں ہیں۔

اقلے یک شعیب علیہ السلام اشر تعالیٰ کے نبی و رسول تھے ایک مسافر غریب الوطن کی اتنی
اداران سے کہ مستعد نہ تھی کہ کچھ عرصہ اپنے یہاں ہو کسی عداوت و خدمت کے یہاں ان کو ایسے گرفتار
انھوں نے یہ پیغمبر نہ فراموش سے موسیٰ علیہ السلام کا عاقبتی حوصلہ نہ نامعلوم کر کے یہ بھولیا تھا کہ وہ
دیر تک یہاں قبول نہ کریں گے اور کسی دوسری جگہ چلے گئے تو ان کو تکفیل ہوگی اسلئے بے تکفیل
معاملہ کی صورت اختیار کر لی ہمیں دوسروں کے لئے بھی یہ ہدایت ہے کہ کسی کے گھر جا کر پناہ مانگنا
پر وہاں شرافت کے خلاف ہے۔

دوسرے اسیں یہ تکفیل بھی تھی کہ اشر تعالیٰ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو نبوت و رسالت
سے فائز کرنا چاہتے تھے جس کے لئے اگرچہ کوئی عہدہ و عمل نہ شرط ہے اور نہ وہ کسی عمل و عہدہ
کے ذریعہ حاصل کیا سکتی ہو تو خاص اشر تعالیٰ کی طرف سے طلب اور انعام ہوتا جو مگر عداوت اشر
یہ ہے کہ وہ اپنے پیغمبروں کو بھی عبادات اور منہ و مشقت کے دور سے گزارتے ہیں جو اخلاقی
و دنیا کی تکفیل کا ذریعہ اور دوسروں کی اصلاح کا بڑا سبب بنتا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام کی زندگی
اسوقت تک مشاہدہ اعزاز و اکرام میں گزری تھی آگے ان کو خلق خدا کے لئے ہادی و رہبر اور فکا

مصلح بننا تھا، حضرت شعیب علیہ السلام کے ساتھ اس مزدوری دولت کے معاہدہ میں ان کی اخلاقی تربیت کا راز بھی پوشیدہ تھا، علامت شیرازی نے اسی کو کہا ہے

شبانِ دانیِ امین گئے دسد ہراد یہ کہ چند سال بجاں خدمتِ شعیب کند
تیسرے جو خدمت ان سے لی گئی وہ کبریاں چرانے کی تھیں، یہ طیب بات ہے کہ یہ کام اکثر انبیاءِ عظیم اسلام سے لیا گیا ہے شاید اس میں یہ راز بھی ہو کہ بکری ایسا جانور ہے جو گھٹے سے آگے چلے بھاگنے کا عادی ہوتا ہے جس پر چرانے والے کو بار بار غصہ آتا ہے، اس غصہ کے نتیجہ میں اگر وہ اس بھاگنے والی بکری سے قطع نظر کرے تو بکری باغ سے گئی وہ کسی بھیڑ بیکہ کا لقمہ بن گئی اور اپنی مرضی کے تابع پھانے کے لئے اسکو مار پٹ کرے تو وہ کزدہ آشتی ہے کہ ذرا چوٹ مار دو تو ٹانگ ٹوٹ جاتے اس لئے چرواہے کو بڑے صبر و حلم سے کام لینا پڑتا ہے۔ عام خلق خدا تعالیٰ کا بھی انبیاءِ عظیم السلام کے ساتھ ایسا ہی حال ہوتا ہے جس میں انبیاء انہ ان سے صرف نظر کر سکتے ہیں اور نہ زیادہ تشدد کر کے ان کو راستہ پر لا سکتے ہیں صبر و حلم ہی کو شیورہ چنانا پڑتا ہے۔

کسی کو کوئی عہدہ اور ملازمت سپرد کرنے کے لئے بہترین دستور العمل والدھ کی ضرورت دیا کہ ان کو ملازم رکھ لیا جائے اس مشورہ کی دلیل یہ بیان فرمائی کہ بہترین اجیرہ شخص ہو سکتا ہے جو قوی بھی ہو، امین بھی۔ قوی سے مراد اس کا کام کی قوت و صلاحیت والی ہونا ہے جو کام اُسکے سپرد کرنا ہے اور امین سے مراد یہ ہے کہ اُنہس کی سادہ زندگی کے حالات اس کی اعانت و دیانت پر شاہد ہوں، آج کل مختلف ملازمتوں اور سرکاری و غیر سرکاری عہدوں کے لئے انتخاب کا جو المثنوی رکھا جاتا ہے اور درخواست گزار میں اپنا کو دیکھا جاتا ہے اگر خود کریں تو سب کے سب ان وہ غلوں میں جمع ہیں بلکہ ان کے تفصیلی شرائط میں بھی یہ جاہلیت عموماً نہیں ہوتی، کیونکہ امانت و دیانت تو کہیں زیر غور ہی نہیں لی جاتی بشرطِ علمی قابلیت کی ڈگریاں معیار ہوتی ہیں اور آج کل یہ کہیں سرکاری و غیر سرکاری اداروں کے نظام میں ابتری پائی جاتی ہے وہ بیشتر اسی اصولی دیانت کو نظر انداز کر دیکھا نتیجہ ہوتا ہے۔ قابل اور عاقل آدمی جب امانت و دیانت سے کو رہا ہوتا ہے تو پھر وہ کام چوری اور رشوت خوری کے بھی ایسے ایسے راستے نکال لیتا ہے کہ کسی قانون کی گرفت میں نہ آ سکے۔ اسی نے آج دنیا کے بیشتر سرکاری و غیر سرکاری اداروں کو بیکار و بیکہ مضر بنا رکھا ہے۔ اسلامی نظام میں اسی لئے اس کو بڑی اہمیت دی گئی ہے جس کے برکات و نفع نے صدیوں تک دیکھے ہیں۔

ساحر و اور غیر کے حالات میں کھلا فرق افروغوں نے جن ہاد و گردوں کو جمع کیا تھا اور پورے ملک قوم کا غلطہ ان کے سامنے رکھ کر کام کرنے کو کہا تھا اسکا تقاضا یہ تھا کہ وہ خود اپنا کام بھڑک

اس خدمت کو دل و جان سے انجام دیتے مگر وہاں ہوا یہ کہ خدمت شروع کرنے سے پہلے سولے باری شریعہ کر دی کہ میں کیا شے گا۔

اس کے بالمقابل تمام دنیا، عظیم السلام کا عام اعلان یہ ہوتا ہے کہ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكَ یعنی میں تم سے اپنی خدمت کا کوئی معاوضہ نہیں مانگتا اور انبیاء علیہم السلام کی تبلیغ و دعوت کے موثر ہونے میں اُن کے اس استغنا کا بڑا دخل ہے۔ جب سے علماء دین اہل فتویٰ اہل خطابت و دعا کی خدمت کا انتظام اسلامی بیت المال میں نہیں ہوا ان کو اپنی تعلیم اور دعا و دعاست پر تنخواہ لینے کی مجبوری پیش آئی وہ اگرچہ متاخرین فقہاء کے نزدیک بدادینہ مجبوری کر قرار دی گئی مگر اس میں شبہ نہیں کہ اس معاوضہ لینے کا اثر تبلیغ و دعوت اور اصلاح خلق پر نہایت بُرا ہوا جس نے اُن کی کوششوں کا فائدہ بہت ہی کم کر دیا۔

فرعونی جادو و جادوؤں کے جادو کی حقیقت | ان لوگوں نے اپنی ہاتھوں اور دسیوں کو بظاہر شریعہ بنکر دکھایا تھا کیا وہ واقعی سانب ہیں گئی تھیں اسکے مستحق الفاظ قرآن يُحْيِي الْمَيِّتَ وَيَكْسِبُ میں يَكْسِبُ لفظ کسبی سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ وہ حقیقتہً سانب نہیں ہیں مگر یہ ایک قسم کا مسمریزم تھا جس نے خیالات حاضرین پر تصرف کر کے ایک قسم کی نظربندی کر دی کہ حاضرین کو وہ چلتے پھرتے سانب دکھائی دیتے تھے۔

اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ کسی جادو سے کسی شے کی حقیقت تبدیل ہی نہیں ہو سکتی، اتنا معلوم ہوتا ہے کہ ان جادوگروں کا جادو تبدیل حقیقت کے دوسرے کا نہیں تھا۔

قبائلی تقسیم معاشرتی معاملات | اسلام نے وطن، لسانی، نسبی، قبائلی تقسیموں کو توہینت کی حد تک کوئی مذہم عمل نہیں کی بنیاد بنانے پر سخت تنقید کیا ہے اور ان تفرقوں کو مٹانے کی ہر قدم ہر کام میں کوشش کی ہے بلکہ اسلامی سیاست کا سنگ بنیاد ہی اسلام کی دینی قومیت ہے جن میں عربی، عجمی، فارسی، ہندی، مسیحی سب ایک قوم کے افراد ہیں

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ میں اسلامی حکومت کی بنیاد رکھنے کے لئے سب سے پہلا کام مہاجرین و انصار میں یکجہت اور موافقات قائم کرنے سے شروع فرمایا تھا اور حضرت ابودار

کے خطبہ میں قیامت تک کے لئے یہ دستور العمل دیدیا تھا کہ كُلُّ النَّاسِ لِرَاسِ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ الْأَسْبَابُ سب بُت ہیں جن کو اسلام نے توڑ ڈالا ہے لیکن معاشرتی معاملات میں ایک حد تک ان امتیازات کی رعایت کو نگہ رکھا گیا ہے کیونکہ کھانے پینے پہنے پہنے کے طریقے مختلف قبائل اور

مختلف اوطان کے الگ الگ ہوتے ہیں اُس کے خلاف کرنا تکلیف بخشد ہے۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام پر بنی اسرائیلیوں کو مصر سے ساتھ لیکر چلے تھے ان کے

بارہ قبیلے تھے، حق تعالیٰ نے ان قبیلوں کے امتیاز کو مسابقتی معاملہ میں جائز رکھا اور دینا میں بھی جو راستے بطور معجزہ پیدا فرمائے تو بارہ راستے الگ الگ ہر قبیلے کے لئے پیدا فرمائے، ان کا طرح وادی تیرہ میں جس پشتر سے بطور معجزہ پانی کے چشمے جاری ہوتے تھے وہ بھی بارہ ہوتے تھے، تاکہ قبائل میں مزاحمت نہ ہو ہر ایک قبیلہ اپنا مفروضہ پانی حاصل کرے۔ (کتاب فی السطور)

عراقی اسلام کے لئے | حضرت مولیٰ علیہ السلام نے جب ایک چیتے کے لئے اپنی قوم سے ایک خلیفہ اور نائب بنانا | ہوگا کہ وہ خودی عبادت میں مشغول ہو جائے تو بارہوی علیہ السلام کو اپنا خلیفہ اور نائب بنکر سب کو چاریت کی کہ میرے پیچھے سب کی اطاعت کرنا تاکہ آپس میں اختلاف و نزاع نہ چھوٹ پڑے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کسی جماعت یا خاندان کا بڑا اگر کہیں سفر پر جائے تو سنت و اشیاء یہ ہے کہ کسی کو اپنا قائم مقام خلیفہ بنائے جس کے علم و ضبط کو قائم رکھے۔

مسلمانوں کی جماعت میں تفرقہ سے بچنے | یعنی اسوائے میں حضرت مولیٰ علیہ السلام کی غیر جانبری کے وقت جو کوئی سار پرستی کا فتنہ چھوٹا اور ان کے تین فرشتے چلے حضرت بارہوی علیہ السلام نے سب کو دعوت حق تو دی ہے۔

ان میں سے کسی فرقہ سے کبھی اجتناب اور بیزاری و علیحدگی کا دعویٰ علیہ السلام کے لئے کب اعلان نہیں کیا۔ اس پر جب حضرت مولیٰ علیہ السلام ناراض ہوئے تو انھوں نے یہی خدشہ پیش کیا کہ میں تشدد کو ممانعتی اسرائیل کے مکروے پوجا تے ان میں تفرقہ نہیں جاتا، اپنی غیبت کے ان اعلان قرآن نے پہلے ہی کرنا شروع کر دیے، وہ تو قرآن مجید کی، یعنی میں نے اس لئے کسی بھی فرقہ سے علیحدگی اور بیزاری کا شدت سے اظہار نہیں کیا کہ کہیں آپ وہاں آکر مجھ سے الزام نہ دیں کہ تم نے بنی اسرائیل میں تفرقہ پیدا کر دیا اور میری اہمیت کو یا مادی نہیں کی۔

حضرت مولیٰ علیہ السلام نے بھی اُن کے عذر کو غلط نہیں قرار دیا بلکہ صحیح تسلیم کر کے اُن کے لئے دُعا واستغفار کیا اس سے یہ بات نکلتی ہے کہ مسلمانوں میں تفرقہ سے بچنے کے لئے وقتی طور پر اگر کسی برائی کے معاملہ میں نرمی برنی جائے تو درست ہے۔ **فصل فی تفرقہ و اختلاف و اہل مذہب**

قتلہ: مولیٰ علیہ السلام کی جو آیات آمد پر رکھی گئی ہیں ان کے آخر میں حضرت مولیٰ و ہارون علیہما السلام کو فرعونوں کی ہاریت کے لئے بھیجئے کو حکم ایک خاص ہاریت کے ساتھ دیا گیا ہے یعنی

جنیفرانہ دعوت کا ایک نیم اعلیٰ یہ بیان ہوا ہے کہ فریق خلافت کئی ہی سرکش اور غلط سے غلط عقائد و غیالات کا حامل ہوا، اصلاح و ہدایت کا فریضہ انہماک دینے والوں پر لازم ہے کہ اس کے ساتھ بھی حدود و ان غیر خواہاں اخلاقیات سے بات فرم کریں، اسی کا یہ نتیجہ ہو سکتا ہے کہ مخالف کبھی

غور و فکر پر مجبور ہو جائے اور اس کے دل میں خدا کا خوف پیدا ہو جائے۔

فرعون جو خدائی کا دعویٰ اور جبار اور خاتم ہے، جو اپنی ذات کی مخالفت کے لئے ہزار بار
 بنی اسرائیل کے بچوں کے قتل کا مجرم ہے اس کی طرف بھی اللہ تعالیٰ اپنے خاص پیغمبروں
 کو بھیجتے ہیں تو یہ ہدایت نامہ دے کر بھیجتے ہیں کہ اس سرکے نرم کریں تاکہ اسکو غور و فکر کا سوا
 ملے۔ اور یہ اس پر ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں تھا کہ فرعون اپنی سرکشی سے اور گمراہی سے باز
 آنے والا نہیں ہے مگر اپنے یہ بغیروں کو اس احمول کو یاد کرنا تھا جس کے ذریعہ نطق خدا سوچنے
 سمجھنے پر مجبور ہو کر خدا تعالیٰ کے خوف کی طرف آجائے۔ فرعون کو ہدایت ہو یا نہ ہو مگر اصول و ہونا
 چاہئے جو ہدایت و اصلاح کا ذریعہ بن سکے۔

آج کل جو بہت سے اہل علم اپنے اختلافات میں ایک دوسرے کے خطوط و بان و رازی
 اور الزام تراشی کو اسلام کی مذمت سمجھ بیٹھے ہیں انہیں اس پر بہت غور کرنا چاہئے :

قَالَ رَبَّنَا إِنَّا أَخَافُ أَنْ يُفْرَطَ عَلَيْنَا أَوْ أَنْ يُلَاقِيَ ۝ قَالَ

جوئے اسے رب ہمارے ہم ڈرتے ہیں کہ ہمیں بڑے سے بڑے یا جو حق میں آجائے

لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمْ أَسْمَعُ وَأَرَى ۝ قَاتِلِيَهُ فَقُولَا

نہ ڈرو میں ساتھ ہوں تمہارے سناتا ہوں اور دیکھتا ہوں سو جاؤ اس کے پاس اور کہو

إِنَّا رَسُولُكَ فَارْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ وَلَا

ہم دونوں بھیجے جوئے ہیں تمہارے ہم کے ساتھ بھیجے ہم سے ہم کے ساتھ بنی اسرائیل کو اور مست

تَعَذِّبُهُمْ قَدْ جَعَلْنَاكَ بِأَيْتِنَا مِنْ رَبِّكَ ۝ وَالسَّلَامُ عَلَيَّ مِنْ

سزا ان کو ہم آئے ہیں تمہارے پاس تمہاری جگہ پر رب کی اور سلامتی ہماری جو اس کے

اتَّبِعِ الْهُدَى ۝ إِنَّا قَدْ أَوْرَثْنَاكِ الْيَمِينَ أَنْ الْعَذَابُ عَلَى

راہ کی بات ہم کو حکم دے کہ عذاب اس پر ہے جو جو

مَنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى ۝ قَالَ فَكَيْفَ رَبُّكُمْ يَمُوسَى ۝ قَالَ

اور مٹھ پھیرے ہو ہو ہر کون ہے رب تم دونوں کا لے مونی کہا

رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ حَلْقَهُ ثُمَّ هَدَى ۝

رب ہمارا وہ ہے جس نے دی ہر چیز کو اس کی صورت پھر راہ

خلاصہ تفسیر

(جہاں یہ حکم دونوں صحابیوں کو پہنچا تھا تو) دونوں نے عرض کیا کہ اسے جہاد سے بہرہ ور کیا جائے
تبلیغ کے لئے حاضر ہیں لیکن ہم کو اندیشہ ہے کہ (دیکھیں) اور ہم پر (تجلیات پہنچا دیں) اور یہی نہ
کوہیتے کہ تبلیغ ہی وہ جہاد ہے، یا یہ کہ (عین تبلیغ کے وقت اپنا کفر میں) زیادہ شرارت نہ
کرنے لگے (کہ اپنی جگہ جگہ میں تبلیغ نہ کرنے نہ سمجھتے تھے جس سے وہ عدم تبلیغ کے برابر ہو جائے)
اور شاید وہاں کہ (اس امر سے غفلت نہ کرے) نہ پیشہ نہ کرے (دیکھیں) یہ تم دونوں کے ساتھ ہیں سب شمشاد
دیکھنا ہوں (یہ تہا ہی حفاظت کروں گا اور اس کو صواب کروں گا جس سے پوری تبلیغ کر سکو)
جیسا دوسری آیت میں ہے يُغْفِرُ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ (سو تم اپنے خوف و غلطی) اس کے پاس جاؤ اور
(اس سے) کہہ کر تم دونوں تیرے پر (وہ گناہ کے قوت دہن) کہ ہم کو نبی بنا کر بھیجا ہے (سو
تو ہماری اطاعت کو اصلاح عتیق دے گی) کہ تو میری تصدیق کو اور اصلاح اطاعت میں بھی کہ
علم وغیرہ سے باز آؤ اور اپنی اصلاح کو (وہیں پر تو مباح حق قسم کرتا ہے) اپنے غیر علم کے باوجود
ساتھ جانے دے (کہ جہاں چاہیں اور جس طرح چاہیں) اور ان کو تکلیفیں سے بچایا (اور) ہم
(جو دینی نبوت کا کرتے ہیں تو خالی خالی نہیں بلکہ ہم) تیرے پاس حق سے سب کی طرف سے (اپنی خوش
گواہی) (یعنی معجزہ بھی) لائے ہیں اور (تصدیق اور قبول حق کا فرد اس قاعدہ کلیہ کے معلوم
ہو گا کہ) ایسے شخص کے لئے (مذاب الہی سے) سلامتی ہے (وہ سیدھی) (اور یہ جیسے) (اور) مکرر عیب و رتوب
حق کے باب میں (جہاد سے پاس پر حکم پہنچا ہے کہ) (اسٹر کا) مذاب (تہر کا) اس شخص پر ہو گا جو
(حق کو) (مصلحت سے اور اس سے) (وہ کر) (انی کرے) (غرض یہ سارا مصلحتوں پر ہے کہ اس سے کہو
چنانچہ دونوں حضرات کثرتِ نبوت نے ملنے اور یہ کہ اس سے سب کہہ دیا) (وہ کہنے لگا کہ پھر یہ تو
بتلاؤ گی) تم دونوں کا وہاں کون ہے (جس کے لئے) (پتہ کو) (مستادہ تیرے ہو) (جس میں) (وہاں
میں) (موسیٰ علیہ السلام) نے کہا کہ ہمارے دونوں کا جگہ سب کا (وہاں) (وہاں) (وہاں) (وہاں) (وہاں) (وہاں)
مناسب بناؤ (مظاہر فرمائی) پھر ان میں جو چاہنا تھا (ہر چیز میں تھیں) ان کو ان کے مناسب و مصلحت
کی طرف (دھنائی فرمائی) چنانچہ ہر باؤر اپنی منہ سب غذا اور چوڑا اور بسک و غیرہ (وہاں) (وہاں)
پس وہی ہمارا بھی رہا ہے)۔

معارف و مسائل

حضرت موسیٰ کو خوف کیوں ہوا؟ (۱) لَا تَخَافُ، حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام نے اس جگہ
اسٹر تعالیٰ کے سامنے دو طرح کے خوف کا اظہار کیا، ایک ان دھن کے لئے جس کے پہلی

سے مدد سے تھماؤ نہ کرنے کے ہیں تو مطلب یہ ہو کہ شاید فرعون ہماری بات سننے سے پہلے ہی ہم پر حملہ کر دے، دوسرا خوف ان بچنے کے لفظ سے بیان فرمایا جس کا مطلب یہ ہے کہ ممکن ہے وہ اس سے بھی زیادہ سرکشی پر اتر آئے کہ آپ کی شان میں نامناسب کلمات کہنے لگے۔

یہاں ایک سوئی یہ چلایا جوتا ہے کہ ابتداء کلام میں جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کا منصب نبوت و رسالت عطا فرمایا گیا اور انھوں نے حضرت ہارون کو اپنے ساتھ شریک کر لیا تو ان کی درخواست قبول ہوئی تو اسی وقت حق تعالیٰ نے ان کو یہ بتلوا دیا تھا کہ **مَنْ شِئْتَ فَقُلْ** یا **يَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ سَلِّمْ عَلَيَّ اِنَّكَ رَاسِدٌ عَلَيَّ بِالْحَقِّ**، نیز یہی اٹھینان والا دیا گیا تھا کہ آپ کی درخواست میں جو چیزیں طلب کی گئی ہیں وہ سب ہم نے آپ کو دیدیں، **فَاَنْزِلْنَا مُوسٰى بِالْحَقِّ سُلْطٰنًا**، ان مطلوب چیزوں میں سرشار صدر بھی تھا جس کا حاصل یہی تھا کہ غاف سے کوئی دل تنگی اور خوف و ہراس پیدا نہ ہو۔

اللہ تعالیٰ کے ان وعدوں کے بعد پھر یہ خوف اور اس کا اظہار کیا جاتا ہے اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ پہلا وعدہ کہ ہم آپ کو غلبہ عطا کریں گے اور وہ لوگ آپ تک نہیں پہنچ سکیں گے یہ ایک جہیم وعدہ ہے کہ مراد غلبہ سے جوت و دلیل کا غلبہ بھی ہو سکتا ہے اور مادی غلبہ بھی۔ نیز یہ خیال بھی ہو سکتا ہے کہ ان پر غلبہ تو جب ہو گا کہ وہ ان کے دلی دشمنیں عزرا ت دیکھیں مگر خطرہ یہ ہے کہ وہ کلام سننے سے پہلے ہی ان پر حملہ کر بیٹھیں اور شرع صدر کے لئے یہ لازم نہیں کہ طبی خوف بھی جاتا رہے۔

دوسری بات یہ ہے کہ خوف کی چیزوں سے طبی خوف تو قائم انبیاء علیہم السلام کی سنسنیر جو وعدوں پر مبنی ایمان و یقین ہونے کے باوجود بھی ہوتا ہے خود حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنی ہی لاشی کے سانپ بن جانے کے بعد اس کے پڑانے سے ڈرنے لگے تو حق تعالیٰ نے فرمایا **لَا تَحْزَنْ اَوْفَرَ كَلِمَہٗ** اور دوسرے تمام مواقع خوف میں ایسا ہی ہوتا رہا کہ طبی اور بشری خوف لاحق ہوا پھر اللہ تعالیٰ نے بشارت کے ذریعہ اس کو زائل فرمایا۔ اسی واقعہ کی آیات میں **فَلَمَّا جَاءَ مُوسٰى بِخَبَرِ آلِ فِرْعٰنَ قَالَ** اور **فَاَوْفَرَ كَلِمَہٗ** اور **فَاَوْفَرَ كَلِمَہٗ** فی النبی **فَلَمَّا جَاءَ مُوسٰى بِخَبَرِ آلِ فِرْعٰنَ قَالَ** اس معنوں پر شاہد ہیں حضرت خاتم الانبیاء اور سید الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی بشری خوف کی وجہ سے حدیث شریف کی طرف اور کچھ صحابہ کرام نے پہلے جہشہ کی پھر مدینہ کی طرف ہجرت فرمائی۔ غزوہ احزاب میں اسی خوف سے بچنے کے لئے خندق کی گودی۔ وہ کہہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے وعدہ نصرت و غلبہ بار بار دیا تھا تھا مگر حقیقت یہ ہے کہ مواقع عید و ربانی سے یقین تو ان سب کو بچا رہا حاصل تھا مگر طبی خوف جو محققانے بشریت انبیاء میں بھی ہوتا ہے وہ اس کے منافی نہیں۔

وَلَقَدْ اَتَيْنَاكَ اَشْتَمًا وَاَكْرٰی اَللّٰہ تبارک نے فرمایا کہ تم دو دن کیساتھ ہوں سب کو کہنا اور کہنا
میں سے غور و غور و دعا اور جہنم کی پوری حقیقت و کیفیت کا اور کہ انسان کو خوش ہو سکتا۔

موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کو دعوت ایمان کی یہاں سے معلوم ہو کہ نبی علیہم السلام جیسے خلق خدا کو دعوت ایمان دینے کا منصب دیکھتے ہیں اسی طرح اپنی امت کو نبی اور معاشی مصائب سے آگاہ کرنا بھی

ایک منصب میں شامل ہوتا ہے اگلے فرقہ کی کم میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی حکومت فرعون میں وہ فرعون پر جبر میں شامل ہیں اول اشر پر ایمان، دوسرے بنی اسرائیل کی آزادی، خصوصاً اس آیت تذکرہ میں تو صرف اسی دوسرے جز کے ذکر پر رکھنا فرمایا ہے۔

موسیٰ نے ہر چیز کو پیدا فرمایا اور پھر ہر ایک کے وجود کے مناسب کو ہدایت فرمائی جس سے وہ اس کام میں ملگ گئی اور فرعون نے ہر چیز کو پیدا فرمایا اور پھر ہر ایک کے مناسب کو ہدایت فرمائی جس سے وہ اس کام میں ملگ گئی

قسم کی نگوینی ہدایت میں ہے جو مخلوقات میں ہر چیز کے لئے عام اور شامل ہے۔ آگ، پانی، ہوا اور ہوا اور ان سے مرکب ہونے والی ہر شئی کو حق تعالیٰ نے ایک قسم کی عام اور شامل ہدایت سے جو اگرچہ انسان و جن کی برابر نہیں داسی نے احکام حلال و حرام ان چیزوں پر عائد نہیں ہوتا اور اگرچہ خداوند کے

سے خالی نہیں، اسی اور اگرچہ خداوند کے راستہ حق تعالیٰ نے ہر شے کو اپنی ہدایت کر دی کہ تو اس کام کے لئے پیدا کی گئی ہے، تجھے کیا کرنا ہے اسی نگوینی حکم اور ہدایت کے تابع زمین و آسمان اور ان کی تمام مخلوقات اپنے اپنے کام اور اپنی اپنی ذیولٹی پر لگے ہوئے ہیں۔ چاند سورج اپنا کام کر رہے ہیں

اور دوسرے سیارے و ثوابت اپنے اپنے کام میں اس طرح لگے ہوئے ہیں کہ ایک منٹ یا سیکنڈ کا بھی کمی فرق نہیں ہوتا۔ ہوا، پانی، آگ اور ہوا اپنی اپنی منشاء پر اپنی اپنی جگہ سے اپنے اپنے کام پر لگے ہوئے ہیں۔ ہاں جب ان کا حکم ہوتا ہے تو کبھی آگ ٹھکرا دیتی جیاتی ہے

جیسے ابراہیم علیہ السلام کے لئے، اور کبھی پانی آگ کا بھی کام کرنے لگتا ہے جیسے قوم نوح کیلئے اُنھیں فُتّا فُتّا ڈھکھکھائی گئی، پھر کو بتا دیا کہ ان کے وقت جبکہ اسکو کوئی بات ملنا کسی کے پاس میں نہیں ہے کسی نے سکھا کہ اس کی چھاتی سے اپنی خدا حاصل کرے اس کے لئے چھاتی کو دبا کر پڑنے کا ہر

کس نے تھپا، ٹھوک یا س سردی گری کی تکلیف ہو تو ر و چاند اس کی ساری ضروریات پوری کرنے کے لئے کافی ہو جاتا ہے مگر یہ دناکس نے سکھا یا وہ دی ہدایت دہانی ہے جو ہر مخلوق کو انکی حیثیت اور ضرورت کے مطابق غیب سے پیش کسی کی تعلیم کے مطابق ہوتی ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ کی طرف سے ایک عام ہدایت نگوینی ہر ہر مخلوق کے لئے ہے جس کی ہر مخلوق

نگوئی طور پر پابند ہے اور انکے خلاف کرنا انکی قدرت سے خارج ہے، دوسری ہدایت خاص اہل عقل انسان دین کے لئے ہے یہ ہدایت نگوئی اور جبری نہیں بلکہ اختیاری ہوتی ہے، اسی اختیار کے نتیجے میں اُس پر ثواب یا عذاب مرتب ہوتا ہے۔ اَعْقَبُ مَنْ حَقَّ عَلَيْهِ خُلُقُهُ ثُمَّ هَدَىٰ يَمِينِي ہنسی تم کی ہدایت مذکور ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے فرعون کو سب سے پہلے رب العالمین کا وہ کام بتلایا جو ساری مخلوق پر عادی ہے اور کوئی نہیں کہہ سکتا کہ یہ کام ہم۔ نہ یہ کسی دوسرے انسان کے کیا ہے۔ فرعون اسکا تو کوئی جواب نہ دے سکا اب ادھر ادھر کی باتوں میں ڈھلایا اور ایک سوال موسیٰ علیہ السلام سے کیا کہ جسکا حقیقی جواب تمام نہیں تو موسیٰ علیہ السلام سے بدگمان ہو جائیں وہ یہ کہ پچھلے دور کی تمام امتیں اور اقوام عالم جو بتوں کی پرستش کرتے رہے آپکے نزدیک اُن کا کیا مقام ہے دیکھئے اُن کا انجام کیا ہوا مقصد یہ تھا کہ اسکا جواب میں موسیٰ علیہ السلام فرمائیں گے کہ یہ سب گمراہ اور جہنمی ہیں تو مجھے یہ کہنے کا موقع ملے گا کہ یہ ساری دُنیا ہی کو یہ قوت گمراہ اور جہنمی سمجھتے ہیں دیکھو لوگ یہ منکر اُن سے بدگمان ہو گئے تو ہمارا مقصد پورا ہو جائیگا مگر یہ بغیر خدا موسیٰ علیہ السلام نے اسکا ایسا کیا نہ جواب دیا جس سے اُسکا یہ منصوبہ نفل ہو گیا۔

قَالَ قَبَالَ الْفُرُؤْنَ الْاَوَّلِي ۝۵۹ قَالَ عَلِيْهَا عِنْدَ رَبِّي

ہولا پھر کیا حقیقت ہے اُن پہلی جماعتوں کی کہا اُن کی خبر میرے رب کے پاس

فِي كِتَابٍ لَا يَنْفُلُ رَبِّي وَلَا يَكْسِي ۝۶۰ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ

بکسی چوٹی ہے نہ بیکتا ہے میرا رب اور نہ بگوتا ہے وہ ہے جس نے بنا دیا تمہارے

الْاَحْصٰى هٰذَا اَوْ سَلَكُ لَكُمْ فِيْهَا سَبِيْلًا وَّاَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ

دائیلے زمین کو بگوتا اور چلے جہاں نے اسیں۔ اور اُنکا آسمان سے

مَاءً فَاَخْرَجْنَا بَیْرًا وَّاَجَا مِنْ ثُبَاتٍ شَتٰی ۝۶۱ كَلِمًا

پانی پھر نکال ہم نے اُس سے طرح طرح کی سبزی کہا

وَارْعَوْا اَنْعَامَكُمْ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰیٰتٍ لِّاَوَّلِي النَّهْيِ ۝۶۲

اور چرواہے چرواہوں کو اہل ایمان میں نشانیاں ہیں عقل رکھنے والوں کو

رَبِّهَا خَلَقَكُمْ وَّفِيْهَا نَعِيْلٌ كَرُوْا مِنْهَا تَخْرُجُكُمْ تَارَةً اٰخَرٰی ۝۶۳

اسکا زمین سے ہم نے تمکو بنایا اور اسی میں ہم پہنچا دیتے ہیں اور اسی سے نکالیں گے تم کو دوسری بار

وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ آيَاتِنَا كُلَّهَا فَكَذَّبَ وَأَبَى ۝ قَالَ أَجِئْتَنَا

اور ہم نے فرعون کو دکھلا دی اپنی سب نشانیاں، مگر اُس نے جھٹلایا اور نہ مانا۔

لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا بِسْمِهِ اِذْ يَمُوتُنِي ۝ فَلَمَّا زَيَّغْنَا عَنْكُم مَّا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ

تو ہم کو نکالنے کے لئے ہم سے انکے لئے اپنے خداؤں کے زور دے اے مومن! سو ہم بھی وہی تم پر تیرے خداؤں

مَقِيلَهُ فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا لَا نُخْلَفُهُ نَحْنُ

ایک ایسا ہی بازو، سو تمہارا لئے چاہئے اور اپنے نیک ہیں۔ ایک وعدہ۔ نہ ہم خلاف کریں اُس کا

وَلَا أَنْتَ مَكَانًا سَوِيًّا ۝ قَالَ مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ

اور نہ تو ایک میدانِ صاف میں کہا۔ وعدہ تمہارا ہے۔ جہنم کا دن

وَأَنْ يُخْشِرَ النَّاسُ وُجُوهَهُمْ ۝

اور یہ کہ جمع ہوں لوگ۔ دن پر چڑھے۔

خلاصہ تفسیر

فرعون نے اس پر شبہ کیا اِنَّ الْمَلٰٓئِکَۃَ مِنْ رَّبِّکُمْ وَکُنُوۡنَی اور کہا کہ اچھا پہلے لوگوں کا کیا حال ہوا (جو انبیاء کی تکذیب کرتے تھے اُن پر کون سا عذاب نازل ہوا) مونس نے (علیہ السلام) نے فرمایا کہ میں نے یہ دعویٰ نہیں کیا کہ وہ عذاب تو عموماً دنیا ہی میں آتا مگر وہ ہے بلکہ کبھی دنیا ہی میں آتا ہے اور آخرت میں ضرور ہی ہو گا چنانچہ اُن لوگوں کی بد اعمالیوں کا علم میرے پروردگار کے پاس دفتر (اجلی) میں محفوظ ہے۔ لگو ان کو دوزخ کی عاقبت نہیں مگر بعض سختیوں سے ایسا ہی کیا گیا ہے غرض یہ کہ اللہ تعالیٰ کو ان کے اعمال معلوم ہیں اور میرا آپ (ایسا جاننے والا ہے کہ) نہ غلطی کرتا ہے اور نہ بھولتا ہے (پس ان کے اعمال کا صحیح صحیح علم اسکو حاصل ہے مگر عذاب کے لئے وقت مقرر کر رکھا ہے جب وہ وقت آجیگا وہ عذاب ان پر جاری کر دیا جائیگا۔ پس دنیا میں عذاب نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ کفر و تکذیب عاقبت عذاب کی نہ ہو یہاں تک مونس علیہ السلام کی تقریر پہنچی آگے اللہ تعالیٰ اپنی مشائی ربوبیت کی کچھ تفصیل بیان فرماتے ہیں جسکا ذکر آجیگا۔ مونس علیہ السلام کے اس کلام میں مَقٰیلاً زَیِّنٰتِیْنَ اَعْطٰی النَّاسَ عَلٰیٰ اَعْمٰلِہُمُ الَّذِیْنَ رَزَقْنٰہُمْ اَنْۢ یَّحْسِبُوۡۤا اَنۡہُمْ اِنۡجٰہُۭا وَاَشٰہُۭا ہے کہ وہ (رب) ایسا ہے جس نے تم لوگوں کے لئے زمین کو (مشل، فرمش، دسے) بنایا کہ اس پر آدم کر کے ہوں اور

اس (زمین) میں تمہارے (چلنے کے) واسطے رستے بنائے اور آسمان سے پانی برسایا پھر ہم نے اس (پانی) کے ذریعہ سے اقسام مختلفہ کے نباتات پیدا کئے (اور ہم کو اجازت دی کہ) خود بھی کھاؤ اور اپنے مویشی کو بھی اجزاؤں میں (مذکورہ) چیزوں میں اپنی عقل کے (استعمال کے) واسطے (قدرت الہیہ کی) نشانیاں ہیں (اور میں) طرح نباتات کو زمین سے نکالتے ہیں اسی طرح (ہم نے تم کو اسی زمین سے) (ابتداء میں) پیدا کیا، (چنانچہ آؤم علیہ السلام مٹی سے بنائے گئے سو ان کے واسطے سے سب کا مادہ پیدا تھا کہ ہوئی) اور اسی میں ہم تم کو (پیدا موت) لے جا دیں گے (چنانچہ کوئی مرد کسی حالت میں ہو لیکن آخر کو گوشتوں کے بعد یہی مگر مٹی میں ضرور ملے گا) اور (قیامت کے روز) پھر دوبارہ اسی جسم تم کو نکال دیں گے (جیسا پہلی بار اسی سے پیدا کر چکے ہیں)۔

اور ہم نے اس (فرعون) کو اپنی (وہ) سب ہی نشانیاں دکھلا دیں (جو کہ مٹی علیہ السلام کو عطا ہوئی تھیں) سو وہ (جب بھی) ٹھٹھہ یا بجی کیا اور انکار ہی کرتا رہا (اور) کہنے لگا کہ مٹی تو تمہارے پاس (یہ دعویٰ ٹیکر) اس واسطے آئے ہو گے کہ تم کو ہمارے ملک سے اپنے جلا وطنی کے (روز) سے نکال باہر کرو (اور خود عوام کو فریشتہ اور تابع بنا کر) میں بن جاؤ (سو اب ہم بھی تمہارے مقابلے میں ایسا ہی جا دو لاتے ہیں تو ہمارے اور اپنے درمیان میں ایک وعدہ مقرر کر لیجئے نہ ہم خلاف کریں اور نہ تم خلاف کرو کسی ہموار میدان میں (تاکہ سب دیکھ لیں) مٹی (علیہ السلام) نے فرمایا تمہارے (مقابلے کے) وعدہ کا وقت وہ دن ہے جس میں (تمہارا) میلہ ہوتا ہے، اور (جس میں) دن چڑھے لوگ جمع ہو جاتے ہیں اور ظاہر ہے کہ میلے کا موقع اکثر ہوا ہی زمین میں ہوتا ہے اسی سے مکان مٹی کی مشرق بھی پوری ہو جاوے گی)۔

معارف مسائل

فَاِنْ يَنْظُرُوْنَ اِلٰى زُلْفٰى نٰفِثٰتٍ يَخِفْنَ اَوْ رُءُوفٍ ذٰلِكَ يَتَخَفْنَ، فرعون نے پہلی اسٹون کے انجام کا سوال کیا تھا اگر اس کے جواب میں مٹی علیہ السلام اُن کے گمراہ اور تہنیتی ہو چکیا صاف طور سے انہما کرتے تو فرعون کو موقع اس ضمن کا ملنا کہ یہ تو صرف ہمیں ہی نہیں ساری دنیا کو گمراہ تہنیتی کہتے ہیں اور عوام اس سے شہد میں پڑ جاتے۔ حضرت مٹی علیہ السلام نے ایسا حکیمانہ جواب دیا کہ بات بھی پوری اٹھی اور فرعون کو ہچکا چکا مرقہ نہ ملا۔ فرمایا کہ میں کاظم میرے اب کے پاس ہے کہ انکا کیا انجام ہو گا اور یہ اب نہ قطعی کرتا ہے نہ بخیر کرتا ہے۔ غلطی کرنے سے مراد یہ ہے کہ کہنا یا کہنا ہے ہو جائے کہ جو اور بخیر نہ کرے۔ تا مطلب ظاہر ہے۔

اِنْ يٰۤاٰیٰتِیْ مِنْ ذٰلِكَ فَتَعْلٰمُ، ازواج کہنے شروع داصناف ہے اور شیخی شفیقت

کی جمع ہے جس کے معنی میں متفرق۔ مراد یہ ہے کہ نباتات کی اتنی بیشمار قسمیں پیدا فرمائیں کہ انکی قسموں کا لحاظ بھی انسان نہیں کر سکتا۔ پھر جراثیم پر ہیروئی، پھول، پھل، درخت کی پھال میں اللہ تعالیٰ نے ایسی ایسی خاصیتیں رکھی ہیں کہ علم طب اور انگریزی کے ماہرین حیران ہیں انہم ہزاروں سال سے انکی تحقیقات کا سلسلہ جاری ہو چکے ہاں جو یہ کوئی نہیں کہہ سکتا کہ انکے متعلق جو کچھ لکھ دیا گیا ہے وہ حرف آخر ہے اور یہ ساری نباتات کی مختلف قسمیں انسان اور انکے پالتو جانوروں کی جنگلی جانوروں کی غذا یا دوا ہوتی ہیں۔ ان کی کڑی سے انسان حکماؤں کی تعمیر میں کام لیتا ہے۔ اور گھروں سامان استعمال کی ہزاروں چیزیں بناتا ہے۔ فَسَيَكُونُ أَهْلُ الْمَدِينَةِ اسی لئے انکے آفریں فرمایا لِيُفِيدَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ یعنی انہیں بہت سی نشانیاں حق تعالیٰ کی قدرت کا دکھائی دے اور ان کے لئے۔ نبی و نبی کے جمع ہے نیز عقل کو اس نے کہا جاتا کہ وہ انسان کو برے اور صبر کاموں سے روکتی ہے۔

ہر انسان کے ضمیر میں غلطی کے سائق اُس جگہ وَلَقَدْ خَلَقْنَاكَ منہا کی ضمیر زمین کی طرف واپس ہے کی معنی بھی شامل ہوتی ہے جہاں وَدَفَعْنَا اور حصہ یہ ہیں کہ ہم نے تم کو زمین کی مٹی سے پیدا کیا۔ غائب اسکے سب انسان ہیں حالانکہ عام انسان کی پیدائش مٹی سے نہیں بلکہ غلط سے ہوئی۔ جس پر آدم علیہ السلام کے کہ ان کی پیدائش براہ راست مٹی سے ہوئی تو یہ خطاب یا تو اس بنا پر ہو سکتا ہے کہ انسان کی اصل اور سب کے باپ حضرت آدم علیہ السلام ہیں انکے غلط سے سب کی تخلیق مٹی کی طرف منسوب کر دینا کچھ بعید نہیں جن حضرات نے فرمایا کہ ہر غلط مٹی ہی کی پیداوار ہوتا ہے اسلئے غلط سے تخلیق و مشیت مٹی ہی سے تخلیق ہو گئی امام قرطبی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ظاہر ہے کہ ہر انسان کی تخلیق مٹی سے ہے۔ اور بعض حضرات نے فرمایا کہ ہر انسان کی تخلیق میں حق تعالیٰ اپنی قدرت کا کمال مٹی سے شامل فرماتے ہیں اسلئے ہر ایک انسان کی تخلیق کو براہ راست مٹی کی طرف منسوب کیا گیا ہے۔

امام قرطبی نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا ظاہر ہے کہ ہر انسان کی تخلیق مٹی سے عمل میں کی ہوئی اور حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ کی ایک حدیث اس پر شاہد ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ اوشاد منقول ہے کہ ہر پیدا ہوئے انسان پر رحم ہاں وہ میں اُس جگہ کی مٹی کا کچھ جزو ڈالا جاتا ہے جس جگہ اُس کا دفن ہونا اللہ کے علم میں مقدر ہے۔ یہ حدیث ابو نعیم نے ابن مسعود کے مذکورہ میں روایت کر کے فرمایا ہے لہذا حدیث طریب میں حدیث عون لم تکتبہ الامم حدیث عاصم بن عقیل وداود احادیث الاعلام من اہل بصرہ، اور اسی مضمون کی روایت حضرت عبداللہ بن مسعود سے بھی منقول ہے اور علماء خراسانی نے فرمایا کہ جب رحم میں غلط قرار پاتا ہے تو جو فرشتہ انکی

تخلیق پر مامور ہے وہ جا کر اُس جنگ کی نئی لٹا ہے جس میں جنگ اسکا دن ہونا مقرر ہے اور یہ نئی لٹس
فطرت میں شامل کر دیتا ہے اس نے تخلیق لفظ اور نئی دونوں سے جوتی ہے اور اسی آیت سے استدلال
کیا۔ **وَمَا خَلَقْنَاكُمْ كَوْنًا وَفَضَّلْنَا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ** (قرآن)

تفسیر طبری میں حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہر پیدا ہونے والے بچے کی ناصت میں ایک جزا لکھا جاتا ہے اور جب مرتا ہے تو
اُسی زمین میں دفن ہوتا ہے جہاں کی لٹا اُسکے ضمیر میں شامل کی گئی تھی اور فرمایا کہ میں اور ابوبکر و عمر
ایک ہی لٹا سے پیدا کئے گئے ہیں اور اُسی میں دفن ہونگے۔ یہ روایت غلطی نے نقل کر کے فرمایا ہے
کہ حدیث غریبہ ہے اور ابن جوزی نے اسکو موضوعات میں شمار کیا ہے مگر شیخ محدث میرزا
محمد حادی بخاریؒ نے فرمایا کہ اس حدیث کے بہت سے شواہد حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہما سے
ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے منقول ہیں۔ جن سے اس روایت کو قوت بہت ملتی ہے۔ یہ حدیث
میں (غیرہ) سے کم نہیں (مشاہیر)

صحابائے اشویٰ، فرعون نے حضرت موسیٰ علیہ السلام اور جاودگروں کے مقابلہ کے لئے
یہ خود تجویز کیا کہ ایسے مقام پر ہونا چاہیے جو آگلی فرعون اور حضرت موسیٰ رضی اللہ عنہما کے لئے
مسافت کے اعتبار سے برابر ہو تاکہ کسی فریق پر زیادہ دُور جانے کی مشقت نہ پڑے۔ حضرت
موسیٰ علیہ السلام نے اسکو قبول کر لیا اور وقت کی تعیین اس طرح فرمادی **مَتَوَخَّضُونَ كَهْمًا مَتَوَخَّضُونَ**
الْيَوْمَ نُنَاقِشُكُمْ فِي بَيْتِ الْمَلِكِ، یعنی یہ مقابلہ یوم الزمرہ میں ہونا چاہیے۔ عرود عید
یا کسی میلے وغیرہ کے اجتماع کا دن ہے۔ میں اختلاف ہے کہ وہ کونسا دن تھا۔ بعض نے
کہا کہ آگلی فرعون کی کوئی عید مقرر تھی جس میں وہ بیت کے کھڑے پہنچ کر خبر سے باہر نکلنے کے عادی
تھے، بعض نے کہا کہ وہ یوم کا دن تھا کسی نے کہا کہ یوم السبت یعنی ہفتہ کا دن تھا جس
کی یہ لوگ تعظیم کرتے تھے، بعض نے کہا کہ وہ عاشورا یعنی محرم کی دسویں تاریخ تھی۔

وَنَادَاهُ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دن اور وقت کی تعیین میں بڑی حکمت سے کام لیا کہ
دن اُن کی عید کا گزرتا تھا۔ میں سب چھوٹے بڑے ہر طبقے کے لوگوں کا اجتماع پہلے سے متعین تھا
جسکا نتیجہ لازمی یہ تھا کہ یہ اجتماع بہت دُور اور سے شہر کے لوگوں پر مشتمل ہو جائے اور وقت
مضنی یعنی چاشت کا دیکھا جوا آفتاب کے بلند ہونے کے بعد ہوتا ہے جس میں ایک مصلحت تو یہ ہے
کہ سب لوگوں کو اپنی ضروریات سے فارغ ہو کر اس میدان میں آنا آسان ہو۔ دوسری مصلحت
یہ بھی ہے کہ یہ وقت روشن اور دلہور کے اعتبار سے سارے دن میں بہتر ہے ایسے ہی وقت
میں لمبی اور سکون کے ساتھ اہم کام کئے جاتے ہیں اور ایسے وقت کے اجتماع سے جب لوگ

منتشر ہوتے ہیں تو بات دور دور تک پھیل جاتی ہے چنانچہ اس روز جب حق تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو فرمائی ماحول پر غلبہ عطا فرمایا تو ایک ہی دن میں پورے شہر میں بلکہ دور دور تک کی شہرت ہو گئی۔
 بادلوں کی حقیقت ادا کی اتمام اور شرعی احکام | یہ مضمون پوری تفصیل کے ساتھ سورہ بقرہ و اہدوت و اہدوت
 کے حصہ میں معارف القرآن جلد اول صفحہ ۲۷۷ سے ۲۸۲ تک بیان ہو چکا ہے وہاں دیکھ لیا جائے۔

فَتَوَلَّىٰ فِرْعَوْنُ جَمْعَ كَيْدٍ ۚ ثُمَّ أَتَىٰ ۙ ۱۰ قَالَ لَهُمُ مُّوسَىٰ وَرِثَكُمْ

پھر اُٹھ کر فرعون نے جمع کیا اپنے سازے دنوں پھر آیا کہ اُن کو موسیٰ نے تم کو اپنی تباہی

لَا تَقْلُدُوا عَلَى اللَّهِ كَيْدًا ۖ يَتَسَبَّحُ بِحَمْدِهِ بِأَلْفِ مِائَةٍ أَلْفٍ مِّنَ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ ۚ وَكَانَ ذُو جَبَلٍ ۚ وَكَانَ

جھوٹ نہ بلکہ | شر ہو پھر غارت کر دے تم کو کہیں آفت سے اور مراد کو نہیں پہنچا

مِّنَ الْغُرَىٰ ۚ ۱۱ فَنَادَىٰ أَصْحَابُ الْأَنْبِيَاءِ مُوسَىٰ وَإِسْمَاعِيلُ ۚ وَإِسْحَاقُ وَيُوسُفُ ۚ وَمُوسَىٰ وَهَارُونُ ۚ

میں نے جھوٹ باندھا پھر جنگڑے اپنے کام پر آپس میں اور جواب کر کیا | سورہ

قَالُوا إِن هَٰذَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ۖ يُرِيدُ أَن يَتَّبِعَكُمْ ۚ وَمَن يَتَّبِعْهُ يَنصُرْهُ ۖ وَمَن يُضِلَّهُ يُضِلِّهِ

بے مغربیہ دونوں جاؤ گے | چاہتے ہیں کہ نکال دیں تم کو تباہی تک سے

فِي سَبِيلِهِ ۚ وَفِرْعَوْنُ يُجَادِلُ ۚ ۱۲ فَاجْمَعُوا كَيْدَ كُوفٍ

اپنے تباہی کے لئے سے اور کوفت کر دیں قبائلیہ کے لئے چلے کہ | سو مقرر کر دیں اپنی جمع

ثُمَّ اسْتَوْصَفَاءَ ۚ وَقَدْ آفَلَحَ الْيَوْمَ ۖ مَن اسْتَعْلَىٰ ۚ ۱۳ قَالُوا

پھر آؤ قطار باندھ کر اور جیت گیا آج جو غالب رہا | بولے

يَمُوسَىٰ ۖ إِنَّمَا أَن تَلْفِ ۚ وَرَمَّا أَن تَكُونُ أَوَّلَ مَنَ الْفُ

اے موسیٰ | تو تو ڈال | اور یہ ہم پر ہا پہلے | اٹھنے والے

قَالَ بَلْ أَلْقُوا ۚ فَإِذَا حِجَابٌ لَّهُمْ وَرِيعٌ ۚ لَّهُمْ خُيُلٌ مُّجَنَّدَةٌ ۚ لَّهُمْ

کہا نہیں تم ڈالو | پھر بھی اُن کی رہیاں اور لاشیاں | اچھے خیال میں آئیں انکے

سَرِيرٌ ۚ لَّهُمْ أَنْسَٰغٌ ۚ ۱۴ فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةُ مُوسَىٰ ۚ ۱۵

جاؤ دے کہ دوڑ رہی ہیں | پھر ڈالنے لگا | اپنے ہی میں ڈر | موسیٰ

قُلْنَا لَا تَخَفْ ۖ إِنَّكَ أَنتَ الْآخِزُ ۚ ۱۶ وَأَلْقَىٰ مَا فِي يَمِينِهِ

ہم نے کہا تو مت ڈر۔ | مقرر تو ہو گیا ہے کہ غالب | اور ڈال دیں تیرے لئے اپنے ہاتھ میں ہے

تَلَقَّفَ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدٌ سَیْئٌ وَلَا یُعْطِیهِ السَّحَرُ

کہ جھل جائے جو کچھ انھوں نے بنایا، اُن کو بنایا ہوا تو فریبکہ، جادوگر کو، اور کھل نہیں جوتا جادوگر کا

حَيْثُ أَنَّى ۝ قَالَ لَیْسَ السَّحَرَةُ شُعَدَآءُ أَقَالُوا أَمَّا بِرَبِّهِمْ أَشْرَکٌ

جہاں اور پھر اگر ہڑے جادوگر کچھ میں ہونے کی باتیں لائے تب ہر آدمی

وَمَوْسٰی ۝ قَالَ أَمْنُكُمْ لَهُ قَبْلَ أَنْ أَدْنٰ لَكُمْ إِنَّہٗ

اور موسیٰ کے پروردگار تم نے اس کو مان لیا میں نے ابھی حکم نہ دیا تھا وہ بھی

لَکِبِیْرٌ کُمُ الَّذِیْ عَلَّمَكُمُ السَّحَرَ ۚ فَلَا قُطْعَانَ أَیْدِیْکُمْ

تہارا بڑا ہے میں نے سکھایا تم کو جادو سوا میں کھڑا ہوں گا تمہارے ہاتھ

وَأَرْجُلُکُمْ مِّنْ خِلَافٍ وَلَا وَصِیْبَکُمْ فِی جُذُوعِ النَّخْلِ

اور دوسری طرف کے پاؤں اور سولی دوں گی تم کو کھجور کے تنہ

وَلَتَعْلَمُنَّ أَیُّنَا أَشَدُّ عَذَابًا ؕ أَوْ لَیْقٰی ۝ قَالَوَانِ تُؤْتِرُنَا

اور جان لو گے ہم میں سے کس کا عذاب سخت ہے اور دیر تک رہنے والا دو ہونے کی باتیں کرنا وہ نہیں

عَلٰی مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَیِّنٰتِ وَالَّذِیْ قَطَرْنَا فَافْضٰ مَا آتٰ

اس چیز سے جو واضح باتیں ہیں اور اُس سے جس نے ہم کو پیدا کیا سو تو کرنا جو چاہو

فَافْضِ إِنَّمَا تَفْضِیْ هٰذِہِ الْحَیْوَةَ الدُّنْیَا ۝ إِنَّا أَمَّا بِرَبِّنَا

کہنا ہے تو ہی کرے گا اس دنیا کی زندگی میں ہم یقین دلاتے ہیں اپنے رب پر

لَیَغْفِرَ لَنَا خَطِیْئَاتِنَا مَا أَكْرَمُنَا عَلَیْہِ مِنَ السَّحْرِ وَاللَّحٰجِزِ

تاکہ بخشے ہم کو ہمارے گناہ اور جو تو نے نبردستی کر دیا ہم سے یہ جادو اور اللہ جہیز

وَأَبْقٰی ۝ إِنَّہٗ مِّنْ یَّاتٍ رَبِّہٖ فَجُرِّمُوا ؕ فَإِن لَّہٗ جَہَنَّمُ ۙ

اور خدا باقی رہے گا اس بات سے کہ جو کوئی آیا ہے تب کہ اس گناہ کے سوا کچھ دانتے اور جہنم ہے

لَا یَمُوتُ فِیْہَا وَلَا یَحْیٰی ۝ وَمَنْ یَّاتِہٖ مُّوْمِنًا قَدْ عَمِلَ

نہ مرے گا میں نہ جائے گا اور جو آئے گا اس ایمان کے نیکوں کے

الصَّالِحِیْنَ فَأُولَٰئِکَ لَهُمُ الدَّرَجٰتُ الْعُلٰی ۝ حَبَشَ

سویں درجوں کے لئے ہیں درجہ بلند بارش

عَذْرٍ تَجُوزِي مِنْ عَثَمَتِهَا إِلَّا نُفَرُّ خَلِيلِنَ فِيهَا، وَ ذَالِكَ

بجائے کے ۲۰ آیت ص ۱۱۱ کے نیچے سے نہیں، ہمیشہ دیکھیں گے کہ میں ۱۱۱

بجائے کے ۲۰ آیت ص ۱۱۱ کے نیچے سے نہیں، ہمیشہ دیکھیں گے کہ میں ۱۱۱	بجائے کے ۲۰ آیت ص ۱۱۱ کے نیچے سے نہیں، ہمیشہ دیکھیں گے کہ میں ۱۱۱
بجائے کے ۲۰ آیت ص ۱۱۱ کے نیچے سے نہیں، ہمیشہ دیکھیں گے کہ میں ۱۱۱	بجائے کے ۲۰ آیت ص ۱۱۱ کے نیچے سے نہیں، ہمیشہ دیکھیں گے کہ میں ۱۱۱

خلاصہ تفسیر

غرض کہ میں کسی فرعون (دوبارہ سے اپنی جگہ) ٹوٹ گیا پھر پناہ لے کر آیا (یعنی پناہ لے کر آیا) سلامتی کے لیے
شرعی کی پھر سب کو ٹیکر اس میدان میں جہاں وجود تھا تھا آیا (اس وقت) سوئی علیحدہ سے لے کر
(جہاں) لوگوں سے فریاد کر کے پہنچا بارو! انہر تھاں پر ٹوٹا (فرست کر دے کہ ان کے وجود یا توحید کا
انکار کرنے لگا گیا) ان کے باہر کھینچے ہوئے کو سحر بتا لے کہ کہیں خدا تھا نہ تم کو کسی قسم کی سزا سے باہر
نیست نہ وہاں ہی کر لے اور جو ٹوٹ پانہ تھا ہے وہ (آخر کی) باہم رہتا ہے میں جاؤ اگر (یہ بات سکر
ان دونوں حضرات کے بارہ میں) باہم اپنی دانے میں اختلاف کر لے گئے (وضعیہ کشمکش کر لے گئے) دیکھنا
سب متفق ہو کر کہنے لگے کہ بیشک یہ دونوں جاؤ اگر کہیں ان کا مطلب بچہ نکالنے جاؤ (کے خود) سے
تم کو تہا کی سزا میں سے نکال باہر کریں اور تہا سے علیحدہ (خدا کی) طرف کا دفتر میں (تھاویں) تہا
تم سکر اپنی تہہ پر کا انتظام کر دو اور وضعیہ کا سہ کر کے (مقابلہ میں) آؤ اور آؤ وہی کا میرا ہے جو غالب
ہو (پھر) انھوں نے (سوئی علیہ اسلام سے) کہا کہ اے سوئی (کہنے) آپ (اپنا حصہ) پہلے دیکھ لے
یا ہم پہلے ڈالنے والے نہیں آپ نے (تہا پر رہا ہے) فرمایا نہیں تم بھی پہلے ڈالو (پہلے پہلے
انھوں نے اپنی درمیاں اور لاشیاں ڈالیں اور نظر بند کر دی) پس بیکارگ ان کی درمیاں اور لاشیاں
ان کی نظر بند ہی سے سوئی (علیہ اسلام) کے خیال میں ایسی معلوم ہوئے گئیں جیسے (سانپ کی طرح)
چلتی دوڑتی اور سوئی (علیہ اسلام) کے دل میں توڑا سا خوف ہوا کہ جب دیکھنے میں یہ
درمیاں اور لاشیاں بھی سانپ معلوم ہوتی ہیں اور میرا حصہ بھی بہت سے بہت سانپ ہی جاؤ گیگا
تو دیکھنے والے تو دونوں چیزوں کو ایک ہی سا بھیجیں گے تو متق و باطل میں امتیاز کس طرح کر سکیں
اور یہ خوف باقی نہ تھا اور نہ حضرت سوئی (علیہ اسلام) کو یقین تھا کہ جب انہر تھاں نے یہ
حکم دیا ہے تو اس کے تمام فضیہ و فراز کا بھی انتظام کر دیکھا اور اپنے مرسل کی کالی نہ دے کرے گا
اور میرا خوف شبی ہو ورنہ دوسرے میں تھا شان کمال کے متانی نہیں (الغرض جب یہ خوف ہوا اس وقت
کہ کہ کہ تم ڈرو نہیں تم ہی غالب ہو گے اور اسکی شکوت یہ ہے کہ) یہ تہا سے وابستہ ہوا تھا میں جو

و عصارا ہے اس کو ذائقہ، ان لوگوں نے جو کچھ دماغ (بنا یا ہے یہ) عصارا سب کو بھل جانگا
یہ جو کچھ بنایا ہے جادوگروں کا دماغ ہے اور جادوگر کہیں جادو سے (مجرم سے کے مقابلے میں کہیں)
کا سیب نہیں بتاوا، وہی علیہ السلام کو تسلی ہو گئی کہ اب امتیاز خوب ہو چکا ہے، جناح انھوں نے
عصارا ڈالا اور واقعی وہ سب کو بھل گیا، سو جادوگروں نے جو یہ فعل فوق السمو کیا تو سمجھ گئے کہ
یہ جنگ مجھ سے ہے اور خود ہی سب جہاد میں جڑ گئے اور با آواز بلند کہا کہ ہم تو ایمان لے آئے
ہاں اور موسیٰ علیہ السلام کے پروردگار پر، فرعون کے (یہ واقعہ دیکھ کر جادوگروں کو ہلکا
اور ہلکا بنا دیں انکے کہ میں تم کو اجازت دوں ایسی میری خلافت عرضی، تم کوئی (علیہ السلام) پر
ایمان لے آئے واقعی (مسلم) جوتا ہے کہ، وہ (سحر میں) تہار سے بھی بڑے (اور استغنا میں) کہ
انھوں نے تم کو سحر سکھایا ہے اور استاد شاگردان نے سازش کر کے جنگ زدگری کی ہے تاکہ تم
ریاست حاصل ہو، سو اب حقیقت معلوم ہوئی جاتی ہے) میں تم سب کے ہاتھ پاؤں کو اتار
ایک طرف کا ہاتھ اور ایک طرف کا پاؤں اور تم سب کو گجروں کے درختوں پر تنگ آتا ہوں تاکہ پ
دیکھ کر عبرت حاصل کریں اور یہی تم کو مسلم ہوا جاتا ہے کہ ہم دو فوجیں (دینی فوجیں اور دنیوی
میں) کسی کا مذہب زیادہ مست اور پر ہے ان لوگوں نے صاف برباد دیدیا کہ ہم کچھ کو بھی ترجیح نہ
دیں گے بقابلہ ان دو کل کے تو ہم کو ملے ہیں اور بقابلہ اس قات کے میں نے ہم کو پیدا کیا ہے کچھ کو کچھ
کرنا ہو دل کھول کر ڈال تو بجز انکے کہ اس دنیوی زندگی میں کچھ کر لے اور کبھی کیا سکتا ہے جس
ہم تو اپنے پروردگار پر ایمان لائے مگر ہمارے (پچھلے گناہ و گنہ و غیرہ) صاف کر دیں اور تو نے جو
جادو کے مقدسہ میں ہم پر زور ڈالا اسکو بھی صاف کر دیں اور اللہ تعالیٰ (یا اعتبارات و صفات کے
بھی تھکے) بدرجہا اپنے ہیں اور (یا اعتبار ثواب و عقاب کے بھی) زیادہ بقاداسے ہیں (اور کچھ کو غیرت
نفسیت سے نہ بقا تویر کیا انعام جس کا وعدہ ہم سے کیا تھا اور کیا مذہب جس کی اب وہ عید مناسبت ہے اور
اللہ تعالیٰ کے جس ثواب اور عذاب کو قیاس اسکا قانون ہے کہ) جو شخص (بغوات کا) عیسیم ہو
(یعنی کافر ہو کر) اپنے رب کے پاس حاضر ہوگا سو اس کے لئے دو رخصت قرار ہے (یعنی شکر ہے)
اور نہ جتنے ہی گا (نہ مرنا تو ظاہر ہے اور نہ جینا یہ کہ جیسے یہ آرام نہ ہوگا) اور جو شخص اس کے پاس
نومس ہو کر حاضر ہوگا جس نے جنگ کام بھی کئے ہوں سو ایسوں کے لئے بڑے اونچے درجے میں رہی
ہمیشہ رہنے کے بغاوت میں کے بچے نہیں جاری ہوں گی وہ ان میں ہمیشہ ہمیشہ گوار ہیں گے اور
جو شخص (کفر و معصیت سے) پاک ہو اس کا بھی انعام ہے (پس اس قانون کے مطابق ہم نے
کفر کو چھوڑ کر ایمان اختیار کر لیا۔

طریقہ ہے یہ توگ کہ ہنگامہ اپنا دیں وہ سب پہیلانا چاہتے ہیں اور لفظ طریقہ کے ایک معنی ہے بھیجنا ہے یہاں کہ قوم کے سرداروں اور نمائندہ لوگوں کو اس قوم کا طریقہ کیا جاتا ہے۔ حضرت بن عباسؓ اور علیؓ فرماتے ہیں اس جگہ طریقہ کی یہی تفسیر منقول ہے کہ یہ توگ چاہتے ہیں کہ تہادی قوم کے سرداروں اور یا عورتوں کو ختم کر دیں اس لئے تم لوگوں کو چاہیے کہ مقابلہ کے لئے اپنی پوری تہیہ و ترقی کر دو اور سب جاؤ و گرو صفت بدستہ ہو کر یکپارہگی ان کے مقابلے پر عمل کرو (وَمَا يُغْنِيكَ عَنْهُ تَبَتُّهُ أَصْفَا) صفت بدستہ ہونے کو مقابل پر رُعب ڈالنے کا ایک خاص اثر ہوتا ہے اس لئے جاؤ و گروں نے اپنی صفت بدستہ کی کہ مقابلہ کیا۔

جاؤ و گروں نے اپنی بے نگہری اور بے پرواہی کا مظاہرہ کرنے کے لئے پہلے حضرت موسیٰ علیہ السلام ہی سے کہا کہ پہلے آپ کرتے ہیں یا ہم کریں میں نے پہلے آپ اپنا عمل کرتے ہیں یا ہم کریں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے جواب میں فرمایا بَلَىٰ أَفْعَزَا یعنی پہلے تمہیں ڈالو اور اپنے جاؤ و گرو کا کرشمہ دکھاؤ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس جواب میں بہت سی شکایتیں سفر تھیں۔ ادا دل تو ادب بھس کہ جب جاؤ و گروں نے اپنا یہ حوصلہ دکھا یا کہ مخالفت کو پہلے ٹھکرانے کی اجازت دی تو اسکا شریفانہ جواب یہی تھا کہ ان کی طوط سے اس سے زیادہ حوصلہ کے ساتھ ان کو ابتداء کرنے کی اجازت دی جائے۔ دوسرے یہ کہ جاؤ و گروں کا یہ کہنا اپنے اہل بیت اور بے نگہری اور اہل بیت کا ثبوت دیدیا۔ تیسرے یہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام ابتداء کرنے کا موقع دیکر اپنی بے نگہری اور اہل بیت کا ثبوت دیدیا۔ تیسرے یہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے سامنے اسکے جاؤ کے سب کرشمے اچھا دیں اسکے بعد اپنے سہجرات کا اظہار کریں تو بیک وقت غلبہ حق کا ظہور واضح طور پر ہو جائے۔ جاؤ و گروں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس ارشاد پر اپنا عمل شروع کر دیا اور اپنی لائیاں اور تھیاں جو بڑی تعداد میں تھیں بیک وقت زمین پر ڈال دیں اور وہ سب کی سب بظاہر سانپ بن کر دوڑتی ہوئی نظر آئے گئیں۔

يَخْرُجُ الْفَوْفُ مِنْ أَجْنَانِهِمْ داس سے معلوم ہوتا ہے کہ فرعونی جاؤ و گروں کا جاؤ ایک قسم کی نظربندی تھی جو سرزمین کے ذریعہ ہی ہو جاتی تھی کہ وہ بچنے والوں کو یہ لائیاں اور تھیاں سانپ بن کر دوڑتی ہوئی دکھائی دیتے تھیں، وہ حقیقتہً سانپ نہ بنی تھیں اور اکثر جاؤ و گرو اس قسم کے کہتے تھے۔ قَدْ أَجَسَ بَنِي إِسْرَءِيلَ حَقِيقَةً تَبَتُّهُ سنی، یعنی حضرت موسیٰ علیہ السلام پر یہ صورت حال دیکھ کر غوت طاری ہوا جس کو انہوں نے اپنے نفسی چھپانے دکھا دوسروں پر بظاہر نہیں ہونے دیا یہ صورت اگر موسیٰ علیہ السلام کو اپنی جان کے لئے ہوا تو مقتضائے بشریت سے ایسا ہونا نبوت کے خلاف نہیں لیکن ظاہر یہ ہے کہ غوت اپنی جان کا نہیں تھا بلکہ اسکا تھا کہ اس مجس کے سامنے ساروں کا فلیہ محسوس کیا گیا تو جو مقصد دعوت نبوت کا تھا وہ پورا نہ ہو سکے گا اسی لئے اسکے

جواب میں حق تعالیٰ کی طرف سے جو ارشاد ہوا اسی پر اطمینان والا گیا کہ جادوگر غالب ہے، سبکس چلے پڑے
ہی کو فتح اور غلبہ حاصل ہو گا۔ اگلی آیت میں لَوْ عَلِمْتَ لَإِنَّكَ أَنتَ الْاِخْلَاصُ مفسر ہر اس خطرو
کو دودھ کیا گیا ہے۔

وَأَن لَّيْسَ أَهْلُ عِلْمٍ بِشَيْءٍ ، مومن علیہ السلام کو جو عید وحی خطاب ہو گا آپ کے ہاتھ میں جو چیز ہو
اُس کو دودھ اور دُور دُور اس سے مومن علیہ السلام کی عصا خفی مگر یہاں عصا کا ذکر نہیں فرمایا۔ ارشاد اس بات
کی طرف تھا کہ اُن کے جادو کی کوئی حقیقت نہیں، اسکی بنا نہ کرو اور جو کچھ بھی تمہارے ہاتھ میں ہو دودھ
وہ آئے سب ساینوں کو نکل جائے گا چنانچہ ایسا ہی ہوا۔ حضرت مومن علیہ السلام نے اپنی عصا ڈال دی
وہ ایک بڑا ڈوبا بن کر ان سب جادو کے ساینوں کو کھلی گیا۔

فرعونی جادوگروں کا مسلحانہ حضرت مومن علیہ السلام کی عصا نے اڑوا دیا بن کر جب اُن کے غلامی پہنچے
ہو کر سمجھ رہے تھے کہ اُن کو نکل گیا تو چونکہ یہ لوگ جادو کے ماہرین تھے ان کو یقین ہو گیا کہ یہ کم
جادو کے ذریعہ نہیں ہو سکتا بلکہ یہ بلا جھجھجہ ہے جو خاص امر تعالیٰ کی قدرت سے ظاہر ہوتا ہے اس لئے
سمجھ رہے تھے اور اعلان کر دیا کہ ہم مومن اور ماہرین کے اب اسکا لے آئے۔ بعض روایتیں یہ
ہیں کہ کہ ان جادوگروں نے سمجھو سے استغوت تک سر نہیں اٹھائے جب تک کہ اُن کو جنت اور دوزخ کا مشاہدہ
تحریر نے نہیں کر دیا (دوراء حول ابن عبد ربہ) ابن عبد ربہ نے ان کے احوال بیان کیے ہیں (درج)

وَأَن لَّيْسَ أَهْلُ عِلْمٍ بِشَيْءٍ ، فرعون کی مسمومی اور تعالیٰ نے اس غلامی کو
جج کے سامنے واضح کر دی تو کھلا کر اُٹلی تو ساروں کو یہ کچھ لگا کہ بغیر میری اجازت کے تم مجھے ان
پر ایمان نہ لائے۔ گویا توگوں کو یہ بتلانا تھا کہ میری اجازت کے بغیر وہ جادوگروں کا کوئی قول عمل ستر
نہیں لگتا ہر جے کہ اس کچھ ہونے بھر کے چند کسی کی اجازت کی ضرورت کسی ماعقل انسان کے
نزدیک کوئی حیثیت نہیں رکھتی اس خطاب جادوگروں پر اس سازش کا اتمام لگایا کہ اب معلوم
ہوا کہ تم سب مومن کی شانگروں جی جادوگر نے تمہیں جادو سکھایا ہے اور تم نے سازش کر کے اُس
کے سامنے اپنی اور ماہرین کی ہے۔

وَأَن لَّيْسَ أَهْلُ عِلْمٍ بِشَيْءٍ ، وَأَن لَّيْسَ أَهْلُ عِلْمٍ بِشَيْءٍ ، جادوگروں کو سخت سزا سے
ڈرایا کہ تمہارے ہاتھ پاؤں کاٹے جائیں گے جس کی صورت یہ ہوگی کہ داہن ہاتھ کاٹنے کا تو پٹیاں پاؤں
کاٹنا جائے گا یہ صورت یا تو اسے تجویز کی کہ فرعونی قانون میں سزا کا یہی طریقہ رائج ہو گا یا اس لئے
کہ اس صورت میں انسان ایک عبرت کا نمونہ بن جاتا ہے وَكَذَٰلِكَ يُصَيِّتُ لَكُمْ فِي جَنَّاتِ الْاِخْلَاصِ
یعنی ہاتھ پاؤں کاٹ کر پستہ نہیں لگجور کے درختوں پر سولی دیکھا جائے گی کہ تم اُن پر اسی صرح
لگے ہو گے یہاں تک کہ تمہارے دہریاس سے مراد ہو۔

قَالُوا لَنْ نَبْرُدَّ لَكَ عَنِ أَعْيُنِنَا مِنْ السَّيِّئَاتِ قَالَ أَلَمْ يَأْتِ الْفُلُوكَ جَاءُ دُغْرُونَ
 فرعون کی یہ ملت دمکی اور سخت سزا دینے کا اعلان مشککہ اپنے ایمان پر بڑی چٹکی کا ثبوت دیا۔ کہنے
 لگے کہ ہم تجھے یا تیرے کسی قول کو ان عینات و معجزات پر ترجیح نہیں دے سکتے جو حضرت یونس علیہ السلام
 کے ذریعہ ہمارے سامنے آچکے ہیں۔ حضرت عکرمہؓ نے فرمایا کہ جا دو اگر جب سجدہ میں گرے تو اللہ تعالیٰ
 ان کو جنت کے ان مقامات عالیہ اور نعمتوں کا مشاہدہ کرا دیا جو ان کو بتنے والے تھے اسکو ان لوگوں
 نے کہا کہ ان عینات کے ہوتے ہوئے ہم تیری بات نہیں مان سکتے (یعنی) نیز قانی کا ناس و پت
 سزا تو کچھ بڑا کہنے اپنا اب نہیں مان سکتے قاضی کا آیت قاضی، اب جو تیرا جی چاہے ہمارے
 بارے میں فیصلہ کر، اور جو چاہے سزا تجریز کر۔ اَلَمْ نَأْتِ الْفُلُوكَ مِنْ قَبْلِكَ بِالْهَيْدَرَةِ الْمُنِيَّةِ اَمِنْ كَرْتُوْنَ
 ہمیں سزا دے ہی دی تو وہ سزا صرف اسی دنیا کی چند روزہ زندگی ہی تک ہوگی مرنے کے بعد تو
 تیرا ہم پر قبضہ نہیں ہے گا بخلاف من قانی کے کہ ہم اس کے قبضہ میں مرنے سے پہلے بھی ہیں اور مرنے
 کے بعد بھی، اس کی سزا ان کی فکر سب سے مقدم ہے۔

وَمَا أَكْثَرُ ظُلْمًا عَلَيْنَا مِنْ آلِ الْفُلُوكَ جَاءُ دُغْرُونَ نے اب فرعون پر یہ الزام لگایا کہ ہمیں
 جا دو گری پر تو نے ہی مجھ کو رکھا تھا نہ ہم اس ملوک کام کے پاس نہ جاتے اب ہم ایمان لکر اللہ
 سے اس ہادو کے گناہ کی بھی معافی مانگتے ہیں۔ یہاں یہ سوال پوچھنا ہے کہ یہ جا دو گری تو خود اپنے
 اختیار سے مقابلہ کرنے کے لئے آئے تھے اور اس مقابلہ کی سودا بازی بھی فرعون سے کر چکے تھے کہ
 ہم غالب آئیں گے تو کیا بنے گا، پھر انکا فرعون پر یہ الزام لگانا کہ تو نے ہمیں جا دو کرنے پر مجبور
 کر رکھا تھا یہ کیسے صحیح ہو گا؟ اسکی ایک وجہ تو یہ ہو سکتی ہے کہ یہ جا دو گری شرع میں تو شاہی اہتمام
 اکرام کے لایع میں مقابلہ کے لئے تیار تھے بعد میں ان کو کچھ احساس ہو کہ ہم معجزہ کا مقابلہ نہیں
 کر سکتے اُس وقت فرعون نے ان کو مجبور کیا۔ دوسری وجہ یہ بھی بیان کی گئی ہے کہ فرعون نے اپنے ملک
 میں جا دو گری کی تعلیم کو جبری بنایا ہوا تھا اسلئے ہر شخص جا دو دیکھنے پر مجبور تھا (دعاء دوم)

اَلَمْ يَأْتِ الْفُلُوكَ مِنْ قَبْلِكَ بِالْهَيْدَرَةِ الْمُنِيَّةِ اَمِنْ كَرْتُوْنَ نے اس کے سامنے اس سرور کے وقت فرعون کی
 بڑی براہِ خبر رکھتی رہی کہ انجام کیا ہوا۔ جب اس کو یہ بتایا گیا کہ سوئی دہا دوں غلاب آگئے تو
 فوراً اُس نے اعلان کر دیا کہ میں بھی بہت سوئی دہا دوں پر ایمان لے آئی۔ فرعون کو اپنے گھر کی خبر
 ملی تو حکم دیا کہ ایک بڑے چمر کی پٹائی اُٹھا کر اس کے اوپر فالدہ آسیدہ جب یہ دیکھا تو آسمان کی رات
 نظر آئی اور اللہ سے فرمایا کہ من قانی نے پھر اسے اوپر گرنے سے پہلے اسکی دونوں فیس کر لی پھر تیر
 اُس بے جان جسم پر گرا۔

فرعونی ہادو گروں میں عجیب انتداب اَلَمْ يَأْتِ الْفُلُوكَ مِنْ قَبْلِكَ بِالْهَيْدَرَةِ الْمُنِيَّةِ اَمِنْ كَرْتُوْنَ

یہ کلمات اور حقائق جتنا تعلق خاص اسلامی عقائد اور عالم آخرت سے ہے ان جادوگروں کی زندگی سے ادا ہوا ہے جس جو ابھی ابھی مسلمان بننے میں اور اسلامی عقائد و اعمال کی کوئی تعلیم نہیں کوئی نہیں اور سب سخت جوش ملیح اسلام کا بہت کی برکت اور ان کے اخلاص کا اثر تھا کہ حق تعالیٰ نے ان پر وحی کے تمام حقائق ان کی آن میں ایسے کھول دیے کہ ان کے مقابلہ میں خارجی جان کیا پرواہی نہ کسی بڑی سے بڑی سزا اور تکلیف کا خوف رہا، گویا ایمان کی ساتھ ساتھ ہی سکھ دیا کہ کونایت کا بھی وہ مقام حاصل ہو گیا جو دوسروں کو مگر ہر کے بھادوں یا سختوں سے بھی حاصل نہ ہوا، شکل ہے فَقَدْ عَلِمْتُمْ أَنَّا كُنَّا خَيْرٌ لِّمَنْ خَشِيَ عَذْرَتَهُ عِبَادَ اللَّهِ ابْنِ عَبَّاسٍ اور عبید بن جریج نے فرمایا کہ قدرت حق کا یہ کرشمہ کیوں کر۔ تو ان کے شروع دلی میں کفار جادو گر تھے اور آخر میں ادب و احسان اور شہداء بن گئے۔

وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنِ اسْرِ بِعِبَادِي قَا ضَرْبُ

اور ہم نے حکم دیا موسیٰ کو کہ لے چلے میرے بندوں کو رات سے پھسر

لَهُمْ طَرِيقًا فِي الْبَحْرِ يَبَسًا لَا تَخَفُ دَرَكًا وَلَا تُخْشَىٰ ۝۱۰

لکھتے ان کے لئے سمندر میں راستہ خشک نہ غلو کر آ پکڑنے کا اور نہ ڈر ڈوبنے سے

فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ وَتَجَنَّدَ ۝ فَخَشِيَ ۝ قَالُوا مَن لَّنَا آلِهَةٌ مَّا عَلَّمَهُمْ ۝۱۱

پھر ان کے پیچھے فرعون نے اپنے لشکروں کو لے کر پھر ڈھانچ لیا ان کو پانی نے جیسے ڈھانچ لیا

وَأَصْلَ فِرْعَوْنُ قَوْمَهُ وَمَا هَدَىٰ ۝ يَذُنِي إِسْرَائِيلَ

اور پہلے فرعون نے اپنی قوم کو اور نہ سکھایا اسے اللہ اسرائیل

قَدْ أَجْبَأَكُمْ مَن عَدُوُّكُمْ وَوَعَدَ نَكْمُ جَانِبِ الطُّورِ الْأَيْمَنِ

جنگھڑا ایا ہم نے تم کو تمہارے دشمن سے اور وعدہ تمہارا تم سے بائیں طرف پہاڑ کی

وَنَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّ وَالسَّلَٰوَىٰ ۝ كَذُوبًا مِّنْ حَيْثُ بَلَغَ مَا ذَرَقْتُمْ ۝۱۲

اور اتارا تم پر من اور سلوی کذابہ سے جہیز جس پر باری دی ہم نے تم کو

وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ فَيَحِلَّ عَلَيْكُمْ غَضَبِي ۝ وَمَنْ يَحْلِلْ عَلَيْهِ

اور نہ گدھ اس میں زیادتی پھر تو اترے گا تم پر میرا غصہ اور جس پر اترا میرا

غَضَبِي فَقَدْ هَوَىٰ ۝ وَإِلَىٰ الْغَقَارِ لَمَن تَابَ وَآمَنَ

غصہ میرا سو وہ ہلکا گیا اور میری بڑی بخشش ہے اس پر جو توبہ کرے اور ایمان لائے

وَعَمِلَ صَالِحًا تَهْتَدَى ۝

اور کرے بھلا کام پھر راہ ہدایت رہے

خلاصہ تفسیر

اور جب فرعون اس پر بھی ایمان نہ لایا اور ایک عرصہ تک مختلف معاملات و واقعات ہوتے رہے اسوقت اہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کے پاس وحی بھیجی کہ تیرے دان، بندوں کو (یعنی بنی اسرائیل کو مصر سے) راتوں رات (یا ہر) بے جاؤ اور دور چلے جاؤ تاکہ فرعون کے ظلم و شدائد سے ان کو نجات ہو، پھر راہ میں جو دریائے گھا تو ان کے لئے دریا بنیں (عصا دیکر خشک راستہ بنا دینا) یعنی عصا دیکر اس سے خشک راستہ بنی جا رہا تھا، نہ تو تم کو کسی کے تعاقب کا اندیشہ ہوگا (کیونکہ اپنی تعاقب کا سیلاب نہ ہو چکا) گو تعاقب کریں، اور نہ اور کسی قسم کا (مثلاً فرقہ و فتنہ کا) خوف ہوگا (بلکہ اس واقعہ میں سے پادریاؤں کو چھوڑ دینا چاہئے)۔ چنانچہ موسیٰ علیہ السلام موافق حکم کے انگوٹھا شب بھیل کے لئے اور صبح مصر میں خبر شہر ہوئی، پس فرعون اپنے لشکر دن کو بیکر ان کے پیچھے چلا اور بنی اسرائیل موافق وعدۃ الہیہ کے دریائے یام ہو گئے اور چھوڑ دے دریائی راستے سے صحرا کی اپنی حالت پر تھے جیسا دوسری آیت میں ہے وَأَنفَلَ الْيَمُّوْرُ فَوَافِقًا فَفُتِحَتْ مَغْرِبُونَ فرعون نے جلدی کرکے کہا گھا بیکھا سوچا نہیں، ان رستوں پر چلے، جب سب اندر آ گئے تو اس وقت چاروں طرف سے آدیا دکا پانی صحت کر، ان پر جیسا نے گوش آئے اور سب فرق ہو کر رہ گئے، اور فرعون نے اپنی قوم کو بڑی دھم پر لگایا اور ایک راہ ان کو نہ بتلائی (جسکا اسکو دھونی تھا) فَإِذَا هُمْ بِوَادِيٍّ مِّنْ مَّوْاسِیٍّ اور بڑی راہ ہونائی جس سے کہ ڈنبا کا بھی ضرر ہوا کہ سب ہلاک ہوئے اور آخرت کا بھی، کیونکہ جہنم میں گئے ہیں کہ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ فَهُمْ يَمْنُونَ فَمَا يَعْمَلُونَ إِلَّا لِيُكَفِّرُوا عَنْكُمْ وَيَمْنُوا بنی اسرائیل کو فرعون کے تعاقب اور فرقہ و ریاست نجات کے بعد اور نصیحتیں نہایت ہوئیں مثلاً عَلَيْكُمْ تو راہ اور صحت و سلامتی والی رستوں کو چھوڑ کر کے ہم نے بنی اسرائیل سے فرمایا کہ، اب بنی اسرائیل (کیونکہ) چھوڑ دے تم کو کسی کسی نعمتیں دیکر، تم کو تہا دے (ایسے چلے، دشمن سے نجات دی اور ہم نے تم سے اپنی تہا دے، بغیر سے تہا دے نفع کے دانے کو کو طریقی داہنی جانب آ کر لگا (اور وہاں آئیے بعد تو راہ قبضے کا، وہ دیکر اور (دعا دی تھی) ہم نے تم پر سنی و سلامتی نازل فرمایا (اور امانت دی کہ) چھوڑو نفیس چیزیں (دشمن بھی کہ حلال ہیں، اور بعداً بھی کہ لذتیں ہیں) تم کو دی ہیں ان کو گھاؤ اور اس دکھانے، ہاں حد (شرعی) سے مست گزرو مثلاً یہ کہ حرام سے حاصل کیا جاوے، کہانی اور یا کھا کر نصیحت

جب یہ حضرات یوسف علیہ السلام کے زمانے میں مصر آئے تو بارہ بھائی تھے، اب بارہ بھائیوں کے بارہ نمونوں کی اتنی عظیم الشان تعداد مصر سے لگی جو چونکہ سے نانہ بٹائی جاتی ہے۔ فرعون کو جب ان کے محل چانے کی اطلاع ملی تو اپنی فرمیں جس کے میں شتر جزا، میاں گھوڑے تھے اور لشکر کے مقدر میں سات لاکھ سوار تھے۔ جب پہلے سے اس فوجی میلاد کو اور آگے دیا ہے تو یوسف کو بھی اسرائیل نے دیکھا تو گھبرا اٹھے اور موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ إِنِّي لَأُتِلَّى ذُرِّيَّتِي کہ ہم تو بکڑے گئے۔ موسیٰ علیہ السلام نے تسلی دی کہ إِنِّي أَخَافُ كَيْفَ تُكَذِّبُونِ کہ میرے ساتھ میرا بیٹا ہے وہ مجھے دلاستہ دیکھا، پھر تکمیل دہان دیا پر لاشی ہادی اور امیں بارہ مڑکیں خشک بھل آئیں، بنی اسرائیل کے باہر قبیلہ بن سے گزر گئے۔ جسوقت فرعون وہاں سے لشکر بیاں پہنچا تو لشکر فرعون نے حضرت انجیز منظر دیکھا کہ ہم کیلک ان کے لئے دیا میں کس طرح راستے بن گئے مگر فرعون نے ان کو کہا کہ یہ سب کوشش میری ہیبت کا ہے میں سے دیکھ کر دعا کی ہلک کر لستے بن گئے میں یہ کہہ کر فرما آگئے بلکہ مر اپنا گھوڑا دیا کہ اس راستہ میں نانہ یا اور سب فقہ کو قریب قریب تکم دیا۔ جس وقت فرعون نے اپنے تمام لشکر کے من و دیانی راستوں کے اندر سا پکے اسی وقت حق تعالیٰ نے دیکھ کر والی کا گم دیدیا اور دیا کہ سب فقہ بل گئے فَقَتِلَ بِأَمْرِ رَبِّهِ أَكْثَرُ تَارَةً کا یہی حاصل ہے وَأَنزَلَ الْغُلَّ وَالْجُنُوبَ الْغُلَّ وَالْجُنُوبَ الْغُلَّ فرعون سے نجات اور دیا ہے ہار ہونے کے بعد انہی تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اور ان کے واسطے سے تمام بنی اسرائیل سے یہ وعدہ فرمایا کہ وہ کو جو طور کی داہن جانب چلے آئیں تک حضرت موسیٰ علیہ السلام کو تو رات عطا کی جائے اور بنی اسرائیل خود بھی ان کے شرف ہمکلامی کا مشاہدہ کریں۔

وَتَوَكَّلْ عَلَى الْكَافِرِ وَالْكَافِرِ ایہ واحد اسوقت کا ہے جب بنی اسرائیل بیہودہ اور بے ہوش ہو گئے اور ایک ہندس شہر میں داخل ہوئے کہ ان کو حکم ملا انھوں نے غلات و دہری کی اس کی پرستار دی گئی کہ اس داوی میں جس کو داوی تہ کہتے ہیں قید کر دیئے گئے۔ یہاں سے چالیس سال تک باہر نہ نکل سکے۔ اس سزا کے باوجود حضرت موسیٰ علیہ السلام کی برکت سے ان پر اس قید کے زائل ہونے کی طرح کے انعامات ہوتے رہے انھیں میں سے بنی اسرائیل کو نہ تھا ہر ان کی تہ آئینے دیا جاتا تھا۔



وَمَا أَجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ يَمُوسَى ۝ قَالَ هُمْ أُولَاءِ عَلَى

اور کیوں جلدی کی تو نے اپنی قوم سے اسے سنا ۱۰۰۔ کہ وہ اسی طرح ہیں میرے

آثَرِي وَجَعَلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِزَفْنِي ۝ قَالَ فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا

پیشگی اور میں جلدی آیا تیری طرف لئے میرے وہ کہ تو راغی ہو ۱۰۱۔ فرمایا ہم نے تو ۱۰۲۔

قَوْمَكَ مِنْ بَعْدِكَ وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ ۝ فَرَجَعْنَاهُ

تیری قوم کو تیرے پیشگی اور ہمکا پاؤں کو سامری نے ۱۰۳۔ پھر اُن کی ہمارا ٹوٹی

إِلَى قَوْمِهِ غَضَبَانِ اسْفَاةً قَالَ يَقُومِ الْأَثَرُ يَعِدُكُمْ

اپنی قوم کے پاس غصہ میں ہوتا ہوا کہا ۱۰۴۔ اسے قوم کی بات سے وعدہ نہ کیا تھا

رَبِّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا أَفَطَالَ عَلَيْكُمُ الْعَهْدُ أَمْ أَرَدْتُمْ

تجارت رب نے ابنا وعدہ ۱۰۵۔ کیا توں پر طویل عہد ۱۰۶۔ نہ چاہا تو نے

أَنْ يَمِيلَ عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِّنْ رَبِّكُمْ فَأَخْلَفْتُم مَّوْعِدِي ۝

کہ توں تم پر غصہ آتا ہے رب کا ۱۰۷۔ اس نے نیت کی کہ تم نے میرا وعدہ

قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا وَلَكِنَّا حَمَلْنَا أَوْزَانًا

لوگ ہم نے نیت نہیں کیا تیرا وعدہ اپنے اثبات سے ۱۰۸۔ لیکن اُنہما یا ہم سے ہماری پونجی

مِن زِينَةِ الْقَوْمِ فَقَدْ تَوَلَّوْا فَكَذَّبَكَ آلِفِي السَّامِرِيِّ ۝

قوم فرعون کے زینہ کا ۱۰۹۔ سوچنے لگو یہ کیا بار ۱۱۰۔ پھر اس طرح اُنہما سامری نے

فَاخْرَجَهُم مِّنْ جِلْدٍ جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا هَذَا إِلَهُكُمْ

پھر بنا لگا لگا فاسطہ ایک بچھا ایک دھڑ میں ۱۱۱۔ لگا لگا ۱۱۲۔ پھر کہنے لگے یہ تمہارا ۱۱۳۔

وَالَهُ مُوسَىٰ ۝ فَلَيْسَ ۝ أَفَلَا يَرَوْنَ إِلَّا يَرْجِعُهُمُ إِلَيْهِمْ

اور یہود ہے موسیٰ کا ۱۱۴۔ نہیں ۱۱۵۔ پھر یہ لوگ نہیں دیکھتے کہ ۱۱۶۔ چنانچہ ایک نہیں دیتا اُن کو

قَوْلَاهُ وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا أَوْ لَا نَفْعًا ۝

کسی بات کا اور اختیار نہیں دیتا اُن کے بڑے کا اور نہ ۱۱۷۔ چلے گا

خلاصہ تفسیر

اور جب اللہ تعالیٰ کو توراۃ دینا منظور ہوا تو موسیٰ علیہ السلام کو گورہ طور پر آپ کا حکم فرمایا اور قوم کو بھیجی یعنی مہضوں کو ساتھ آپ کا حکم ہوا کہ انہی نے فتح اللہ عن الباب ہذا سبع عشر من سفر المشرقین) موسیٰ علیہ السلام خوشی میں سب سے آگے تنہا چلے بیٹھے اور دوسرے لوگ اپنی جگہ رہ گئے طور کا اور وہی نہیں کیا، اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام سے پوچھا کہ اے موسیٰ، آپ کو اپنی قوم سے آگے جلدی آئی کیا سبب ہوا، انہوں نے (اپنے گناہ کے سوا حق) عرض کیا کہ وہ لوگ یہی تو ہیں میرے جیسے جیسے آپ کے ہیں اور میں (سب سے پہلے) آپ کے پاس (یعنی اُس جگہ جہاں محکالت و مخالفت کو کچلنے کے واسطے جلدی سے اس لئے چلا آیا کہ آپ اور زیادہ) خوش ہو گئے کہ یہ کچھ ایشیا میں ہیں، کتنا زیادہ خوب خوشنودی کا ہے، ارشاد ہوا کہ تمہاری قوم کو تو ہم نے قہار سے (چلائے گئے) بعد ایک بلایا جسکو کر دیا اور ان کو سامری نے مگر کر دیا جسکا بیان آگے آتا ہے، آخر ہم نے قہار سے قہار اور فضا میں اس آیت کو اللہ تعالیٰ نے اپنی اہل منسوب اس لئے کیا کہ قاضی پر فعل کا وہی ہے اور اصل نسبت اس فعل کی سامری کی طرف ہے جس کو لکھا ہے اللہ تعالیٰ نے اس میں کیا ہر فرمایا ہے) غرض موسیٰ علیہ السلام پر فضا سے بعد اسکے افسوس اور غم میں پھر سے ہوئے اپنی قوم کی طرف واپس آئے (اور) فرماتے گئے کہ اے میری قوم کیا تم سے تمہارے رب نے ایک اچھا (اور بچھا) وعدہ نہیں کیا تھا کہ تم تمکو ایک کتاب احکام کی دیں گے تو اس کتاب کا تو تم کو اختیار واجب تھا، کیا تم پر (میداد و مقدر سے بہت) زیادہ نہ لکھا گیا تھا کہ اس کے لئے سے ناسیدی ہو گئی، اختیار اپنی طرف سے ایک عبادت ایجاد کرنی، یا یاد ہونا امید کی نہ ہونے کے، تم کو یہ منظور ہوا کہ تم پر تمہارے رب کا غضب واقع ہو اس لئے تم نے جود نہ جوہر کیا تھا، دکھ آپ کی واپس تک کوئی نیکان نہ کر گئے اور آپ تک تاب ہا، وہ علیہ السلام کی ان بات کے لئے کہ خداوند کیا وہ کہنے لگے کہ ہم نے جو آپ سے وعدہ کیا تھا اسکو اپنے اختیار سے خلاف نہیں کیا، یعنی نہیں کہ کسی نے ان سے نہ بدعتی یہ فعل کر لیا، بلکہ یہ کہ ہم نے بہت اذیت کا خیال لیا، یہ نئے اختیار کر لیا تھا، اس کے خلاف سامری کا فعل ہمارے لئے منشا اشتیاق بن گیا جس سے ہم نے وہ رائے سابق میں توصیف اختیار کی بلکہ رائے بدل گئی، مگر ابھی عمل اختیار ہی سے ہوا چنانچہ اشد کہا گیا اور تم قوم (قبلا) کے ذریعہ میں سے پھر تم سے لے رہا تھا سو ہم نے اسکو (سامری کے کہنے سے) لگ میں) ڈال دیا پھر اسی طرح سامری نے (آپ) اپنے ساتھ کا (ب) و (ڈال دیا) آگے اللہ تعالیٰ قصہ کی تکمیل اس طرح فرماتے ہیں، پھر تم (سامری) نے ان لوگوں کے لئے ایک بچھڑا بنا کر (یہاں

مگر کہ وہ ایک قالب (خالی از کمالات) تھا جس میں ایک (جیلہ معنی) آواز تھی سو اس کی نسبت وہ حق تعالیٰ کو ایک دوسرے سے کہنے لگے کہ تمہارا اور مومن کا بھی مسمو و قویہ ہے (اس کی عبادت کرو) مومن تو قبول ہوئے مگر ظہور خدا کی طلب میں گئے ہیں حق تعالیٰ ان کی احمقانہ جہالت پر فرماتے ہیں کہ کیا وہ لوگ اتنا بھی نہیں دیکھتے تھے کہ وہ (بواسطہ یہ جلا واسطہ) نہ تو میں کی کسی بات کا جواب نہیں دیتے نہ کہ وہ نہ ان کے کسی ضرر یا نفع پر قدرت رکھتا ہے (ایسا نہ کہ وہ خدا کیا ہوگا اور اللہ حق بواسطہ انہیاء کے غلط ہے کلام ضروری فرماتا ہے)۔

معارف و مسائل

جب حضرت موسیٰ علیہ السلام اور بنی اسرائیل فرعون کے تعاقب اور دیارے نجات پانے کے لیے روانہ ہوئے تو ان کا گزر ایک بہت پرست قوم پر ہوا اور ان کی عبادت و پرستش کو دیکھ کر بنی اسرائیل کہنے لگے کہ میں طرح انہوں نے سوچا اور موسیٰ جبراً وہیں پہنچے ہیں کہ اپنا خدا بنا کر کھاتے پیتے ہیں۔
بنی کوئی ایسا ہی سیدو بندا کیجئے ۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اُن کے ایمان سے کہا کہ یہاں پر
بلکہ ان کو تم بڑے جاہل جو یہ بہت لوگ تیرے سب شکوک و شبہات میں اور ان کو طریق باطل پر
[فَلْيُحَذِّرُوا بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنْ لَا يَخْلَعُوا ثَوْبًا حَتَّى يَأْتِيَ الْبَيْتَ وَهُوَ مِنْهُمْ وَلَا يَفْعَلُوا فِي مَكْنَتِهِمْ] سورت بن تعالیٰ
نے موسیٰ علیہ السلام سے : وہ دعا فرمایا کہ اپنی قوم کو اس حد تک صاف کر دو کہ وہ آپ کو اپنی کتاب
قورات عطا کریں گے جو آپ کی قوم کے لئے دستور "اس جو کام کرنا، قورات سے چاہئے آپ
تیس روز اور تیس رات کا مسلسل روزہ رکھیں پھر اسکے بعد میں پیداویں دس کا اور اضافہ کر کے
پایس روک کر دیئے گئے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام سے اپنی قوم کے کوہ طور کی عزت رواں ہو گئے ۔
حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس وعدۂ نبیانی کی وجہ سے شوقِ ہجر تک اٹھا اور اپنی قوم کو یہ نصیحت
کر کے آگے چلے گئے کہ تم بھی میرے پیچھے آباد رہو میں آگے جبکہ عبادت روزہ وغیرہ میں مشغول رہتا
ہوں یہی یہ حال ہے تیس روز بتلائی گئی ہے دوسری غیبت میں بارون علیہ السلام میرے نائب اور
قائم مقام ہونگے۔ بنی اسرائیل مع بارون علیہ السلام کے اپنی رفتار سے پیچھے چلتے رہے اور حضرت موسیٰ
علیہ السلام جلدی کر کے آگے بڑھ گئے اور خیال یہ تھا کہ قوم کے لوگ بھی پیچھے چلیں گے مگر وہ قرینہ نہیں رہے
مگر وہاں وہ سامری کا نشانہ گو سالہ پرستی کا پیش آ گیا۔ بنی اسرائیل کے تین فرقے ہو کر افتد فیض میں مبتلا
ہو گئے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پیچھے پیچھے چینیے کا معاملہ باب کیا ۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام جب حاضر ہوئے تو حق تعالیٰ نے یہ خطاب فرمایا وَمَا أَهْمَكَ النَّارُ وَلَا الْقَوْمُ الْكَافِرُ
[مشتوم نہ ہو، یعنی اے موسیٰ تب اپنی قوم سے آگے ہادی کر کے کیوں آئیں گے ۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ثابت ہوئے کہ اس کی محبت سے
بے خبر وہ کر یہ واقعہ کہ جسے کہ وہ نبی کو وہ خدا کے قریب گئے

ہر گئے اور قوم فتنہ میں مبتلا ہو چکی ہے اس کی خبر موسیٰ علیہ السلام کو دیدی جاسے (در نقشہ ہاں بکھلوں)
اور اربعہ العاقبہ میں جو حکمت اس سوال کی وجہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اپنی قوم کی تربیت کے مقصد
ایک خاص ہدایت دینا اور ان کی اس جبلت پر تنبیہ کرنا تھا کہ آپ کے منصب رسالت کا محتضایہ تھا کہ قوم
کے ساتھ رہتے تھے کو اپنی نظریں رکھتے اور ساتھ داتے آپ کی جبلت کہ چکا یہ خبر ہو کہ قوم کو سامری
نے گمراہ کر دیا۔ اس میں خود اس جبلت کی ذمت کی طرف ہی اشارہ ہے کہ یہ خاص ایسا کی نہ ہونی چاہئے۔
اور بولوا انتصاف نقل کیا ہے کہ اس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کو قوم کو مسافر کو مسافر کے ساتھ ہونا چاہئے
دیس انعم کو چکے ہونا چاہئے جیسے وہاں علیہ السلام کے واقعہ میں جن تعاقب نے ان کو حکم دیا کہ وہ زمین
کو اپنے ساتھ لیکر شہر سے چل جائے ان کو آگے دے کہ خود ان سب کے پیچھے رہے۔ فلا یلزم اذہن فریق
ان تعاقب کے حکم وہاں کے تعاقب میں نہ تھے وہی علیہ السلام نے اپنے آپ کی ان کے مطابق ان
کی کہ میری قوم کے لوگ کچھ پیچھے چلے پیچھے رہنا چاہئے چاہئے ہوا میں کچھ جلدی کر کے آگے اپنے آپ کی کہ حکم کی
تعمیل میں چشتی کرنا کہ ان کی زیادہ خوشنودی کا سبب ہو کر رہا ہے۔ اس وقت حق قاتل نے
ان کو قوم بنی اسرائیل میں پیش آنے والے فتنہ گو سالہ پرستی کی اطلاع دیدی اور یہ کہ ان کو تو
سامری نے گمراہ کر دیا ہے اور وہ فتنہ میں مبتلا ہو چکے ہیں۔

سامری کون تھا | بعض حضرات نے کہا ہے کہ یہ آل فرعون کا قبیلہ آدمی تھا جو موسیٰ علیہ السلام
کے پڑوس میں رہتا تھا موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے گئے اور جب بنی اسرائیل کو فیکر موسیٰ علیہ السلام
مصر سے چلنے کو یہ بھی ساتھ ہوا۔ بعض نے کہا کہ یہ بنی اسرائیل ہی کے ایک قبیلہ سامرہ کا رئیس
تھا اور قبیلہ سامرہ ملک شام میں معروف ہے۔ حضرت سعید بن جبیر نے فرمایا کہ یہاں ہی شخص
کہاں کا رہتے وہاں تھا۔ حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ یہ ایک ایسی قوم کھادی تھی جو گائے کی
پرستش کرنے والی تھی کچھ طبع مصروف تھا اور بنی اسرائیل میں داخل ہو گیا مگر اس کے
دل میں خفا تھا اور قریشی، حاشیہ قریشی ہیں جسے کہ یہاں ہندوستان کا ہندو اور گائے کی عبادت
کرتے ہیں۔ انجیلی۔ موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے گیا پھر اپنے کھادی طائف لوٹ گیا یا پہلے ہی سے
منافقانہ طور پر ایمان کا اظہار کیا اور بنی اسرائیل

مشہور یہ ہے کہ سامری کا نام موسیٰ ابن خضر تھا۔ ابن جریر نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے
روایت کیا ہے کہ موسیٰ سامری پیدا ہوا تو فرعون کی طرف سے تمام اسرائیلی لوگوں کے قتل کا حکم
ہادی تھا اس کی والدہ کو خوف ہوا کہ فرعون ہی اس کو قتل کر دیں گے تو بچہ گواہنے سامرے

قتل ہوتا دیکھنے کی مصیبت سے یہ بہتر تھا کہ اس کو جنگی کے ایک غار میں لٹک کر اوپر سے بند کر دیا کہ کسی بھی اس کی خبر گیری کرتی ہوگی (دوسرا اثر تعاقب نے جبریل امین کو اس کی حفاظت اور غذا دینے پر آمادہ کر دیا وہ اپنی ایک انگلی پر خود ایک پرکھیں ایک پر دو دو لاتے اور اس بچے کو چاہتے تھے ہر خشک کہ یہ غار ہی میں بلی کر رہا ہوگی اور اسکا انجام یہ ہوگا کہ غار میں مبتلا ہوا اور بلی مرگئی کو مبتلا کیا پھر قرآن ہی میں گرفتار ہوا۔ اسی مثنوی کو کسی شاعر نے دو شعروں میں اس طرح منبیا کیا ہے

(ارواح المعانی) سے

اذا المثل لم يخلف سعيًا تحيرت عطلت من قبہ وخاب المؤمن
فموسى الذي دنا به جبريل كاض وموسى الذي دنا به فرعون مرسل
(ترجمہ) جب کوئی شخص مصل پیدا کرش میں ایک بہت نہ ہو تو اس کے پرورش کرنے والوں کی تھیں
جی جبران وہ جاتی ہیں اور اس سے امید کرنے والا مودوم ہو جاتا ہے۔ (کیونکہ موسیٰ کو جبریل علیہ السلام نے پالا تھا وہ تو کافر تھا اور اس موسیٰ کو فرعون میں نے پالا تھا وہ خدا کا رسول بن گیا۔

الفرعون کذّابًا وکفرًا حَسْبًا، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے حج و فہم کے عالم میں
واپس حج کو تم سے خطاب کیا اور پہلے ان کو اللہ تعالیٰ کا ذکر دیا اور دیا اس کے لئے وہ سب قوم
کو نیکو اور ان کی جانب ایمان کی طرف پہلے تھے کہ جہاں پہنچے مگر اللہ تعالیٰ اپنی کتاب ہدایت عطا نہ کیا
اور اس کے ذریعہ دین و دنیا کے تمام مقاصد تیار سے ہر سے دیوں گے۔

اَفْكَالًا عَلَيْنَا كُفْرُ الْعَالَمِ، یعنی اللہ کے اس وعدہ پر کوئی بڑی مدت ہی تو نہیں گزری
جس میں مہار سے نبول ہانے کا احتمال ہو کہ وعدہ کیا اختیار زمانہ دراز تک کرنے کے بعد مایوس
ہو گئے اس لئے دوسرا طریق اختیار کر لیا۔

اَمْ اَرَدْتُمْ اَنْ يَكُونَ لَكُم مِّنْكُمْ حَقِيبٌ مِّنْ لَّدُنْكُمْ، یعنی تمہوں نے یا اللہ سے تمہک
جانے کا کوئی احتمال نہیں تو اب اس کے سوا کیا کہا جاسکتا ہے کہ تم نے خود ہی اپنے فساد اختیار
سے اپنے آپ کے غضب کو دعوت دی۔

فَالْوَالِئَا أَهْلُهَا مُتَبِعُونَ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهَبِطَ الْفَارِيسُ، اللہ علیہ السلام دینم میں دونوں کے سامنے
تقریباً ایک ہیں اور مژدہ اس جگہ اس سے اپنا اختیار ہے اور مقصد اسکا یہ ہے کہ ہم نے کو سلام
کی پریش پر اقدام اپنے اختیار سے نہیں بلکہ سامری کے عمل کو دیکھ کر ہم مجبور ہو گئے۔ خدا ہر ہے کہ
ان کا یہ دعویٰ غلط اور بے بنیاد ہے۔ سامری یا اس کے عمل نے ان کو مجبور تو نہیں کر دیا تھا
خود ہی غور و فکر سے کام نہ لیا تو مبتلا ہو گئے آگے سامری کا وہ واقعہ بیان کیا۔

وَلَوْ كُنَّا مُتَّبِعِينَ أَوَلَا نُنَاقِشُ فِي سُلْطَانِ الْفُكُورِ، لفظ اور اور ہر کی جمع ہے محکم

تھے شعل اور پوجہ کے ہیں انسان کے گناہ ہیں چونکہ قیامت کے روز اُنس پر پوجہ بکھرے دے جائیگے اس لئے گناہ کو ذرہ اور گناہوں کو اوزار کہا جاتا ہے۔ ازجہ النعم، لفظ ازیت سے مراد زور ہے اور قوم سے مراد قوم فرعون (قطر) ہے جن سے بنی اسرائیل نے عید کا بھانڈا کر کے کچھ زیورات مستعار لے لئے تھے اور وہ پھر اُن کے ساتھ رہے۔ اُن کو اوزار یعنی گناہوں کا پوجہ اس لئے کہا کہ عادت کا نام کر کے ان لوگوں سے لئے تھے جس کا حق یہ تھا کہ اُن کو واپس کئے جاویں چونکہ واپس نہیں کئے گئے تو اس کو گناہ قرار دیا۔ اور حدیث فقہوں کے نام سے جو منقول حدیث اور نقل کی گئی ہے اُس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ہارون علیہ السلام نے ان لوگوں کو اُس کے گناہ ہونے پر متنبہ کیا اور ایک گزرتے میں یہ سب زیورات ڈال دیئے تاکہ مکم دیا۔ بعض روایات میں ہے کہ سامری نے اپنا مطلب بچانے کے لئے ان کو کہا کہ یہ زیورات دوسروں کا مال ہے تمہارے لئے اس کا رکھنا وبال ہے اس لئے کہنے سے گزرتے میں ڈالے گئے۔

کفار کا مال مسلمان کیلئے | یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ کفار و اہل ذمہ یعنی مسلمانوں کی حکومت کس صورت میں حلال ہے | میں اُن کے قانون کی پابندی کر کے جیسے ہیں اسی طرح وہ کفار اہل سے

مسلمانوں کا کوئی عبادہ جان و مال وغیرہ کے امن کا ہو جائے ان کے فردوں کا مال تو ہی ہر ہے کہ مسلمانوں کے لئے حلال نہیں لیکن جو کافروں مسلمانوں کا اہل ذمہ ہے نہ اُس سے ان کا کوئی عہد معاہدہ ہے نہ کوئی عہد، اسی اصطلاح میں کافروں کو کہا جاتا ہے اُن کے اصول تو مسلمانوں کے لئے حلال و اصل و شیعہ کی طرح حلال ہیں پھر بارہ دن علیہ السلام نے ان کو اوزار گناہ کیسے تیار دیا اور اُن کے قبضہ سے نکال کر گزرتے میں ڈالنے کا حکم کیوں دیا۔ اس کے ایک جواب تو مشہور ہے جو علامہ منسرب نے لکھا ہے کہ کفار عربی کا مال لینا اگرچہ مسلمان کے لئے جائز ہے مگر وہ مال حکم مال غنیمت ہے اور مال غنیمت کا قانون شریعت اسلام سے پہلے یہ تھا کہ کافروں کے قبضہ سے نکال لینا تو اس کا جائز تھا مگر مسلمانوں کے لئے اس کا استعمال اور اس سے نفع اٹھانا حلال نہیں تھا بلکہ مال غنیمت بیع کر کے شیعہ وغیرہ پر رکھ دیا جاتا تھا۔ اور آسمانی جنگ (یعنی وغیرہ) اگر اس کو لکھا جاتی تھی یہی علامت اُن کے جہاد قبول ہونے کی تھی اور جس مال غنیمت کو آسمانی آگ سے لکھا وہ علامت اس کی تھی کہ جہاد مقبول نہیں اس لئے وہ مال کوئی غنیمت نہیں کہ اس سے پاس نہ جاتا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شہادت میں جو مخصوص روایاتیں اور روایتیں دی گئی ہیں اُن میں سے ایک یہ بھی ہے کہ مال غنیمت کو مسلمانوں کے لئے حلال کر دیا گیا جیسے کہ صحیح مسلم کی حدیث میں اس کی تصریح ہے۔

اس قاعدہ کے اعتبار سے بنی اسرائیل کے قبضہ میں آیا ہوا مال جو قوم فرعون سے لیا

مقابلہ غیبت ہی کے حکم میں قرار دیا جائے تب بھی اس کا استعمال اس کے لئے جائز نہیں تھا اس وجہ سے اس مال کو اذکار کے لحاظ سے تیسری کی گیا اور حضرت ہارون کے حکم سے اس کو ایک گروہ میں لایا گیا۔
 فائدہ ہمسرا | لیکن فقہی نظر سے اس معاملہ کی جو تحقیق امام نووی کی کتاب میں ہے وہ اسکی مشابہت شرعی میں ہے۔
 کی گئی ہے وہ بہت اہم اور اقرب الی التواب ہے۔ وہ یہ ہے کہ کافر جو مال بھی ہر سال میں مال غنیمت نہیں پڑتا بلکہ اسکی شرط یہ ہے کہ باقاعدہ جہاد و قتال کے ذریعہ بڑے شیریں۔ وہ مال کیا جائے اسی لئے شرح سیر میں مغالبہ بالحداد یہ شرط قرار دیا ہے اور کہ فخری کا مال مغالبہ اور حداد یہ کہ صورت سے حاصل نہ ہو وہ مال غنیمت نہیں بلکہ اس کو مال فنی کہتے ہیں مگر اس کے حلال ہونے میں ان کفار کی رضا اور اجازت شرط ہے جیسے کوئی اسلامی حکومت ان پر ٹیکس عائد کر دے اور وہ اس پر راضی ہو کہ یہ ٹیکس دینے سے تو اگرچہ یہ کوئی جہاد و قتال نہیں مگر رضامندی سے دیا ہوا مال مال فنی کے حکم میں ہے اور وہ بھی حلال ہے۔

یہاں قوم فرعون سے لئے ہوئے قیامت ان دونوں قوموں میں داخل نہیں کیونکہ یہ ان سے عاریت کہہ کر لئے گئے تھے وہ ان کو مالکانہ طور پر لینے کے لئے رضامند نہ تھے کہ اس کو مال فنی کہا جائے اور کوئی جہاد و قتال تو وہاں ہوا ہی نہیں کہ مال غنیمت شمار کیا جائے اسلئے تشریف اسلام کی آؤ سے بھی یہ مال ان کے لئے حلال نہ تھا۔

واقعہ ہجرت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جب مدینہ طیبہ چائیکا قصد فرمایا اور آپ کے پاس عرب کے کفار کی بہت سی امانتیں رکھی تھیں کہ یہ کفار عرب آپ کو امانتدارین کرتا اور امانتیں کے لحاظ سے خطاب کرتا تھا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی امانتوں کو واپس کر لے کا اتنا اہتمام فرمایا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے منبر پر کر کے اپنے پیچھے ان کو چھوڑا اور حکم دیا کہ جس کی امانت ہے اس کو واپس کر دی جائے آپ اس سے فارغ ہو کر ہجرت کریں اس مال کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مال غنیمت کے تحت حلال قرار نہیں دیا ورنہ وہ مسلمانوں کا حق ہوتا کافروں کو واپس کرنے کا کوئی سوال ہی نہیں تھا۔ و اللہ اعلم

فَقَدْ خَلَّوْا، یعنی ہم نے ان زیورات کو پھینک دیا۔ حدیث فذوی ذکر وہ کی رو سے یہ عمل حضرت ہارون علیہ السلام کے حکم سے کیا گیا اور بعض روایات میں ہے کہ سامری نے انکو بہک کر زیورات گڑھے میں ڈالوا دیے اور وہ دونوں باتیں جمع ہو جائیں یہ بھی کوئی مستبعد نہیں۔

فَلَمَّا بَلَغَ أَفْحَى السَّابِرِیِّ، حدیث فہم ذکر میں حضرت عبداللہ بن عباس کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت ہارون علیہ السلام نے جب بنی اسرائیل کے سب زیورات گڑھے میں ڈالوا دیے اور انہیں آگک جلوا دی کہ سب زیورات لپٹ کر یک جم ہو جائیں پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام

کے آنے کے بعد اسکا معاملہ ہی کیا جا چکا کہ کی کیا جائے۔ جب سب لوگ اپنے اپنے زیورات
 اس میں ڈال چکے تو سامری بھی شمشیر بند کئے ہوئے پہنچا اور حضرت ہارون علیہ السلام کے کہا کہ میں
 بھی ڈال دوں۔ حضرت ہارون علیہ السلام نے یہ بھی دیکھا کہ اس کے ہاتھ میں بھی کوئی زیور ہوگا۔ فرمایا
 کہ نہ کرو، اسوقت سامری نے ہارون علیہ السلام سے کہا کہ میں جب ڈالوں گا کہ آپ یہ دیکھ کر یا
 کہ ہو کر میں چاہتا ہوں وہ پڑا ہو جائے۔ ہارون علیہ السلام کو اسکا نفاق و کفر معلوم نہیں تھا
 دیکھ کر ہی اب جو اُس نے اپنے ہاتھ سے ڈالا تو زیور کے بجائے مٹی تھی جس کو اُس نے جبریل امین
 کے گھوڑے کے قدم کے نیچے سے کہیں یہ حیرت انگیز راتہ دیکھ کر اٹھایا تھا کہ میں بگدا اس کا قدم
 بڑھتا ہے وہیں مٹی میں نشو و نما اور آغا و میات پیدا ہو جاتے ہیں میں سے اُس نے بھگا کہ اس مٹی میں
 آثار میات دیکھے ہوئے ہیں شیطان نے اس کو اس پر آمادہ کر دیا کہ یہ اس کے ذریعہ ایک بچہ
 زندہ کر کے دکھلا دے۔ پھر حال اس مٹی کا واقعی اثر ہو یا حضرت ہارون علیہ السلام کی دُعا کا
 کہ یہ مٹے چاندی کا گچھا ہوا ذخیرہ اس مٹی کے ڈالنے اور ہارون علیہ السلام کی دُعا کرنے کے
 ساتھ ایک زندہ بچہ پائی کر پونے لگا ہیں روایت ہیں کہ سامری ہی نے بنی اسرائیل کو
 زیورات اس گڑھے میں ڈالنے کا مشورہ دیا تھا ان میں سے بھی ہے کہ اُس نے زیورات کو گچھا کر ایک
 بچہ لائے کی صورت پیدا کر لی تھی مگر اس کوئی زندگی نہیں تھی۔ پھر یہ جبریل امین کے نشانِ اہم
 کی مٹی ڈالنے کے بعد اس میں حیات پیدا ہو گئی (یہ سب روایات تفسیر قرآنی وغیرہ میں مذکور ہیں
 اور ظاہر ہے کہ اسرائیل روایات میں ہیں برائے ذکر یہ کہ بائبل نگار کو خدا کہنے کی بھی کوئی دلیل
 موجود نہیں، قالہم لہم کہ تفسیر جبریل امین کے ذریعہ، یعنی بیکال یا سامری نے ان زیورات سے
 ایک بچہ لائے گا، تم نہیں گمان کی آواز (نورانی)۔ مگر بعد ازاں بعض حضرات مفسرین نے
 فرمایا کہ یہ شخص ایک بندہ و جہیم تھا زندگی میں نہیں تھی اور آواز بھی ایک خاصہ صفت کے سبب
 اس سے بھجتی تھی، مگر مفسرین کا قول یہی ہے جو اوپر لکھا گیا کہ اس کا نام زندگی کے لئے

تَقَالُوا هَذَا فَذَلِكُمْ وَقَالَ اللَّهُ تَوَلَّوْا نِسْوَةَ الْفُنَّیْ یعنی سامری ادا کے ساتھ یہ بچہ پڑا
 ہوئے دلا دیکھ کر دوسرے بنی اسرائیل سے کہنے لگے کہ یہی تھا ادا وہی کا خدا ہے مٹی علیہ السلام
 بھول چکے کہ کہیں اور چلے گئے۔ یہاں تک بنی اسرائیل کے مذہب و رنگ کا بیان خواجہ انھوں نے
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کتاب کے وقت پیش کیا اس کے بعد آتھا تَوَلَّوْا نِسْوَةَ الْفُنَّیْ
 تَوَلَّوْا نِسْوَةَ الْفُنَّیْ تَوَلَّوْا نِسْوَةَ الْفُنَّیْ میں ان کی عانت اور گمراہی کو بیان فرمایا ہے کہ اگر
 یہ فی الواقع ایک بچہ زندہ ہی ہو گیا اور گائے کی طرح بولنے بھی لگا تو عقل و فہم یہ تو سمجھو کہ
 خدا کی اس سے کیا واسطہ ہے جبکہ نہ وہ تمہاری کسی بات کا جواب دے سکتا ہے نہ نہیں کوئی

نفس یا نقصان پہنچا سکتا ہے تو اس کو نہ ماننے کی حالت سکھایا جا رہے۔

وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَقُولُوا إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ ۖ

اور کہا تھا میں کو ہارون نے پہلے سے اے قوم بات یہیں ہے کہ تم بہک گئے اس بھڑکے

وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاسْتَعِزُّوْا بِرَبِّكُمْ وَأَطِيعُوا أَمْرِي ۝۹۰

اور تمہارا رب تو رحمن ہے سو میری راہ پر چلو اور مانو بات میری

قَالُوا لَنْ تَبْرَحَ عَلَيْهِ عَظْفِرٌ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا

ہوئے ہم براہ اسی پر گئے بیٹھے رہیں گے جب تک ٹوٹ کر آئے ہمارے پاس

مُوسَىٰ ۝۹۱ قَالَ يَهُودُؤُا مَا مَنَّكَ اِذَا رَأَيْتَهُمْ صَلُّوْا ۝۹۲

موسیٰ ۹۱ کہا موسیٰ نے اے یاروں کس چیز نے تمہارا بھوکا جب دیکھنا تھا تو نے کہ وہ کہیں گے

اَلَا تَتَّبِعُنَّ اَفْهَمِيَّتِ اَمْرِي ۝۹۳ قَالَ يٰٓاَبْنُوٓمَ اَرَاۤىۤاهُ خُذْ

کو تو میرے پیچھے نہ آیا کیا تو نے دیکھا میرا حکم وہ کہ اے میری ماں کے بیٹے نہ بچو

بِلِحْيَتِي وَلَا بِرَأْسِي اِنِّي خَشِيتُ اَنْ تَتَّخُوْا فِرْقَتَيْنِ

میری داڑھی اور نہ سر ا میں ڈرا کہ تو مجھے گھائی ٹوٹ ڈاڑی تو نے

بَنِيۤ اِسْرَآءِیْلَ وَكَمْ تَرْفُبُ قَوْلِي ۝۹۴

بنی اسرائیل میں اور ڈرا نہ دیکھی میری بات

خلاصہ تفسیر

اور میں لوگوں سے یاروں (علیہ السلام) نے، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کہنے سے پہلے بھی کہا تھا کہ اے میری قوم تم اس (گوسالہ) کے سبب گمراہی میں پھنس گئے ہو (یعنی اس کی پرستش کسی طرح درست نہیں چونکہ یہ کھلی گمراہی ہے) اور تمہارا رب (حق تعالیٰ) وہاں ہے (تاکہ یہ گوسالہ) سو تم (دین کے بارے میں) میری راہ پر چلو اور (اس باپ میں) میرا کہنا مانو (یعنی میرے قول داخل کی اقتدار کرو) انھوں نے جواب دیا کہ ہم تو جب تک کافری (علیہ السلام) واپس نہ ہو کر آئیں اسی دکی عبادت اب رہا رہے بیٹھے رہیں گے (غرض یاروں علیہ السلام کا کہنا نہیں مانا تھا یہاں تک کہ موسیٰ علیہ السلام بھی آگئے اور قوم سے اذل خطاب کیا جو آپ پر چکا بعد اس کے یاروں علیہ السلام کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا اے یاروں جب تم نے دیکھا

تھا کہ یہ دہائی، مگر وہ ہو گئے اور نصیحت بھی نہیں مانی، تو اس وقت، تم کو میرے پاس چلے آئے
تے کہیں امر مانع ہوا تھا یعنی اس وقت میرے پاس چلا آتا چاہیے تھا تاکہ ان لوگوں کو اور زبان
تینوں پر کہ تم ان کے فعل کو نہایت ناپسند کرتے ہو اور نیز ایسے باتوں سے قطع تعلقات جس قدر
زیادہ ہو بہتر ہے، سو کیا تم نے میرے کہنے کے خلاف کیا ذکر میں نے کہا تھا (لَا تَخْلُقُوا مَسْئِلَ
الْفُتُورِ) بیسہ پارہ ہم میں ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ آپ مفسدین کے راستہ کا اتباع نہ کریں
جس کے معلوم میں یہ بھی داخل ہے کہ مفسدین کے ساتھ تعلقات نہ رکھیں اور سب سے الگ ہو جائیں،
بارون (علیہ السلام) نے کہا کہ اسے میرے نیا جائے (یعنی میرے بھائی) تم میری داڑھی مست
بچرہ اور نہ سسکے بال، پکاؤ و داہ میرا مدد میں لو میرے تہارے پاس نہ آئے کہ یہ بدعتی کہ، پھر
کہ وہ اندیشہ ہے کہ اگر میں آپ کی طرف چلا تو میرے ساتھ دو لوگ بھی چلیں گے جو گوسالہ پرستی
سے الگ رہے تو بنی اسرائیل کی ہمارت کے وہ منکر رہے ہو جائیں گے کیونکہ گوسالہ کی پرستش
کو برا کہنے والے میرے ساتھ ہونگے اور دوسرے لوگ اس کی عبادت پر ہی جمے رہیں گے اس
حالت میں، تم کہتے ہو کہ تم نے بنی اسرائیل کے وہ منکر تفریق ڈال دی، جو بعض اوقات ان کے ساتھ
رہنے سے زیادہ مضر ہوتا ہے کہ مفسدین ظالم میدان پاکر بلے خطر ناسد میں ترن کرتے ہیں اور تم
نے میری بات کا پاس نہ کیا کہ میں نے کہا تھا اصبح، یعنی اس صورت میں آپ بلے کے الزام
دینے کو میں نے نہیں اصلاح کر لیا حکم دیا تھا تم نے بنی اسرائیل میں تفریق ڈال کر ناسد کھڑا کر دیا

معارف و مسائل

بنی اسرائیل میں گوسالہ پرستی کا فتنہ چھوٹ پڑا تو حضرت بارون علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام
کی خلافت اور نہایت کامن اور کر کے قوم کو اکٹھا کر دیا کہ چھپے بیان ہو چکا ہے ان میں تین فرقے ہو گئے
ایک فرقہ تو حضرت بارون کے ساتھ رہائش کی ان حجت کی اس نے گوسالہ پرستی کو گمراہی بھی ان کی
تعداد و بارہ ہزار بتلائی گئی ہے، کدانی، عفری۔ باقی دو فرقے گوسالہ پرستی میں تو شریک ہو گئے
فرق اتحاد پاکہ ان دونوں میں سے ایک فرقے نے یہ اقرار کیا کہ موسیٰ علیہ السلام واپس آکر اس سے
منع کریں گے تو ہم گوسالہ پرستی کو چھوڑ دیں گے۔ دوسرا فرقہ اتنا چلتے تھا کہ اسکا تین یہ تھا کہ موسیٰ
علیہ السلام بھی واپس آکر اسی کو معذور بنائیں گے اور میں اس طریقے کو بہر حال چھوڑنا نہیں ہے۔ جب ان
دونوں فرقوں کا یہ جواب حضرت بارون نے سنا کہ تم تو موسیٰ علیہ السلام کی واپسی تک گوسالہ کی عبادت
پر جمے رہیں تو حضرت بارون علیہ السلام اپنے ہم عقیدہ بارہ ہزار ساتویں کو میکہ میں سے الگ تو ہو گئے مگر
رہنے بیٹے وغیرہ کی نگہ رخی تھی اسیں ان کے ساتھ اشتراک و د۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دایں آکر اہل قہنی اسرائیل کو وہ خطاب کیا جو پہلی آیتوں میں دیا
ہوا ہے پھر اپنے غلیظہ حضرت ہارون علیہ السلام کی طرف متوجہ ہو کر اُن پر سخت غصہ ادا کر اُن کی ناراضی کا اظہار
کیا اُن کی دائیں اور سر کے بال پکڑ لئے اور فرمایا کہ جب ان بنی اسرائیل کو آپ نے دیکھا ہے تو کہیں ان کی کھنکھلی
گراہی میں شریک نہ بنیں ہتھکڑیاں لگا کر گراہ ہو گئے تو تم نے میرا تباہ کیا کیوں نہ کیا، میرے حکم کی
خلافت دہری کیوں کی۔

مَا تَتَّقُونَ لَئِنْ رَأَيْتُمُوهُ فَتُلُّوهُ ۖ آتَاهُ مَنَاصِيحَ كَثِيرًا ۚ اِسْمٰہ
کو نہیں میرا تباہ کرنے سے کس چیز نہ دیکھا اس اُتار کا ایک لہجہ تو دیتی ہے جو خاصہ تفسیر میں
اختیار کیا گیا کہ اُتار سے مراد موسیٰ علیہ السلام کے پاس خود ہر چلا جاتا ہے اور بعض مفسرین نے تباہ
کی مراد یہ تشراردی کہ جب یہ لوگ گمراہ ہو گئے تو آپ نے ان کا مقابلہ کیا نہ کیا کہ کسی بی بی و چوڑی
میں جیسا ہوتا تو میں یقیناً اس شرک کو کفر پر قائم نہ ہوں سے جہاد و قتال کرتا تھا یہ کہیں نہ کیا۔
دو دفعہ صورتوں میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی طرف سے ہارون علیہ السلام پر الزام یہ ہی کہ اسی گراہی
کی صورت میں یا تو اُن سے مقابلہ اور جہاد کیا جاتا یا پھر اُن سے برائت اور علیحدگی اختیار کر کے کھٹے
پاس آجاتے، اُن کے ساتھ رہتے لیکن مرنا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے نزدیک اُن کی فساد و فحاشی تھی۔
حضرت ہارون علیہ السلام نے اس معاملہ کے باوجود ادب کی پوری رعایت کے ساتھ موسیٰ علیہ السلام
کو نرم کرنے کے لئے خطاب پنا نبش و ختم کے الفاظ کی اپنی میری ان کے پیش اس خطاب میں ایک خاص
اشعار قہنی کا ساتھ دے کر نے کی طرف تھا کہ میں آپ کا بھائی ہی تو ہوں کوئی خلافت تو نہیں اٹھنے آپ
میرا مُرد نہیں۔ پھر مقدمہ یہ بیان کیا کہ مجھے غلطوہ پیدا ہو گیا کہ اگر میں نے ان لوگوں سے مقابلہ اور قتال
کرنے پر آپ کے آنے سے پہلے اقدام کیا تو کچھ بڑا خود بارہ ہزار بنی اسرائیل کے ساتھ آپ کے پاس پہنچا
تو بنی اسرائیل میں تفرق پیدا ہو جائیگا اور آپ نے جو چاہئے وقت بھر یہ ہدایت فرمائی کہ اُٹھو بنی
قہنی و اُٹھو بنی اس و اصلاح کا مقتضایہ یہ تھا کہ ان میں تفرق نہ پیدا ہونے وہیں دیکھی ہو کہ آپ
دایں آنے کے بعد یہ سب ہی ہو جائیں اور ایمان و توحید پر دایں آجائیں اور وہ دوسری جگہ فرمائی
میں ہارون علیہ السلام کے اندر میں یہ قول بھی ہے کہ اِنْ تَوَلَّوْا فَسُيَافَتُوْا ۚ اِنْ تَوَلَّوْا فَسُيَافَتُوْا ۚ اِنْ تَوَلَّوْا فَسُيَافَتُوْا ۚ
تو بنی اسرائیل نے مجھے نہایت دکر و دیکھ کیا کہ میرے ساتھی دوسروں کے مقابلہ میں بہت کم
تھے اٹھنے قریب تھا کہ وہ مجھے قتل کر ڈالتے۔

خلاصہ فقہ کا یہ ہے کہ میں اُن کی گراہی کا ساتھی نہیں تھا جتنا کہنا اور یہ آیت پر دیکھا کہ
بہر میں قتادہ میں نے پُرا کیا اُن لوگوں نے میری بات نہ مانی اور میرے قتل کرنے کے لئے ہو گئے
ایسی صورت میں اُن سے مقابلہ کرنا یا اُن کو چھوڑ کر آپ کے پاس جا کر اُتار اور دکر و توحید پر بارہ ہزار

بنی اسرائیل میرے ساتھ ہوتے باقی سب مقامات اور مقابلہ پر آجاتے اور باہمی مکر و گمراہیوں میں نے اس سے بچنے کے لئے آپ کی واپسی تک کے لئے کچھ مسابقت کی صورت اختیار کی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ عقد منسا تو بارون علیہ السلام کو چھوڑ دیا اور اصل باقی فساد سامری کی خبری قرآن میں یہ کہیں مذکور نہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بارون علیہ السلام کی رائے کو صحیح مان لیا یا محض اُن کی خطا اور اجتہادی کجی کو چھوڑ دیا۔

دو نظیروں میں اختلاف رائے | اس واقعہ میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی رائے اور رائے اجتہاد اور دونوں طرف صواب کے پہلو | یہ تھی کہ اس حالت میں بارون علیہ السلام اور ان کے مانتے لوگ کو اس مشرک قوم کے ساتھ نہیں رہنا چاہئے تھا ان کو چھوڑ کر موسیٰ علیہ السلام کے پاس آجاتے جس سے اُن کے مل سے بیکل بیزاری کا اظہار ہوجاتا۔

حضرت بارون علیہ السلام کی رائے اور رائے اجتہاد یہ تھی کہ اگر ایسا کیا تو ہمیشہ کے لئے بنی اسرائیل کے فکروں سے چو جائیں گے اور تفرقہ قائم ہوجائے گا اور چونکہ اُن کی اصلاح کا یہ احتمال موجود تھا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی واپسی کے بعد اُن کے اثر سے پھر یہ سب ایمان اور توحید کی طرف لوٹ آویں اس لئے کچھ دنوں کے لئے اُن کے ساتھ مسابقت اور مسابقت کو انکی اصلاح کی توقع تک گوارا کیا جائے۔ دونوں کا مقصد اللہ تعالیٰ کے احکام کی تعمیل ایمان و توحید پر جو کچھ کوئی کمزور تھا اگر ایک نے منافرت اور مقابلہ کو انکی تدبیر سمجھا، دوسرے نے اصطلاح حال کی امید تک اُن کے ساتھ مسابقت اور نرمی کے معاملہ کو اس مقصد کے لئے نافع سمجھا۔ دونوں جانبیں اہل عقل و فہم اور فکر و نظر کے لئے محل غور و فکر تھیں۔ کسی کو خطا کہنا آسان نہیں بہت کمزور اُمت کے اجتہادی اختلافات عموماً اسی طرح کے ہوتے ہیں انہیں کسی کو جتنا چھگایا یا اتنا فائدہ نہیں پہنچاتا رہا حضرت موسیٰ علیہ السلام کا بارون علیہ السلام کے بال بکڑنے کا معاملہ تو یہ دین کے معاملہ میں امتِ تعالیٰ کے لئے شدت و غضب کا اثر تھا کہ تحقیق حال سے پہلے انھوں نے بارون علیہ السلام کو ایک واضح خطی پر بھیجا اور جب ان کا عذر معلوم ہو گیا تو پھر اپنے لئے اور اُن کے لئے دُعا و مغفرت فرمائی۔

قَالَ فَمَا خَطْبُكَ يَا مَرْيَمُ ﴿۱۹﴾ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا

کہا موسیٰ نے اہل تہری کیا حقیقت ہے اسے سامری اور میں نے دیکھ لیا جو وہ نہیں دیکھ

بِهِ فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِّنْ أَثَرِ الرَّسُولِ فَنَبَذْتُهَا وَكَذَلِكَ

پر سر ہل میں نے ایک منہی پاؤں کے نیچے سے اس کیجے ہوئے کے چم میں لے لی تھی اور یہی

سَوَّلْتُ لِي نَفْسِي ۙ قَالَ فَاذْهَبْ فَإِنَّ لَكَ فِي الْحَيَوتِ

ای بھو کو میرے ہی نے کہا سوئی لے ڈو یہ تیرے لئے اذلی بہرہ اتنی سزا ہے

أَنْ تَقُولَ لَا مِسَاسَ ۖ وَإِنَّ لَكَ مَوْعِدًا لَنْ تُخْلَفَهُ ۚ

کہ کہا کرے مسست پیچڑ اور تیرے واسطے ایک وعدہ ہے وہ ہرگز جوتے خلوت نہ ہوگا

وَأَنْظُرْ إِلَى إِلَهِكَ الَّذِي ظَلْتَ عَلَيْهِ عَاكِفًا لَنْتَحَرَّكَ فَيُدْخِلَكَ

اور دیکھ اپنے سمود کو جس پر تمام دن تو مسکت رہتا تھا ہم اس کو ہلادی گے

لِنَجْعَلَنَّكَ فِي إِلَهِ يَسْتَفْئِي ۚ ۙ إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ الَّذِي لَا

بھیر بھیر دینے دیا میں ازا کہ تیرا سمود تو وہی اتہ ہے جس کے سوا کسی

إِلَهَ إِلَّا هُوَ ۚ وَسِعَ كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا ۚ

کی ہندگی نہیں سب پیچڑ سمیٹتا ہے اس کے ہم میں

خلاصہ تفسیر

پھر سامری کی طرف متوجہ ہوئے اور اس سے کہا کہ اتنے سامری تیرا کیا معاملہ ہے یعنی تو نے یہ حرکت کیوں کی، اس نے کہا کہ مجھ کو ایسی چیز نظر آئی تھی جو اور دن کو نظر نہ آتی تھی ایسی حضرت جبرئیل علیہ السلام گھوڑے پر چڑھتے ہوئے تھے۔ اور دریا تہ پار آخرت میں جا پہنچتے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پاس یہ حکم بیکر گھوڑے پر سوار ہو کر آئے تھے کہ آپ طوار ہر جاویں تو اس وقت سامری نے دیکھا تھا، پھر میں نے اس فرستادہ خداوندی کی سوا دی کہے نقیہ قدم سے ایک نفی (بھکر فاک) اٹھائی تھی اور خود بخود میرے قلب میں یہ بات آئی کہ اس میں زندگی کے اثرات ہونگے جس چیز پر ڈالی جائے گی اُس میں زندگی پھلے ہو جائے گی، سو میں نے وہ نفی (فاک) اس پگڑے کے قالب کے اندر ڈالی اور میرے ہی کو یہی بات (سمائی اور) پسند آئی کہ آپ نے فرمایا تو میں تیرے لئے اس (دنیوی) زندگی میں یہ سزا (تجربہ کی گئی) ہے کہ تو یہ کہتا پھر گھبرا کہ مجھ کو کوئی پاتھ نہ لگتا اور تیرے لئے اس سزا کے علاوہ ایک سزا (حق تعالیٰ کے عذاب کا) ہے جو مجھ سے فٹنے والا نہیں (یعنی آخرت میں جہنم عذاب ہوگا) اور تو اپنے اس جہنم (باطل) کو دیکھ جس کی مہانت پر تو مجھ پر ایسا تھا (دیکھو ہم اسکو جہنم کے پھر اس کی راہ کو دریا میں بکھیر کر جہنم کے ایک نام و نشان اُسکا نہ رہت) میں تم سے

حقیقی، عبود تو صرف اللہ ہے جس کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں وہ (اپنے) علم سے تمام

عزتوں کو احاطہ کے چوکے ہے۔

معارف ومسائل

بَلَّغْتُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَفْذَلُونَ، (یعنی وہ چیز دیکھی جو دوسروں نے نہیں کی تھی) اس سے

مقامہ جبرئیل امین میں اور ان کے دیکھنے کے واقعہ میں ایک روایت تو یہ ہے کہ جو بہت قریب حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اعجاز سے دریائے قازم میں خشک رہا ہے وہی گئے اور بنی اسرائیل ان اسکا سے گزر گئے اور فرعونؑ لشکر دیا میں داخل ہوا تھا تو جبرئیل امین گھوڑے پر سوار رہا موجود تھے دوسری روایت یہ ہے کہ وہاں سے پار ہونے کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام کو طور پر آنے کی دعوت دینے کے لئے جبرئیل امین گھوڑے پر سوار اور شریف لائے تھے انکو سامری نے دیکھ لیا دوسرے لوگوں کو معلوم ہو چکا انکی وجہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی ایک روایت میں یہ ہے کہ سامری کی پرورش خود جبرئیل امین کے ذریعہ ہوئی تھی جو وقت انکی ماں نے اسکو دیا تھا اور جبرئیل امین زمانہ اسکو خدا پرست کے لئے آئے تھے اس کی وجہ سے وہاں

ہے، مانوس تھا اور بچا تھا تھا اور دوسرے لوگ نہیں جیتاں تھے (بیان القرآن)

فَقَضَيْتُ لَهَا فَرْنَ أَنْزِلَ الْوَسْطَى ، وَرَسُولٌ مِمَّنْ رُفِدَ فَرَسَادُ خَدَاوندَى

و حضرت جبرئیل امین ہیں۔ سامری کے دل میں شیطان نے یہ بات ڈالی کہ جبرئیل امین کے گھوڑے کا قدم جس جگہ چڑھا ہے وہاں کی مٹی میں حیات و زندگی کے خاص اثرات چھپ چکے ہیں اُن اُٹھالی جاوے اس نے نشان قدم کی مٹی اُٹھالی۔ یہ بات حضرت امین عباسؑ کی روایت میں ہے اَللّٰہُ فِی رُوحِہِ اِنَّہُ لَا یُطْفِئُہَا اِیْنِ شَیْءٍ فِی السَّمٰوٰتِ وَ اَلْاَرْضِ کَآءِیْنَ، یعنی سامری کے دل میں خود بخود یہ بات پیدا ہوئی کہ نشان قدم کی اس مٹی کو جس چیز پر ڈال کر یہ کہا جائے گا کہ فلاں چیز میں جا تو وہ وہی چیز میں جا رہی ہے اور بعض حضرات نے فرمایا کہ سامری نے گھوڑے کے نشان قدم کا یہ اثر شاہدہ کیا کہ جس جگہ قدم پڑتا وہیں ہنرہ نو یا خوداد ہو جاتا تھا جس سے طے ستلال کیا کہ اس مٹی میں آثارِ حیات ہیں۔ لہذا انی انکما بین۔ اس تفسیر کو روح المعانی میں موصیاء و تابعین اور مجدد مفسرین سے منقول کہا ہے اور میں نے کجک ناہر پرست لوگوں نے جو شبہات کیا تھے ان سب کا جواب دیا ہے بحوالہ اَللّٰہُ تَعَالٰی تَعَالٰی (ذیل آیت القرآن)

پھر وہیں ہی اسرارِ ایل کے جمع کئے گئے زیورات سے اس نے ایک بچھڑے کی ہیئت بنالی تو اپنے گمان کے مطابق کہ اس میں میں آثارِ حیات ہیں جس پہنچے میں ڈالی جائے گی اسیں زندگی پیدا ہو جائے گی اس نے یہی اُس بچھڑے کے اندر ڈال دی اور وہ بہت فدا و نسی اُمیں حیات کے

آٹا پیدا ہو گئے اور بٹے لگانا اور عیش نقول جو پہلے مطلق پہنچا ہے اس میں یہ ہے کہ حضرت
 یونس علیہ السلام سے دو گارائی کہیں اپنے ہاتھ میں جو کہ ہے اسکو ڈالنا یوں شرط یہ ہے کہ ایک یہ
 ڈھاکہ کر دی کہ تیرے چاہتا ہوں وہ ہو یا دے۔ حضرت یونس نے اتفاق اٹھو گویا یہ سستی سے وقت
 نہ تھے ڈھاکہ کر دی اور آئے وہ جسک نشان قدم کی ہیں ڈھاکہ تو حضرت یونس کی دعا سے اس میں
 جانے کے آثار ہیں ہو گئے۔ یہ کہ اپنے ہاتھ سے یہ پہنچا یہی پہنچا کہ سامری فارس یا ہندوستان کا باشندہ
 اس قوم کو فروختا جو گالہ کی پرستش کرتی ہے اور حضرت یونس علیہ السلام پر ایمان لے آیا بعد
 میں پھر مدد ہو گیا یا پہلے ہی ایمان لے آیا اور منافق نہ کیا تھا پھر اتفاق یہ ہر ہو گیا اس اخبار ایمان
 کا قاعدہ اسکو یہ پہنچا کہ یمن اسرائیل کے ساتھ دیا ہے بار ہو گیا۔

وَإِن كُنْتُمْ فِي الشَّكِّ مِنَ الْقَوْلِ الَّذِي نَقُلُّونَ فَلْيُتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ يَحْكُمُ يَوْمَ تَكُونُ الْأَشْيَاءُ كَالْعِهْدِ
 لے ڈھانکی زندگی میں یہ سزا جو دیکر کہ سب دیکھ اس سے حفاظت کریں کوئی اس کے پاس جانے
 اور اسکو بھی یہ قسم دیا کہ کسی کو ہاتھ نہ لگائے اور زندگی بھر اسی طرح رہنی جائے ان کی طرف سے
 آگاہ ہے۔ یہ سزا ہو سکتا ہے کہ ایک قانون کی صورت میں جو جس کی یا جہی اس پر اور دوسرے
 سبب بنی اسرائیل پر بنیاد ہوئی علیہ السلام لازم کر دی گئی ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ قانونی مشیت
 کی سزا ہے اٹھنے نورانی ذات میں بقدرت خداوندی کوئی ایسی بات پیدا کر دی گئی ہو کہ نہ وہ
 دوسرے کو چھو سکے نہ کوئی دوسرا اسکو چھو سکے جیسے کہ بعض روایات میں ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام کی
 بدعت استیسا یہ کیفیت یہ بیان ہو گئی تھی کہ اگر کسی کو باندھ لگا دے یا کوئی اسکو ہاتھ لگا دے
 تو دونوں کو تباہ پہنچ جاتا تھا اگر اکیلا فی العالم۔ اس ڈر کے بارے وہ سب سے الگ تھا کہ پھر تا
 تھا اور جب کسی کو قریب آتا دیکھتے تو ڈر سے پھاڑتا تھا اور جیسے ہی کوئی جگہ نہ چھوئے۔
 سامری کی سزا میں ایک لطیفہ | دوت المعانی میں ہے کہ اگر یہ واقعہ کیا ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام نے
 سامری کو قتل کر کے کھانا کھا دیا تھا اگر اکیلا فی العالم کے خلاف ہو تو ان کی خدمت کرنے کی وجہ سے قتل
 کی سزا سے منع فرما دیا بیان القرآن

لَقَدْ جَاءَكَ ذِكْرُكَ أَلَمْ يَكُنْ مِنْ قَبْلُ مَدِينًا مُّسْكِنًا
 سونے چاندی کے زیورات سے گھرا ہوا تھا تو اسکے آگ میں جانے کی کیا صورت ہوگی مٹا دیا
 جھگڑنے والی چیز پہ جھٹلنے والی نہیں۔ جواب یہ ہے کہ اول تو خود میں اختلاف ہے کہ کچھ نہیں
 آثار و نبات پیدا ہونے کے بعد بھی وہ چاندی سونے کی کار ہایا کی حقیقت نہ یہ کہ گوشت
 اور خوں ہیں اگر وہ گوشت اور دم و دم بن گیا تھا تو یہ ہر ہے کہ اسکو جلا بھیے مطلب یہ ہو گا ذبح
 کر کے جلا دیا جائے گا اور دوسرا قول یہی جائے گا کہ جلا بھیے مطلب یہ ہو گا کہ اسکو سو باں سے پتہ کہ

ذره ذره کرو یا جاو چکا دکافی اللہ العزیز یا کسی جیو اکسیر سے جلاو یا جاو چکا دکافی بن السلی
اور یہ بھی کوئی امر مستبعد نہیں کہ افراق اور جدائی بطور عادت و عجز ہو وافر علم (یعنی القرآن)

كَذَلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ مَا قَدْ سَبَقَ وَقَدْ آتَيْنَاكَ

یوں سناتے ہیں ہم تجھے کہ ان کے احوال جو پہلے گزر چکے اور ہم نے دی تجھ کو

مِنْ لَدُنَّا ذِكْرًا ۚ (۱۹) مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ

اپنے پاس سے ہر صفت کی کتاب جو کوئی منہ پھیرے اس سے سوارہ اٹھائے گا دن

الْقِيَمَةِ ذَنْبًا ۚ (۲۰) خَلِدِينَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ

قیامت کے ایک بوجھ سوار ہیں گئے اس میں اور بڑا ہے ان پر قیامت میں وہ

حِمْلًا ۚ (۲۱) يَوْمَ يُنْفَخُ فِي السُّورِ وَنَحْشُرُ الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ

جو جو اُٹھیں گے جس دن پھونکیں گے سور میں اور گھبراہٹ میں ہم گناہگاروں کو اس دن

زُرْقًا ۚ (۲۲) يَتَخَفَتُونَ بَيْنَهُمْ إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا عَشْرًا ۚ (۲۳) نَحْشُرُ

تیل آنکھیں دھنکے جگہ کہتے ہو گئے آپس میں تم نہیں رہے عکس دس دن ہم کو

أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ إِذْ يَقُولُ أَمْثَلُهُمْ طَرِيقَةً إِنْ لَبِثْتُمْ

عجب معلوم ہے ہم کہہ سکتے ہیں جب بولے گا ان میں اچھی راہ روکش دلا تم نہیں رہے

إِلَّا يَوْمًا ۚ (۲۴) وَيَسْتَلْذِقُونَ الْهِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي

عکس ایک دن اور چڑ سے ہو جھٹے ہیں پہاڑوں کا حال سو تو کہہ انکو کچھ بڑا میرا رب

نَسْفًا ۚ (۲۵) قَدْ رُهَا قَاعًا صَفْصَفًا ۚ (۲۶) لَا تَرَىٰ فِيهَا عِوَجًا

آئینہ پر کر سیدھا چار زمین کو صاف صاف میدان نہ دیکھے تو افس میں سوڑ

وَلَا أَمْتًا ۚ (۲۷) يَوْمَئِذٍ يَتَّبِعُونَ الدَّاعِيَ لَا عِوَجَ لَهُ وَ

اور نہ ٹیلا اس دن پیچھے و دھڑلے پکارنے والے کے پیچھے نہیں ہیں کی بات اور

حَشَعَتِ الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا ۚ (۲۸)

دب جائیں گی آوازیں رحمن کے ڈر سے پھر تو نہ سنے گا عکس گیس آواز

يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ

اس دن کام نہ آئیگی سفارش عکس جس کو اجازت دی رحمن نے

وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا ۝۱۰۱ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ وَمَا خَلْفَهُمْ ۝

اور پسند کی اس کی بات وہ جانتا ہے جو تمہارے آگے اور پیچھے

وَلَا يَخِيطُونَ بِهِ عِلْمًا ۝ وَعَسَىٰ أَن تَرَوْهُ لَدُنِّي الْقِيَوْمَ ۝

اور تم اس سے نہیں لکھتے اس کو نہ پانت کر اور اگر تم نے میں ملے آگے اس سے ہمیشہ ملے گا

وَقَدْ خَابَ مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا ۝ وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ

اور قریب ہوا جس نے بوجھ اٹھا یا ظلم کا اور جو کوئی کرے کچھ بھلائیوں

وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَفُ ظُلْمًا وَلَا كَهْمًا ۝ وَكَذَلِكَ أَنْزَلْنَاهُ

اور وہ ایمان بھی رکھتا ہو سوا اس کو اور نہیں ہے انصاف کا اور نہ غصہ پہنچنے کا اور اس طرح اُن تمام کے

قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَّفْنَا فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ

قرآن عربی زبان کا اور ہمیر کچھ کر سنائی اس میں ڈرانے کی باتیں تاکہ وہ

يَتَّقُونَ أَوْ يُحْدِثُ لَهُمْ ذِكْرًا ۝ فَتَعْلَىٰ اللَّهُ الْمَلِكُ

پر ہیز کرے یا ڈرانے ان کے دل میں سوچے سوچے اور درجہ اشرف کا اس پر

الْحَقُّ ۝ وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يُقْضَىٰ

بادشاہ کا اور تو جلدی نہ کر قرآن کے پڑھنے سے جب تک پہلوا نہ ہو چکے

إِلَيْكَ وَحْيُهُ ۚ وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا ۝

اس کا آگے اور کہہ اسے وہ بڑھاتا دے میری کچھ

خلاصہ تفسیر

ایہ آیات سورہ طہ میں اصل بیان تو میرے رسالت اور آخرت کے نشانی مسائل کلیہ انبیاء علیہم السلام کے واقعات اسی طریق سے بیان ہوئے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بھی تفصیل سے ذکر کیا ہے اور اس کے ضمن میں رسالت کو یہ کائنات بھی ہے اسی اثبات رسالت کو یہ کایہ قصہ ہے جو ان کی آیات میں بیان ہوا ہے کہ ان واقعات و قصص کا اظہار ایک نبی ان کی زبان سے خود دلیل رسالت و نبوت اور وحی الہی کی ہے اور ان سب کا سرچشمہ قرآن ہے اور حقیقت قرآن کے ذیل میں کچھ تفصیل سادہ و آخرت کی بھی آگئی ہے جس طرح ہم نے موسیٰ علیہ السلام کا قصہ بیان کیا اسی طرح ہم آپ سے ان واقعات گزشتہ کی خبریں (اور حکایتیں) بھی بیان کرتے رہتے ہیں تاکہ نبوت کے دلائل میں زیادتی ہوتی چلی جائے اور ہم نے آپ کو اپنے پاس سے ایک نصیحت ہم

دیا ہے (یعنی قرآن میں میں وہ خبر یہ ہے اور وہ خود کی دستخط اور چاہئے) عجا کے اہل نبوت
 اور وہ طبیعت نام لایا ہے کہ (جو لوگ اس کے منہ میں پائے) وہ اگر دانی کریں گے سورہ
 قیامت کے روز چڑھا دی جائے (غدا کا روز ہے جو تکے اور وہ اس غدا میں ہوئے
 رہیں گے اور یہ وہ چھ قیامت کے روزوں کے لئے بڑا روز ہے) چھ کا میں روز منور میں جو لوگ ماری
 جاوے گی (میں سے مرنے زندہ ہو جاویں گے) اور ہم اس روز بکرم (یعنی کافر) لوگوں کو (سیدان
 قیامت میں) اس حالت سے جمع کریں گے کہ (نہایت بد صورت ہونگے کہ آنکھوں سے آنکھیں
 ہونگے) (جو آنکھوں کا بدترین رنگ شمار ہوتا ہے اور خوفزدہ اس قدر ہونگے کہ (چھپنے کی آہیں میں
 پائیں) کرتے ہونگے اور ایک دوسرے سے کہتے ہونگے کہ تم لوگ (قبروں میں) صرف دس روز
 پہلے ہونگے مطلب یہ کہ ہم تو ان کے لئے کہ مر کر پھر زندہ ہونا نہیں یہ گمان تو بالکل غلط ہے
 زندہ ہونا تو ذکر کا یہ بھی تو نہ ہو کہ دیر ہی میں زندہ ہوتے بلکہ بہت ہی جلدی زندہ ہونگے کہ
 وہ مدت دس روز کے برابر معلوم ہوتی ہے حیر اس مقدار کے برابر معلوم ہونے کی اس روز کی
 درازی اور بول اور بولانی ہے کہ قبر میں رہنے کی مدت اس کے سامنے اس قدر کم معلوم کی جاتی ہے
 فرماتے ہیں کہ جس (مدت) کی نسبت وہ بات جیت کریں گے اسکو ہم خوب جانتے ہیں کہ وہ کتنا
 جبکہ ان سب میں کا زیادہ صائب الہی ہے کہ کتنا ہوگا کہ نہیں تم تو ایک ہی روز (قبر میں) رہتے ہو
 (اسکو صائب الہی کہنے فرمایا کہ تم کے طول اور بول کے اعتبار سے یہی نسبت اقریب پس
 شخص کو حقیقت شدت کا زیادہ اور اک ہوا (اس لئے) اس شخص کی رائے اپنے شخص کے اعتبار
 سے بہتر ہے اور یہ تصور دہیں کہ اس شخص کی بات بالکل صحیح ہے کیونکہ یہ ہے کہ وہ وہی مقدار کا
 اصلی تصور کے اعتبار سے صحیح نہیں اور خداوند تعالیٰ کا یہ تصور و تھا اور اسے بھی معلوم ہے و علم
 قیامت کا حال (شکر بھنے) لوگ آپ سے پہلے وہی کی نسبت پوچھتے ہیں کہ قیامت میں ان کا کیا
 حال ہوگا (و جواب میں) فرمادے گئے کہ میرا آپ ان کو (بجز وہ کہے) بالکل آزاد چھوڑا ہے
 زمین کو ایک میدان ہوا کہ وہ زمین میں تو اسے غائب (نہ نامور) دی دیکھنے کا اور نہ کوئی جانی
 (پہاؤ ٹیلہ وغیرہ کی) دیکھنے کا اس روز سب کے سب (غدا کی) بارش والے (یعنی صور پھونکنے والے
 فرشتہ) کے کہتے پر ہوئیں گے (یعنی وہ اپنی صور پھونکنے کی آواز سے سب کو قبروں سے بلا دیکھو
 سب جس پر ہیں گے) (انکے سامنے) کسی کام کوئی ٹھہرا جائے نہ رہے گا کہ قبر سے زندہ ہو کر نہ
 چلے جیسے دنیا میں (انہیں) اعلیٰ علیہ السلام کے سامنے بیڑے رہتے تھے کہ تصدیق ذکر تھے) اور
 (اسے یہ بت کہ) تمام آدمی (اور انال کے سامنے) جاوے گی (سو اسے غائب) تو بجز
 پاؤں کی آہٹ کے کہ سیدان مشرک طرف چپکے چپکے بل رہے ہونگے اور کچھ (آواز) نہ سنیں گے (اور

یہ ہے اس کے کہ اس وقت پہلے ہی نہ ہو گئے گو دوسرے وقت پر آہستہ آہستہ بولیں، ایسا اُپکار ہے
 یہ تھا فقون اور نواد پر اس کے کہ بہت آہستہ بولتے ہو گئے جو ذرا غلطی سے ہو وہ نہ مل سکے،
 اُس روز کسی کو کسی کی سفارش نفع نہ دے گی مگر اپنے نفس کو دانیہ، و مبارکی سفارش
 نفع دے گی، اگر میں اس کی سفارش کرتے، کیونکہ اس نے دشمنوں کو، اجازت دیدی ہو اور
 اُس شخص کیونکہ (شافع کا) پورا پورا کیا ہو، اُس سے نہیں بے کوشش نہیں، کو اس کی سفارش
 کے لئے اجازت ہوگی اور اس باب میں شافع کا بولنا پورا، یہ حق ہوگا، اور کفار کے سفارش کی
 کسی کو اجازت ہی نہ ہوگی پس عدم نفع ہو، عدم شفاعت کے بعد میں عرض کرنا کہ اگر کوئی
 کرم تو شفاعت سے بھی محروم ہو گئے اور وہ (اللہ تعالیٰ) ان سب کے اٹھ چکے، ان کو اجازت
 اور اس کے صلوات کو ان کا کلام عام نہیں کر سکتا، یعنی میری کوئی امر نہیں جو نفع کو معلوم ہو، اور نہ
 کو معلوم نہ ہو، ایسے بہت اُسور ہیں جو اللہ تعالیٰ کو معلوم ہیں، و ظلی کو معلوم نہیں پس انوکھات کے ادب
 احوال ہی اس کو معلوم ہیں، یہی شفاعت کی قابلیت یا عدم قابلیت، مرتبہ سو، اس کا پہلی چیز کا کہ
 واسطے سفارش کرے، شافعین کو اجازت ہوگی اور جو ان سے ہوگا، اس کے لئے اجازت نہ ہوگی، اور
 (اس روز) تمام پھر اس کی و توحید کے سامنے بیٹھیں، اور سب بھگتری، اور انکری کا کلمہ نکالنا
 ختم ہو جائیگا، اور اس وصف میں تو سب شریک ہو گئے، پھر آگے نہیں بے فرق، یہ کہ، ایسا شخص تو
 درجہ، نام کام ہو گیا جو ظلم (یعنی شرک)، لیکر آیا ہوگا اور جس نے نیک کام کئے، اس کے اور وہ ایسا
 بھی نکلتا ہوگا سو اس کو کامل ثواب ہوگا، کسی زیادتی کا خیر نہ ہوگا، اور نہ کسی (دشمنی) کو کوئی نفع
 اس کے نامہ اعمال میں نہ زیادہ کلمہ یا جاوہر، یہ کوئی نیک کم کلمہ ہی جاوہر اور یہ کلام، یہ کمال ثواب
 پس اس کے مقابل میں کفار سے ثواب کی غنی مقدار ہوگی، یہ عدم سوجب ثواب کے کو ظلم اور حق تعالیٰ
 کفار کی بھی نہ ہوگی اور کفار کے نیک اعمال کا سبب نہیں نہ کلام، یہ کوئی ظلم نہیں بکلام، یہ کہ ان
 کے اعمال بشرط ایمان سے خالی ہوگی وچ کے کلام ہو گئے، اور ہم نے، (میں طرح یہ مضامین نکالے
 مقام صاف صاف ارشاد کئے ہیں، اسی طرح اس کو (سارے کو) طریق قرآن کر کے نازل کیا ہے
 دیکھئے خلفا و تابعین، اور اس میں ہم نے طرح طرح سے وعید و قیامت و عذاب کی، بیان کی ہے
 میں سے معنی بھی واضح ہو گئے مطلب یہ کہ سارے قرآن کے مضامین ہم نے مختصراً بیان کر دیے
 تاکہ وہ دیکھنے والے، لوگ (اس کے ذریعے سے بالکل) ڈر جائیں (اور فی الحال ایمان لے آئیں،
 یا اگر بالکل نہ ڈریں تو یہی ہو کہ، یہ قرآن ان کیلئے کسی قدر (تو) بہم پیدا کرے (یعنی اگر پڑھا
 ارشد ہو تو حق تعالیٰ ہو اور اسی طرح چند بار تھوڑا تھوڑا جمع ہو کر کافی مقدار ہو جائے اور کوئی قوت
 مسلمان ہو جاوے، سو اللہ تعالیٰ بواب ارشاد حق تعالیٰ ہے، مالی شان ہے کہ ایسا نافع کلام نازل

فرمایا اور دوسرے طرح عمل کرنا اور ضیعت ماننا تو آدمی نہ کہہ ہوئے قرآن کی تبلیغ کا حق واجب ہے جہاں
 افکار مناسب مسلمانوں پر جو احکام کے تکلف میں فرض ہے اسی طرح بعض آداب قرآن کی منزل سے
 بھی غفلت میں جن کے افکار صحیح انسان پر ہے ان میں سے ایک یہ ہے کہ قرآن (پڑھنا) میں تسبیح
 اٹکے کہ آپ پراگندگی و بی پروائی نازل ہو چکے تعلیم نہ کیا سمجھتے کہ ہمیں آپ کو تکلیف ہوتی ہے کہ
 جبرئیل علیہ السلام سے سننا اور اس کو پڑھنا ساتھ ساتھ کرنا پڑتا ہے سو ایسا نہ کیجئے اور اسکا اندیشہ
 نہ کیجئے کہ شاید یاد نہ ہوے یا ذکر نا اچھا سے ذمہ ہے) اور آپ (میں یاد ہونے کیلئے ہم سے) یہ دعا کیجئے
 کہ میں سے میرے رب میرا علم بڑھائے (اس میں علم حاصل کے یاد رہتی اور غیر حاصل کے حصول کی اور
 جو حاصل ہو غیر ہلا نہیں اس میں عدم حصول کی کو غیر اور صلاحت کیجئے) اور سب علوم میں خوش فہمی کی یہ
 سب دعائیں داخل ہیں تلا متجدد کے جدا اسکا آنا شہادت ہی مناسب ہونا حاصل یہ کہ تدا یہ خوا
 میں سے تدریس قبول کو ترک کیجئے اور تدریس دعا کو اختیار کیجئے۔

محارف و مسائل

قَدْ أَفْلَحَ مَن زَكَّاهُ ۖ
 مَن أَفْرَضَ عَنهُ فَإِنَّهُ لَيُفْقِنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ وَزَكَّاهُ ۖ
 مَن أَفْرَضَ عَنهُ فَإِنَّهُ لَيُفْقِنُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ
 کو چھ قیامت کے روز اٹکے اور چھ گناہوں کا بڑا اور ہولنا ہو گا۔ قرآن سے اعراض کی مختلف صورتیں
 ہیں انکی تلاوت کی طرف کوئی وجہاں ہی نہ کرے نہ کبھی قرآن پڑھنے اور کیجئے کی فکر کرے یا قرآن
 کو پڑھنے مگر غلط طریق پر مگر فصیح عربی کی فکر نہ کرے یا صحیح ہی پڑھے مگر بے دلی اور بے پروائی سے
 پڑھے یا کسی دوسری مال و عزت کی خواہش سے پڑھے۔ اسی طرح قرآن کے احکام کو سمجھنے کی غفلت
 تو بڑا دینا بھی قرآن سے اعراض ہے اور سمجھنے کے بعد ان پر عمل کرنے میں کوتاہی یا انکے احکام
 کی خلاف ورزی یہ تو اعراض کا انتہائی درجہ ہے۔ غرض قرآن کے حقوق سے بے پروائی کرنے کا
 بڑا وبال ہے جو قیامت کے روز باہر گراں بن کر انکی گردن پر لا دیا جائیگا جیسا کہ روایات حدیث
 میں ہے کہ انسان کے بڑے اعمال اور گناہ قیامت کے روز ایک باہر گراں بن کر انکے اوپر لا دیا جائیگا۔
 يُفْقِنُ مَن زَكَّاهُ ۖ
 حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کہ ایک گاؤں والے نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کے علم سے یہ سوال کیا کہ حضورؐ کیا چیز ہے تو آپؐ نے فرمایا کہ ایک سینگ جس میں ٹھونک ماری
 جائے گی، مراد یہ ہے کہ سینگ کی طرح کی کوئی چیز ہے جس میں فرشتہ کی ٹھونک مارنے کا بُدی
 دیا ہے اور فرشتہ کا سب سے بُدو ہو کر کھڑے ہو جاوے گی حقیقت اس سورہ کی انتہائی ہی جانتے ہیں۔
 وَلَا تَقْنَطُوا لِمَن فَتَنَّا ۖ إِنَّا تَلَافُظُ بِالْآيَةِ ۚ وَتَجْعَلُ ۖ
 حضرت

[illegible]

وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِنْ قَبْلِ قُنُوسٍ وَكَمْ تَجِدُهُ «سَعْدًا» ﴿١٥﴾

اور مج نے تاکید کر دی تھی آدم کو اس سے پہلے پھر بچوں کا اور دیا ہی مج نے اسی کی رست

وَاِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدْوا لِلْاٰدَمَ فَسَجَدُوْۤا اِلَّا الْيٰسٰۤىۤا (۱۱)

اور جب تک ہم نے فرشتوں کو سجدہ نہ کیا، آدم کو تو سجدہ میں لگا بیٹھے، مگر نہ مانا، ابھی نے

فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا تَخْرُجْ مِنْهَا

پھر کہ با دم لھا با دم یہ دشمن تیرا ہے اور تیرے ہڑے کا سر بھگتاؤ نہ دے

مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْفَى ۝ إِنَّكَ أَنتَ كَبُورُهَا وَلَا تَعْلَى ۝

اور یہ ہے، پھر تو پڑ جائے غیبت میں، پھر کو یہ مہر ہے کہ نہ کھڑکا ہو تو ایسی اور نہ

وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ فِيهَا وَلَا تَضَعُونَ ۝ قُوسُوسَ لَيْلٍ

اور یہ کہ نہ پراسس کیجئے تو امیسیں اور نہ ڈھونڈیں پھر جی ہیں ڈرامہ اس کے

شَيْطَانٌ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَ

شیطان نے کہا اے آدم میں بتاؤں تجھ کو درختِ سدا زندگی دے دے گا اور

لَكَ لَا يَبْلَى ۝ فَآكَلَا مِنْهَا قَبْدَتْ لَهُمَا سَاوَاهُمَا وَقَفَا

دشاہی جو پڑائی نہ ہو پھر دونوں نے کھا لیا آپس سے پھر تھیں تھیں ان پر انکی بڑی تیزی اور گے

يَخْصِفْنَ عَلَيْهِمَا مِنْ ذَرْقِ الْجَمَّةِ ۚ وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ

کاٹنے اپنے اوپر بٹہ بٹہ کے اور حکم اللہ آدم نے اپنے رب کا

فَقَوَىٰ ۖ ثُمَّ اجْتَبَاهُ رَبُّهُ فَتَابَ عَلَيْهِ وَهَدَىٰ ۖ قَالَ

بھرا دے چٹکا پھر نواز دیا اس کو اس کے رب نے پھر توبہ فرما دی اس پر اور راہ ہدایا

أُخْطِطُ مِنْهَا جَمِيعًا ۚ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ۚ فَإِنَّمَا يَأْتِيَنَّكُمْ

آئندہ یہاں سے دونوں کتنے ہی ایک دوسرے کے دشمن پھر اگر پہنچے تم کو

مِمَّنِي هُدًى مِّنْ أَشْبَعِ هَدَىٰ ۚ وَلَا يَضِلُّ ۚ وَلَا يَشْفِي ۖ

سیری طوف سے ہدایت پھر جو چلا میری ہدایتی راہ پر سورہ نہ جیکے گا اور نہ وہ تکلیف دہ نہ رہے

وَمَنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا ۚ وَنَحْشُرُ

اور میں نے منہ پھیرا میری یاد سے تو اس کو مٹی ہے کڑا سی سختی کی اور میں گئے ہم اسکو

يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ أَعْمَىٰ ۖ قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِيٓ أَعْمَىٰ وَقَدْ

دن قیامت کے اندھا وہ کہنے لگا اے رب کیوں اٹھا دیا تو تیرے کو اندھا اور میرے

كُنْتُ بَصِيرًا ۖ قَالَ كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا ۚ وَكَذَلِكَ

تھا دیکھنے والا فرمایا میں نے آج بھی نہیں تیرے کو ہماری آیتیں پھر نے لے کر تیرے دیا، اور اسی طرح

الْيَوْمَ تَنْتَبِهُ ۖ وَكَذَلِكَ نَجْزِي مَنْ أَسْرَفَ وَلَهُ بُرْءٌ مِّنْ

آج تیرے کو بیداروں گے اور اسی طرح بدل دیں گے ہم اس کو جو حد سے بھلا اور نفیق نہ لایا اپنے

بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ وَأَبْقَىٰ ۖ

رب کی باتوں پر اور آخرت کا عذاب سخت ہے اور بہت باقی رہنے والا

خلاصہ تفسیر

اور اس سے (بہت زمانہ پہلے ہم آدم (علیہ السلام) کو ایک ٹکڑے سے بچکے تھے (جسکا بیان آگے آتا ہے) سنان سے غفلت (اور بے احتیاطی) ہو گئی اور ہم نے (اس ٹکڑے کے اتمام میں) ان میں بے نیکی (اور ثابت قدمی نہ پائی اور (اس اجمال کی تفصیل اگر مطلوب ہو تو) وہ وقت یاد کرو جبکہ ہم نے فرشتوں سے ارشاد فرمایا کہ آدم (علیہ السلام) کے سامنے سجدہ (تحیت) کر دو

سب نے جہنم کیا پھر ابلیس کے دکہ، اُس نے انکار کیا پھر ہم نے آدم کے ہاں رکھ دیا اور ہمیں
 بلا شہر تیار اور تہیاری بی بی کا واسوہ سے، دشمن ہے کہ تمہارے معاملہ میں مرود ہو (سو تمہیں
 تم دونوں کو جنت سے نہ نکلو اے) دینے اسکے کہنے سے کوئی ایسا کام مت کر جتنا کہ جنت سے
 باہر کئے جاؤ، پھر مصیبت (اکتساب معاش) میں بڑھاؤ اور ساتھ میں تہیاری بی بی میں بڑھنا زیادہ
 حصہ مصیبت کا تم کو جنگ تیار ہے اور یہاں جنت میں تو تیار سے لئے یہ (کام) ہے کہ تم نہ بھی
 جھوٹے ہو گے (جس سے تکلیف ہو یا کسی تدبیر میں درداد پریشانی ہو) اور نہ ننگے ہو گے کہ کپڑا
 نہ ملے یا احتیاج کے اتنی دیر بعد ملے کہ تکلیف ہوئے گئے (اور نہ یہاں پیاسے ہو گے کہ پانی
 ملے یا دیر ہونے سے تکلیف ہو) اور نہ دھوپ میں ہو گے (کہ کچھ جنت میں دھوپ ہی نہیں اور
 مکان بھی ہر طرح پناہ کے ہیں بھلا تم اس حالت کے کہ اگر جنت سے نکل کر دنیا میں گئے تو یہ
 ساری مصیبتیں پیش آویں گی اسکے ان امور کو پیش نظر رکھ کر خوب سی خوشیاری و دیداری سے رہنا
 پھر ان کو شیطان نے (جھانسنے دیا یعنی) پہنکایا کہینے لگا کہ اے آدم کیا میں تم کو گھسیٹنے کی گستاخ
 کا درخت نہ رکھ دوں کہ اسکے کھانے سے ہمیشہ شاد و آباد رہو (اور ایسی بادشاہی میں کسی ضعف
 نہ آوے سو اسکے بچکانے سے) دونوں نے اس درخت سے کھا لیا (جس سے لعنت ہوئی تھی اور
 شیطان نے اسکو شجر خالد کہہ کر پھینک دیا تھا) تو (اسکے کھانے ہی) ان دونوں کے سوا ایک دوسرے
 کے سامنے نکل گئے اور (اپنا بدن ڈھانکنے کو) دونوں اپنے بدن کے) اور جنت (کے درختوں)
 کے پتے چرکانے لگے اور آدم سے اپنے رب کا تصور ہو گیا سو (جنت میں ہمیشہ رہنے کا مقصد
 حاصل کرنے کے باب میں غلطی میں نہ گئے پھر جب انھوں نے معذرت کی تو ان کے لئے
 (نیا دار) مقبول بنایا سو ان پر (مہربانی سے) توجہ فرمائی اور راہ درست (پر ہمیشہ قائم رکھا
 کہ پھر ایسی غلطیوں سے) اور جب درخت کھایا تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ دونوں کے دونوں
 جنت سے اتر دو دنیا میں (ایسی حالت سے جاؤ کہ تہیاریے فرزندوں میں) ایک لگا دشمن
 ایک ہو گا پھر اگر تہیاریے پاس میری طرف سے کوئی ہدایت دکاؤ (یعنی رسول یا کتاب) پہنچے
 تو (تم میں) جو شخص میری اس ہدایت کا اتباع کرے گا تو وہ نہ (دنیا میں) اگر وہ ہو گا اور نہ
 آخرت میں (شتی ہو گا) اور جو شخص میری اس نصیحت سے اعراض کرے گا تو اسکے لئے (قیامت
 سے پہلے دنیا اور قبر میں) تنگی کا جینا ہو گا اور قیامت کے روز ہم اسکو اندھا کر کے (قبر سے)
 اٹھائیں گے وہ (توبہ سے) کہے گا کہ اے میرے رب آپ نے مجھ کو اندھا کر کے کیوں اٹھایا میں تو
 دنیا میں (آنکھوں والا تھا) مجھ سے ایسی کیا خطا ہوئی (اور شاد ہو گا کہ) (جسے تجھ کو سن ہوئی ہی)
 ایسا ہی (مجھ سے مل رہا تھا وہ یہ کہ) (تیرے پاس) (انبیاء و علماء کے واسطے سے) ہمارے احکام

چہتے تھے پھر تو نے ان کا کچھ خیال نہ کیا اور ایسا ہی آج تیرا کچھ خیال نہ کیا جاوے گا (جیسا تو نے خیال نہ کیا تھا) اور (میں طرح کو یہ سزا مناسب مل دی گئی) اسی طرح (ہر) جس شخص کو ہم مناسب مل سزا دیں گے جو وہ (طاقت) سے گزر جائے اور اپنے رب کی آیتوں پر ایمان نہ لائے اور اسی آخرت کا مذاق اڑائے اور ڈار پادکراں کی کہیں (انتہائی نہیں تو اس سے بچنے کا بہت ہی اہتمام کرنا واجب ہے)۔

معارف و مسائل

رابطہ | یہاں سے حضرت آدم علیہ السلام کا قصہ بیان ہوتا ہے یہ قصہ اس سے پہلے سورۃ بقرہ اور غافر میں پھر کچھ سورۃ حجر اور شورہ کہتے ہیں گزر چکا ہے اور آخر میں سورۃ حق میں آیا تھا، ہر مقام پر اس کے مناسب اجزاء قصہ کو متعلقہ کتب ہدایات متعلقہ کے بیان کیے گئے ہیں۔

اس مقام پر اس قصہ کی مناسبت کیجی کہ آیات سے حضرات مفسرین نے مختلف پہلوؤں سے بیان فرمایا ہے انہیں سب سے زیادہ روشن اور بے غبار بات یہ ہے کہ سابقہ آیات میں یہ ارشاد آیا ہے **كَذَٰلِكَ نَقُصُّ عَلَيْكَ مِنْ أَنبَاءِ مَا خَلَقْنَا صَبَاحًا**، اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خطاب کر کے فرمایا گیا ہے کہ آپ کی نبوت و رسالت کے اثبات اور آپ کی امت کو متنبہ کرنے کے لئے ہم انبیاء رسالتین کے حالات و واقعات آپ سے بیان کرتے ہیں جنہیں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا تفصیلی قصہ اس آیت سے پہلے بیان ہو چکا ہے اور ان تمام قصوں میں سب سے پہلے اور بعض حیثیات میں سب سے اہم حضرت آدم علیہ السلام کا قصہ ہے۔ یہاں سے اسکو شروع کیا گیا ہے جس میں امت محمدیہ کو اس پر تنبیہ کرنا ہے کہ شیطان تمام بنی آدم کا بڑا نا دشمن ہے اس نے سب سے پہلے جہانے میں باپ سے اپنی دشمنی بکھائی اور طرح طرح کے میلوں بہانوں اور ہدوہ و تشویش کے جال بچھا کر ان کو ایک لغزش میں مبتلا کروایا جس کے نتیجہ میں جنت سے اترنے کے احکام جاری ہوئے اور جنت کی پوشاک اُن سے سلب ہو گئی پھر حق تعالیٰ کی طرف رجوع اور مغفرت کی معافی پر کراں کو رسالت و نبوت کا مقام بلند عطا ہوا۔ اس لئے تمام بنی آدم کو خواہ شیطانی سکڑے بنے نکر ہو نا چاہیئے احکام و دین کے معاملے میں شیطانی وسوسوں اور جیوں سے بچنے کا بڑا اہتمام کرنا چاہیئے۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا آدَمَ مِن تَرَابٍ مِّنْ قَبْلُ فَكَوْنٌ وَكَوْنٌ لَّكَ عَرَفْنَا، اس میں لفظ جسدنا آفرمایا و خلقنا کے معنی میں ہے (جو پیدا) مطلب یہ ہے کہ ہم نے اس لائقہ کے خلق کیے بہت پہلے آدم علیہ السلام کو ایک وہیمت کی حق یعنی تمکیدی حکم دیا تھا (جسکا ذکر سورۃ بقرہ و دیگر جگہ پر کیا گیا ہے)

اور آگے بھی کھڑا رہا ہے۔ کھڑا ایک دوست کو پیش کر کے بتلادیا تھا کہ اس دوست کو یعنی اس کے چہل چول یا کسی بزرگ کو کھانا اور اس کے قریب بھی نہ جانا، باقی ساری جنت کے باغات اور نعمتیں تمہارے لئے کھلی ہوئی ہیں ان کو استعمال کرتے رہو اور جیسا کہ آگے آتا ہے یہ بھی بتلادیا تھا کہ ہمیں عطا فرماؤ۔ یہ کہیں اس کے پہلے میں نہ آجائے کہ تمہارے لئے مصیبت بنے مگر آدم علیہ السلام قبول بھی اور انہیں ہم نے ادا دیکھ کر بھی نہ پائی۔ یہاں وہ لفظ آئے ہیں ایک نسیان دوسرے عزم، نہ یہ ان کے معنی مشہور ہیں قبول جانا، غفلت میں نہ جانا اور عزم کے منتفی ہونے کی کام کے لفظ پہنے ادا دے کو مضبوط باندھنے کے ہیں۔ ان دونوں لفظوں سے مراد اس جگہ کی ہے اس کے گھٹنے سے چلنے پر جان لینا خود کوئی کہ حضرت آدم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے اولوالعزم بنے ہیں وہی اللہ تعالیٰ سب کے سب کا اعلیٰ ہوں سے مصمم ہوتے ہیں۔

پہلے لفظ میں حضرت آدم علیہ السلام پر نسیان اور قبول کا روی ہو چکا تھا کہ وہ چہل چول اور نسیان غیر امتیازی ہر ہے اس لئے اس کو گناہ بھی میں شمار نہیں کیا گیا ہوسکتا ہے کہ وہ شیخ مجتبیٰ رحمہ عن اہل حق لفظ ان لفظ سے، یعنی پوری اُمت سے عطا اور نسیان کا گناہ معاف کر دیا گیا ہے اور قرآن کریم کا اور خدا کا ہے لَا یُکَلِّفُ الْاَلَمَ فُتًیًّا اَوْ ذُعًیًّا، یعنی اللہ تعالیٰ کسی شخص کو ایسا کام نہیں دیتے جو اس کے اختیار و قدرت سے باہر ہو۔ لیکن یہ بھی سب کو مصمم ہے کہ حق تعالیٰ اس عالم میں اپنے اسباب بھی دیکھیں کہ ان کو پوری اختیار و عطا کے ساتھ سوال کیا جائے تو انسان قبول اور عطا سے بے نیاز ہے انبیاء علیہم السلام کو فکر حق تعالیٰ کے مقرر ہونے خاص ہیں ان بات پر بھی موافق ہو سکتا ہے کہ ان اسباب اختیار سے کیوں کام نہ لیا جن کے ذریعہ اس قبول سے بچ سکتا تھا۔ بسا اوقات ایک نیر سلطنت کیلئے وہ کام قابل خواہ وہ بھلا ہے جو عام دیکھنے کے لئے قابل اہتمام ہوتا ہے۔ ماسی کو حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا ہے کہ کائنات لازماً اور سنن ان الملتحقین انہی اُمت کے صالحین اور نیک لوگوں کے بہت سے نیک عل و قربان ہر گاہ اپنی کے حق میں سببیت اور نفوذ قرار دی جاتی ہے۔

حضرت آدم علیہ السلام کا یہ واقعہ اولیٰ تو نبوت و رسالت سے پہلے کا ہے میں کسی گناہ کا صدور اختیار سے بعض ملائے اہل سنت کے نزدیک صحت کے خلاف نہیں۔ دوسرے وجہیت یہ قبول ہے جو گناہ نہیں مگر حضرت آدم علیہ السلام کے مقام بلند و قریب حق جہاں و تعالیٰ کے لئے اس سے اس کو بھی ان کے حق میں ایک نفوذ قرار دی گئی جس پر اللہ تعالیٰ کی عزت سے عتاب ہوا اور ان کو توبہ کرنے کے لئے اس نفوذ کو عہدہ ان کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہوسکتا ہے کہ آگے آتا ہے۔

دوسرا لفظ عزم ہے اور اسی آیت میں یہ فرمایا کہ آدم علیہ السلام میں عزم نہ پایا گیا اور آدم

نہ گئے کھانے کا ذائقہ اور لذت ہی نہیں آ سکتی، اسی طرح جب تک پیاس ہو نہ تو نہ پانی کی لذت و راحت
 نہیں آسکتی نہ دیر پہلے کہ جنت میں ہو کہ پیاس نہ لگے کا مطلب یہ ہے کہ جو تک پیاس کی تکلیف
 نہیں اٹھاتی بڑی تکلیف ہو کہ وقت کھانے کو اور پیاس کے وقت پینے کو نہ ملے یا دیر میں ملے بلکہ ہر وہ
 چیز جس کو انسان دل پہنچے گا فوراً حاضر موجود ہو گئی۔

قوله تعالى: ﴿إِلَىٰ قَوْمٍ مِّنْ دُونِهِمْ﴾ اور ﴿وَلَهُمْ فِيهَا مَنَازِلُ مُتَعَدَّةٌ﴾ اس آیت میں جو یہ حالت
 پیدا ہوتی ہے کہ جب حق تعالیٰ نے حضرت آدمؑ کو کوئی خاص درخت کے کھانے اور ان کے پیاس پانے سے
 بھی روک دیا تھا اور اس پر مزید یہ بھی فرما دی کہ شیطان تم دونوں کا دشمن ہے اس کے حکم کو نہ مانتے پھرتا ہوتا
 وہ کہیں تمہیں جنت سے نہ نکلوا دے اتنی دقت دیا توں کے بعد بھی یہ پیہر عالی مقام شیطان کے دھوکہ میں
 کس طرح نہ لگے اور کہ یہ تو کوئی نافرمانی اور گناہ ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام اللہ کے نبی و رسول ہیں
 نبی سے یہ گناہ کیسے سرزد ہوا کہ جب ان سے کلامِ حق نہ کیا گیا، علیہم السلام ہر چیز کو کھانے پینے کے
 لئے مسموم ہوتے ہیں، ان سب سیلابات کا جواب یہ ہے کہ اللہ کی تعظیم و عبادت، آج جلاوطن صفر ۱۳۰۶
 کو کرنا چاہئے، وہی روک لیا جائے۔ اور اس آیت میں جو حضرت آدم علیہ السلام کی نسبت صفاتِ مخلوق
 میں جیسی ان پر خدای فرمایا گیا ہے ان کی وجہ کی توبہ و توبہ میں بیان ہو چکی ہے کہ اگر آپ آدم علیہ السلام
 کا یہی مثل شرعی قانون کی رو سے گناہ میں داخل نہیں تھا لیکن حضرت آدم علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے رسول
 اور مشرکین نام میں سے ہیں اس لئے ان کی ادنیٰ اعتراض کو بھی جہادِ عقلیوں سے عصبانہ ہو کر تعبیر کیا
 جاتا ہے یہاں کیا گیا، مفسرِ طحوتی وہابی کے استعمال و تاج ہے ایک صفحہ ۱۷۱ کی دیکھیں اور قرطبی وغیرہ نے
 فرمایا ہے کہ یہ دوسرے بھی گمراہ ہو جانے یا نہ ملنے ہو جانے کے۔ لکن تفسیر قرطبی اور قرطبی وغیرہ نے
 اس پر کلامِ خدای کے پہلے صفحہ ہی کو اختیار کیا ہے اور فرما رہے ہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام کو جو عیش
 جنت میں حاصل تھا وہ ضرور زندگی تک ہو گئی۔

انصارِ اسلام کے بارے میں ایک | تاہم ابو بکر بن عربی نے احکامِ فرقان میں روایت کیا کہ کھانے میں
 بہت احتیاط اور احتیاط کی ضرورت ہے۔ | جو الفاظِ طحوتی، وغیرہ آدم علیہ السلام کے بارے میں جو یہاں سلسلہ
 میں انھوں نے ایسا ہم بہت ارشاد فرمائی ہے وہ انھیں کے الفاظ ہیں یہ ہے۔

وَمَا يَذَّكَّرُ بِهِ أُولَٰئِكَ لَئِيَّا يَتَذَكَّرُوا	ہم جس کی کہتے تھے کہ یہ لوگ نہ سمجھتے کہ آدم علیہ السلام کی طرف
وَالَّذِينَ لَا يَرْجُوا عَذَابَ اللَّهِ الْكَبِيرِ	وہ لوگ جو بڑی عذابِ اللہ کی طرف سے ڈرتے تھے
وَالَّذِينَ لَا يَرْجُوا عَذَابَ اللَّهِ الْكَبِيرِ	وہ لوگ جو بڑی عذابِ اللہ کی طرف سے ڈرتے تھے
وَالَّذِينَ لَا يَرْجُوا عَذَابَ اللَّهِ الْكَبِيرِ	وہ لوگ جو بڑی عذابِ اللہ کی طرف سے ڈرتے تھے
وَالَّذِينَ لَا يَرْجُوا عَذَابَ اللَّهِ الْكَبِيرِ	وہ لوگ جو بڑی عذابِ اللہ کی طرف سے ڈرتے تھے
وَالَّذِينَ لَا يَرْجُوا عَذَابَ اللَّهِ الْكَبِيرِ	وہ لوگ جو بڑی عذابِ اللہ کی طرف سے ڈرتے تھے

المحقق امینیؒ نے من و عنان سمجھا ہے وہ تعدادی کتاب
علیہ و خلفاؤہ از تحف قرطبی (کرہ فی المیرا المیرا) پیشا

پہلے باپ پر عزت میں نہ دیکھا کہ اسے مقدم اور امام کر دیا
اور حضرت علیؑ کے پیچھے معزز میں نہ دیکھا کہ حضرت علیؑ نے رسولؐ کی
اور صفائی کا اعلان کیا کہ وہ اس کے لئے تو کسی ملامت جان نہیں۔

اسی لئے تشریح ابو نصر نے فرمایا کہ اس خطبہ کی وجہ سے حضرت آدم علیہ السلام کو عاجی اور غلامی کہا
جائز نہیں اور قرآن کریم میں یہاں کہیں کی نبی یا رسول کے بارے میں ایسے الفاظ آئے ہیں یا تو وہ غلامت اور غلام
اور میں یا تو تک پہلے کہیں۔ اس خطبہ میں آیات قرآن و روایات حدیث قرآن کا تذکرہ اور جسے لکھنا اپنی قرآن
سے ان کی شان میں ایسے الفاظ استعمال کرنے کی اجازت نہیں (قرطبی)

خطبہ حضرت علیؑ کا جو کہ اس وقت سے دو دنوں پہلے خطاب حضرت آدمؑ کو ملا جس میں وہ فرمایا کہ
میں بھی جو کتا ہے اور اس صورت میں خطبہ کھڑا کرتے ہوئے فرمایا کہ اس خطبہ میں اس خطبہ کے کہ تو تیس برس کا
شیطان کی دشمنی جاری ہے کہ اگر یہ کہا جائے کہ شیطان کو تو اس واقعہ سے پہلے ہی جنت سے نکال دیا گیا
تھا اب اس کو اس خطاب میں شریک قرار دینا عیب ہے تو دوسرا جہاں میں یہی ہے کہ یہ خطاب آدمؑ کو ملا
میں اب اسلام دو دنوں کو جو اس صورت میں باہمی عداوت سے مراد ان کی اطلاع میں باہمی عداوت ہونے
کو بیان کرنا ہے اور ظاہر ہے کہ اولاد میں باہمی عداوت میں باپ کی زندگی بھی نکال کر دینی ہے۔

وَعَنْ عَلِيٍّ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ: مَنْ كَفَرَ بِرَأْسِ رَسُولٍ فَقَدْ كَفَرَ بِرَأْسِ اللَّهِ
کی ذات مبارک بھی جیسا کہ دوسری آیات میں فرماتا ہے کہ تو ان کا حاصل ہے کہ جو شخص قرآن
سے یا رسول سے اصرار کرے یعنی قرآن کی تلاوت اور ان کے احکام پر عمل ہے یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کی اطاعت سے اصرار کرے اسکا انجام یہ ہے کہ کائنات لٹ جائے یعنی لُتِ الْكَافِرِينَ لُتُ الْكَافِرِينَ لُتُ الْكَافِرِينَ
الْفُجُورِ، یعنی انکی میشت تنگ ہوگی اور قیامت میں اسکو اٹھا کر کے اٹھایا جائیگا۔ پہلے خطاب نبی
میں اسکو بیان کیا اور دوسرا نبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا خطاب قیامت میں ہوگا۔

کافر اور بدکار کی زندگی دنیا میں یہی ہے سوال ہوتا ہے کہ دنیا میں ہمیشہ کی تنگی تو کفار و کفار کے
بیچ اور تنگ ہونے کی حقیقت کے مخصوص نہیں، مؤمنین صالحین کو بھی پیش آتی ہے جیسا عید
حکیم اسلام کو سب سے زیادہ شدید مصائب اس دنیا کی زندگی میں اٹھانے پڑتے ہیں۔ یہی ہے کہ
اور تمام کتب حدیث میں روایت مسند وغیرہ حدیث منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ
دنیا کی ہر شے کی مناسبت سے اسکو یہ کلیفیں پہنچتی ہیں۔ اس کے باقیان علیؑ کا کفار و کفار کو تنگ
میش و مشرت میں دیکھا جاتا ہے تو پھر یہ اخلاذ قرآنی کوئی کی حقیقت تنگ ہوگی آخرت کے لئے تو
ہو سکتا ہے دنیا میں خلاف مشاہدہ معلوم ہوتا ہے۔

اسکا صاف ہے غبارِ حجاب تو یہ ہے کہ یہاں دنیا کے مذاہب کے قبر کا عذاب ٹراوے کہ قبر میں انکی
 سبقت ہو گئی ہو۔ خود قبر میں ان کا سکن ہو گا۔ وہ ان کو ایسا دیا جائیگا انکی پسلیاں توٹنے لگیں گی
 یہ کہ صغیر، عادیث میں انکی تصریح ہے اور مسند بزار میں بندہ جبریل حضرت ابو ہریرہؓ سے یہ حدیث
 منقول ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اس آیت کے تحت قیامت کی تفسیر یہ فرمائی ہے
 کہ اس سے مراد قبر کا عالم ہے۔ (ملائی)

اور حضرت سعید بن جبیرؓ نے بھی سبقت کا یہ مطلب بھی بیان کیا ہے کہ ان سے قیامت کا وقت
 سب سے پہلے آئے گا۔ اور جس دنیا بڑھادی جاوے گی (ملائی) جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ان کے پاس کشتیابی
 مال و دولت نہ ہو جائے گی۔ انکی پسلیاں سکون اسکو نصیب ہیں ہوگا۔ جوش مال زمین کے انکے در اس میں
 نقصان یا خطر اسکو پہنچے رکھے گا۔ اور یہ بات عام ہیں تو ان میں مشابہ و معروف ہے۔ انکا اصل
 یہ ہوتا ہے کہ ان کو ان کے پاس ملائین راحت قویست جمع ہو جاتا ہے۔ مگر جبکہ نام راحت ہے
 و امن ہے۔ یہی ہوتی ہے کہ وہ قلب کے سکون و اطمینان کے بغیر حاصل نہیں ہوتی۔

أَفَلَا يَتَذَكَّرُ كَذَّبْتُمْ عَنْ أَهْلِكُمْ وَأَنْتُمْ كَاذِبُونَ

سو ان کو یاد نہ آئے کہ ان کے گناہوں سے ان کو یاد دلاؤں گا۔ اور ان کے گناہوں سے ان کو یاد دلاؤں گا۔

إِنْ فِي ذَلِكَ رَازِيَةٌ لِّإِذْوَإِ الشَّامِيِّ ۝۱۰ وَكَوَلَا كَلِمَةً سَبَقَتْ مِنْ رَّبِّكَ لَكَانَ لِزَامًا وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ۝۱۱ فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَنْتَوَلُونَ وَ

اگر اس میں کوئی بات ہے تو ان کو یاد دلاؤں گا۔ اور ان کے گناہوں سے ان کو یاد دلاؤں گا۔ اور ان کے گناہوں سے ان کو یاد دلاؤں گا۔

سَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ۝۱۲ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ يَا أَهْلَ الْبَيْتِ ۝۱۳

تو ان کو یاد دلاؤں گا۔ اور ان کے گناہوں سے ان کو یاد دلاؤں گا۔ اور ان کے گناہوں سے ان کو یاد دلاؤں گا۔

إِلَى مَا مَنَعْنَاهُ أَنْ يُرَىٰ ۝۱۴ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ يَا أَهْلَ الْبَيْتِ ۝۱۵

تو ان کو یاد دلاؤں گا۔ اور ان کے گناہوں سے ان کو یاد دلاؤں گا۔ اور ان کے گناہوں سے ان کو یاد دلاؤں گا۔

إِلَى مَا مَنَعْنَاهُ أَنْ يُرَىٰ ۝۱۶ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ يَا أَهْلَ الْبَيْتِ ۝۱۷

حضرت مفسر نے اسی کو یہ ہے اور اس کے بعد جو اوقات معین کر کے بتلائے ہیں انہی نمازوں کے اوقات قرار دیئے ہیں مثلاً قُلْ كَلَّا لَئِنْ لَمْ يَنْهَ عَنْهُ الْمَلِكُ لَسَوْفَ لَأَمُوتَنَّ اَنْفُسِي سے مراد نمازِ فرائض اور قُلْ طَوْفًا فَطَوْفًا سے مراد نمازِ نفل و عصر اور صُوتُ الْحَيِّ سے مراد رات کی سب نمازیں مغرب مثلاً یہاں تک کہ شہید کی آغوشِ شہداء پر اور پھر صُوتُ الْخَرِّكَتِ اَلْحَيِّ سے اس کی عزت پر تاکید بتلائی گئی ہے۔

دولت دنیا پسند و رزہ ہے یہ اللہ وَرَّكَتُكَ تَبْلُغُ الْخَلْقَ الْبَرَّ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب پر کے نزدیک تہلیل کی علامت نہیں اور دراصل جاہلیت کرنا اُمت کو ہے کہ دنیا کے مالداروں کی ملازمتیں کر لیں انہوں نے غلو کی چیمبر ہے کو قسم قسم کی دُنیوی رزق اور طرح طرح کی نعمتیں حاصل ہیں۔ آپ اُن کی حالت نظر بھی نہ آتا ہے کیونکہ یہ سب عیشِ فانی اور چند روزہ ہے اللہ تعالیٰ نے جو نعمت پر جو اور آپ کے واسطے سے خوشیوں کو عطا فرمائی ہے وہ بدرجہا اُن کی اس چند روزہ دُنیوی حیات سے بہتر ہے۔

دُنیا میں گذار دینا کی عیش و عشرت اور دولت و ثروت ہمیشہ ہی سے ہر شخص کے لئے یہ سوال بنتی رہی ہے کہ جب یہ لوگ اللہ کے نزدیک بنو سن اور وہ اُن کی توفیق کے پاس یہ قسمیں کھینچ لیں اور اُمتِ مشرک و نونین کی عزت و افلاس کیوں دیکھا کہ خداوندِ عظیم نے جسے عالی قدر و بزرگ کو اس سوال نے متاخر کیا سوقت وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آپ کے خاص جہوں و داخل ہوئے نہیں آپ خلوت کریں تھے اور یہ دیکھا کہ آپ ایک موٹی موٹی نیلیوں کے پورے پریشہ ہوئے ہیں اور اللہ تعالیٰ کے نشانات آپ کے بدن مبارک پر کھڑے ہو گئے ہیں تو سبے اختیار وہ دھڑے اور عرض کیا یا رسول اللہ یہ کسری و قیصر اور اُن کے امرا کیسی کشتیوں اور رامتوں میں ہیں اور آپ ساری مخلوق میں اللہ کے محبوب و رسول اور محبوب ہیں اور آپ کی نبیست کا یہ حال ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اسے یہ خطاب کیا تم اب تک شک و شبہ میں مبتلا ہو یہ لوگ تو وہ ہیں جن کی نشانات و محبوبات اللہ نے اسی دُنیا میں اُن کو دی ہیں آخرت میں ان کا کوئی حصہ نہیں وہاں عذاب ہی عذاب ہے اور نونین کا معاملہ برعکس ہے یہی وہ ہے کہ کہ وہ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم دُنیا کی زینت اور راحتِ ظہری سے بالکل بے نیاز اور بے تعلق زندگی کو پسند نہ کرتے تھے باوجودیکہ آپ کو بڑی قدرت حاصل تھی کہ اپنے لئے بہتر سے بہتر راحت کا سامان جمع کریں اور جب بھی دُنیا کی دولت آپ کے پاس پہنچ کر سخت مشقت اور سستی و طلب کے آگے جاتی تھی تو فوراً اللہ کی راہ میں غریب و فقراء پر اس کو خرچ کر دیتے تھے اور اپنے واسطے کل کے لئے بھی کچھ باقی نہ چھوڑتے تھے۔ ایسا الٰہی حاکم نے ہر راہیت و وسیعہ تدبیر میں نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اِنْ اخَوْتُ مَا اخَاكَ عَلَيْهِ وَاعْلَمَ اللّٰہُ بَلْکَ تَمَ وَاُولَئِکَ سَیَکُونُ زَیَادَہٗ عَوْتُ لَکُمْ وَاَصْرًا اَللّٰہُ (ابن کثیر)

اس حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُمت کو پہلے ہی یہ خبر بھی دیدی ہے کہ کائنات وہ زمین میں تمہاری نعمت اُنیا میں ہوں گی اور مال و دولت اور عیش و عشرت کی فراوانی ہو جائے گی۔ (یعنی صورت حال کے زیادہ خوش ہونے کی نہیں بلکہ مارنے کی چیز ہے کہ اُس میں بسک ہو کہ اللہ تعالیٰ کی یاد اور اُس کے حکام سے غفلت نہ ہو جائے۔

اپنے اہل و عیال اور متعلقین کو نماز وَأْمُرْ أَهْلَكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبِرْ عَلَيْهَا، یعنی آپ اپنے اہل کی پابندی کی تاکید اور ان کی نکتہ بھی نماز کا حکم کیجئے اور خود بھی اُس پر جمے رہئے۔ یہ بظاہر دو حکم ایک ایک اہل و عیال کو نماز کی تاکید دوسرے خود اس کی پابندی لیکن خود کیا جائے تو نماز کی نماز کی پوری پابندی کے لئے بھی یہ ضروری ہے کہ آپ کا ماحول آپ کے اہل و عیال اور متعلقین نماز کے پابند ہوں کی کہ ماحول ان کے خلاف ہو تو طبی طور پر انسان خود بھی کوتاہی کا شکار ہو جاتا ہے۔

لہذا اہل میں چوئی اور اور متعلقین بھی داخل ہیں جن سے انسان کا ماحول اور معاشرہ بننا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر جب یہ آیت نازل ہوئی تو آپ روزانہ صبح کی نماز کے وقت حضرت علیؓ اور فاطمہؓ کے مکان پر جا کر آواز دیتے تھے الصلوة الصلوة الصلوة (مصلیوں)

اور حضرت عروہ ابن زبیرؓ جب بھی امر اور مسلمان کی دولت و نعمت پر اُن کی نظر پڑتی تو فوراً اپنے گھر میں ٹوٹ جاتے اور گھر والوں کو نماز کے لئے دعوت دیتے اور یہ آیت چاہ کر سناتے تھے۔ اور حضرت فاطمہؓ عظمیٰ رات کو تہجد کے لئے بیدار ہوتے تو اپنے گھر والوں کو بھی بیدار کر دیتے تھے اور صبح آرت چلا کر سناتے تھے (عربی)

یہاں بھی نماز اور اللہ کی عبادت میں ایک جگہ ہے وَالصَّلَاةُ رُتْبًا، یعنی ہم تم سے یہ مطالبہ نہیں کرتے اللہ تعالیٰ کے لئے روزانہ کا سامنا کرنا بنائے ہیں کرم اپنا اور اپنے اہل و عیال کا روزانہ اپنے زود علم و عمل سے پیدا کرو بلکہ یہ عہد ہم سے اپنے ذمہ رکھنا ہے کیونکہ روزانہ کی تحصیل دراصل انسان کے بس کی چیز ہے نہیں وہ زیادہ سے زیادہ بھی تو کر سکتا ہے کہ زمین کو نرم قابل کاشت بنائے اور پھر دانے اسیں ڈالے مگر داد کے اندر سے درخت نکالنا اور پیدا کرنا اسیں تو اس کو کوئی اور دینی دخل نہیں وہ براہ راست حق تعالیٰ کا فعل ہے۔ درخت لڑکھ لڑکھ کے بعد بھی انسان کا سامنا اہل اس کی حفاظت کرنا اور جو چاہل بچول قدرت نے اُس کے اندر پیدا فرمائے ہیں اُن سے فائدہ اٹھانا ہے۔ اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی عبادت میں مشغول ہو جائے اللہ تعالیٰ وہ بارگاہت بھی ان کے لئے آسمان اور جہنم کا دیتے ہیں اور انی حاجت حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: يُحِلُّ لِمَنْ شَاءَ أَنْ يَأْتِيَ بِمَنْعَةٍ مِنْ شَيْءٍ يَحْتَاجُ لَهَا اور تعالیٰ فرمادے وہ اسے اپنی قوم کی کسی چیز کے لئے چاہئے اچان کو مانع کرے تو ہر شے سے چاہئے کہ مانع ہو کر دے اور اگر وہ اس کی ضرورت ہو

سُورَةُ الْأَنْكِبِيَاءِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
سورة انکبیا، کھک میں نازل ہوئی اور انکی ایک سو پانچ آیتیں ہیں اور سات کلمے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِقْرَبَ لِلنَّاسِ حِسَابَهُمْ وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ مُّعْرِضُونَ ۝ ۱ مَا يَأْتِيهِمْ

از ہمیں آتی ہے ان کے حساب کا وقت اور وہ غفلت میں ہیں اور نہ سمجھتے ہیں

مِنْ ذِكْرٍ مِّن رَّبِّهِمْ يُخَذِّبُ أَلَا اسْمَعُوا ۚ وَهُمْ يَلْعَبُونَ ۝ ۲ لَا يَخِفُّ

ان کے یاد دہانی کے بارے میں ان کو کچھ نہیں یاد آتا اور وہ کھیل رہے ہیں

قُلُوبُهُمْ ۚ وَأَسْرَأُ وَالتَّجْوَىٰ مِنَ الدِّينِ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا

ان کے دل میں اور جھگڑا دین سے ان سے دور ہے یہ تو کچھ نہیں ہے

بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ ۚ أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَاءَ وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ ۝ ۳ قُلْ رَبِّي

انسان کی طرح ہے تو تم سحر کرنے والے آؤ گے اور تم دیکھ رہے ہو

يَعْلَمُ الْقَوْلَ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ۝ ۴ بَلْ

بلکہ بات کی آسمان پر اور زمین میں اور وہ سب سمجھتا ہے اور جاننے والا

قَالُوا أَضْغَاثُ أَحْلَامٍ ۚ بَلْ أَفْتَرْتُمْ بَلْ هُوَ شَاعِرٌ ۝ ۵ فَلَمَّا بَيَّنَّا

انہوں نے کہا کہ یہ خواب ہے بلکہ تو نے کھنکھائی ہے بلکہ وہ شاعر ہے

بِآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْكَافِرُونَ ۝ ۶ مَا أَصْنَعُ قَبْلَهُمْ مِّنْ قُرْآنٍ

میں کیا کرتا ہوں ان کے لیے جو قرآن پہنچا رہا ہوں

أَهْلِكْنَاهُمْ ۚ أَفَهُمْ يُؤْمِنُونَ ۝ ۷ وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا

انہیں ہم نے تباہ کر دیا ہے تو ان کو ایمان آتا ہے

مُوحِّينَ إِلَيْهِمْ فَسَبِّحُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ رَاكِعِينَ ۝ ۸

میں ان کے لیے بھیج رہا ہوں ان کو یاد دہانی کے لیے اگر تم رکعت میں

پڑے تو نبی رسالت کے ہیں، تو ان کو چاہیے کہ ایسی کوئی (جبری) مٹائی لاویں جیسا پہلے لوگ رسول بنا کر گئے (اور بڑے بڑے عزرائیل کا چرکتے اس وقت ہم رسول مانیں اور ایمان لائیں اور یہ کہنا بھی ایک بہانہ تھا درخانیاء سابقین کو بھی نہ مانتے تھے حق تعالیٰ جواب میں فرماتے ہیں کہ) ان سے پہلے کوئی نبی والے ہیں جو پہنچے کھل گیا ہے (باوجود ان کے فرما کر بھی عزرائیل ظاہر ہونے کے) ایمانی نہیں اسے سونپا ہے لوگ (ان عزرائیل کے ظاہر ہونے پر) ایمان لے آویں گے (اور ایسی حالت میں ایمان نہ لانے پر عذاب نازل ہو گا) لیکن اس لئے ہم وہ عزرائیل ظاہر نہیں فرماتے اور قرآن مجید رکائی ہے، اور (رسالت کے متعلق جو ان کا خیال ہے کہ رسول بشر نہ ہونا چاہیے اسکا جواب یہ ہے کہ) ہم نے آپ سے قبل صرف آدمیوں کی کوئی نمونہ بنایا ہے جن کے پاس ہم وحی بھیج کر تھے سو (اسے منکر و اکرم کو) یہ بات (معلوم نہ ہو تو) ان کتاب سے دریافت کر لو دیکھو کہ یہ لوگ اگرچہ کافر ہیں مگر خیر خواہ تھے اور نبی رسول کا کام تھا یا شہد ہونا شرعاً نہیں، پھر تم ان کو اپنا دوست کہتے ہو تو کہتے ہو کہ ان کی بات مستحب رہی ہے یا نہیں اور اس طرح رسالت کے متعلق جو اس شخص کی دوسری تقریر ہے کہ رسول فرشتہ ہونا چاہیے اسکا جواب یہ ہے کہ ہم نے ان رسولوں کے (جو گزر چکے ہیں) ایسے بدن نہیں بنائے تھے جو کھانا نہ کھاتے ہیں (یعنی فرشتہ نہ بنایا تھا) اور یہ لوگ جو آپ کی وفات کے انتظار میں خوشیاں منا رہے ہیں خود بخود خوشیوں پر رقیب، المستوفین کذابی العالم، یہ وفات بھی مٹائی نبوت نہیں کیونکہ وہ کفر فرشتہ حضرات (یعنی دنیا میں) ہمیشہ رہنے والے نہیں ہوئے (پس اگر آپ کی بھی وفات ہو جائے تو نبوت میں کیا اعتراض لازم آیا، فرض یہ کہ جیسے پہلے رسول تھے ویسے ہی آپ بھی ہیں اور یہ لوگ جس طرح آپ کی تکذیب کرتے ہیں اسی طرح ان حضرات کی بھی اٹھنے والے کے کھانے تکذیب کی) پھر پہنچے جو ان سے وعدہ کیا تھا کہ تکذیب کو عذاب سے کھل کر رہیں گے اور تم کو اور انہیں کو محفوظ رکھیں گے (میں نے) اُس (وعدہ) کو بچا کیا یعنی ان کو اور جنہیں کو (نجات دینا) منظور ہوا اُس خطاب کے ہم نے نجات دی اور اس مذا ہے (حد و طاقت) سے گزرنے والوں کو کھل گیا (سو ان لوگوں کو نجات دینا) اسے منکر اس تکذیب کے بدوتم پر نہ نیاؤ آفت میں عذاب آئے تو تعجب نہیں کیونکہ ہم تمہارے پاس ایسی کتاب بھیج چکے ہیں کہ میں تمہاری نصیحت رکائی، موجود ہے کیا (باوجود ایسی تبلیغ ہو چکے) پھر بھی تم نہیں سمجھتے (اور نہیں مانتے)۔

معارف و مسائل

سورۃ انبیاء کی فضیلت | حضرت عبداللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ سورۃ کریم اور خرم اور نور اور

ہیں کہ ہمیشہ غفلت کرتا ہوں (تخلی)

۱۴۱: اَلْاٰیٰتُ الْاَوَّلٰی سَبْعٌ مِّثْرٌ مِّنْ ذٰلِكَ ۚ اَنْتَ لَیَّوْنٌ عَنِ الْاٰیٰتِ ۚ
 پہلا چھٹا ٹکڑا اس سے قیامت ہے اور اسکا قریب آگیا تو دنیا کی پہلی عمر کے لحاظ سے ہے کیونکہ قیامت
 آخرت کا نام ہے اور اگر حساب عام مراد لیا جائے تو حساب قبر میں ایسے شامل ہے جو ہر انسان کو پہنچے
 خود اچھوڑنا ہوتا ہے اور اسی لئے ہر انسان کی موت کو ان کی شخصی قیامت کہا گیا ہے جن مانت فانی قیامت
 قیامت یعنی شخص مر کر اسکی قیامت تو ابھی قائم ہو گئی اس شخص کے اعتبار سے حساب کا وقت
 قریب ہونا تو بالکل ہی واضح ہے کہ ہر شخص کی موت خود کتنی ہی عمر ہو کہ ڈیڑھیں خصوصاً جبکہ شرکی
 اعتباراً معلوم ہے تو ہرگز ہرگز موت کا خطرہ سامنے ہے۔

مقصود اس آیت سے غفلت خدارگوں کو متنبہ کرنا ہے جس میں سب غفلت و کافرا داخل ہیں کہ
 دنیا کی خواہشات میں مشغول ہو کر اس حساب کے دن کو نہ جھگڑیں کیونکہ اس کو جھگڑنا ہی ساری
 فریبوں اور گناہوں کی بنیاد ہے۔

مَا يَآئِيْكَ بِذٰلِكَ قُلْ اِنَّمَا اُنشِئْتُ الْوَعْدَ الَّذِي مَلَكَتْ اِيْمَانُ ۚ
 جو لوگ آخرت اور قبر کے عذاب سے غفلت اور اس کے لئے قیامی سے اعراض کرنے والے ہیں یہ ان کے
 حال کا مزید بیان ہے کہ جب ان کے سامنے قرآن کی کوئی نئی آیت آتی اور پڑھی جاتی ہے تو وہ انکو
 اس حالت میں سمجھتے ہیں کہ کہیں اور نہیں مذاق کرتے ہیں اور ان کے دل اصرار ہے اور آخرت سے باطل
 غافل ہوتے ہیں انکی یہ مراد بھی ہو گئی ہے کہ قرآن کی آیات سمجھنے کے وقت یہ اپنے کہیں اور مشغول ہیں
 اسی طرح کہ وہ ہنہیں قرآن کی طوط کوئی توجہ نہیں دیتے اور یہی کہیں ہو سکتے ہیں کہ خود آیات قرآن
 ہی سے کہیں اور نہیں مذاق کا معاملہ کرنے لگتے ہیں۔

اَلَا تَتَذَكَّرُ اَلَيْسَ لَدُنَّا غَفْلَةٌ ۚ
 کہتے ہیں کہ یہ جہالت کوئی اور وصول کہتے ہیں یہ تو ہم جیسے ہیں انسان ہیں کوئی فرشتہ تو ہیں نہیں کہ
 ہم ان کی بات مان لیں اور پھر اس کلام الہی کو جو ان کے سامنے پڑھا جاتا تھا اور اس کی عبادت
 و بلاغت اور دلوں میں تاثیر کا کوئی کافر بھی انکار نہ کر سکتا تھا اس سے لوگوں کو ہشامہ کی صورت
 نکال کر اس کو سراور جاوہر فرمادیں اور پھر لوگوں کو اسلام سے روکنے کے لئے یہ کہیں کہ جب تم ہر گز
 کہ یہ یاد ہے تو پھر ان کے پاس جانا اور یہ کلام منقاد انشدی کے خلاف ہے شاید کچھ لوگ کہیں
 آج سے کہتے تھے کہ مسلمان نہیں ہیں گے تو ان کی احمد نہ نہیں کا پول کھولیں گے۔

یٰۤاَنۡفُسَ الْاِنۡسٰنِ اَشۡدُّ حُبًّا لِّنَفْسِکَ ۚ اِنۡفُسَ الْاِنۡسٰنِ اَشۡدُّ حُبًّا لِّنَفْسِکَ ۚ اِنۡفُسَ الْاِنۡسٰنِ اَشۡدُّ حُبًّا لِّنَفْسِکَ ۚ
 شامل ہو جاتے ہیں اسی لئے اسکا ترجمہ پریشانی خیالات سے کیا گیا ہے یعنی ان منکرین نے اول تو

قرآن کو جادو کہا، پھر اُس سے آگے بڑھے تو پریشان خواب کہنے لگے پھر اس سے بھی آگے بڑھے تو بے شک یہ تو خدا تعالیٰ پر افترا اور بہتان ہے کہ یہ اسکا کلام ہے پھر کہنے لگے کہ اصل بات یہ ہے کہ یہ کوئی شاعر آدمی ہے شاعرانہ خیالات اسکا کلام ہیں ہوتے ہیں۔

فَلْيَاخُذْ بِلِغَتِهِ مِمَّنْ ارْتَدَّ مِمَّنْ يَمْشِي مَكْرُوهًا فَهْيُؤْمِنُ وَفِيْهِ رُشْكٌ ۚ وَكَذٰلِكَ نَسُخِ الْاٰيٰتِ وَنُنَزِّلُ الْكِتٰبَ ۚ لَعَلَّ هُمْ يَرْجِعُوْنَ
اس کے جواب میں حق تعالیٰ نے فرمایا کہ اچھی آستیں میں اسکا بھی قرآن اور مشاوہ ہو چکا ہے کہ جس طرح کا سحر اُنھوں نے خود طلب کیا اور کہ رسول کے دعووں و بی سحر و سائنے آگیا مگر وہ پھر بھی ایمان نہ لائے اور وہ آگے بڑھ کر کہہ دیتے کہ بعد بھی جو قوم یہاں سے گزیرے اسکا لفظ اسکا کلام نہ ہے کہ نہ انہی میں خاصیت ان کے ختم کو نہ بھائی ہے اور چنگاقت رستہ کہ حق تعالیٰ نے رسول اور علیہ السلام کو فرمایا میں دنیا کے مذہب عام سے محفوظ کر دیا ہے اس لئے ان کو ان کے مانگے ہوئے حجرات و کھلم کھلاصلت نہیں آگے آؤ فقہر بنو منقول میں اسطوط اشارہ ہے کہ کیا منہ مانگے سحر کو دیکھ کر یہ ایچے نہ آئیں گے فراد یہ ہے کہ ان سے انکی کوئی توقع نہیں کیا سکتی، مسئلے مطلوبہ سحر نہیں دیکھا جاتا۔

فَقُلْ لَّوْ اَظُنُّ اَنَّيَ الْوَعْدَ لَآ اَكُنُّ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ ۚ اَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ اٰيٰتُ الْاَوَّلٰتِ ۚ
انجیل میں جو رسول اللہ علیہ السلام پر ایمان لے آئے تھے مطلب یہ ہے کہ اگر تمہیں اپنے انبیاء کمال مال معلوم نہیں کہ وہ انسان تھے یا فرشتے تو اولاد و اولاد و انجیل سے معلوم کر لو کہ وہ سب جانتے ہیں کہ سب انبیاء سابقین و لاحقین کی نوع سے تھے اصلے مگر یہاں اہل الذکر سے مطلق اہل کتاب پروردگار تعالیٰ ہی فرمادہ ہیں تو یہ نہیں کہو کہ اس مسئلے کے کسی شاہد ہی خصوصاً تفسیر میں اسی احتیاج کو احتیاج کے شرعاً کی گئی ہے۔ مسئلہ یہ تفسیر قرطبی میں ہے کہ اس آیت سے معلوم ہوا کہ جابل وادی جبکہ انھما شریعت معلوم نہ ہوں اُس پر عالم کی تفسیر واجب ہے کہ عالم سے دریافت کر کے اس کے مطابق عمل کرے۔

قرآن کریم عربوں کے لئے عزت و فخر ہے بکثرت اذکر و ذکر و کتاب سے مراد قرآن ہے اور ذکر اس کو کہہ جیسے شرف و فضیلت اور شہرت کے ہے۔ فراد یہ ہے کہ یہ قرآن جو تمہاری زبان ملی میں نازل ہوا تمہارے لئے ایک بڑی عزت اور داخلی شہرت کی چیز ہے تمہیں اس کی قدر کرنا چاہیے جیسے کہ دنیا نے دیکھ لیا کہ اہل عرب کو حق تعالیٰ نے قرآن کی برکت سے ساری دنیا پر غالب اور فاتح بنا دیا اور پھر سے عالم میں ان کی عزت و شہرت کا فوٹو کھینچا۔ اور یہی سب کو معلوم ہے کہ یہ عربوں کی مقامی یا قبائلی یا لسانی خصوصیت کی بنا پر نہیں بلکہ صرف قرآن کی ہر دت ہوں اگر قرآن نہ ہوتا تو شاید آج کوئی عرب قوم کا نام لینے والا بھی نہ ہوتا۔

وَكَمْ قَصَبْنَا مِنْ قَوْمٍ كَانَتْ ظِلْمَةُ وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا

اور کتنی قومیں تو ہم نے بنائیں جو ظلم میں مبتلا تھیں اور ان کے بعد ہم نے ان کے قبیلے اور

اٰخَرِيْنَ ۝ فَلَمَّا أَحْسَنُوا بَأْسَنَا إِذَا هُمْ مِنْهَا لَا يُدْعَوْنَ ۝ لَا

آخریوں ۝ لہذا جب کہ ہم نے ان کو بہتر کر دیا تو ان سے کہا کہ تم ان سے نہ بلو گے اور

تَرْكُوهُمْ أَذَىٰ يَتِيحُ إِلَىٰ مَا أُفْرِغْنَا فِيهِمْ وَمَسِيكُهُمْ لَعَلَّكُمْ أَتَّكِلُونَ ۝

ترک کرو اور اذیت پہنچاؤ گے جس میں تم نے چاہا تھا اور اپنے گھروں میں اتنا بھروسہ نہ کرو کہ تم

تَأْتُوا إِلَيْهِمْ فَلْيَا كُنَّا ظَالِمِينَ ۝ فَمَا زَالَتْ تِلْكَ دَعْوَاهُمْ حَتَّىٰ

آج تک کہ ان سے فراموش نہ ہوئی کہ ہم نے ان کو ظالم بنایا تھا اور ان کی دعا یہ رہی کہ ہم

جَعَلْنَاهُمْ حَمِيمًا خَصِمِينَ ۝

ہم نے ان کو ایک عزیز اور دشمن بنا دیا ۝

خلاصہ تفسیر

اور جب نے بہت سی بیتیں جن کے وجہ والے ظالم و ستمی کا فرما تھے تباہ کر ڈالیں اور ان کے
بعد دوسری قوم پیدا کر دی تو جب ان ظالموں نے ہمارا خطاب آنا دیکھا تو اس بستی سے بھاگ شروع
کیا کہ مذاہب کے پنج جاویں جن تعالیٰ ارشاد فرماتے ہیں کہ جس قوم کو مست اور اپنے مسلمان ہمیشہ اور اپنے
معاذات کی طرف واپس چلو شاید تم سے کوئی پوچھے یا چھے کہ تمہارے گھر کی ضرورت ضرورت سے بطور تعارض
کے ان کی اہمیت و جہالت پر تنبیہ ہے کہ جس مسلمان اور مسلمان پر تم کو ناز و محاب نہ ہو مسلمان رہا نہ
مسلمان نہ کسی دوست بعدد کا نام و نشان دیا ہو وہ لوگ (نزل عذاب کے وقت) کہنے لگے کہ ہمارے
ہماری کم نئی ہے جنگ ہم لوگ ظالم تھے اُن کا یہی شور و غل رہا یہاں تک کہ ہم نے اُن کو ایسا دیکھا
تاہو آکر دیکھیں طرح کی کشت گئی ہو یا آگ بجھ گئی ہو۔

معارف و مسائل

ان آیات میں جن بیتوں کے تباہ کرنے کا ذکر ہے بعض مفسرین نے ان کو یمن کی بیتیں مضمود
اور قحطی قرار دیا ہے جہاں اکثر قبائل نے اپنا ایک دھول میں بٹھا تھا جس کے نام میں روایات مختلف ہیں
بعض میں کوئی بنی میش اور بعض میں شعیب ذکر کیا گیا ہے اور اگر شعیب نام ہے تو وہ مدین والے
شعیب علیہ السلام کے علاوہ کوئی اور ہیں ان لوگوں نے اکثر کے دھول کو قتل کر دیا اور تعالیٰ نے ان
کو ایک کافر بادشاہ مجتہب نصر کے ہاتھوں تباہ کر دیا۔ مجتہب نصر کو ان پر مسلط کر دیا جیسا کہ بنی اسرائیل

جسے فلسطین میں یہ ایسی امتیاز کی توفیق پہنچی کہ اس کے سزاؤ کی توفیق بھی ان کے ساتھ
 یہ کہ کفر سے ان کو نصرت کی کوئی امید نہیں رہی اس لئے ہم سے ان کے ساتھ کسی کی نصرت
 بھی داخل ہونے کی گنجائش نہ تھی

وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَابْنَ مَرْيَمَ إِلَّا كُنُوزًا

اور ہم نے نہیں بنایا آسمان اور زمین کو اور کوئی ان کو نصرت کرنے والا نہ تھا

أَنْ تَشْعُدَ لَهُمْ إِلَّا نَعْدُ لَهُمْ مِنْ كَذِبٍ وَإِنْ كُنَّا فَعَلَيْنَا

کہ جیسا کہ ہم نے کیا تو بظاہر ہم نے کیا ہے

بَلْ نَقُذِّرُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ مَا يَخْتِئِرُ إِنَّ كَذِبًا وَاقِعًا وَمَنْ يَكْفُرْ

بغیر ان کے کہ ہم حق سے باطل کو جو چاہے کھینچیں اور کفر سے ایمان کو جو چاہے

لَكُمْ الْوَيْلُ وَمَأْلُكُكُمْ ۝ وَمَنْ يَكْفُرْ فِي الْإِسْلَامِ فَهُوَ عَنِ الْإِسْلَامِ

اور جو کفر کرے اس کا کفر ہے اور جو ایمان لائے اس کا ایمان ہے

وَمَنْ عِنْدَهُ لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ

اور جو اس کے پاس ہے اس کو کبر نہیں ہے اور اس کی قدرت ہے کہ جو چاہے

يَسْتَعْمِلَ الْبَلَّ وَالنَّهَارَ لَا يَفْثُرُونَ ۝ أَوْ يَنْفِثُ الرِّيحَ

اور جو کفر کرے اس کا کفر ہے اور جو ایمان لائے اس کا ایمان ہے

مِنْ الْأَرْضِ هُمْ يُنْشِرُونَ ۝ لَوْ كَانَ فِي سَايَ الْأَرْضِ

نفسد تاء ففسخ الله رب العرش عما يصبون

یُسْئَلُ عَمَّا يُفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَفْزَوْنَ ۝ كَذِبُ الْإِسْلَامِ وَامِنْ دُونِهِ

انہما قل ہاوا البرہان کذبت ہذا اذ ذہ من مینی وکذبت

فیل بابل آئے کفر کفر لا یجسمون الحق فہم مفرعون

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ

اور ہم نے بھیجا اس سے پہلے اس کے لئے کوئی رسول نہیں تھا کہ ہم اس کو نہ

إِلَّا أَنَا قَاعْبُدُونِ ۚ وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا لَّجِنَۃٍ

کی زندگی نہیں سوسے میرے سوا کسی ہندگی کرو اور کہتے ہیں ہم نے کر لیا کسی کو بچا اور ہرگز نہیں

بَلْ عِبَادٌ مُّكْرَمُونَ ۝ لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ وَهُمْ بِأَمْرِهِ

بلکہ وہ بندے ہیں عزیز کو عزت دی ہے اُس سے بڑھ کر نہیں بول سکتے اور وہ اسی کے حکم پر کام

يَعْمَلُونَ ۝ يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا

کرتے ہیں اس کو معلوم ہے جو اُن کے آگے ہے اور پیچھے اور وہ مددگار ہیں نہیں کرتے سوا

لِئَن يَرِئَهُ ۚ وَهُمْ لَمِّنْ شَفِيعَةٍ مُّشْفِقُونَ ۝ وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ

اسکی جس سے انداز دہانی ہو اور وہ اسکی ہیبت سے ڈرتے ہیں اور جو کوئی اس میں کہے کہ میرا

إِنِّي إِلَهٌ مِّثْلُ دُونِهِ قُلْ لَكَ الشَّفَعَةُ يَوْمَئِذٍ كَمَا لَكَ تَحْتَخِى الطَّالِمِينَ ۝

بندگی ہے اس سے اور نہ سوا اسکو ہم دلداری کے عظیم ہر روز ہم دلداری میں ہے حضرات کی

خلاصہ تفسیر

اور وہ کہتے ہیں کہ ہمارے پروردگار کی صفات و اہانت کر دی ہیں کیونکہ ہم نے آسمان اور زمین کو نورا

جو کہا ہے وہاں میں ہے اس کو اس خود پر نہیں بنایا کہ ہم فعلِ عبادت کرنے والے ہیں و جبکہ انہیں ہیبت

مندی میں نہیں ڈی مکتبہ توحید میں ہر اہانت ہے اور اگر ہم کو آسمان اور زمین کے بنانے کے کوئی

مکتبہ مشغور نہ ہوتی جبکہ ان کو انصاف مشغور بنانا مشغور ہوتا (جس میں کوئی مستند باغز تصور نہیں کرتا)

مصلحت دل پہلا مشغور بنانا ہے کہ ہم نام اپنے پاس کی چیز کو مشغور بناتے (مشغور یعنی ممانعت کمال کے

مشغور ہو کر) اگر ہم کو یہ کرنا ہوتا کہ مشغور کو مشغور کی شان سے مناسبت چاہیے تو کہاں ذات

خارج کا ذات اور کہاں پیسنو ذات حادثہ امتصاصات کو بچہ قدیم اور لازم ذات کہنے کے باہم مناسبت

سوجب ہا ازل قطعیاً ثابت اہل اہل اسکا بھی شغل قرار دیا جانا گوارا ہے تو مصنوعات حادثہ بھی گوارا

اسکا اہم بھی نہ ہونا چاہیے پس ثابت ہو کہ یہ بے مشابہتی فعلی فعلوں پیدا نہیں کیا جبکہ اثبات حق اور

الہیاتی اہل گئے پیدا کیا ہے اور اہم (دُعا) حق بات کو اس کے ثبوت پر مصنوعات و اہانت کرتی ہیں اس

باطل بات پر اس طرح غالب کر دیتے ہیں جیسے وہ کہہ کر ہم اس کو اس پر پیچیدگی مانتے ہیں سو وہ

دُعا حق اس باطل کا بچا بچاں دیتا ہے (یعنی اس کو مطلوب کر دیتا ہے) سو وہ (باطل مطلوب ہو کر)

و غصہ جاتا و جتا ہے (یعنی دلائل توحید جو مصنوعات سے منسوب ہیں شرک کی بالکل نفی کرتے

ہیں جس کی جانب غفلت کا احتمال ہی نہیں جتنا اور دُعا جو باوجود ان دلائل عاجزہ کے شرک کرتے ہوئی

تہا رہے تھے اس بات سے بڑی غزالی جو جو اہم (غفلت حق کے) گھڑتے ہو وہ (حق تعالیٰ کی وہ غفلت ہے کہ)

کہ اسکو اپنی خاص کے خلاف جانیں اور نہ عبادت کرنے کے کسی وقت ٹھکے ہیں۔ اسی مضمون کی تکمیل بعد کی آیت میں اسطرح فرمایا: لَا تَقْرَءُ الْقُرْآنَ وَلَا تَعْلَمُ مَا تَكَلِّمُ، یعنی فرشتے رات دن سب کرتے رہتے ہیں کسی وقت کسبت بھی نہیں ہوتے۔

عبداللہ بن عمار کہتے ہیں کہ میں نے کعب اجماع سے پوچھا کہ کیا فرشتوں کو تسبیح کرنے کے سوا اور کوئی کام نہیں، اگر ہے تو پھر دوسرے کاموں کیساتھ ہر وقت کی تسبیح کیسے جاری رہتی ہے۔ کعب نے فرمایا میں نے جیسے کیا تھا کوئی کام اور بظلمت میں سانس لینے سے روکا ہے۔ وہ کام ہے جو حکام کرنے میں غفلت والے ہوتا ہے۔ حقیقت یہی ہے کہ تسبیح فرشتوں کے لئے ایسی ہے جیسے عبادا سانس لگاتا ہے۔ جبکہ ان کے ہاتھ دھوئے بغیر ہر وقت ہر حال میں جاری رہتی ہیں۔ اور کوئی کام میں مانع اور غفلت نہیں جو کہ (قرآن مجید میں) أَمَّا الْقَائِدُ فَاذْكُورْهُ ذَلَالَةً اور الْأَخْرَجُوا عَنْهُ لِيَضَعُوا، اس میں مفسرین کی جہالت کو کوئی طرح ظاہر فرمایا ہے۔ اصل یہ کہ یہ کیسا احمق ہے کہ خدا بھی بتایا تو زمین کی مخلوق کو بتایا یہ تو معلوم اور آسانی معلومات سے بھر جاتا کہ دوسرے یہ کہیں کہ خدا بنایا کیا ان کو انھیں نے یہ کام کرتے دیکھا ہے کہ وہ کسی کو زندہ کرتے اور اس میں جان ڈالتے ہیں۔ مسجد کے لئے تو یہ بات ضروری ہے کہ موت حیات خالق اس کے قبضہ میں ہو۔

قرآن مجید میں لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، یہ توحید کی دلیل عادی ہے جو عام عبادات کے اعتقاد پر مبنی ہے اور دلیل عقلی کی طرف بھی اشارہ ہے جس کی منشاء تقریریں ہم حکام کی کتاب میں مذکور ہیں اور دلیل عادی میں خدا پر ہے۔ اگر زمین و آسمان کے دو خدا اور دونوں مالک و مختار ہیں تو ظاہر ہے کہ دونوں کے احکام میں سے ہر سے زمین و آسمان میں نافذ ہونے چاہئیں اور عداوت یہ ممکن نہیں کہ جو حکم ایک ملے دوسرا بھی دے یا جس چیز کو ایک پسند کرے دوسرا بھی اس کی کو پسند کرے اس لئے کہی گئی۔ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، اسے خدا مخلد، احکام ہونا اگر یہ ہے اور جب دو خداؤں کے احکام زمین و آسمان میں مشترک ہوئے تو نتیجہ ان دونوں کے فساد کے سوا کیا ہے۔ ایک خدا چاہتا ہے کہ اس وقت دن ہو دوسرا چاہتا ہے رات ہو۔ ایک چاہتا ہے بارش ہو دوسرا چاہتا ہے نہ ہو تو دونوں کے مننا اور احکام میں لڑت جاری ہونگے اور اگر ایک مغلوب ہو گیا تو مالک مختار اور خدا نہ رہا۔ اس پر یہ شبہ کہ دونوں آپس میں مشورہ کر کے احکام جاری کیا کریں اس میں کیا حرج ہے جسے جو بات ہم حکام کی کتاب میں بڑی تفصیل سے آئے ہیں۔ اتنی بات یہاں بھی سمجھ لیجئے کہ اگر دونوں مشورہ کرے یا خدا ہوئے ایک بغیر دوسرے کے مشورہ سے کوئی کام نہ کرے تو اس سے بلا نام آنا ہی کہ ان میں سے ایک بھی مالک مختار نہیں، دونوں ناقص ہیں اور ناقص خدا نہیں ہو سکتا اور خدا بالکل آیت لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْقَائِدُ وَالْأَخْرَجُوا عَنْهُ لِيَضَعُوا میں بھی اسطرح اشارہ پایا جاتا ہے کہ جو حکم کسی مالک

پڑوسے انتشار کے سلسلے میں اسٹوکی ڈی مابہ ، الف خاکیت کا ترجمہ یہ ہوا کہ آسمان اور زمین ہندوئے چمن
 ان کو کھول دیا ۔ اس میں چمن ہونے اور کھول دینے سے مراد یہ ہے اس کی ٹو دو ہیں حضرت مفسرین نے اختلاف
 اقوال نقل کئے ہیں لیکن سب میں جو سنت صحابہ کرام اور محدث مفسرین نے اختیار کیا وہ یہی ہیں جو
 زید بن اسیر نے لکھے ہیں کہ نہ ہونے سے مراد آسمان کی بارش اور زمین کی پیداوار کا جھڑپنا ہے اور
 کھولنے سے مراد ان دونوں کو کھول دینا ہے ۔

تفسیر ابن کثیر میں ابن ابی قحطک سے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے
 کہ ایک شخص ان کے پاس گیا اور عرض کیا کہ میں نے اس آیت کی تفسیر دریافت کی اُنھوں نے حضرت ابن عباسؓ
 کی حالت اشارہ کر کے فرمایا کہ اس شخص کے پاس جاؤں گے وہ یہ سنتے کہ وہ دو دو جو جواب دیں لیکن
 اس کی اطلاع کو دیکھتے حضرت ابن عباسؓ نے اس کے پاس گئے اور دریافت کیا کہ اس آیت میں سے تم
 اور خلق سے کیا مراد ہے حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ پہلا آسمان ہندوئے چمن ہے دوسرا زمین
 اور زمین ہندوئی کہ اس میں رہنے والے ہیں جب اللہ تعالیٰ نے زمین پر انسان کو آباد کیا تو آسمان
 کی بارش کھول دی اور زمین کا نشوونما ۔ یہ شخص آیت کی تفسیر معلوم کر کے حضرت ابن عمرؓ کے پاس
 واپس گیا اور عرض کیا کہ میں نے اس آیت سے سنا تھا وہ یہی کیا تو حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ اب
 ثابت ہو گیا کہ ذاتی ابن عباسؓ کو قرآن کا علم مل گیا ہے ۔ اس سے پتہ چلے کہ تفسیر قرآن کے بارے
 میں ابن عباسؓ کے بیانات کو ایک بات سے گرتا ہوں لیکن پسند نہ آتی ہے بلکہ ہم یہ کہ حضرت ابن عباسؓ نے انکو
 علوم قرآن کا خاص ذوق عطا فرمایا ہے انھوں نے وفق و فتن کی تفسیر صحیح فرمائی ہے ۔

روح المعانی میں ابن عباسؓ کی اس روایت کو ابن منذر اور ابی نعیم اور ایک روایت میں ان کے
 مراد سے نقل کیا ہے میں نے حکم صاحب سند سے کہی ہیں ، حکم نے اس روایت کو صحیح کہا ہے ۔

ابن عطیہ نے اس روایت کو نقل کر کے کہتے ہیں کہ یہ تفسیر ابن عباسؓ اور عیسیٰ و سہاق حضرت
 کے مناسب ہے ۔ اس میں مکرر کے خلاف خبرت اور حجت بھی ہے اور اللہ تعالیٰ کی خاص نعمت
 قدرت کاملہ کا اظہار بھی جو معرفت و توحید کی بنا پر ہے اور بعد کی آیت میں : **وَاللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ**
يُخَوِّضُ الْغُلَامَ فرمایا ہے اس سے اسی معنی کے اعتبار سے ثابت ہے ۔ جو یہی ہے اسی کو
 اختیار کیا ہے ۔ قرآن نے اسی کو مکرر کا قول بھی قرار دیا ہے اور فرمایا ہے کہ ایک دوسری آیت
 سے بھی اس معنی کی تائید ہوتی ہے یعنی **وَاللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخَوِّضُ الْغُلَامَ** ، **وَاللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ**
 بھی اسی تفسیر کو اختیار کیا ہے ۔

وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ حَيًّا وَخَيْرًا ، مراد یہ ہے کہ چر بہ خداداد کی تخلیق میں پانی کا ذوق
 ضرور ہے اور جاندار ذی روح اپنی تحقیق کے نزدیک صرف انسان اور جاندار ہی نہیں بلکہ

نباتات بلکہ جمادات میں دوح اور حیات نفسوں کے نزدیک ثابت ہے اور ظاہر ہے کہ پانی کو ان سب چیزوں کی تخلیق و ایجاد اور تقاریر پر داخل ہے۔

ابن کثیر رحمہ اللہ انکو کی سند سے روایت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نقل کیا ہے کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا یا رسول اللہ میں جب آب کی نرارت کرتا ہوں تو میرا دل باغ باغ اور آنکھیں ٹھنڈی ہو جاتی ہیں اب مجھے ہر شے کی کھال کا بارہا میں تنکا دیکھتا رہتا ہوں۔ فرمایا: ہر پانی سے پیدا کی گئی ہے اس کے بعد ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے سوال کیا کہ کونسی ایسا حمل تنکا دینے پر جس پر عمل کرنے سے میں جنت میں پہنچ جاؤں، انکو نے فرمایا:

اشرب السلام و اطعم الطعام و صل
الامر خاف و قهر بالشمل و ادا الامر خاف
فترادخل الجنة بسلام اقتصد به احدی
و هذنا استاذ علم من اهل الشیخین الخ
عدم کوئے عدم کر وہ خواہ غائب علی ہو و در کھانا کھا
کر و در سکون صبرت میں عام رکھا کھانا کھانا چرخ
کو خواہ کافر خالق ہی ہو تو آب کمال نہیں و در صلا ہی
کیا کر و در اسکو کھانہ کی نماز چھو کر جب سب ایک
سوئے ہوں تو جنت میں سلام کی گیماتہ داخل ہو جاؤ گے

وَجَعَلْنَا فِي الْآخِرِينَ أَزْوَاجًا مِمَّنْ أَنْزَلْنَاهُ فِي الْأُولَىٰ ۚ فَلَمَّا قَبِلْنَا عَلَيْهِمُ الْقَوْلَ قَبِلْنَا لَهُمُ الْمَرْكَاتَ
کو کہا جاتا ہے اور مرد و اہل بیت کی یہ ہے کہ ان میں پر پہاڑوں کو اور جن تو نے اسکا قواؤں و استمرار
رکھنے کے لئے ڈال دیا ہے تاکہ وہ اضطراری حرکت نہ کر سکے جس سے اس کے اوپر اپنے دلوں کو نقصان
پہنچے اس کی غرض یہ تحقیق کہ پہاڑوں کے برجہ کو زمین کے قواؤں کی مانند ہے اگلی پہاڑی مرد و
نہیں۔ تفسیر کبیر وغیرہ میں اسکا مفصل بیان ابی ظہر دیکھ سکتے ہیں اور بعد از مرد و استمرار کی
تفسیر میں حضرت حکیم الامت نے تفسیر خازن شریعت میں لکھا ہے۔

فَلَمَّا قَبِلْنَا عَلَيْهِمُ الْقَوْلَ قَبِلْنَا لَهُمُ الْمَرْكَاتَ ۚ فَلَمَّا قَبِلْنَا عَلَيْهِمُ الْقَوْلَ قَبِلْنَا لَهُمُ الْمَرْكَاتَ
سے چڑھنے میں جو گول چڑا لگا جوتا ہے اسکو فلک المرفون کہتے ہیں (نور) اور اسی وجہ سے آسمان کو بھی
فلک کہا جاتا ہے۔ یہاں مراد شمس و قمر کی وہ مداریں ہیں جن پر وہ حرکت کرتے ہیں۔ الفلاک مراد ان
میں انکی کوئی تصریح نہیں ہے یہ مداریں آسمان کے اندر ہیں یا باہر بنیاد ہیں۔ عالمی فضا کی حقیقتات
نے واضح کر دیا ہے کہ یہ مداریں فضاء اور فضا میں آسمان سے بہت نیچے ہیں۔

اس آیت کے ظاہر سے یہ بھی بخوبی جتنا ہے کہ آفتاب بھی ایک مدار پر حرکت کرتا ہے جو وہ فضا میں
ہے اسکو سکر کہتے اب وہ بھی اس کے عالم پر گھومتے ہیں نیز تفسیرات کی یہ جگہ نہیں ملاحظہ فرمائے کہ علم

وَجَعَلْنَا الْبَشَرِ مِنْ قَبْلِكَ الْخَلْدَ أَفَلَا يَنْفَكُ عَنْهُمْ الْغُلْدُونَ ﴿٢٠﴾

اور ہم نے پہلے سے ہی آدمی کو بے پناہ بن دیا تھا۔ پھر کیا فرقہ آدمی کے لئے ہے کہ وہ بے پناہ نہ ہو جائے۔

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُمْ بِالسُّرِّ وَالْعُرِّ فَتَنًا ۖ

ہر آدمی کو آزمائش ہے۔ موت۔ اور ہم تم کو پوشیدہ اور ظاہری آزمائشوں سے آزمائے گا۔

وَالْيَنَّا فُرْجَانُونَ ﴿٢١﴾ وَإِذَا رَأَوْا آيَاتِ الْكَرِيمِ كَفَرُوا ۖ وَإِنْ يَتَّخِذُوا ذُرِّيَّتَهُ

اور ہماری عیب پر آمیزش کریں گے۔ اور جب وہ آیتوں کے سامنے آئیں تو انکار کریں گے۔ اور اگر ان کے بچے

الْأَهْوَاءِ أَهْلًا ۖ الَّذِي يَذْكُرُ آلِهَتَكُمْ ۖ وَهُمْ يَدِينُ كَرِهُنَ

مذہب اختیار کرنا۔ جس طرح تم تمہارے خداؤں کا ذکر کرتے ہو۔ اور وہ تمہارے مذہب کے خلاف

هُمْ كَافِرُونَ ﴿٢٢﴾ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ ۖ وَإِنَّ كِبْرًا لَمُنِ ۖ

مذہب میں۔ بنایا آدمی بے رحمی سے۔ اور بڑی کبریاں ہیں۔

تَسْتَعِجِلُونَ ﴿٢٣﴾ وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٢٤﴾

تم عجلہ کر رہے ہو۔ اور کہتے ہیں کب یہ وعدہ اگر تم سچے ہو۔

لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينٌ لَا يَكُونُونَ عَنْ دُجُورِهِمْ الْغَارُونَ ۖ

اگر جانیں کہ کس وقت کو کس مذہب میں آئیں گے۔ اور ان کے گمراہی سے آگے۔

عَنْ ظُھُورِهِمْ وَلَا هُمْ يَنْصَرُونَ ﴿٢٥﴾ بَلْ تَأْتِيهِمْ بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ

اپنی پشت سے۔ اور ان کو دھوکا دے گی۔ اور ان کو بے ہوش کر دے گی۔

فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿٢٦﴾ وَلَقَدْ اسْتَفْهِمُوا

کھانسی کی چیز پر غور کیا۔ اور ان کو نصیحت سے کی۔ اور ان کو بے ہوش کر دیا۔

بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ فَخَافُوا أَنْ يَكُونَ مِنْ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ

دھوکا دیا۔ اور ان سے پہلے۔ پھر ان کو بے ہوش کر دیا۔ اور ان کو بے ہوش کر دیا۔

يَسْتَهْزِئُونَ ﴿٢٧﴾ قُلْ مَنْ يَكْفُرُ بِالْإِنْبِيَاءِ وَالنَّبِيِّاتِ مِنْ

تمہارا مذاق ہے۔ کہہ دو کہ کون تمہاری بات سے تمہاری بات میں۔ اور ان میں۔

الرَّحْمَنِ بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ مُعْرِضُونَ ﴿٢٨﴾ أَمْ لَهُمْ آلِهَةٌ

رحمن سے۔ کون ہیں وہ اپنے رب کے ذکر سے منع ہو رہے ہیں۔ یا ان کے پاس کوئی اور خدا ہے۔

تَمْنَعُهُمْ مِنْ دُونِنَا لَا يَسْتَطِيعُونَ نَصْرَ آلِهِمْ وَلَا هُمْ

کون کو بچانے میں ہمارے۔ وہ اپنی ہی مدد میں کر سکتے۔ اور ان کی مدد میں۔

مِنَّا يُنْصَرُونَ ﴿٢٩﴾ بَلْ مَتَّعْنَا ظُورَهُمْ وَأَمَّا هُمْ فَحَقٌّ طَالِ

وقت سے مدد دیا۔ کوئی نہیں مدد میں دیا۔ اور ان کو ان کی مدد میں۔ اور ان کو بے ہوش کر دیا۔

۱۸۳

فَلْيُحَرِّمُوا أَكْلَ الْبَاقِيَاتِ مِنَ الرِّجَالِ

[illegible]

أَفَرَأَيْتُمْ أَفْهَمُ الْغُلَامِينَ ۖ لَنْ أَرْسِلَ إِلَيْكُمْ رَسُولًا بَعْدَ مَوْتِي ۚ

کئی، وہی ہے۔ اس کا وہ بیچنے والا ہے جسے تو سب سے بڑا تم کو دے گا۔ وہی ہے جو اس کے ساتھ اور جسے

يسمى القوم الذكاء، إذا ما يندرون (٥) ولين قسنتهم

1997年12月15日

قرآن میں ہے کہ جو شخص ایمان لائے اور عمل صالح کیا تو ہم اس کے اجر کو ستر گنا دیں گے۔ (سورہ ابراہیم، آیت ۲۶)

النَّاسُ الْمَوْتُ فِي النَّفْسِ فَلَا تُفْلَكُ نَفْسٌ شَيْئًا وَإِنْ كَانَ مِثْقَالُ

انصاف کی قیامت کے دن پھر غمزدہ بن جائیگا۔ وہ اگر سوچو ہمارے والدی کے

حَبِطَ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا وَكَفَى بِنَا حَاسِبِينَ ﴿٢٥﴾

روانہ کی قوم نے آج بھی گئے اُنسی کہ اور ہم کافی ہی حباب کھرنے کہ

عالمی

خلاصہ تفسیر

اور (پہ) ٹوک جرات کی دھات کی خوشیاں منانے ہیں۔ ان کو یہ عقائدے کہ جو شخص یہ کہے کہ وہ سب انسانوں،

یہ وفات بھی مصافی نبوت کی نہیں کیونکہ وہ ہم نے ایک صحیح مسلمہ بھی بشر کے لئے (مخوانہ) نہیں ہوئی ہے۔

نہیں بتا رہا، ہمیشہ سنا چکے ہیں کہ اگر کوئی تعالیٰ کو کھانا لگا کر سزا دے گا، پھر ایسے کچھ بظاہر غیہ کو

موت آنکی اس سے اب کی فوجت پر کسی کو شبہ نہیں رہا۔ سب طبع کچھ کی وفات سے آپ کی نصیحت پر

کوئی شخص نہیں ہو سکتا۔ غرض کہ یہ خاکہ نہایت اہم اور اہل سائنس کے غور میں جمع ہو چکا ہے۔ (پتھر کا کمان)

آزاد کھانگاہوں پر چارے تو کیا، گوشت (دنیا میں ہمیشہ ہوتا ہے کہ یہی گوشت آخر کسی مری) کے چھپور

مطلب یہ کہ آپ کی وفات سے ان کی فوجی گزیریاں ہوتے کے لئے ہے،

تہ تو یہ ہے کہ اگرچہ اس کا جوہر ہے اور اگرچہ اس کی بعض وسعت ہے، مگر تو اس کی وسعت

اس کے جواب سے غور و خصال میں بر آتی ہے اور اس کے احوال سے اور موت تو ایسی ہیئت کہ تم میں ہر جاندار

موت کا راز جاننے والا اور اس جو عمر نے حذر و تدبیر تم کو زندگی دے رکھی ہے، آقا، اس سے قصہ و مجلس ہے ہے۔

کے رعبہ کو کھینچ کر لایا۔ اس کے بعد اسی طرح آگے بڑھنے سے مراد ہے کہ قیامت مزاح

میں جیسے مرض، واقعہ اور اصرار، حالت کے ثمر اور حکم کو انقضاء پر آج جو میرے صحت اور غنا از خدگی میں

آپ کے دوستوں اور عزیزوں کو بھی اس بات پر متوجہ کر دیں کہ ان کی طبیعت اور طبعیت بھی آسان ہے اور کوئی کمزوری

مناخسہ نمود و کھانا ضرور نہیں لیکن جزاً نمود کا یہ نہیں دیا جاتا ہے وہ یہ کہ آپ سے پہلے
 تو پیغمبرؐ کے یہی نام کے ساتھ بھی دُعا کی (دُعا سے) تم کو کیا سوچی لوگوں نے اُن سے تم کو کیا تھا
 یہ وہ مذہبِ راسخ ہو گیا جس کے ساتھ وہ استہزاء کرتے تھے کہ مذہب کہاں ہے پس اس سے معلوم ہوا
 کہ کفر و جہلِ مذہب ہے پس اگر دنیا میں وقوع نہ ہو تو آخرت میں ہوگا اور یہ بھی اُن کے اہلِ کفر
 کو دینا میں جو تم مذہب کے مفوظ ہو سو یہ حفاظت بھی حضرت امان ہی کو رہا ہے اس میں بھی اُسی کا
 احسان اور ولایت علی التوحید ہے اور اگر تم اُس کو تسلیم نہیں کرتے تو پھر بتلاؤ کہ وہ کون ہے جو ذات
 اور ولایتِ رحمان کے مذہب سے تمہاری حفاظت کرتا ہو (اور اس معنیوں کا اسلم متفقہاً یہ تھا کہ
 توحید کے قائل ہو جائے مگر وہ اب بھی قائل نہ ہوئے) بلکہ وہ تو کہ (اب بھی پیغمبرؐ) اپنے مذہب (حق) کے
 ذکر (توحید کے قبول کرنے سے) و گروں (اسی وہیں) رہا ہم حق تعالیٰ کی اُمت کے مصداق کی توحید کے
 لئے قصہ بخاویافت کرتے ہیں کہ کیا انکے پاس جہاد کے سوا اور ایسے معبود ہیں کہ خدا ہے (اور اُن کی
 حفاظت کرتے ہیں) وہ یہ جہاد سے بھی کہ تو کیا حفاظت کرتے اُن کی بیجا اور گندہ اور مانگی کی تو یہ اُمت بھکی
 وہ خود اپنی حفاظت کی قدرت نہیں دیکھتے (مذہبان کو کوئی توڑنے پھوڑنے لگے تو خدا اُمت بھی نہیں
 کر سکے مگر تو تعالیٰ وَنُفِثْنَا نَحْمُ الْاِلٰہَ بِالْاَدْبِ پس نہ وہ اُن کے معبودان کی حفاظت کر سکتے ہیں اور
 نہ ہمارے مقابلہ میں کوئی اُن کا ساتھ توڑنے سکتا ہے (اور یہ تو کہ یاد دہی و عقلِ سلطنت کے جو حق کو
 قبول نہیں کرتے تو یہ وجہ نہیں کہ دعویٰ یا دلیل میں کچھ خلل ہے) بلکہ (اصل وجہ اس کی یہ ہے کہ میں
 نے حق کو اور اُن کے باپ دادوں کو دُنیا کا) خوب سداں دیا یہاں تک کہ اُن پر (اسی حالت میں)
 ایک عرصہ دما دگڑو گیا کہ پستہا کے پشت سے پیش آکر مرنے لگے پس کہا کہ اُن کے ٹھکانے
 لگے اور آنکھیں پتھر آگ میں مطلب یہ کہ ان ہی میں خلل غفلت کا ہے لیکن باوجودِ اعتبارِ قشرِ بیرونی
 کو بیہ کے اتنی غفلت بھی نہ ہونا چاہیے جتنا ایک امرِ شکیہ کا ذکر کیا جاتا ہے وہ یہ کہ کیا اُن کو یہ
 نظر نہیں آتا کہ ہم (ان کی) زمین کو (بیرونی تو حالتِ اسلامیہ کے) ہر چہ اڑوں سے برابر گشتاے چلے
 جاتے ہیں سو کیا یہ تو کہ (وہ توقع رکھتے ہیں کہ دشمنی اللہ علیہ السلام اور دشمنوں پر) غالب
 آویں گے (کہو مگر قرآنِ عادیہ اور دلائلِ تنزیلیہ شہق ہیں اُن کے مغلوب اور اہلِ حق کے غالب ہوتے
 جانے پر تادمیکہ مشلمانِ اطاعتِ خداوندی سے خود نہ موڑیں اور عاریتِ اسلام نہ چھوڑیں پس اس
 امر میں تامل کرنا بھی تنبیہ کے لئے کافی ہے اگر اس پر بھی عناد و جہالت سے وقوعِ مذہب کی فرشت
 کریں تو) آپ کہہ دیجئے کہ میں تو صرف دُعا کے ذریعہ سے تم کو دُعا داتا ہوں و مذہب کا نامیرے میں
 سے باہر ہے) اور (گو یہ طریقہ دعوتِ الی الحق کا اور یہ اخذِ کافی ہے مگر) یہ میرے جو وقت
 (حق کی طرف بلانے جانے کے واسطے مذہب) دُعا داتے جاتے ہیں تم نے ہی نہیں (اور طریقِ وضوح حق

میں شامل ہی نہیں کرتے بلکہ وہی غرضی کی ایک مانگ عذاب ہی مانگے ہوتے ہیں، اور کو کیفیت حال غرضی کی یہ ہے کہ اگر ان کو ان کے رب کے عذاب کا ایک جھوٹا بھی ذرا لگتا دے تو ساری بیماری ہی ختم ہو جاوے اور یوں کہنے لگیں کہ ہمارے بھائی غرضی کیسی جادے سارے آئی، واقعی ہم غلط اور حقہ ہیں اس وقت کہ عذاب کی فرمائش ہے واقعی ان کی اس شرارت کا تو یہی مقتضائے خدا کو بنایا ہی یہ فیصلہ کر دیتے مگر ہم بہت سی تکلیفوں سے دنیا میں سزائے موعود دنیا میں چاہتے ہیں کہ آخرت کو اپنے اٹھا رکھا ہے اور وہاں قیامت کے روز ہم میزانِ عدل پر قائم کریں گے اور رب کے احکام کو ان کی تکلیفوں پر اصرار نہ ہو گا اور وہ ظلم نہ ہو گا یہ فرما ہو گا کہ اور اگر کسی کو کوئی عمل ہی نہ لگے کہ جابر کی بہ تو ہم اس کو (وہاں) حاضر کر دیں گے اور اسکا بھی وزن کریں گے اور ہم حساب لینے والے کافی ہیں (ہمارے اس وزن اور حساب کے بعد پھر کسی صاحبِ کتاب کی ضرورت خود سے مل چکی ہو گی یا نہ ہو) پس ہمارا یہاں لوگوں کی شرارتوں کی بھی سزائے مائتہ کافہ جہادی کر دی جاوے گی۔

معارف و مسائل

وَمَا تَحْتَفِظُونَ إِلَّا أَنْفُسَكُمْ ۚ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۚ ساء ما یحکمون، ساء کیا ہے، شر کرنے کے باطل و غلوں میں گرفتار ہونے کی چیز حضرت مسیح یا عیسیٰ و فرج کو خدا کی کا شریک یا رفیقوں اور سچ کو خدا تعالیٰ کی اور کہا گیا ہے کہ اگر ان معاند کی غرض سے باطل دانہ و لائق کے ساتھ کیا ہے پھر مخالفین کے پاس کوئی جواب نہ تھا ایسے واقع میں جب مخالف جنت و دلیل سے غلو ہو جائے تو مخالف شہید ہوتی ہے اسی کا نتیجہ تھا کہ مشرکین نے اسکی تمنا کرتے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جلد وفات ہو جاوے یہ سکاڑا بن آیت میں ہے تَحْتَ لُحُوفِ رَبِّكَ الْعِصْوَاتُ ۚ اِسْکُوتَ میں من تعالیٰ نے ان کی اس پیروی تمنا کے قیام دینے پر مصلحت ہے کہ اگر جادے دشمنوں سے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی جلد ہی وفات ہو گئی تو ہمیں کیا فائدہ پہنچے گا اگر تمہارا مقصد یہ ہے کہ ان کی موت ہو جائے گی تو ہم لوگوں کو جلد ہی گمراہی و فساد میں نہیں گمراہ کرتے موت دائمی تو اسکا یہ جواب دیکھو ان انبیاء کی نبوت کو تم بھی مانتے ہو کیا ان کی موت نہیں آئی، جب ان کی موت سے ان کی نبوت و رسالت میں کوئی فرق نہیں آیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے آپ کی نبوت کے خلاف کوئی ہمدردی نہ کیسے کیا جا سکتا ہے، اور اگر خدا مقصد آپ کی جلد وفات سے اپنا غمخوار کرنا ہے تو یاد رکھو کہ یہ نبوت کا حوالہ نہیں بلکہ ہمیشہ ہے آخر تمہیں یہ مرنا ہے پھر کسی کی موت سے خوش ہونے کے کیا مہینے۔

اگر مرد عود ہائے خدا وانی نیست ۚ کہ زندگانی مائیز جو دانی نیست ۚ
موت کیا چیز ہے | پھر ارشاد فرمایا تَحْتَ لُحُوفِ رَبِّكَ الْعِصْوَاتُ ۚ یعنی ہر نفس موت کا درجہ پہنچتا ہے

یہاں فرود ہر نفس سے شوش اور بے چینی نہ رہی جائے گی۔ سب کو موت کا نالہ دہی ہے نفوسِ حاکم
 اسیں داخل نفوسِ امیں عظمت ہے کہ قیامت کے روز فرشتوں کو بھی موت آئے گی یا نہیں؟ بعض
 حضرات نے فرمایا کہ ایک لحظہ کے لئے تو سب ہر موت طاری ہو جائیگی خواہ انسان اور نفوسِ ارضیہ
 ہوں یا فرشتے اللہ فرما دے۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ فرشتے اور جنات کے وجود ممکن موت سے
 مستثنیٰ ہیں۔ واللہ اعلم (بیچ اللہ ہی) اور موت کی حقیقت مجہد و عطاء کے نزدیک حق کا مہرِ حق ہے
 سے نکل جاتا ہے اور روح خود ایک قسم کی طریقت ذی حیات "خبر کا نام ہے جو انسان کے
 پورے بدن میں ایسا سایا جادو چلا ہے جیسے ہر حق کلوب انکے پھول میں۔ اللہ تعالیٰ کی حقیقت
 بیان کر کے اس کو سوداؤنی سے شہرت کیا ہے (بیچ اللہ ہی)

لَا تَدْرِي لَكَ الْاَلَمُ سے افسارِ اسطوت پایا جاتا ہے کہ ہر نفس موت کی خاص کیفیت محسوس کر سکا
 کیونکہ مردہ نہ کھنکھاتا اور نہ ایسے ہی مواقع میں استیلاں پڑتا ہے اور نہ پھر کہ کہ روح کا جیسا اللہ
 ہر کے ساتھ ہے اس کے کھنکھانے کے وقت کیفیت اور کم کا احساس ارضی ہے رہا ایسا ابلی اور
 کا یہ معاملہ کہ ان کو موت سے لذت حاصل ہوتی ہے کہ کوئی کی نگاہوں سے نہایت ہوشی اور
 محبوب اکبر سے عظمت کا وقت آگیا تو یہ ایک دوسری طرح کی لذت ہے جو مضائقہ ہے کہ کسی
 تکلیف کے منافی نہیں کیونکہ جب کوئی بڑی راحت اور عطا شدہ سامنے ہوتا ہے تو اس کے
 لئے چھوٹی تکلیف برداشت کرنا ممکن ہوتا ہے اس معنی کے لئے اس میں اہل دانش نے دنیا کے
 غم و رنج اور مصیبتوں کو بھی محبوب قرار دیا ہے کہ "از جنت تمنا شیریں شود" سے

غم چہ استاد تو ہر دہما ۱۱۱ اللہ آیا دما براد دما

اور مولانا رومی نے سہر مایا سے

رنگِ راحت شرمِ خلعتِ بزرگ ۱۱۱ مگر دگر آتات باقیم حرکت

دنیا کی ہر کیفیت و راحت آزمائش ہے [وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ سَاعَتُكَ يَوْمَ تَصُفُّ] یعنی ہم شرور و خیر و خوشی
 کے ذریعہ انسان کی آزمائش کرتے ہیں۔ غم سے مراد ہر لذت و طبع چیز ہے جیسے پیاری اور کدو، غم،
 فقر و فاقہ اور خیریت، انکے بالفاظی ہر خوب طبع چیز ہے جیسے صحت و عافیت، خوشی و راحت، لہذا
 دہما چاہئے، غم یہ دونوں طرح کی چیزیں اس دنیا میں انسان کی آزمائش کے لئے آتی ہیں کہ شرمینی
 خلعت یعنی محمد پر صبر کر کے اسکا حق ادا کرنا اور خیر یعنی مرغیہ طائر چیزوں پر شکر کر کے اسکا حق ادا کرنا اور
 آزمائش یہ ہے کہ گتہ اس پر ثابت قدم رہتا ہے کوئی نہیں ہوتا۔ اور ہر انگوٹھ نے فرمایا کہ حقوق شکر پر
 ثابت قدم رہنا نہایت حقوق صبر کے مشکل ہے انسان کو تکلیف پر صبر کرنا ظاہری نہیں ہوتا چنانچہ
 عیش و عشرت اور کام و راحت میرا کئے حق شکر ادا کرنے پر ثابت قدمی مشکل ہوتی ہے اسی بنا پر حضرت

آسمان کی ذیلیں کو توڑنا چاہیں تو وہ بھی اس میں سما جائیں۔ (متفق علیہ)

ماشاء اللہ! ہم دیکھنے کی غلامی میں حضرت انسؓ سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میری ہر ایک فرشتہ منور ہو گا اور ہر ایک کی کو اس یزید کے سامنے لایا جائیگا اگر انکی نیکیوں کا پڑھنا ہی ہو گیا۔ فرشتہ منادی کہہ گا جس کا نام اہل مشرکین کے کہ انھوں نے اس کا سیلاب ہو گیا ابھی اسکو عروسی نہیں ہوئی، اور اگر نیکیوں کا پڑھنا ہو تو یہ فرشتہ منادی کہہ گا کہ فلاں شخص شی اور مسکرم ہو گیا اب کسی کا سیلاب ہمارا نہیں ہوگا، اور خداوند نے حضرت عذیرہؓ سے روایت کیا ہے کہ یہ فرشتہ جو میری پرستار ہو گا حضرت جبریلؑ میں ہیں۔ (متفق علیہ)

حاکم ماہیؒ نے روایت کی ہے کہ حضرت عذیرہؓ سے روایت کیا ہے انھوں نے کہا کہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے اللہ تعالیٰ سے دریافت کیا کہ کیا قیامت کے روز کسی آپ اپنے اہل و عیال کو یاد رکھیں گے تو فرمایا کہ قیامت میں میں تمام قرآن سے جو کچھ کہہ چکی ہوں اس کی کو یاد کر لیگا، ایک دو وقت جب میری عدل کے سامنے آئے گا میں نے ان کے لئے کھانا پیسے دیے ہیں، جب تک خیر و سلام نہ پہنچائے کہ اسکا پڑھ لکھوں گا بعد ازیں ہوا یا بکھار یا کسی کو کسی کی یاد دلاؤ گا، اچھا اور برا تمام یہ ہے جب نہ اسکا اچھا نہ اسکا برا میں گئے جو کچھ میں نے فرمایا کہ کاش میں ہوتا ہوں یا ہوتا نہ ہوتا کی صورت، یا اپنا یا تو یا نہ یا نہ کیلئے ایک دو جواب کی حالت میں اور میرے منہ پر رکھ دیا ہے کہ اگر یہ یاد دلاؤں تو تم مجھ پر نارہ ہو جاؤ گی کوئی کو یاد کر لیگا (متفق علیہ)

ابن ابی شیبہؒ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں تمام قرآن میں شریک ہوں۔

ابن ابی شیبہؒ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں تمام قرآن میں شریک ہوں۔

ابن ابی شیبہؒ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں تمام قرآن میں شریک ہوں۔

ابن ابی شیبہؒ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں تمام قرآن میں شریک ہوں۔

ابن ابی شیبہؒ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں تمام قرآن میں شریک ہوں۔

ابن ابی شیبہؒ نے روایت کی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں تمام قرآن میں شریک ہوں۔

تم تمام برقصاں لیا ہوا ہیں، فیض میں سے ان کے گرجے گرجا اور رونے گرجا اپنے گرجا کی ایک قسم نے
قرآن میں آیت نہیں پڑھی وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْاِنْسَانَ الْاَشْجَارَ اَنْ يَقُولَ سُبْحَانَكَ اے اس نے جس میں یہ کتاب تو میرے
لئے ان کے سوا کوئی راہ نہیں کریں میں کو آواز کے اس حساب کے غم سے بہت بکر ہو جائیں۔ (تفسیر)

وَلَقَدْ اَتَيْنَا مُوسٰى وَضُرُوْنَ الْعُرُوْاْنَ وَذِكْرُ الْاَلْمَشْكُوْرِ ۝۶۰

اور ہم نے موسیٰ کو بھی آتی اور وہ لوگ جو عورتوں کے گرجے گرجا اور رونے گرجا اپنے گرجا کی ایک قسم نے

الَّذِيْنَ يَشْكُوْنَ رَبَّهُ بِالْغَيْبِ ۝۶۱ وَهُمْ مِنَ السَّامِ وَالْمُشْفِقُوْنَ ۝۶۱

جو شکی ہے اپنے رب سے میں دیکھ اور وہ قیامت کا غم سے بہت بکر ہو جائیں۔ (تفسیر)

وَهٰذَا ذِكْرُ مُبْرَكٍ اَنْزَلْنَاهُ اَقْرَبْتُمْ لَكُمْ مُّكَرُوْنَ ۝۶۲

اور یہ ایک طہیت ہے برکت کی جو ہم نے انہی کو سنا ہم میں کو میں دیکھ

خلاصہ تفسیر

ہم نے ایک قبیل، موسیٰ اور وہ لوگ (علیہ السلام) کو ایک فیصلہ کی اور ان کی اور میں سے
لئے نصرت کی چیز (میں تو بیت) علی قرآنی میں جو دشمنی اپنے ساتھ ہیں دیکھو کہ ان میں سے
دوسرے کے حساب وہ لوگ قیامت سے (میں) دیکھ میں دیکھ کہ قیامت میں ان کے خوف ہے کہ ان میں سے
کی تادمی اور سزا ہونے لگے اور (میں) دیکھ میں دیکھ کہ قیامت میں ان کی تادمی میں ہے (قرآن ہی) ایک
کثیر ظاہر ہے کہ کتاب ہے جو ہم نے نازل کیا، سو کیا (میں) دیکھ میں دیکھ کہ قیامت میں ان کے خوف ہے کہ ان میں سے
ہو گیا اور خود اسکا منزل میں دیکھ میں دیکھ کہ قیامت میں ان کے خوف ہے کہ ان میں سے

معارف و مسائل

الْعُرُوْاْنَ وَذِكْرُ الْاَلْمَشْكُوْرِ ۝۶۰ یہ تینوں چیزیں قرآن میں ذکر فرمائی ہیں وہ ہیں
تیار کرنے والی ہے اور قلب کے لئے نصیحت اور وہ لوگوں کے لئے ذکر و تکرار اور وہ ہیں
اور میں نصرت نے فرمایا کہ قرآن سے مراد قرآن ہی کی مدد ہے جو ہر سو قیام حضرت موسیٰ علیہ السلام کے حکم سے
ہی کہ قرآن کے گھر میں پرورش ہوئی اور ہر اس سے مقابلہ کے وقت اندر قرآن نے قرآن کو ذیل
کیا ہو چکا قرآن کے مقابلہ کے وقت وہاں میں راستہ پیدا ہو کر اس سے نجات ملی اور ان کے قرآن میں فرق
کیا گیا اسی طرح ہر کے ہر سو قیام پر اس مدد خداوندی کا مشاہدہ ہوتا ہے۔ اے خداوندی، ذکر و تکرار
کی نصرت میں قرآنی نے اسی کو ترجیح دی ہے کہ ہر قرآن کے ہر دو لوگوں کے ذریعہ خاص کرانے سے اس
طرح اشارہ ملتا ہے کہ قرآن ہی قرآن ہے۔ اے کوئی چیز ہے، اور ان

وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِن قَبْلُ وَكَلَّمَنَاهُ وَوَعَدْنَاهُ ۖ إِذْ قَالَ

اے میرے رب میں نے تجھ سے پہلے ہی ہدایت حاصل کی اور تجھ سے وعدہ کیا کہ میں تجھ سے ملوں گا

إِلَهُيذِهِ وَتَوَكَّلْ مَا هِيَ إِلَّا نَفْسٌ فَاسْتَغْنَى ۚ أَنْ تَرْكَبَ أَهْلًا مِّنْ دُونِ

میرے رب کے پاس تو اس کی تعریف کر کہ وہ تو ایک نفس ہے جس سے تم کو کچھ نہیں ملے گا

قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا مَالِكًا لِّهَا عِيبٍ ۖ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَفْئُتًا

وہ کہنے لگے ہم نے اپنے آباء کو اس کی تعریف کرتے ہوئے پایا تھا کہ اس میں عیب ہے

وَأَبَاءُكُمْ كُنْتُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ۚ قَالُوا وَجَعَلْنَا بِالْمَقَامِ أُمَّ أَسْت

اور آپ کے آباء کی تعریف کرتے ہوئے ہم نے اس مقام کو اپنی امی قرار دیا ہے

مِنَ الْبَرِيَّةِ ۖ قَالَ بَلْ رَزَقَكُمُ اللَّهُ الرِّضَىٰ ذِي الْأَرْضِ وَاللَّيْلِ

میں سے (میں نے تم کو زمین اور رات کی نعمت سے رزق دیا ہے) کہ تم اس مقام کو اپنی امی قرار دیتے ہو

فَلَمَّا رَأَوْا أَنَا عَلَىٰ دُبُرِهِمْ فَزَعُوا مِنْ الشَّيْءِ ۚ قَالُوا لَقَدْ كُنْتُمْ

پھر جب انہوں نے دیکھا کہ میں ان کے پیچھے ہوں تو انہوں نے اس چیز سے ڈر کر کہا کہ تم

أَفْنَاءُ مَكَّةَ فَقَدْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مِّنْ دُونِ ۚ قَالُوا لَقَدْ كُنْتُمْ جُنْدًا

مکہ کے لوگوں کے مقابلے میں تم لوگ ایک اور قوم کے لوگوں سے ہو

كِبَرًا أَفْئُتًا لِّعَلَّكُمْ الْيَوْمَ يَكُونُ مَقَامُكُمْ ۚ قَالُوا لَقَدْ كُنْتُمْ جُنْدًا

بڑے لوگوں کے مقابلے میں تم لوگ ایک اور قوم کے لوگوں سے ہو

بِالْحَقِّ إِنَّهُ لَيَوْمَ الْقِيَامِ ۚ قَالُوا لَقَدْ كُنْتُمْ جُنْدًا

بے شک اس کا دن قیامت کا دن ہے

لَهُ إِبْرَاهِيمَ ۖ قَالُوا لَقَدْ كُنْتُمْ جُنْدًا

اس کی تعریف کرتے ہوئے کہ وہ ایک اور قوم کے لوگوں سے ہو

قَالَ بَلْ رَزَقَكُمُ اللَّهُ الرِّضَىٰ ذِي الْأَرْضِ وَاللَّيْلِ

میں سے (میں نے تم کو زمین اور رات کی نعمت سے رزق دیا ہے) کہ تم اس مقام کو اپنی امی قرار دیتے ہو

فَلَمَّا رَأَوْا أَنَا عَلَىٰ دُبُرِهِمْ فَزَعُوا مِنْ الشَّيْءِ ۚ قَالُوا لَقَدْ كُنْتُمْ

پھر جب انہوں نے دیکھا کہ میں ان کے پیچھے ہوں تو انہوں نے اس چیز سے ڈر کر کہا کہ تم

مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ۖ أَتَىٰ لَكُمُ الْإِسْلَامُ

اور کتب دین سے دوسرے کو جو تمہارا کچھ بھلا کرے نہ بڑا بڑا ہوا میں سے ہے

لِمَا نَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۖ قَالُوا أَخَيْرُ قُوَّةٍ

میں کو تم بڑھتے ہو اور تم کے سونے کیا تم کو کچھ نہیں ہوئے میں کو بھلا

وَالضُّرُودُ إِلَهُكُمْ ۚ إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِيلِينَ ۖ قُلْنَا يَبَاذُ كُوْنِي بَرْدًا

اور عود کو اپنے مہبودوں کی اگر کچھ کرتے ہو ہم نے کیا اسے آگ ٹھنڈی ہو جائے

سَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ۖ وَآرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَخْسَرِينَ ۖ

اور آرام اور سلام پر اور چاہتے تھے اسکا ہلاک ہونا پھر اہم کو ڈالا ہم نے نقصان میں

وَعَجِبْنَاهُ وَلَوْ ظَلَمَ إِلَى الْأَرْضِ لَنُفِخَ بِالسُّنْحَرِ ۖ وَوَهَبْنَا

اور عجب لگایا ہم نے اسکو اور اسکو کوئی زمین کی طرف نہیں حرکت دے گی ہم نے چاہنے کے واسطے اور عطا ہم نے

لَهُ الْإِسْلَامَ ۖ وَيَعْتَوِبُ غَافِلًا ۖ وَكَلَّا جَعَلْنَا صُلَيْمِينَ ۖ وَجَعَلْنَاهُ

اس کو اہم اور عیسیٰ دیا سلام میں اور صوب کو جب بھلا کیا اور اس کو ایمان دے

أَيُّمَهُ يَهْدُونَ بِأَمْرِنَا ۖ أَوْ حِينَا إِلَيْهِمْ فَعَلَّ الْحَيَاتِ فَلَقَامَ

بیشمارا راہ بتلاتے تھے ہمارے حکم سے اور کہنا میں ہم نے ان کو سزا کی باتوں کا اور کام دہیں

الصَّلَاةَ وَرَأَيْنَا الزَّكَاةَ ۖ وَكَانُوا لَنَا عِدِينَ ۖ

قائم اور دینی زکوٰۃ اور وہ تھے ہماری بندگی میں تھے ہوتے

خلاصہ تفسیر

اور ہم نے اس زمانہ پہنچی اسے چھ اور ایمان علیہ السلام کو ان کی دشمنی کے مناسب وقت میں
 عطا فرمائی تھی اور ہم ان کے کلمات علیہ السلام کو خوب جانتے تھے یعنی وہ بڑے کافی تھے مگر کادہ
 وقت یا کر کے کے قابل ہے جبکہ انھوں نے اپنے باپ سے اور اپنی برادری سے دان کو برکت برائی
 مشغول دیکھ کر فرمایا کہ کیا وہ ایسا ہی ہوتے ہیں ان کی عبادت پر ہم جیسے جیسے ہو یعنی یہ اگر ان کی
 عبادت نہیں وہ لوگ (جو باپ ہیں) کہنے لگے کہ ہم نے اپنے بڑوں کو ان کی عبادت کر لیا ہوئے دیکھا ہے
 (اور وہ لوگ مائل تھے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ عورتیں ان کی عبادت کے ہیں) اور ایمان علیہ السلام نے
 کہا کہ میں ایک تم اور تمہارے باپ دادے (ان کو ان کی عبادت کیجئے میں) صریح ظاہری میں (مثلاً) ہو
 یعنی خود ان کی کے پاس ان کی مہبودیت کی کوئی دلیل اور سند نہیں ہے وہ تو اس لئے ضلال میں ہیں
 اور تم ایسوں کی تقلید کرتے ہو جو بے دلیل بے ثبوت اور ایمان کے دیکھے چھوٹے دوسرے ہیں اسلئے تم ضلال میں ہو

چونکہ ان لوگوں نے ایسی بات سنی تھی نہایت عجیب جو کہ وہ لوگ کہنے لگے کہ کیا تم (اپنے نزدیک) بھی
(جنگجو) ہمارے شانے پر بیٹھ کر کہتے ہو یا (خوف نہ) دل کی کرپے ہو، (براہیم علیہ السلام) نے (ایک ایک) جنس
دل کی نہیں بلکہ پتی بات ہے اور صحت میرے ہی نزدیک ہے بلکہ واقعہ یہ بھی پتی بات ہے کہ یہ عبادت
کے قابل نہیں، بلکہ خدا رب (حقیقی) جو واقعی عبادت ہے، وہ ہے جو تمام اسمائوں کا وہ زمین کا وہ سب
جس نے (ملاوہ تربیت کے) سب (اسمائوں اور زمین اور ان میں جو مخلوق ہے میں) یسما میں (ان میں)
سب (کو) پسیدہ کیا اور میں اس (دعویٰ) پر دلیل بھی دکھتا ہوں (مخالفی) حجت کو مانہ تعلیق کے کام نہیں کرتا
اور وہ کی قسم میں تمہارے ان باتوں کی گت، بخلاف کا جب تم (ان کے پاس سے) پہلے جاؤ گے (بلکہ ان کا)
ماہر اور دماغہ ہونا زیادہ مشابہ ہے ان لوگوں نے یہ جگہ کر کے ایکلے ہمارے مخالف کا وہ
یہ کہہ سکتے ہیں کہ انکسارت کیا ہو گا اور پہلے گئے، تو ان کے پہلے جانے کے بعد، غرض نے ان باتوں کو دشمن
و غیرہ سے تو پہلے کر، بلکہ نہ کوئی کر دیا بلکہ ان کے ایک دوسرے کے جو بیٹے میں یا ان لوگوں کی انگریزی
منظم ہونے میں بڑا حاکم اس کو چھوڑ دیا جس سے ایک قسم کا استغناء و تصور تھا کہ ایک کے سامنے اور دوسروں
کے قطع و بند سے ایسا کہوتا ہے کہ میں اسی نے تو سب کو نہیں توڑا، پس ابتداً توں ایسا ہے پھر جب وہ
لوگ قطع و بند کرنے والے کی تحقیق کریں گے اور اس بڑے بہت پر اعتماد بھی نہ کریں گے تو ان کی طرف سے اس
کے ٹھکانا بھی اعتراض ہو جاوے گا اور وجہت اور مذہم تو یہ ہوا گی، پس انتہائی یہ لازم و انعام پہنچنے لایا
کو نا ہے اور تصور مشترک نہایت عجیب ہے، بعض انکار سے، ایک کافروں کے افراد سے، غرض ایک کافر اس ملت
سے چھوڑ کر سب کو توڑ دیا، کہ شاید وہ لوگ براہیم کی طرف (دور یافت کرنے کے طور پر) (جو اس کی) اور
پھر وہ تقریر جو ہے مگر پھر دلالت اختلاف میں کر سکیں غرض وہ لوگ جو بہت غلامی آئے تو بتوں کی نئی گت
نئی دیکھا ایک میں کہنے لگے کہ یہ (دے اپنی کا کام) ہمارے بتوں کے ساتھ کس نے کیا بات میں کی تھک
نہیں کہ اس نے شرابی غضب کیا یہ بات ایسے لوگوں نے پہنچی ہی کہ اس قول کی انکار نہ تھی نہ
(خبر کی) حق یا تو اس وجہ سے کہ وہ اس وقت موجود نہ ہوں گے کیونکہ اس زمانہ کے وقت تو ہم قوم
کا بیعت ہوئے تھے وہ نہیں اور یا تو یہ ہیں مگر سنا ہے وہ بعضوں نے سن لیا ہو، کہ انی اللہ العلیٰ میں اس
سورہ (خبر آئے) بعضوں نے کہا، میں کہ اس قول کا علم تھا کہ ہم نے ایک نوجوان کوئی کہہ کر براہیم
کو کہے پکارا دیا، تب ان باتوں کا ذکر کیا کیسا تھا، نہ کہہ کر کہے نہایت (پھر) وہ (سب) لوگ ایسا پہلے
نے قابل و مستغنیہ کیا تھا بلکہ کہ: جب یہ بات ہے، تو یہی اس کو سب آدمیوں کے ساتھ حاضر
کر دیا کہ وہ شاید وہ افراد کہنے اور وہ لوگ (ان کے افراد کے) گواہ ہو جائیں (پھر تمام جنت کے بعد
سزا دی جائے میں پر کوئی حاکم نہ کر سکے، غرض سب کے (وہ) وہ آئے اور وہی سے ان لوگوں نے
کہا کہ کیا تمہارے بتوں کیساتھ تم نے یہ حرکت کی ہے اسے براہیم، انھوں نے جواب میں انگریز یا کہ

آدم یہ اعمال کیوں نہیں فرما کر تے کہ یہ حرکت میں نے نہیں کی، بلکہ میں نے اس بڑے دگر دہنے کی لاؤ
جب اس کبیر میں داخل ہو چکا احتمال ہو سکتا ہے تو ان صفات میں ناظر ہو چکا احتمال ہی ہوگا، سوائے
(ہی) اسے یہ چھو دنا، اگر یہ بولتے ہیں، اور اگر بڑے بُست کا وہ حل اس عمل کا ہونا اور دوسرے میں
میں روکنے کی طاقت ہونا باطل ہے تو پھر ان کا ہتھارے نزدیک کلم ہو گیا، پھر اعتقاد اہلسنت کی کیا وجہ
اس پر وہ لوگ اپنے حق میں سوچے پھر آپس میں کہنے لگے کہ حقیقت میں ہم ہی لوگ ناحق پر جو ابراہیم
حق پر ہے کہ جو ایسا مایوس ہو کر کیا مسجد ہو گا، پھر (خبر مذکور کے بارے) اپنے سرور کو کھنکھایا
(ابراہیم علیہ السلام سے نہایت مملو یا نہ پھر میں بولے کہ) اے ابراہیم تم کو تو معلوم ہی ہے کہ یہ بہت
دیکھ رہے ہوئے نہیں، ہم نے سے کیا تو چھیں اور اس سے غافلیت کیے کی نفی بدوہی ہوئی اسوقت
ابراہیم (علیہ السلام) نے (خوب خبر لی اور) فرمایا کہ (انہوں میں جب یہ ایسے ہیں) تو کیا خدا کو چھوڑ کر
تم ایسی چیز کی عبادت کرتے ہو جو تم کو نہ کچھ نفع پہنچائے اور نہ بالہا شرفہ کی طرف نشان چھوڑے
تم یہ کہو باوجود دشمنی کے حق باطل پر مصر ہے، اور ان پر دہائی رہی کہ تم خدا کے سوا کچھ بتے ہو کہ تم اتنا
بھی نہیں سمجھتے (اس تمام تقریر سے مخصوص اس سے کہ توڑنے چھوڑنے سے انکار نہیں فرمایا باوجود کیا تھا
استقامت ششلی انکار کو تھا ان کا ثابت ہو گیا کہ یہ کام میں ہی کا ہے اور تقریر کا کچھ وہ اب ہی خالی تو
بمقتضائے اس قول کے کہ

ہو چست فائدہ جفا جوئے را ••• یہ ہر قاضی در ہم کشد نوئے را

یعنی جب جاہل جواب نہ دے گا تو قدرت رکھتے ہو تو دوسرے پر کا دے آیتا ہے، آپس میں وہ لوگ
کہنے لگے کہ ان (ابراہیم) کو آگ میں جلا دے اور اپنے مسجدوں کا ان سے) جلاؤ اگر تم کو کچھ پتا
تو یہ کام کرو اور نہ بالکل ہی بات ڈوب چو گی۔ غرض سب نے متفق ہو کر اسکا سامنا کیا اور ان
کو آتش سوزاں میں ڈال دیا اسوقت ابراہیم نے آگ کا حکم دیا کہ اے آگ تو ٹھنڈی اور بے گزند ہو جلا
اور ابراہیم کہن میں دینے دیو میں گرم رہ میں سے چلنے کی ذمت آوے اور نہ بہت خشنی رہت ہو جا کر
اسکی ٹھنڈک سے ٹھیکت پہنچے بلکہ مثل ہوائے مستدل کے ہی رہنا چاہیو ایسا ہی ہو گیا، اور ان لوگوں نے
میں کے ساتھ برائی کرنا چاہا تھا کہ ہلاک ہو جائیں گے، سو ہم نے ان ہی لوگوں کو ناکام کر دیا کہ ان کا
مقتدر حاصل نہ ہوا بلکہ اور بالکس حد خست ابراہیم علیہ السلام کا نہ بادیہ شہوت ہو گیا، اور ہم نے
ابراہیم کو اور ان کے باور زادہ کذا فی الحدیث من ابن عباس (ابو علیہ السلام کو کہ انہوں نے یہ صفات
قوم کے ابراہیم علیہ السلام کی تصدیق کی تھی قال تعالیٰ فی حقہم لکھ لکھ اور اسوج سے لوگ ان کے بھی
نفاعت اور دیر پے تھے، ایسے ملک (یعنی شام) کی طرف بھیج کر (کافروں کے شر و ایذا سے) بچایا، ہمیں
ہم نے دنیا جہان والوں کے واسطے دینے و برکت رکھی ہے (و فی حقہم کہ ہر قسم کے عہد کمال قبول و برکت

اعتبار سے ہو کر اپنے ہم ادب بھٹے کے اعتبار سے یہ دو سرے بتوں سے بڑا ہر ادب بھی ہو سکتا ہے کہ ہم ادب بھٹے میں سب کے برابر ہو چکے ہوں بہت ہی بہتوں کے عقیدہ میں سب بڑا بنا جاتا ہو۔

لَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ تَلَا مِنْ دُونِهِ اس میں الہیہ کی تفسیر میں وہ احتمال ہے، ایک یہ کہ تفسیر ابراہیم علیہ السلام کی طرف راجع ہو جس کے خلاصہ تفسیر میں ایسا ہی بیان کیا گیا اور اس کے حساب آیت کی یہ تشریح کی گئی ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مقصد اس مل سے خود ہی یہ تھا کہ یہ لوگ میری طرف رجوع کریں نہ کہ تم نے ایسا کیوں کیا تو میں ان کی یہ فتنی پر مطلع کروں اور لَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ تَلَا مِنْ دُونِهِ میں بھی ہوا تھا جو کہ یہ مل اس امید کو کیا کہ شاید اپنے بتوں کو کھڑے نہ کرے دیکھ کر ان میں عقل آجائے کہ یہ بتوں کے بتائی گیا ہے عہدہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وہی کی طرف رجوع ہو جاویں۔ اور کہیں نے فرمایا کہ یہ تفسیر کی طرف راجع ہے اور معنی یہ ہے کہ حسب لوگ وہیں آکر سارے بتوں کے کھڑے نہ کرے اور بڑے بت کو چھوڑ دے اور ان کے نوٹ سے پرکھ لے تو رکھ لیا اور دیکھیں گے تو شاید اس بڑے بت کی طرف رجوع ہوں اور اس سے پہچانیں کہ ایسا کیوں ہوا وہ کوئی جواب نہ دے گا تو اس کا بھی جائز ہونا ان پر واضح ہو جاوے گا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کو قاتل جھوٹ نہیں تھا ان یٰۤاَنۡفُلۡتَہٗ اَلۡہِیۡۃُ فُتِنَہٗ لَہٗ فَاَنۡفُلۡتَہٗ فَاَنۡفُلۡتَہٗ بلکہ ایک کتابہ خلاصہ کی تفصیل و تحقیق میں جب ابراہیم علیہ السلام کو ان کی برادری نے گرفتار کر کے لے لیا اور اس سے اعزاز لینے کے لئے سوال کیا کہ کیا آپ اپنے ہمارے بتوں کیساتھ یہ معاملہ کیا ہے تو ابراہیم علیہ السلام نے جواب دیا کہ ہاں کیونکہ بڑے نے یہ کام کیا ہے تم خود ان سے دریافت کرو اگر یہ بول سکتے ہوں۔

یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ یہ کام تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خود کیا تھا پھر اس سے انکار اور ان کے بڑے کی طرف منسوب کرنا بلا ضرورت و اہمیت میں کو جھوٹ کہا جاتا ہے حضرت فہیل اشرف کی شان میں سے بلا و برتر ہے۔ اس کے جواب کے لئے حضرات تفسیری نے بہت سے احتمالات بیان فرمائے ہیں ان میں سے ایک وہ بھی ہے کہ جو خلاصہ تفسیر بیان القرآن میں اختیار کیا گیا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کا یہ قول ہے بتوں میں سے تقاضا نہیں تم یہ کیوں نہیں فرض کر لیتے کہ یہ کام بڑے بت نے کیا بلکہ وہ بطور فرض کے کوئی خلاصہ و اہمیت بات کہنا جھوٹ میں داخل نہیں جیسے خود قرآن میں ہے اِنَّ النَّاسَ یَذۡلُکُوۡنَ وَلَٰکِنۡ اَکۡثَرُہُمۡ لَا یَعۡلَمُوۡنَ یعنی اگر اشرف بتوں کے کوئی انکار ہوتا تو میں سب سے پہلے اس کی عبادت کرنے والوں میں داخل ہوتا۔ لیکن بلعبارہ اور بے تاویل وہ تو میرے بتوں کو بھڑکایا۔ قرطبی۔ دُرُکُ الْمَعَانِیٰ وغیرہ میں اختیار کیا ہے کہ یہ لےنا وہ ہماری ہے جو کام ابراہیم علیہ السلام نے اپنے ہاتھ سے کیا تھا اس کو بڑے بت کی طرف بطور اسناد و ہماری کی منسوب کر دیا کیونکہ اس کام پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کو تاہم کہ نہ خود ہی بہت عقائد اس کی تفصیل شاید اس میں ہے ہو کہ ان کی برادری اس بہت کی تفصیل سے زیادہ کرتی تھی اسکی مثال ایسی ہوگی جیسے کوئی چور کی سزا میں اس کا ہاتھ کاٹ دے اور پھر کہے کہ یہ میں نے نہیں کاٹا بلکہ ترے من اور تیری کردی نے ہاتھ کاٹا ہے

کیونکہ واقعہ کاٹنے کا سبب اسکا قتل ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام نے علیٰ علیہ السلام کی بیوی کے بچے کو بڑے بہت کی طرف منسوب کیا تھا جبکہ روایات میں ہے کہ جس تبر یا ٹھکانے سے ان کے بچے کوڑے تھے یہ ٹھکانا بڑے بہت کے منسوب ہے پر اس کے باوجود کہد یا تھا کہ دیکھنے والے کو یہ خیال پیدا ہو کہ اُس نے ہی یہ کام کیا ہے اور تو اب بھی انکی طرف منسوب فرمایا تو یہ ایک استعارہ ہی ہے جیسے عربی کا مشہور قول انہما لہرم جملہ اس کی معنویت مثال ہے (یعنی موسم و رخ کی بارش کے کھینے لگائی ہے) اگرچہ اٹھانے والا اور حقیقت میں حقانی ہے مگر اس کے ایک ظاہری سبب کی طرف منسوب کر دیا گیا ہے اور اس کو کوئی جھوٹ نہیں کہہ سکتا اسی طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کا بڑے بہت کی طرف اس فعل کو عطا اور تو منسوب کر دینا جھوٹ بہرگز نہیں رہتا بہت سی اصلاح دینیہ کے لئے یہ تو یہ اختیار فرمایا انہیں ایک مصلحت تو یہی تھی کہ دیکھنے والوں کو اس طرف توجہ ہو جائے کہ شاید اس بڑے بہت کو اس پر غصہ آگیا ہو کہ یہ بے سادہ عبادت میں ان پھولے ہوئے کو کیوں شریک کیا جاتا ہے اگر یہ خیال نہیں کیے دلوں میں پیدا ہو تو تو حیدر حق کا راستہ کھل جاتا ہے کہ سب ایک ثابت اپنے ساتھ چھوٹے جن کی شرکت گوارا نہیں کرتا تو سب مخالفین ان شخصوں کا شرکت اپنے ساتھ کیے گوارا کرے۔

دوسرے یہ کہیں کو یہ نمایاں اسوقت یہاں ہوا تو یہ مغل ہے کہ یہی کوہم تھا اور شاہی محل کھنڈیا
اگر یہ ایسے ہی ہوتے تو کوئی اُن کی توڑنے پر کیجے گا۔ چنانچہ یہ کہ انکس اس محل کو اور نہایت کی
طرف منسوب کریں تو جو بہت یہ حکم کر سکے کہ دوسرے جن کو توڑ دے انھیں گویا یہی کی حالت ہی ہوتی چاہیے
اس نے فرمایا شکوہ ظفران کا تو انھوں نے قبول کیا، لہذا یہ یہ چنگا حضرت ویا نام علیہ السلام کہ قول
خاکو کہ جلتا میں کہ اپنے ظاہر پر کو کہ یہ کہا جائے کہ بڑا یہ علیہ السلام اس فعل کو نہ بہت کی
حرف منسوب فرمایا اور یہ اسناد بخاری کے طور پر فرمایا تو اس میں کوئی جھوٹ اور غلو اور اشتباہ
نہیں اور قصاصت ایک قسم کا تو یہ ہے۔

طریقہ ترمیم جوٹ غلوں کے لیے وقت

حدیث میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی ایک سوال آپ پر دو جانا کہ صبح احادیث میں خود دھواں، شربت اللہ علیکم سلم نے فرمایا ہے ان اور اصحاب علیہ السلام کو بہ طرز شریعت (دوران دعا و صلوات) یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام نے بھی چھوٹ نہیں لایا۔ بجز تین جگہوں کے پھر اس تینوں کی تحصیل اسی حدیث میں اس کا بیان فرمایا کہ ان میں سے دو چھوٹ قرآن حص الشکر کے لئے ہئے گئے ایک یہی تو اس آیت میں بل فضلہ کتبہ کرے ہو فرمایا ہے وہ دوسرا عید کے روز برازی سے یہ ذکر تاکہ (یعنی تحلیف میں پیادہوں اور میسران اپنی نوجوان حفاظت کے لئے لائے گا) وہ یہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنی اولاد حضرت سارہ کو کیا سنت فرمائی

کی توجیہ بھی اور کبھی مٹتی ہے کہ میں بطور اسناد بخاری اس فعل کو بڑے بُت کی طرف منسوب کیا ہے
اسی طرح اپنی سنیّت کا اظہار ہے کیونکہ سنیّت کا اظہار جس طرح کا ہری خود یہاں کے حدیث میں آتا ہے اس طرح
وغیرہ وغیرہ اور بعضوں نے اس کے معنی میں بھی لایا جاتا ہے ابراہیم علیہ السلام نے اسی درجے سے
لایا ہے اپنی سنیّت فرمایا تھا غالبوں نے اس کو بخاری کے بعض میں بجا ہوا اسی حدیث میں جو یہ الفاظ
آئے ہیں کہ ان میں کذب بات میں وہ اکثر کی ذات کے لئے ہے یہ خود قرینہ قویہ اسکا ہے کہ یہ کوئی گناہ
کاملاً نہ تھا اور نہ گناہ کا کام اکثر کے لئے کہ گناہ کوئی مطلب ہی نہیں ہو سکتا اور گناہ کا کام نہ ہونا بھی
ہو سکتا ہے جبکہ وہ حقیقتاً کذب ہو چکا ہے گناہ کوئی مطلب ہی نہیں ہو سکتا اور گناہ کا کام نہ ہونا بھی
حدیث کذب بات اور ابراہیم علیہ السلام | مرزا قادیانی اور کچھ دوسرے مشرقین سے منسوب مسلمانوں نے
کو غلط استناد دینا چاہتے ہیں اس حدیث کو باوجود صحیح السند ہونے کے اس لئے غلط اور باطل

کہہ پا کر اس سے حضرت غلیل اکثر کی طرف جھوٹ کی نسبت ہوتی ہے اور سند کے ساتھ راویوں کو
جھوٹا کہہ دینا اس سے بہتر ہے کہ غلیل اکثر کو جھوٹا قرار دیا جائے کیونکہ وہ قرآن کے خلاف ہے اور پھر
اس سے ایک کلیہ قاعدہ یہ نکال لیا کہ جو حدیث قرآن کے خلاف ہو صحاح و کتب ہی قوی اور صحیح اور مستتر
اسانید سے ثابت ہو وہ غلط قرار دیا جائے یہ بات اپنی جگہ تو بالکل صحیح اور ساری اُمت کے نزدیک
بطور فرض محال کے مسلم ہے مگر علماء اُمت نے تمام ذخیرہ اسانید میں اپنی غریب صورت کے ایک
ایک حدیث کو جھان لیا ہے جس حدیث کا ثبوت قوی اور صحیح اسانید سے ہو گیا ان میں ایک بھلا بھی نہیں
ہو سکتی کہ جو قرآن کے خلاف ہے اور اپنی کم بھی یا کئی کئی کا نتیجہ ہوتا ہے کہ جس حدیث کو وہ
اور باطل کرنا چاہا اسکو قرآن سے ٹکرا دیا اور یہ کہہ کر خارج ہو گئے کہ یہ حدیث خلاف قرآن ہونے کے
سبب غیر مستتر ہے جیساکہ اسی حدیث میں آپ دیکھ چکے ہیں کہ الفاظ کذب بات سے تو یہ مراد ہونا تو
حدیث کے اندر موجود ہے وہاں یہ معاملہ کہ پھر حدیث میں تو یہ کذب بات کے الفاظ سے کیوں تعبیر کیا
گیا تو اس کی وجہ وہی ہے جو حضرت آدم علیہ السلام کی قبول و نفوذ کو عیسیٰ اور عیسیٰ کے الفاظ
سے تعبیر کرنے کی ابھی سورۃ طہ میں مومن علیہ السلام کے قصہ میں گزر چکی ہے کہ مقربانِ بادشاہ حق تعالیٰ
کے لئے اونی گزروی اور بعض رخصت اور جائز پر عمل کر لیتے اور عزیمت کو چھوڑ دینا بھی قابلِ مواضع
کہا جاتا ہے اور ایسی چیزوں پر قرآن میں حق تعالیٰ کا خطاب انبیاء کے بارے میں بکثرت مقرر ہے
حدیث شفاعت جو مشہور و معروف ہے کہ عشر میں ساری مخلوق جمع ہو کر حساب جلد ہو چکے متعلق
انبیاء سے شفاعت کے طالب ہونگے آدم علیہ السلام سے دیگر خاتم الانبیاء سے پہلے تک تمام انبیاء
کے پاس پہنچیں گے ہر پیغمبر اپنے کسی تصور اور کوتاہی کا ذکر کر کے شفاعت کی بہت ذکر کیا آخر
پس سب خاتم الانبیاء علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہونگے اور آپ اس شفاعت کرنی کے لئے

کھڑے ہونگے۔ اس حدیث میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کلمات کو جو بطور توبہ یہ کہہ گئے تھے حقیقتہً مذکورہ حقیقت پر غیر متعارف حلیت کی خلاف تھے اپنا قصور اور کوتاہی قرار دیکر مذکورہ گئے تھے وہی کلمات کی طرف اشارہ کرنے کے لئے حدیث میں ان کو جملہ کلمات تعبیر کر دیا گیا جسکا رد اول از میں اشر علیہ السلام حق متعالیٰ آپ کی حدیث و روایت کرنے اور بیان کرنے کی حد تک میں حق ہے مگر اپنی طرف سے کوئی حضرت ابراہیمؑ کے بارے میں نہیں کہہ کر انھوں نے جھوٹ بولا ہے حالانکہ میں یہ کہہ کر حضرت آدم علیہ السلام کے قصہ کے ساتھ مشورہ نظر کی تفسیر میں فرمائی اور پھر خدا کے عہد سے بیان ہو چکا ہے کہ قرآن بعد از میں جو اس طرح کے الفاظ کسی بیخبر کے بارے میں آئے ہیں ان کا ذکر بطور تلاوت قرآن یا تعلیم قرآن یا روایت حدیث کے تو کیا جا سکتا ہے خود اپنی طرف سے ان الفاظ کا کسی بیخبر کی طرف منسوب کرنا بے ادبیت و کسی کے لئے جائز نہیں۔

حدیث مذکور میں ایک اہم ہدایت | حدیث میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بارے میں جن کلمات بات اور اسلام میں عمل کی بارگاہ کا بیان | حقیقتہً کا ذکر کیا ہے حدیث میں ان میں سے پہلے دو کے بارے میں تو یہ کیا کہ اشر کے لئے تھے مگر تیسری بات جو حضرت سارہ کے بارے میں کہی گئی اُس کو اشر کے لئے نہیں لڑا یا دلائل کی بڑی کی اگر وہ کی مخالفت میں ہیں وہیں ہے اس تفسیر قرآنی میں قاضی ابو بکر بن عربی سے ایک پراگندہ نقل کہہ جس کے متعلق ابن عربی نے فرمایا کہ وہی راوی کیا کہی کر تو بولنے والی بات ہے وہ یہ کہ تیسری بات بھی گلوچ کام وہیں کی کا تھا مگر اس میں کچھ ایسا عجیب النفس چوری کی عصمت اور حرم کی مخالفت کا بھی تھا، اتنی ہی غرض تو زہری شامل ہو جائے گی بنا پر اس کو فی اللہ اور اللہ کی غیبت سے الگ کر دیا گیا ہے مگر وہی قصہ کا اور شاہد ہے اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ۔ یہ معاملہ بڑی کی عصمت کی مخالفت کا اگر چہ ہادی یا کسی اور کی طرف سے ہوتا تو بدقسمت ہو سکتا تھا یعنی شرفی اشر ہی میں شمار کیا جاتا مگر انبیاء علیہم السلام کی مخالفت خدا کا مقام سب سے بلند ہے ان کے لئے اتنا سزاؤ نفس شامل ہونا بھی اخصاص کامل کے خلاف ہی سمجھا گیا۔ و اللہ اعلم و قدح اللہ للاخلاص فی حق حق۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام پر تاد و نواہد | جو لوگ عجزات اور خوارق عادات کے منکر ہیں انھوں نے کہ گلاز بن جانی کی حقیقت۔ | تو اس میں عجیب و غریب تقریبات کی ہیں۔ بات یہ کہچہ خلاف کا یہ ضابطہ کہ جو چیز کسی چیز کے لئے لازم ذات ہو وہ اُس کے کسی وقت تھا نہیں ہو سکتی تو دیکھ باطل اور بے دلیل ضابطہ ہے حقیقت یہ ہے کہ اس دنیا میں ہر تمام مخلوقات میں کوئی چیز کسی کے لازم ذات نہیں بلکہ صرف عادت اشر ہے جاری ہے کہ لوگ کے لئے حارث اور جہل الاہم ہے، پانی کے لئے شہدہ کرنا اور انجمن الاہم ہے۔ مگر یہ لازم صرف عادی ہے معنی نہیں کہ کوئی خدا صلی اللہ علیہ وسلم کوئی مستولی دلیل نہیں پیش کر سکے اور جب یہ لازم عادی ہوا تو جب اللہ تعالیٰ کسی خاص حکمت سے

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ أَنْبِيَاءَ يُنذِرُونَهُمْ وَيُنذِرُونَ أُمَّهَاتِهِمْ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ أَنْبِيَاءَ يُنذِرُونَهُمْ وَيُنذِرُونَ أُمَّهَاتِهِمْ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ أَنْبِيَاءَ يُنذِرُونَهُمْ وَيُنذِرُونَ أُمَّهَاتِهِمْ

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ أَنْبِيَاءَ يُنذِرُونَهُمْ وَيُنذِرُونَ أُمَّهَاتِهِمْ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ أَنْبِيَاءَ يُنذِرُونَهُمْ وَيُنذِرُونَ أُمَّهَاتِهِمْ

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ أَنْبِيَاءَ يُنذِرُونَهُمْ وَيُنذِرُونَ أُمَّهَاتِهِمْ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ أَنْبِيَاءَ يُنذِرُونَهُمْ وَيُنذِرُونَ أُمَّهَاتِهِمْ

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ أَنْبِيَاءَ يُنذِرُونَهُمْ وَيُنذِرُونَ أُمَّهَاتِهِمْ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ أَنْبِيَاءَ يُنذِرُونَهُمْ وَيُنذِرُونَ أُمَّهَاتِهِمْ

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ أَنْبِيَاءَ يُنذِرُونَهُمْ وَيُنذِرُونَ أُمَّهَاتِهِمْ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ أَنْبِيَاءَ يُنذِرُونَهُمْ وَيُنذِرُونَ أُمَّهَاتِهِمْ

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ أَنْبِيَاءَ يُنذِرُونَهُمْ وَيُنذِرُونَ أُمَّهَاتِهِمْ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ أَنْبِيَاءَ يُنذِرُونَهُمْ وَيُنذِرُونَ أُمَّهَاتِهِمْ

خلاصہ تفسیر

اور لو کہ وہ علیہ السلام کو ہم نے حکمت اور علم و سب شان انبیاء عطا فرمایا اور ہم نے ان کو اس مہنی سے نجات دی جس کے رہنے والے گندے کام کیا کرتے تھے وہیں میں مسکے بدتر اولاد تھی اور بھی بہت سے بڑے اور بڑے افعال کے یہ لوگ عادی تھے۔ شراب خوری، لہجہ بجا، وارثی گناہ، موہنیں بڑھانا، کبوتر بازی، ڈھیلے چھینکن، سنی بھانا، دشمنی اس پہننا، اعرج، اسی بنی جش و غضب و اسی حد کو حق الحسن، مرقی کا لکھنا، افی اور جہ، جہاں تھوڑے لوگ بڑے، ذات بدکار تھے اور ہم نے لوہ کا اپنی رحمت میں (یعنی جن بندوں پر رحمت ہوتی ہے ان میں) ان کی کیا (کیونکہ) بلا شکر وہ بڑے اور جہ کے (کیوں) ہیں سے تھے (بڑے اور جہ کے نیک سے مراد) قسم پ جو بھی کی خصوصیت ہے۔

معارف و مسائل

حضرت مولانا علیہ السلام کو جس نبی سے نبیات دینے کا ذکر ان آیات میں آیا ہے، اُس نبی کا نام سُورۃ غاثہ کے تابع سات بیسیں اور تیس نبی کو جو نبی نے اُنکے کرتے و باتکرانے کا تصرف ایک نبی باقی چھوڑ دی تھی جس میں مولانا علیہ السلام سے اپنے متعلقین مومنین کے وہ سکھیں (۱) اَللّٰہُ اِنِّیْ عَاسٍ، (۲) قَطِیْعٌ، (۳) قَعْلٌ الْخَیْثِ، غیث غیش کی جمع ہے۔ بہت سی غیث اور گندنی عادتوں کو غیث کہا جاتا ہے۔ یہاں ان کی سب سے بڑی غیث اور گندنی عادت میں سے پہلی ہافور میں ذکر کرتے ہیں۔ لواطت تھی، یعنی مرد کا مرد کے ساتھ شہوت پوری کرنا۔ یہاں اسی ایک عادت کو ان کے بڑے بُرم ہونے کے سبب غیث کہہ دیا گیا جو تو یہ بھی جید نہیں جیسا کہ بعض مشنریں نے فرمایا ہے اور اس کے علاوہ دوسری غیث عادتیں اُن میں ہونا بھی روایات میں مذکور ہے جیسے کہ خلاصہ تفسیر میں لکھا کہ رُوحِ البانی اگر چکا ہے اس لحاظ سے بخود کو غیث کہنا تو ظاہر ہی ہے وَاللّٰہُ اَعْلَمُ

وَنُوحًا اِذْ نَادٰی مِنْ قَبْلُ فَاسْتَجَبْنَا لَهٗ فَنَجَّيْنَاهُ وَاهْلَہٗ مِنْ الْکَرْبِ الْعَظِیْمِ ﴿۱۶﴾ وَنَحْنُ نُمِرُّ مِنَ الْقَوْمِ الَّذِیْنَ کَذَّبُوْا بِآیٰتِنَا
اور نوحؑ کو جس نے پہلے سے پہلے اپنی قوم کو اس سے پہلے کہ اس کو کرب کا دہانہ کو
بڑی کربت سے اور وہ بھی اُس کی ان قوموں سے جو جملنے سے بے ہماری کتبیں
اِنۡہُمْ کَانُوْا قَوْمٌ سُوْٓءٌ فَاَسْرَفْنَا مِنْہُمْ جَمِیْعًا ﴿۱۷﴾
اور تھے بڑے بُرے لوگ ہم نے ان سے ان سب کو

خلاصہ تفسیر

اور نوحؑ علیہ السلام کے قتلہ کا تذکرہ کیجئے جبکہ اُس (زمانہ کو راویوں) سے پہلے انھوں نے (مشرقتی) تھے، وہاں کہ ان کافروں سے سدا بدلے لینے ہو ہم نے اُن کی کُفر و کفر کی اور ان کو اُن کی کہتیں کو بڑے ہماری غم سے نبیات دی دیہ علم کفار کی کذب اور اُن کے ساتھ طرح طرح کی ایسا ہی کرتے سے چسپاں تھا، اللہ تعالیٰ اس کی قوم نے ایسے لوگوں سے ان کا بدلہ لیا انھوں نے ہمارے سکھوں کو دھوکا دیا نوحؑ علیہ السلام کو نے تھے، جہو مانا نہ لایا تھا بلا شہدہ و لوگ بہت بڑے تھے اسلئے کہنے اُن سب کو غرق کر دیا۔

معارف و مسائل

وَنُوحًا اِذْ نَادٰی مِنْ قَبْلُ، من قبل سے مراد ابراہیمؑ و مولانا علیہ السلام سے پہلے ہونا ہے

جس کا ذکر اور پرکی آیات میں آیا ہے اور نوح علیہ السلام کی جس مذاہکا کو اس جگہ بھلا آیا ہے اسکا بیان سُورۃ نوح میں یہ ہے کہ نوح علیہ السلام نے قوم کے لئے بددعا کی سبب نَحْنُ زُرْعُی الْاَنْحٰضِ مِنْ الْاَشْجٰی اُنْہِمْ دَعَاہُ یعنی اسے بددعا کا روئے زمین پر کا قروں میں کسی بسنے والے کو نہ چھوڑا اور ایک جگہ یہ ہے کہ جب نوح علیہ السلام کی قوم نے کسی طرح اُن کا کہنا نہ مانا تو انھوں نے اُسے تھامنے کی بازگاہ میں عرض کیا، اِنِّیْ اَمْلُکُوْکُمْ فَاَسْتَفِیْزِ یعنی میرا غلبہ اور عاجز ہو چکا ہوں آپ ہی ان لوگوں سے انتقام لے لیجئے۔

فَاَسْتَفِیْزُکُمْ فَتَقْتُلُوْہُ وَاَهْلَکُمْ مِنْ الْاَرْبَابِ الْاَکْثَرِ عَظِیْمِ کہ عظیم سے مراد یا تو طوفان میں فرق ہونا ہے، پھر ہی قوم مبتلا ہوئی، یا اس قوم کی ایمانیں مڑا دیں جو وہ طوفان سے پہلے حضرت نوح اور ان کے خاندان کو پہنچاتے تھے۔

وَاٰوَدَ وَ سُلَیْمٰنَ اِذْ یَخْلُبٰنِ فِی الْحِزْبِ اِذْ نَفَثَتْ فِیْہِمْ سَحَابُ الْقَوٰمِ اور اداؤ اور سلیمان کو جب کہ یسوع کوئے کھین کا جھڑا جب وہ نکلیں اس کو انہوں نے کھین کا کھنکھائی

وَکُنَّا لَیْلَکُمْ مُّہِیْمٰیْنَ ۝۱۱۱ فَفَتَمْنَا سُلَیْمٰنَ ۝۱۱۲ وَکَلَّا اٰتٰیْنَا حُکْمًا ۝۱۱۳ اور ساتھ ظہار سے ان کا فیصلہ پھر حکم دیا ہم نے وہ فیصلہ سلیمان کو اور اداؤں کو دیا ہم نے حکم اور

عَلٰمًا ۝۱۱۴ وَسَمِعْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجَبَالَ یُسَبِّحْنَ وَالتَّائِبِیْنَ وَکُلَّ اٰفِیْعٰلِیْنَ ۝۱۱۵ کہ اور کچھ کہ ہم نے داؤد کے ساتھ جبار، صبح بڑھ کر نے ان کے صاف اور سب کو ہم نے کہا

وَعَلَّمْنٰہُ صَنْعَہٗ لَیْسَ لَکُمْ لَیْصُصَکُمْ مِّنْ بَّاسِکُمْ ۝۱۱۶ فَهَلْ اَنْتُمْ شٰکِرُوْنَ ۝۱۱۷ اور اسکو سکھایا ہم نے بنا کر ایک اعتبار اس کو بھڑا ہو تم کو تھادی دیتی ہیں سو کہ تم سنکر

الَّذِیْ لَوْ کُنَّا فِیْہَا وَکُنَّا یَحْلُکُمُنِیْ غٰلِبِیْنَ ۝۱۱۸ وَ مِنْ الشَّیْطٰنِ کَذَّ جہاں برکت دی ہے ہم نے اور ہم کو سب چیز کو مہربان ہے اور ہمارے کہنے شیطان جو

یَقْوُصُوْنَ لَہٗ وَیَعْمَلُوْنَ عَمَلًا دُوْنَ ذٰلِکَ ۝۱۱۹ وَکُنَّا لَہُمْ حَافِظِیْنَ ۝۱۲۰

خود لگا لگائے ان کے واسطے اور بہت سے کام بناتے ان کے سوائے اور ہم نے ان کو حرام رکھا تھا

خلاصہ تفسیر

اور داؤد اور سلیمان علیہما السلام کے قصہ کا تذکرہ کیجئے جبکہ دونوں حضرات کسی کعبہ کے بارے میں صحیح فرقہ تھا انھوں کے درخت تھے کثیف اور انھوں نے کھنکھائی کی جبکہ اس کو کعبہ ہی کہہ لوگوں

کی کہیاں، رات کے وقت جاڑیں (اور اسکو چھٹیں) اور ہم اس فیصلہ کو جو (مقدمہ والے) لوگوں کے متعلق ہوا تھا دیکھ کر بے تحاشہ سوچے۔ اس فیصلہ کی آسان صورت، اُن کی بھینٹیں اُن کو دی۔ اور (وہ) ہم نے دونوں ہی کو شکست اور ظم عطا فرمایا تھا۔ امین و اذو علیہ السلام کا فیصلہ بھی خلاف شرع نہ تھا صورت مقدمہ کی یہ تھی کہ جندہ رکبیت کا اقتضا یہ ہوا تھا اس کی لاگت بکریوں کی قیمت کے برابر تھی۔ اذو علیہ السلام نے نشان میں رکبیت والے کو وہ بکریاں دوا دیں اور اصل قانون شریعتی مقتضا تھا جس میں دہی یا دھالیہ کا علیہ کی دشمنی شریعتی نہیں تھی۔ لیکن اہم بکری والوں کا بالکل ہی نقصان ہوتا تھا اس لئے سلیمان علیہ السلام نے بدلہ مصالحت کے جو کہ موافق تھی یا نہیں کی رضامندی پر یہ صورت جس دووں کی ہوتی اور رعایت تھی جو فرمائی کہ چند روز کے لئے بکریاں تو کھیت والے کو دی جاویں کہ انکے دودھ وغیرہ سے (انگارہ کر کے) اور بکری والوں کو وہ کھیت شجرہ کی جادو کے اس کی خدمت آبیاشی وغیرہ سے کریں جب کھیت پہلی حالت پر آجائے کھیت اور بکریاں اپنے اپنے مالگوں کی دی جائیں۔ کذا فی الحدیث۔ مرقہ و ابن مسعود و مسروق و ابن عباس و مجاہد و قتادہ و ابویہ۔ پس اس سے معلوم ہو گیا کہ دونوں فیصلوں میں کوئی تضاد نہیں کہ ایک کی صحت دوسرے کی عدم صحت کو منقضی پر مبنی ہو۔ اِنَّ اَصْحٰبَ الْاُخْدُوْدِ لَیْسُوْا بِاَعْمٰی اور (یہاں تک تو کرامت عامہ کا ذکر احتیاج دونوں حضرات میں مشترک تھی) اُن کے دونوں حضرات کی خاص خاص کرامتوں کا بیان ہے۔ اِنَّ اَصْحٰبَ الْاُخْدُوْدِ لَیْسُوْا بِاَعْمٰی کے ساتھ اِنَّ اَصْحٰبَ الْاُخْدُوْدِ لَیْسُوْا بِاَعْمٰی کو کہ (ان کی تفسیر کے ساتھ) وہ (یہی) آیت کی کھیت تھے اور اسی طرح (یہ) دونوں کو بھی (جیسا سورہ سبأ میں ہے) اِنَّ اَصْحٰبَ الْاُخْدُوْدِ لَیْسُوْا بِاَعْمٰی اور (یہی) اس بات پر غیب ذکر۔ (کیونکہ ان کا ان کے کرنے والے پر تھے) اور چاروں قدرت کا عظیم ہونا ظاہر ہے۔ پھر ان حضرات میں جو بھی کیا ہے اور ہم نے ان کو زور دینا ہے، اُن کی صفت تم لوگوں کے وضع کے، واسطہ سکھائی (یعنی) (تنگہ وہ (زور) تم کو (دلائی) ہے) ایک دوسرے کی ذمہ ہے۔ اِنَّ اَصْحٰبَ الْاُخْدُوْدِ لَیْسُوْا بِاَعْمٰی کے قریب شکوک و شبہات اس نکتہ کا استلزام کرتے ہیں (یا نہیں) اور ہم نے سلیمان علیہ السلام کا فیروزہ کو تارے بنا دیا تھا کہ وہ ان کے حکم سے اس سرزمین کی طرف کو چلیں جس میں ہم نے برکت کر رکھی ہے (اور) ملک شام ہے جو ان کا مسکن تھا کہ انی ہر حصہ اسدی ویدل علی عمارت بہت المقدس تھی جب ملک شام سے کہیں چلے جاتے اور پھر آتے تو یہ آنا اور اسی طرح جانا بھی ہوا کہ ذرا ہی سے ہوتا تھا۔ یہاں پر روایت و تصحیح حاکم حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی کیفیت مروی ہے کہ سلیمان علیہ السلام نے اسیان ملک کے کہیں پریشہ رہتے تھے۔ پھر ہوا کہ ان کو حکم دیا کہ وہ سب کو اُن کے قتل و دیر میں ایک ایک کی مسانت قطع کرنی اور ہم ہر چیز کو جانتے ہیں (بارگاہ) علم میں ایمان کو یہ چیزیں دینے میں شکست تھی اس لئے عطا فرمائی اور۔ اِنَّ اَصْحٰبَ الْاُخْدُوْدِ لَیْسُوْا بِاَعْمٰی

جناہ ایسے تھے کہ سلیبی (علیہ السلام) کے لئے (ایادیں میں) غوطے نہ گاتے تھے (تاکہ مونی پہنچ سکے)
یاس لادیں اور وہ اللہ کا نام بھی اس کے علاوہ وسیع کے لئے نہ کہی کرتے تھے اور اگر وہ جن بڑے
سرکش اور شریر تھے مگر ان کے سنبھالنے والے ہم تھے (اس لئے وہ بڑے خیر نہ کہتے تھے)

معارف و مسائل

لَقَدْ شَفَعْنَا فِيكَ ذُو الْقُرْبَىٰ الْعَظِيمِ نَفْسٌ مِنْ عِنْدِ رَبِّكَ رُحْمًا وَأَنْتَ كَافٍ فِي شَىْءٍ
وقت کوئی جاؤ کسی کے کھیت پر ہاڑے اور غصہ نہ پہنچاتے۔

لَقَدْ شَفَعْنَا صَلَواتِہٖ وَسَلَواتِہٖم، فدائے ان کی خیریت و نجات مقدمہ اور اس کے فیصلہ کی اجازت واضح ہے اور
مستی ہے جس کو جو فیصلہ اللہ کے نزدیک پسندیدہ تھا اللہ تعالیٰ نے وہ حضرت سلیبی کو بھجوا دیا۔ اس
مقدمہ اور فیصلہ کی صورت اور خلاصہ تفسیر میں آپ بھی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ حضرت داؤد
علیہ السلام کا فیصلہ بھی اذہ وئے قانون شرعی خلافت میں تھا مگر جو فیصلہ اللہ تعالیٰ نے سلیبی علیہ السلام
کو بھجوا دیا اس فریقین کی رعایت اور صلہ تھی اس لئے اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ پسندیدہ قرار پایا۔
وام بنوی نے سنت ابن عباس اور قتادہ اور زہری سے اس واقعہ کی روایت طریقی کی ہے کہ دشمنانِ امت
داؤد علیہ السلام کو تھیں حاضر ہوئے انہیں ایک شخص کی بیوی وام دوسرا بھتیجی والا تھا بھتیجی والے نے بکریوں
والے پر یہ دعویٰ کیا کہ ان کی بکریاں رات کو بھتیجی کے گھیرے گھیرے میں گھس گھس گئیں اور بکریوں کو باطل سنا دیا کہ
ہا کہ میں نے زور خدا یا دعا علیہ نہ اسکا اقرار کیا ہوگا اور بکریوں کی بکری قیمت ان کے سناٹ شدہ بھتیجی کی قیمت
کے برابر ہوگی اس لئے حضرت داؤد نے یہ فیصلہ سنا دیا کہ بکریوں کی بکری قیمت ان کے سناٹ شدہ بھتیجی کے برابر ہو۔
اور کہ بکریوں کی قیمت ہی کے ذریعہ صلہ تھی جو بکریوں کی بکریوں کی قیمت ان کے سناٹ شدہ بھتیجی کے برابر ہو۔
سناٹ کردی تو اسکا سناٹ قیمت ہی کے حساب سے دیا جاتا ہے کہ بکری کی قیمت تو کہ سناٹ شدہ بھتیجی
بھتیجی کی قیمت کے مساوی تھی اس لئے یہ سناٹ کا فیصلہ فرمایا گیا) یہ دونوں ہی اور دعا علیہ حضرت
داؤد علیہ السلام کی حالت سے واپس ہوئے تو دروازے پر ان کے صاحبزادے حضرت سلیبی
علیہ السلام سے ملاقات ہوئی انہوں نے دریافت کیا کہ تمہارے بھتیجی کا کیا فیصلہ ہوا اس کو ان
نے بیان کر دیا تو حضرت سلیبی علیہ السلام نے فرمایا کہ اگر اس مقدمہ کا فیصلہ میں کرتا تو ان کے علاوہ
کو بھجوا دیتا جو فریقین کے لئے مفید اور نافع ہوتا۔ پھر خود والد ماجد حضرت داؤد علیہ السلام کی
خدمت میں حاضر ہو کر بھی بات عرض کی حضرت داؤد علیہ السلام نے نہ کہید کہ ساتھ درج ذیل کیا
کہ وہ کیا فیصلہ ہے جو دونوں کے لئے اس فیصلہ سے بہتر ہے تو حضرت سلیبی علیہ السلام نے قسم دیا کہ
آپ بکریوں کو سب کھیت واسے کو دیں کہ وہ ان کے دو دو اور اداں وغیرہ سے خاندان اختیار کرے
اور کھیت کی زمین بکریوں والے کے شہرہ کر دیں کہ وہ اس میں کاشت کر کے کھیت لگائے۔ جب

یہ کیفیت اس حالت پر آجائے جس پر بکریوں نے کہا یا قحط و کثرت کثرت والے کو دو ہادیں اور بکری بکری والے کو۔ حضرت داؤد علیہ السلام نے اس فیصلہ کو پسند فرما کر کہا کہ میں اب فیصلہ پسند نہا چاہیے اور فرشتے کو چاکر دوسرا فیصلہ نافذ کر دیا (منظہری و قرطبی)

کیا فیصلہ دینے کے بعد کسی قاضی یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام جب ایک کا فیصلہ توڑا اور بدلنا چاہتا ہے فیصلہ سے بچکے تھے تو سلیمان علیہ السلام کو اس کے توڑنے کا کیا حق تھا اور اگر خود حضرت داؤد ہی نے اُن کا فیصلہ ٹک کر اپنے سابق فیصلہ کو توڑا اور دوسرا جاری کیا تو کیا قاضی کو اس کا اختیار ہے کہ ایک فیصلہ دینے کے بعد اس کو توڑ دے اور فیصلہ بدلے۔

قرطبی نے اس جگہ اس طرح کے مسائل پر برہمی تفصیل سے بحث فرمائی ہے خلاصہ اسکا یہ ہے کہ اگر کسی قاضی نے قصور میں شرعیہ اور جہود اُتت کے خلاف کوئی خطا فیصلہ منس اُکٹل سے دیدیا ہے تو وہ فیصلہ باطل ہے اُتت مردود و باطل ہے دوسرے قاضی کو اس کے خلاف فیصلہ دینا نہ صرف جائز بلکہ واجب اور اس قاضی کا معزول کرنا واجب ہے لیکن اگر ایک قاضی کا فیصلہ شرعی اجتہاد پر مبنی اور اصول پر اجتہاد کے ماتحت تھا تو کسی دوسرے قاضی کو اس فیصلہ کا توڑنا یا چار جہیں کیونکر کرنا یا کیا جائے گا تو رسد اعظم جگہ اور اصلاحی قانون ایک کھیل بن جائے گا اور وہ نہ حلال و حرام بلکہ رنگ و طہارت اگر تو اسی فیصلہ دینے والے قاضی کو بعد اٹکے کہ اصول اجتہاد کے تحت وہ ایک فیصلہ نافذ کر چکا ہے اب اور اٹکے اجتہاد پر نظر آئے کہ پہلے فیصلہ اور پہلے اجتہاد میں غلطی ہو گئی ہے تو اسکا بدلنا جائز بلکہ بہتر ہے۔ حضرت فاروق اعظم نے جو ایک مفلس خطا حضرت ابو موسیٰ اشعری کے نام لکھا اور فصل مقدمات کے اصول پر مشتمل کر، انہا میں اس کی تھریا ہے کہ فیصلہ دینے کے بعد اجتہاد بدل جائے تو پہلے فیصلہ کو بدل دینا چاہیے۔ یہ خط داؤد بنی نے سنا کہ یہ اتہ نقل کیا ہے۔ (قرطبی، انشاء اللہ) اس واقعہ غرضی نے مسموط باب القضاء میں بھی یہ خط مفصل دیا ہے۔

اور امام تفسیر مجاہد کا قول یہ ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام اور سلیمان علیہ السلام دونوں کے فیصلے اپنی اپنی جگہ ہیں اور حقیقت اس کی یہ ہے کہ داؤد علیہ السلام نے جو فیصلہ فرمایا تھا وہ ضابطہ کا فیصلہ تھا اور حضرت سلیمان علیہ السلام نے جو فرمایا وہ درحقیقت مقدمہ کا فیصلہ نہیں بلکہ فریقین میں صلح کرانے کا ایک طریقہ تھا اور قرآن میں وَالْحُكْمُ لِلَّهِ فَإِذَا دَارَوْا دَارَوْا دَارِیہ دوسری صورت اشار کے نزدیک پسندیدہ تعبیری (منظہری)

حضرت فاروق اعظم نے اپنے تاصیوں کو یہ ہدایت دے رکھی تھی کہ جب آپ کے پاس دو فریق کا مقدمہ آئے تو پہلے ان دونوں میں دنا مندی کے ساتھ کسی بات پر صلح کرانے کی کوشش کریں اگر یہ ناکمل ہو جائے تو ابنا مشرعی فیصلہ جاری کریں اور حکمت اس کی یہ اور اشار فرمائی کہ حکامانہ عدالتی

فیصلے سے دشمنوں میں کے خلاف ہر اہم و سب تو جاتا ہے مگر ان دونوں میں بعض و عداوت کا راجح نام ہو جاتا ہے جو دو مسلمانوں میں نہیں ہوتا چاہیے بخلاف مصالحت کی صورت کے کہ اس سے دونوں کی عزت بڑھتی اور رہتی ہے (ازمیں الکلام)

یہاں کہہ دینا تو یہ کہ یہ معاملہ قاضی کے فیصلہ کو توڑنے اور بدلنے کا نہیں بلکہ فریقین کو جو حکم سنایا تھا اور اپنی جگہ بھی نہ گئے کہ انہیں ایک صورت مصالحت کی پیش آئی اور وہ دونوں اس پر راضی ہو گئے۔ دو جہاد اگر اپنے اپنے جہاد سے دو متضاد اس موقع پر قریشی نے بڑی تفصیل سے اور دوسرے مفسرین نے فیصلہ کر دیا تو کیا ان میں سے ہر ایک موافق ہو گا؟ فیصلہ یا فقر یہ بحث اس کی ہے ہر جہاد ہمیشہ مقصود درست ہے یا کسی ایک کو غلط کہا جائے۔

یہاں جو تا ہے اور دو متضاد اجتہاد ہوں تو دونوں کو اپنی جگہ جاسے گا یا ان میں سے ایک فیصلہ کو غلط اور غلط قرار دیا جائے گا؟ اس پر قریشی نے اپنے قول سے علماء کے اقوال مختلف ہیں۔ آیت مذکورہ سے دونوں جماعتوں نے استدلال کیا ہے جو حضرات یہ کہتے ہیں کہ دونوں اجتہاد حق ہیں چنانچہ متضاد ہوں ان کا استدلال آیت کے آخری حصے سے ہے جس میں فرمایا **وَلَوْ اَنَّ اَصْحَابَ دُؤْلَہِ عَلَیہِ السَّلَامُ بِرَکْوٰی حَقَابِ نَہِیْنِ** ہے نہ ان کو یہ کہہ گیا کہ ان سے غلطی ہو گئی اس سے معلوم ہو گا کہ دؤلہ علیہ السلام کا فیصلہ بھی حق تھا اور علیہان علیہ السلام کا فیصلہ بھی، البتہ حضرت علیہ السلام کے فیصلہ کو فریقین کے لئے مسلح ہونے کی بنا پر ترجیح دیدی گئی۔ اور جو حضرات یہ کہتے ہیں کہ اختلاف اجتہاد کی صورت میں حق ایک ثابت ہوتا ہے دوسرا غلط ہوتا ہے لہذا استدلال اس آیت کے پہلے حصے سے ہو سکتا ہے فقہانہما علیہما السلام کہ اس میں جس کے کہ حضرت علیہان کے بار میں فرمایا ہے کہ ہم نے ان کو حق فیصلہ کیا یا ان کی نجات ہوتا ہے کہ دؤلہ علیہ السلام کا فیصلہ حق نہ تھا گو دؤلہ جو اپنے اجتہاد کے میں متضاد ہیں اور ان کے پاس کوئی موازنہ نہ ہو۔ یہ بحث اہل عدل و تقویٰ کے لئے ہے۔ آئی چند دلائل دیکھی جائیں گی یہاں حضرت امتیاز کمالی نے یہ کہ حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس شخص نے اجتہاد کیا اور کوئی حکم دینی اصول اجتہاد کے خلاف ثابت کیا اگر اس کا اجتہاد صحیح ہوا تو اس کو دوزخ میں بھیجے گا ایک اجتہاد کرنے کی علت کا دوسرا صحیح جواب حکم تک پہنچنے کا اور اگر یہ اجتہاد صحیح نہ تھا اس سے غلط ہو گئی تو پھر اس کو ایک اجتہاد کی علت کا نہ تھا دوسرا جو اصل حکم تک پہنچنے کا تھا وہ نہ تھا (یہ حدیث اکثر مسند کتب حدیث میں منقول ہے) اس حدیث سے اس اختلاف طیار کی حقیقت بھی واضح ہو جاتی ہے کہ وہ حقیقت یہ اختلاف ایک نزاع عقلی جیسا ہے کیونکہ حق دونوں طرف ہو سکتا حاصل یہ ہے کہ اجتہاد میں غلط کرنے والے اجتہاد اور اس کے نتیجے کے لئے بھی اجتہاد حق دیکھ کر اس پر عمل کرنے سے ان کی نجات ہو جائیگی خواہ یہ اجتہاد اپنی ذات میں غلط ہی ہو مگر اس پر

عمل کرنے والوں کو کوئی گناہ نہیں اور جی حضرات نے یہ فرمایا ہے کہ حق ان دونوں میں ایک ہی ہے دوسرا
خطا اور خطا ہے اسکا حاصل بھی اس سے زیادہ بھی کہ اصل مژد حق قتائی اور مطلوب خداوندی تک نہ
ہو چنگے کی وجہ سے اس بہتہ کے ثواب میں کمی آجاتی اور یہ کمی اسوجہ سے ہے کہ اسکا اجتہاد حق بات تکٹے
پہنچا لیکن یہ طلب کیا بھی نہیں ہے کہ بہتہ خالی پر کوئی ملامت ہوگی یا ایک مضہیں کو گناہ بگاڑ کہا جائے گا۔
تفسیر قرطبی میں اس مقام پر ان تمام مباحث کو پوری تفصیل سے لکھا ہے اہل علم وہاں دیکھ سکتے ہیں۔
یہ مسئلہ فقہیہ ہے اگر کسی کے جانور دیکھے آدمی کی حضرت داؤد علیہ السلام کے فیصلہ سے تو یہ ثابت ہوگا
یا مال کو نقصان پہنچا دے تو فیصلہ کیا جائے گا کہ جانور کے مالک پر غناہ آئے گا اگر یہ واقعہ راست میں
ہو اور جو ممکن ہے ضروری نہیں کہ داؤد علیہ السلام کی ضرورت کا جو فیصلہ جو وہی ضرورت تھوہ میں
وہ ہے اسی لئے اس مسئلہ میں اکثر مجتہدین کا اختلاف ہے۔ امام شافعی کا مسلک ہے کہ اگر
رات کے وقت کسی کے جانور کسی دوسرے کے کھیت میں داخل ہو کر نقصان پہنچا دے تو جانور
کے مالک پر غناہ آجیگا اگر دن میں ایسا ہو تو غناہ نہیں آئے گا ان کا استدلال حضرت داؤد کے
فیصلہ سے بھی ہو سکتا ہے مگر ضرورت محمدیہ کے اصول کے تحت انھوں نے ایک حدیث سے استدلال
فرمایا ہے جو مؤطا امام مالک میں مسند شافعی ہے کہ حضرت برابر بن عازب رضی اللہ عنہ ایک شخص کے بارغ
میں داخل ہو گئے اور اسکو نقصان پہنچا دیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فیصلہ فرمایا کہ باغوں اور
کھیتوں کی حفاظت رات میں انکے مالکوں کے ذمہ ہے اور ان کی حفاظت کے باوجود اگر رات کو کسی
کے جانور نقصان پہنچا دے تو جانور کے مالک پر غناہ ہے اور امام ظہر ابو یوسف اور فقہاء کوفہ کا مسلک
یہ ہے کہ جو وقت جانوروں کے ساتھ ان کا رہنا والا یا حفاظت کرنے والا کوئی آدمی موجود ہو اس
نے حفاظت کی اور جانوروں نے کسی کے بارغ یا کھیت کو نقصان پہنچا دیا اس صورت میں تو جانور کے مالک
پر غناہ آتا ہے خواہ وہ معاملہ رات میں ہو یا دن میں اور اگر مالک یا محافظ جانور دیکھے یا کھیت پر جانور
نور ہی نہ لگے اور کسی کے کھیت کو نقصان پہنچا دے تو جانور کے مالک پر غناہ نہیں معاملہ دن اور
رات کا میں بھی برابر ہے امام ظہر رضی اللہ عنہ نے دو حدیث ہے جو بخاری و مسلم اور تمام محدثین نے
روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جو شخص نقصان پہنچا دے تو جانور کو نقصان پہنچا دے
وہ قابل مواخذہ نہیں یعنی جانور کے مالک پر اسکا غناہ نہیں ہے بشرطیکہ جانور کا مالک یا محافظ اس کے
ساتھ نہ ہو جیسا کہ دوسرے ملاحظ سے ثابت ہے اس حدیث میں دن رات کی تفریق کے بغیر عام
قانون شریعی قرار دیا گیا ہے کہ اگر جانور کے مالک نے خود اپنے قصد و ارادے سے کسی کے کھیت
میں نہیں چھلدا جانور بھاگ کر چلا گیا تو اس کے نقصان کا غناہ جانور کے مالک پر نہیں ہوگا۔ اور حضرت
برابر بن عازب کے واقعہ کی روایت کی سند میں فقہاء حنفیہ نے کلام کیا ہے اور فرمایا کہ اس کو

مہمیں کی حدیث مذکور کے مقابلے میں بحث نہیں قرار دیا جاسکتا۔ وائسز بھادو و تعالیٰ اعلم۔

یہاں اوں اور بدوں کی تفسیر [وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَاُولَٰئِكَ لَا بُدَّ لَكُمْ اَلَيْسَتْ حَتَّىٰ وَتُكْفِرُونَ لِكُلِّ اٰمَنَةٍ فَعِلُوْهُنَّ] حضرت داؤد علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے ظاہری کمالات میں سے ایک کمال میں عنایت کا بھی عطا فرمایا تھا، جب وہ زور پڑھتے تھے تو یہ دوسرے ہوا میں چھلنے لگتے تھے اور ان کے ساتھ تسبیح کرنے گئے تھے اسی طرح یہاں اور ہر خیر اور بد سے تسبیح کی تہذیب کے ساتھ لگتے تھے حتیٰ غرض کہ ان کی نگاہیں تو ظاہری کمالات میں سے تھیں اور پروردگار یہاں ان کا تسبیح میں شریک ہو جانا، تسبیح تہذیبی بطور جزاء کے عطا اور جزاء کے لئے یہ بھی ضروری نہیں کہ پروردگار اور یہاں میں حیات و شہود ہو بلکہ بطور جزاء ہر غرض کی شہود میں بھی شہود یہاں ہو سکتا ہے۔ اس کے علاوہ تحقیق بھی چھپر یہاں اور چھروں میں بھی حیات و شہود بقدر اُن کی حیثیت کے موجود ہے صحابہ کرام میں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ بہت خوش آواز تھے ایک بار وہ قرآن مجید پڑھتے تھے سوال کیا گیا کہ اُن کو اللہ تعالیٰ نے خوش آواز کی حضرت داؤد علیہ السلام کی عطا فرمائی ہے۔ جب ابو موسیٰؓ کو معلوم ہوا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُن کی تلاوت میں رہے تھے تو عرض کی کہ اگر مجھے آپ کا شہنا مسلم ہو جاتا تو میں اور زیادہ سننا اور کر پڑھنے کی کوشش کرتا (ابن کثیر)

مناذہ اس سے معلوم ہوا کہ تلاوت قرآنی میں شہنشاہت اور اچھا پس جس سے دلکشی پیدا ہو ایک درجہ میں مطلوب ہے محبوب ہے بشرطیکہ آنجھل کے قرار کی طرح اسیں ملو نہ ہو کہ صرف آواز ہی سنوارنے اور گوئی کو ٹیٹانے کی تکرار نہ جائے تلاوت کا اصل مقصد ہی مناسب ہو جائے وَقُلْ لِّمَنْ اَعْبَدُ

زور دینا کی صفت حضرت داؤد علیہ السلام [وَقُلْ لِّمَنْ اَعْبَدُ] کیوں ہیں وَقُلْ لِّمَنْ اَعْبَدُ لفظ عربیوں لغت کے کو مناسب لفظ غلط کی گئی۔

اور اُنہر کر یا سنے میں ذہل کر استعمال کر کے مراد اس پر آہنی زور ہے جو ہنگامی حفاظت کے لیے پہنچی جاتی ہے دوسری آیت میں ہے وَقُلْ لِّمَنْ اَعْبَدُ یعنی ہم نے اُن کے لئے جو کہ نرم کر دیا تھا خود اسطرگ کو دیا ان کے ہاتھ میں جا کر خود خود نرم ہو جانا ہو کہ اُس کو جس طرح موڑیں مڑ جائے اور ہر ایک یا منکر ناچار میں تو ہو جائے جیسے موسم ہوتا ہے یا اس طرح کہ اُن کو آگ سے بچانے کے نرم کرنے کی تہذیب تلاوت جو سبب ہو ہے کے کارخانہ میں آج استعمال کی جاتی ہے۔

ایسی صفت میں سے گوئی کو فنا [اس آیت میں زور سازی کی صفت داؤد علیہ السلام کو سکھانے پہلے مطلوب اور فعل انبیاء ہے] کے ذکر کے ساتھ اُن کی تکلیف بھی یہ بتلائی ہے کہ وَقُلْ لِّمَنْ اَعْبَدُ یعنی تاکہ یہ زور انہیں جنگ کے وقت تیز تلاء کے غلط سے محفوظ رکھ سکے یہ ایک ایسی ضرورت ہے کہ جس سے اہل دین اور اہل دنیا سب کو کام پڑتا ہے اس لئے اس صفت کے

سکھانے کو اشارہ فرمائے اپنا ایک انعام قرار دیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ جس نعمت کے ذریعہ لوگوں کی ضرورتیں پوری ہوں اسکا سیکھنا سکھانا داخل ثواب ہے بشرطیکہ نیت خدمتِ خلق کی ہو۔ صرف کماہی ہی مقصد نہ ہو۔ حضراتِ انبیاء علیہم السلام سے غنائت قسم کی خدمتوں کا عمل کرنا منقول ہے حضرت آدم علیہ السلام سے کہتے ہوئے کاٹنے کا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جو شخص اور اپنی خدمت میں نیت کیجے یعنی خدمتِ خلق کی رکھے اس کی مثال آدم موسیٰ کی سی ہو جاتی ہے کہ انھوں نے اپنے ہی بچے کو دو دو چلا دیا اور معاذ اللہ فرعون کی طرقت سے مذمت میں ملا۔ اسی طرح خدمتِ خلقت کی نیت سے صنعتکار کی کرنے والے کو اپنا مقصد ثواب خدمتِ خلق تو حاصل ہو سکا ہی صنعت کا نفع و زوری مزید برآں اسکو ملے گا یہ حدیث حضرت یحییٰ علیہ السلام کے قصہ میں سورہ طہ میں مذکور ہے۔

حضرت سلیمان علیہ السلام کیلئے ہوا حضرت یحییٰ علیہ السلام کیلئے ہوا حضرت یحییٰ سے منقول ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کا واقعہ پیش آیا کہ کی تفسیر اور اس کے متعلقہ مسائل انگلی گھوڑوں کے ساتھ میں شوقیہ جو کہ مصر کی ناز و نفرت ہو گئی تو اپنی اس نعمت پر افسوس ہوا اور یہ گھوڑے جو اس غفلت کا سبب بنے تھے انکو بیکار کر کے چھوڑ دیا چونکہ ان کا یہ عمل اللہ کی رضا میں کیلئے ہوا تھا اسلئے اللہ تعالیٰ نے انکو گھوڑوں کے بہتر اور تیز تر ہتھیار سواری ہوا کی عطا فرمادی اس واقعہ کی تفصیل اور اس سے متعلق آیات کی تفسیر حق میں آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ أَلْحِقَ الْفِجْجَ وَالْغُلَامَ وَالْأَزْوَاجَ عَلَى عِلْتِمْ بِمَعْنَى جِئِيبِ اَنْفَرِ قَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ عَلِيهِ السَّلَامُ كَمَلِّے پہاڑوں اور پرندوں کو سسڑ کو دیا تھا جو ان کی آواز کے ساتھ تسبیح کیا کرتے تھے اسی طرح حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے جو کہ سسڑ کو دیا تھا جس پر سوار ہو کر وہ جہاں چاہتے بہت جلد آسانی سے پہنچ جاتے تھے اس جگہ یہ امر قابلِ تامل ہے کہ تفسیر دَاوُدَ عَلِيهِ السَّلَامُ میں تو لفظ مع استعمال فرمایا کہ ان کے ساتھ پہاڑوں پرندوں کو سسڑ کو دیا تھا اور یہاں حضرت سلام کے ساتھ فرمایا کہ جو کہ سلیمان علیہ السلام کے لئے سسڑ کو دیا تھا اس میں لطیف اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ وہ دونوں تفسیروں میں فرق تھا دَاوُدَ عَلِيهِ السَّلَامُ جب تلووت کرتے تو پہاڑ اور پرندے کو دیکھ کر تسبیح کرنے لگتے تھے ان کے حکم کے متعلق نہ رہتے تھے اور حضرت سلیمان علیہ السلام کے لئے یہ ہوا کہ ان کے حکم کے تابع بنا دیا گیا کہ جب چاہیں جہنم جاتے چاہیں جہنم جاتا جہاں جو کہ حکم دیدیا آئے پہنچا دیا پھر جہاں جہنم جاتے وہاں آنا دیا پھر جب چاہیں چلنے کا حکم ہوا وہاں پہنچا دیا۔ (تفسیر حق ص ۱۱۱)

تفسیر ابن کثیر میں تحت سلیمان علیہ السلام جو ہوا پر چلتا تھا اس کی کیفیت یہ بیان کی ہے کہ سلیمان علیہ السلام نے گزرائی کا ایک بہت بڑا وسیع تخت بنا دیا تھا جس پر خود مع اعیانِ سلطنت اور مع لشکر اور آفاتِ حرب کے سب سوار ہو جاتے پھر جو کہ حکم دیتے وہ اس عظیم الشان وسیع و عریض تخت کو اپنے کانوں پر اٹھا کر جہاں کا حکم ہوتا وہاں جا کر اتار دیتی تھی۔ یہ ہوائی تخت صبح

اسے آئینہ میں صرف نمایاں یعنی عقائد جنات کا ذکر فرمایا کہ وہ بارہوا اپنے کفر و سرکشی کے زبردستی حضرت
اسلمان کے تابع قرآن دیتے تھے اور شاید اسی لئے آیت کے آخر میں یہ جملہ بٹھایا گیا کہ ہم ہی ان کے محافظ
تھے وہ نہ کہ ان جنات سے تو ہر وقت یہ خطرہ تھا کہ وہ کوئی نقصان پہنچا دیں مگر خدا قلیب خداوندی کا
بہرہ ان پر لگا ہوا تھا اسلئے کوئی گزند نہ پہنچا سکتے تھے۔

ایک ملاحظہ حضرت داؤد علیہ السلام کے لئے تو حق تعالیٰ نے سب سے زیادہ سخت اور بخت ایسا
کو سفر فرمایا جن میں پہاڑ اور دریا جیسی سخت چیزیں شامل ہیں، انکے بالمقابل اسلمان علیہ السلام کہلئے
ایسے ایسا علیحدہ کو سفر فرمایا جو دیکھنے میں بھی نہ آسکیں جیسے ہوا اور جنات اس حق تعالیٰ کی قدرت
کا نام کا ہر قسم کی مخلوقات پر عادی ہونا واضح کیا گیا ہے (نفس و کبد علیہ السلام)۔

وَاَيُّوبَ اِذْ نَادٰى رَبَّهُ اِنِّیْ مُسْتَضِیٌّ فَفَتٰوٰهُ رَبُّهُ بِالْاٰیٰتِ الْاُولٰٓئِیَّ ۝۸۳

اور ایوب کا کہیں وقت نکلا اس نے اپنے رب کو کہہ کر پوچھا کہ میں تیرے شکست اور تیرے سبب و غم وادوں سے غم واد
فَاسْتَضِیْنَا لَهُ فَكَشَفْنَا مَا بِهِ مِنْ ضُرٍّ ۝۸۴ وَابْنٰی لَهُ اَهْلًا ۝۸۵ وَوَضَعْنَاهُمْ مَّعَهُمْ
پھر جب ان کی آواز کی فریاد سونڈ کر دی جو اُس نے حق شکایت اور غم کیا، اس کو ان کے کلام اور آواز سے بھرا۔

رَحْمَةً مِّنْ عِندِ نَاوَزِ الْعَبِیْدِ ۝۸۳	رحمت اپنی ذات سے	اور سب سے بڑی کرنے والوں کو
--	------------------	-----------------------------

خلاصہ تفسیر

اور ایوب علیہ السلام کے قحط کا تذکرہ کیسے جب کہ انھوں نے (مرض خدج میں مبتلا ہو چکے لیکن
اپنے رب کو پکارا کہ کہہ کر شکایت پہنچا دی ہے اور ایک سبب ہر باتوں سے زیادہ ہر بات میں (تو اپنی
مہربانی سے میری شکایت دور کر دیجئے) تو ہم نے ان کی کلمات قبول کی اور ان کو جو شکایت تھی اُس کو دور
کردیا اور دیکھیں ان کی درخواست کے، کہتے اُن کو کہ تمہاری یعنی اولاد جو اُن سے غائب ہو گئے تھے (حق
المن کہ اے اللہ العلیہ) یا مرگئے تھے (کہہ دیاں غیور) عطا فرمایا (اس طرح تھے کہ وہ ان کے پاس آگئے
یا بارہا سنی کہ اتنے ہی اور پیدا ہو گئے اولاد ہو کر ابھی ختمہ الملائک) اور انکے ساتھ (گشتی میں)
ان کے برابر اور بھی دیکھئے اپنی جتنی اولاد پہلے تھی اُس کے برابر اور بھی وہ کچھ خواہ خود اپنی مطلب
سے یا اولاد کی اولاد ہونے کی حیثیت سے کہہ کہ انے فرج الملائک میں کتاب ایوب) اپنی رحمت خاصہ
کے سبب سے اور عبارت کرنے والوں کے لئے ایک یادگار رہنے کے سبب سے۔

وہ بیمار مبتلا جسے وہاں گزار رہا تھا کہاں چلا گیا، کیا شوقِ باپیں نہیں نے اُسے کہلایا؟ اور کچھ دیر تک اس معاملے میں اُن کے گفتگو کرتی رہی۔ یہ سب محسنِ کراویب علیہ السلام نے اُن کو چمکایا کہ میں ہی ایوب ہوں مگر زودِ عمر تھے اب تک کبھی نہیں، یہاں تک کہ ان کی اللہ کے بندے کی آپ میرے ساتھ سفر کرتے ہیں تو ایوب علیہ السلام نے پھر فرمایا کہ خود گردیں ہی ایوب ہوں، اللہ تعالیٰ نے میری دعا قبول فرمائی اور میرا بدن اُس قدر درست فرمادیا کہ میں وہاں فرماتے ہیں کہ اُسکے بعد اللہ تعالیٰ نے انسانِ دولت بھی اُن کو دیا ہے دیرِ باد اور اولاد بھی، اور اولاد کی تعداد کتنی بڑھ کر مرزا اور ادراک ویدی (یعنی کھنڈر) میں مسودہ نے فرمایا کہ حضرت ایوب علیہ السلام کے سات مرتبہ سات ترکہاں تھیں اس، چاند کے زمانے میں یہ سب مر گئے تھے، جب اللہ نے ان کو عافیت دی تو ان کو بھی دوبارہ زندہ کر دیا اور ان کی اولیہ سے نئی اولاد بھی اتنی ہی پیدا ہو گئی جس کو قرآن میں قَوْطًا قُطِّعَتْ لَهُمْ فَرِیَاطٌ، قطعی نے کہا کہ یہ قول ظاہرِ آیت قرآن کے ساتھ اقرب ہے۔ (فقہی)

بعض حضرات نے فرمایا کہ نئی اولاد خود اپنے سے اتنی ہی مل گئی جتنی پہلے تھی اور اُن کے مثل اولاد سے مراد اولاد کی اولاد ہے وَلِلّٰہِ الْمُلْکُ

۱۱۰	وَاٰتٰیہٗم مِّنْ ذٰلِکَ مِمَّا رَزَقْنٰہُمْ وَاٰتٰیہٗم مِّنْ ذٰلِکَ مِمَّا رَزَقْنٰہُمْ	۱۱۱
اور	اور ایوب سے اور ذرا کھل کر یہ سب وہاں سے	اور
	اَدْخَلْنٰہُمْ فِیْ رَحْمَتِنَا اِنَّہُمْ لَفِیْہِ السَّعٰتِ	
	لے لیا ہم نے اُن کو اپنی رحمت میں، وہ جہاں تک بخیر ہیں	

خلاصہ تفسیر

اور اسمعیل اور ادراک سے اور ذرا کھل کر کے تفسیر کا ذکر کیجئے یہ سب (احکامِ الہیہ) تشریحیہ اور نکتہ بینی پر اثباتِ قدم رہنے والے لوگوں میں سے تھے اور ہم نے ان (سب) کو اپنی رحمت (عافیت) میں داخل کر لیا تھا بیشک یہ (سب) جہاں صلاحیت والوں میں تھے۔

معارف و مسائل

حضرت ذوالکھل نبی تھے یا ولی آیاتِ مذکورہ میں جن حضرات کا ذکر ہے ان میں حضرت اسمعیل اور حضرت ادراک کا قصہ عجیب اور میں علیہا احترام کا بھی وصول ہونا قرآن کریم کی بہت سی آیات سے ثابت اور اُن کا تذکرہ بھی قرآن میں باہم آگیا ہے تیسرے بزرگ ذوالکھل ہیں، یہی بشرام نے

فرمایا کہ ان کا نام اس دو دن پہنچیں کیسے نہ شامل کر کے اگر کرنے سے ظاہر یہی ہے کہ یہ بھی کوئی امت نہ تھی اور پہنچتے تھے جن میں دوسری روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ زمرہ انبیاء میں نہیں تھے بلکہ ایک مرد صالح اور بابرہ میں تھے۔ امام تفسیر ابن جریر نے اپنی سند کیساتھ بیان کیا ہے کہ حضرت یسوع (جس کا نام وہ فیصلہ ہونا (آئی میں ذکر ہے) جب پڑھے اور نبیوت ہو گئے تو وارہ کیا کہ کسی کو اپنا غلیظ بنا دیں جو ان کی زندگی میں وہ سب کام ان کی طرف سے کرے جو نبی کے فرائض میں داخل تھا۔

اس مقصد کے لئے حضرت یسوع علیہ السلام نے اپنے سب احباب کو منع کیا کہ میں اپنا غلیظ بنانا چاہتا ہوں جس کے لئے تین شرطیں ہیں جو شخص ان شرطوں کا جانتا ہو اس کو غلیظ بنانوں گا۔ وہ تین شرطیں یہ ہیں کہ وہ ہمیشہ روزہ رکھتا ہو اور ہمیشہ رات کو عبادت میں بیٹھا ہو اور ہر دو روزہ کسی غصہ نہ کرنا ہو۔ لیکن میں سے ایک ایسا غیر معروف شخص کھڑا ہوا جس کو لوگ حقیر خیال سمجھتے تھے اور کہا کہ میں اس کام کے لئے حاضر ہوں۔ حضرت یسوع نے دریافت کیا کہ کیا تم ہمیشہ روزہ رکھتے ہو اور ہمیشہ شب بیداری کرتے ہو اور کبھی غصہ نہیں کرتے۔ اس شخص نے عرض کیا کہ بیشک میں ان تین چیزوں کا حامل ہوں۔ حضرت انیساکو شیا کی ایکے قول پر اتماد نہ ہوا کیلئے اس روز اسکو ڈاکر دیا یا پھر کسی دوسرے روز اسے طرح جمع سے خطاب فرمایا اور سب حاضرین حاکم رہے اور یہی شخص پھر کھڑا ہو گیا اس وقت حضرت یسوع نے ان کو اپنا غلیظ نامزد کر دیا۔ شیطان نے یہ دیکھا کہ وہ مکمل ان میں کامیاب ہو گئے تو اپنا حریف شیطان سے کہا کہ ہاں کسی طرح اس شخص پر اثر ڈالو کہ یہ کوئی ایسا کام کر بیٹھے جس سے یہ منصب اسکا مطلب ہو جائے۔ اس طرح شیطان نے غور کر دیا کہ وہ ہمارے قابو میں آئے گا۔ شیطان اب اس نے کہا کہ اچھا تم اس کو خوب جھڑو (دین اس سے نفرت لوں گا) جھڑو مکمل پائے اور ان کے مطابق وہ پھر روزہ رکھنے اور رات بھر جاگتے تھے صرف دو پہر کو قیلولہ کرتے تھے۔ قیلولہ دو پہر کے سولے گھنٹے میں شیطان میں دو پہر کو ان کے قیلولہ کے وقت آیا اور وہ روزہ پر دھتک دی یہ بیدار ہو گئے اور پوچھا کہ ان سے کہنے لگا کہ میں پوچھا اظہار ہوں، انھوں نے وہ روزہ کھول دیا اس نے اندر پہنچ کر ایک افسانہ کہنا شروع کر دیا کہ میری برادری کا مجھ سے جھگڑا ہے انھوں نے مجھ پر یہ ظلم کیا وہ ظلم کیا، ایک طرحی دشمنان شروع کر دی یہاں تک کہ دو پہر کے سولے کا وقت ختم ہو گیا۔ حضرت ذوالکفل نے فرمایا کہ جب میں باہر آؤں تو میرے پاس آجکڑی میں تمھارا حق دلوں گا۔

حضرت ذوالکفل ابتر شروع ہوئے اور اپنی مجلس عدالتوں اسکا اظہار کرتے رہے مگر اسکو نہیں پایا۔ اگلے روز پھر جب وہ عدالت میں فیصلہ مقدمات کے لئے بیٹھے تو اس پر پڑھے کا اٹھنا کرتے ہوئے اور یہ فرمایا۔ جب وہ پہر کو پھر قیلولہ کے لئے گھر میں گئے تو یہ شخص کیا اور وہ روزہ کو مٹا شروع کیا۔ انھوں نے پھر پوچھا کہ ان سے کہنا کہ ایک ظلم پڑھا ہے، انھوں نے پھر وہ روزہ کھول دیا اور فرمایا کہ کیا

میں نے کل تم سے نہیں کہا تھا کہ جب میں اپنی مجلس میں بیٹھوں تو تم آجہاد (تم نہ کل آئے نہ آج صبح سے آئے) آئے گی کہ حضرت میرے غفلت و بے غیبت لوگ ہیں جب انہوں نے دیکھا کہ آپ اپنی مجلس میں بیٹھے ہیں اور میں حاضر ہونگا تو آپ ملک کو میرا حق دینے پر مجبور کریں گے تو انہوں نے اسوقت اقرار کر لیا کہ ہم تیرا حق دیتے ہیں، پھر جب آپ مجلس سے اٹھ گئے تو انکا کر دیا انہوں نے پھر اسکو بھی فرمایا کہ اب جاؤ جب میں مجلس میں بیٹھوں تو میرے پاس آجاؤ۔ اسی گفت و شنید میں آج کے دو پہر کا سونا بھی رو گیا اور دو باہر مجلس میں تشریف لے گئے اور اس بڑے کا اٹھا کر کھائے بہتے (اگلے روز بھی دو پہر کے تھکا کر کیا وہ نہیں آیا پھر جب تیسرے روز دو پہر کا وقت ہوا اور عیند کو تیسرا دن ہو گیا تھا عیند کا غلبہ تھا تو گھر میں آکر کھڑا ہو کر پھر مقرر کیا کہ کوئی شخص دروازے پر دستک نہ دے سکے۔ یہ بڑھا پھر تیسرے روز پہنچا اور دروازے پر دستک نہ بنا چاہا لوگوں نے منع کیا تو ایک روشندان کے راستے سے اندر داخل ہو گیا اور اندر پہنچ کر دروازہ بھاننا شروع کر دیا یہ پھر عیند سے بیدار ہو گئے اور دیکھا کہ یہ شخص گھر کے اندر ہے اور دیکھا کہ دروازہ پر قور بند ہے اس سے پوچھا، تو کہاں سے اندر پہنچا، اسوقت حضرت ذوالکفل نے پہچان لیا کہ شیطان ہے اور فرمایا کہ کیا تو خدا کا دشمن ابلیس ہے اس نے اقرار کیا کہ ہاں، اور کہنے لگا کہ تو نے مجھے میری ہر تدبیر میں تھکا دیا کہ میں میرے جال میں نہیں آیا، اب میں نے یہ کوشش کی کہ تجھے کسی طرح غصہ و لاہوں تاکہ تو اپنے اس افراد میں جھوٹا ہو جائے جو فیض نبی کے ساتھ کیا ہے، اس لئے میں نے یہ سب حرکتیں کیں۔ یہ واقعہ تھا جس کی وجہ سے اُن کو ذوالکفل کا خطاب دیا گیا، کیونکہ ذوالکفل کے معنی ہیں ایسا شخص جو اپنے عہد اور ذمہ داری کو پورا کرے، حضرت ذوالکفل اپنے اس عہد پر پورے اُترے۔ (ابن کثیر)

مسند احمد میں ایک روایت اور بھی ہے مگر اس میں ذوالکفل کے بجائے اکفل کا نام آیا ہے۔ اسی لئے ابن کثیر نے اس روایت کو نقل کر کے کہا کہ یہ کوئی دوسرا شخص کفل نامی ہے وہ ذوالکفل جیسا ذکر اس آیت میں آیا ہے وہ نہیں۔ روایت یہ ہے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث سنی ہے اور ایک دو مرتبہ نہیں بلکہ سات مرتبہ سے زیادہ سنی ہے وہ یہ کہ آپ نے فرمایا کہ کونسل میں مسواکیل کا ایک شخص تھا جو کسی گناہ سے پرہیز نہ کرتا تھا، اُسکے پاس ایک عورت آئی اُس نے اسکو ساتھ دینا (دغیبان) دیا اور فعل حرام پر اسکو دھکی کر دیا۔ جب وہ سب شرت کے لئے بیٹھ گیا تو یہ عورت کا پٹنہ اور رونے لگی اُس نے کہا کہ روئے کی کیا بات ہے کیا میں نے تم پر کوئی جبر اور ذور دیا کی ہے، اس نے کہا نہیں جبر تو نہیں کیا، لیکن یہ ایسا گناہ ہے جو میں نے کبھی علم ہوس نہیں کیا اور اسوقت مجھے اپنی ضرورت نے مجھ کر دیا، یا اس نے اسپر آمادہ ہو گئی یہ سکرانہ شخص

اسی حالت میں عورت سے انگ ہو کر کھڑا ہو گیا اور کہا کہ جاؤ یہ دینا بھی تمہارے ہیں اور ابھی کھل بھی کوئی گناہ نہیں کر چکا، اتفاق یہ ہوا کہ اسی رات میں کھل کا انتقال ہو گیا اور صبح اُسکے دروازے پر غیب سے یہ تحریر لکھی ہوئی دیکھی گئی غُفْرًا غُفْرًا تَدْعُكَ فَقُلْ یعنی اُس نے کھل کو بخشنے کا ہے۔

ابن کثیر نے یہ روایت مسند احمد کی نقل کرنے کے بعد کہا ہے کہ اس کو صحاح شریفہ میں سے کسی نے روایت نہیں کیا اور اسناد اچھی غریب ہے اور ہر حال اگر روایت ثابت بھی ہے تو اسمیں ذکر کھل کا ہے ذرا کھل کا نہیں، یہ کوئی دوسرا شخص معلوم ہوتا ہے وَكَذَلِكَ الْخُفْرُ

خلاصہ کلام یہ ہے کہ ذرا کھل حضرت یسوع نبی کے خلیفہ اور ولی صالح تھے ان کے خاص محبوب و اعلیٰ کی بنا پر ہو سکتا ہے کہ ان کا ذکر اس آیت میں بزمِ انبیاء کر دیا گیا اور اسمیں بھی کوئی بعد نہیں معلوم ہوتا کہ شروع میں یہ حضرت یسوع کے خلیفہ ہی ہوں پھر حق تعالیٰ نے ان کو منسوب نبوت علیٰ فرما دیا پر وَكَذَلِكَ الْخُفْرُ

وَكَذَلِكَ الْخُفْرُ إِذْ دُخِبَ مَعَ الْخَبَرِ أَفْظَنَ أَنْ تَنْ تَقْدِرَ عَلَيْهِ فَنَادَىٰ فِي

اور پہلی دالے کو جب چاہا کہ خدہ ہو کر پھر کہہ کہ ہم نہ بڑھ سکتے تھے اس کو پھر پکارا

الظُّلُمَاتِ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ نَارِي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ۝

و غیور میں سے کوئی حکم نہیں سوا نے تیرے تو نے ہم سے

فَاسْتَجِبْنَا لَهُ ۖ وَجَعَلْنَاهُ مِنَ الْغَيْرِ وَكَذَلِكَ نُخَوِّجُ الْمُؤْمِنِينَ ۝

پھر تم کو ہم نے اسکی فریاد اور بخار پاسکے کہنے سے اور یہی ہم جہاد سے ایمان والوں کو

خلاصہ تفسیر

اور پہلی دالے دے بغیر یعنی یونس علیہ السلام کے قصہ کا تذکرہ کیجئے جب وہ اپنی قوم سے جبکہ وہ ایمان نہ لائی، خفا ہو کر چلے گئے اور انکی قوم پر سے عذاب ٹپکنے کے بعد بھی خود واپس نہ آئے اور اس سفر کے لئے جہاد سے حکم کا اعلان نہیں کیا اور انھوں نے اپنے جہاد سے (یہ سمجھا کہ ہم اس چلے جاتے ہیں، ان پر کوئی دار و گیر نہ کریں گے) یعنی چونکہ اس فرد کو انھوں نے اپنے جہاد سے جائز سمجھا اس لئے وہی کا استعارہ کیا لیکن چونکہ اُسید وہی تک وہی کا انکارا نبیاء کے لئے مناسب ہے اور یہ مناسب کام ان سے ترک ہو گیا انھیں ان کو یہ اہل جہنم آگیا کہ راستہ میں ان کو کوئی دیر پا اور وہاں کشتی میں سوار ہوئے کشتی چلتے چلتے رگ گئی یونس علیہ السلام بھر گئے کہ میرا یہ بلا جہارت فرار نا پسند ہوا اس کی وجہ سے کشتی تو کی کشتی والوں سے فرمایا کہ تم کو دیر یا میں ڈال دو، وہ راضی نہ ہوئے

غرض قرآن پر اتفاق ہوا تب بھی ان ہی کا نام نکلا۔ آخر ان کو دریا میں ڈال دیا اور خدا کے حکم سے انکو ایک جہلی نے نگل لیا، اترتے ہیں ابی حاتم عن ابن عباس رضی اللہ عنہما کہ ان لوگوں نے انہیں دریا میں پھینکا اور انہیں جہلی کے پیٹ میں ڈال دیا اور ان کو دریا میں گھرے انہیں سے جو بہت کاغذ پھینکا ان کے قائم مقام دیا قیسرا انہیں روایات کا، قتادہ ابن مسعودہ کہانی اور انشور، غرض ان کا دیکھنا جہلی میں ڈھکی کہ ان کے سو کا کوئی مسموم نہیں، یہ تو حید ہے، آپ سب خاص سے پاک ہیں (یہ حزیہ چہا) میں جیکہ قصور وار ہیں (یہ استغفار ہے جس سے متصور ہے کہ یہ انہوں سے جو اتنے اس شدت سے نجات دیکھے) سو ہم نے ان کی دعا قبول کی اور ان کو اس شخص سے نجات دی (جس کا قصور وہ) صفات میں قسب کا نام یا انہوں کو اللہ میں مذکور ہے، اور ہم اسی طرح اور ایمان والوں کو بھی کرب اور غم سے نجات دیا کرتے ہیں (جیکہ چند سے غم میں رکھنا مصلحت نہ ہو)۔

معارف و مسائل

وَذِی الْقُوٰی، حضرت یونس بن قتی علیہ السلام کا قصہ قرآن کریم نے سورہ یونس اور انبیاء پھر سورہ صافات اور سورہ نون میں ذکر فرمایا کہیں ان کا اصل نام ذکر فرمایا ہے کہیں ذوالقوی یا صاحب القوت کے القاب سے ذکر کیا گیا ہے۔ نون اور قوت دونوں کے سننے جہلی کے ہیں ذوالقوی اور صاحب القوت کا ترجمہ ہے جہلی دان، حضرت یونس علیہ السلام کو بتدریج پانی چند روز بلبل ماہی میں رہنے کا اور غم پر پیش آیا تھا اس کی مناسبت سے ان کو ذوالقوی بھی کہا جاتا ہے اور صاحب القوت کے الفاظ سے بھی تعبیر کیا گیا۔

قصہ یونس علیہ السلام | تعبیر ان کثیرین، ہے کہ یونس علیہ السلام کو علاقہ موصل کی ایک مکتی نیوکی کے لوگوں کی ہدایت کے لئے بھیجا گیا تھا۔ یونس علیہ السلام نے ان کو ایمان و عمل صالح کی دعوت دی، انہوں نے تمرد اور سرکشی سے کام لیا۔ یونس علیہ السلام ان سے ناراض ہو کر بسج سے نکل گئے اور ان کو کہہ دیا کہ تین دن کے اندر مکتا سے اوپر عذاب آجائے گا۔ یونس علیہ السلام بسج سے چھوڑ کر نکل گئے تو ان کو نکل ہوئی کہ اب عذاب آجی جائیگا اور بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ عذاب کے بعض آثار کا ان کو مشاہدہ بھی ہو گیا، تو انہوں نے اپنے شرک و کفر سے توبہ کی اور بسج کے سب مرد و عورت اور بچے جنگل کی طرف نکل گئے اور اپنے موسیٰ جانوروں اور ان کے بچوں کو بھی ساتھ لے گئے اور بچوں کو ان کی ماؤں سے الگ کر دیا اور سب نے گریہ و زاری کرنا شروع کی اور الحاح و زاری کے ساتھ اللہ سے پناہ مانگی، جانوروں کے بچوں نے بھی کو ان کی ماؤں سے الگ کر دیا گیا تھا الگ شور و غل کیا، حق تھانے نے ان کی تپتی توبہ اور الحاح و زاری کو قبول کر لیا

اور عذاب ان سے ہٹا دیا۔ اور حضرت یونس علیہ السلام اس انکار میں رہے کہ قوم پر عذاب کیا گیا، وہ ہلاک ہو گئی ہوگی جب ان کو یہ پتہ چلا کہ عذاب نہیں آیا اور قوم صیغ سالم اپنی جگہ ہے تو (ان کو یہ فکر لاحق ہوئی کہ اب میں جھوٹا بھیا جانتا تھا، اور میں روایات میں ہے کہ ان کی قوم میں یہ کسم جاری تھی کہ کسی کا بھوٹا ہونا ثابت ہو جائے تو اس کو قتل کر دیا جاتا تھا (مصلوب)) اس حضرت یونس علیہ السلام کو اپنی جان کا بھی خطرہ لاحق ہو گیا تو یونس علیہ السلام نے اپنی قوم میں لپس جانے کے بعد کسی دوسری جگہ کو ہجرت کر چکے کے قصد سے سفر اختیار کیا راستہ میں دریا بہتا اسکو پار کرنے کے لئے ایک کشتی میں سوار ہوئے۔ اتفاق کے کشتی ایسے گرداب میں پھنسی کہ غرق ہونے کا خطرہ لاحق ہو گیا ملاحوں نے یہ دیکھ کر کشتی میں لوگوں میں سے ایک کو دریا میں ڈال دیا جسے تو باقی لوگ غرقابی سے محفوظ رہ سکیں گے۔ اس کام کے لئے کشتی والوں کے نام پر قمرہ اخاذی کی گئی اتفاق سے قمرہ حضرت یونس علیہ السلام کے نام پر نکلی آیا کشتی دوسرے شایہ انکی بزمی سے واقف تھے ان کو دریا میں ڈالنے سے انکار کیا اور دوبارہ قمرہ ڈالا پھر بھی اسیں نام یونس علیہ السلام کا نکلا، ان کو پھر بھی تامل ہوا تو قمرہ مرتبہ قمرہ ڈالا پھر بھی انہیں کا نام نکلا آیا۔ اسی قمرہ اخاذی کا ذکر قرآن کریم میں دوسری جگہ ان الفاظ سے آیا ہے **فَاسْتَخْرْتُمُ الْكُفَّارَ** یعنی قمرہ اخاذی کی گئی تو یونس علیہ السلام ہی اس قمرہ میں متعین ہوئے۔ اس وقت یونس علیہ السلام کھڑے ہو گئے اور اپنے غیر ضروری کپڑے اُتار کر اپنے آپ کو دریا میں ڈھلایا اور حق تعالیٰ نے ہمارے لئے ہمارے ایک پہلے کو سکھ دیا وہ دریاؤں کو چیرتی چھاڑتی فوراً یہاں پہنچ گئی (لکھا تھا ابن مسعود) اور یونس علیہ السلام کو اپنے اندر لے لیا۔ اللہ تعالیٰ نے پہلے کو یہ ہدایت فرمادی تھی کہ زمان کے گوشت کو کوئی نقصان پہنچے نہ ہڈی کو یہ تیری غذا نہیں بلکہ تیرا بیٹ جسند روز کے لئے ان کا قید خانہ ہے (بنا تک یہ سب کچھ روایت ابن کثیر میں ہے۔ بجز ان کلمات کے جو نویں میں ملے گئے ہیں وہ دوسری کتابوں سے لئے ہوئے ہیں) قرآن کریم کے اشارات اور بعض تصریحات سے آنا مسلم ہوتا ہے کہ حضرت یونس علیہ السلام کا نبی اللہ تعالیٰ کے سرِ عام حکم کے اپنی قوم کو چھوڑ کر نکلیا ہوا اللہ تعالیٰ کے نزدیک ناپسند ہوا اسی پر عذاب نازل ہوا اور دریا میں پھر پہلے کے پہلے میں رہنے کی قوت آئی۔

حضرت یونس علیہ السلام نے جو قوم کو تین دن کے اندر عذاب آجائے سے ڈرایا تھا ہر یہ ہے کہ یہ اپنی رائے سے نہیں بلکہ وحی الہی سے ہوا تھا اور اس وقت قوم کو چھوڑ کر ان سے الگ ہو جانا ہی جو قدیم عادت انبیاء علیہم السلام کی ہے ظاہر ہے کہ یہ بھی حکیم خداوندی ہوا ہو گا کہ ہاتھ کوئی بات لغزش کی موجب عتاب نہیں تھی مگر جب قوم کی جتنی توبہ اور احوالات و زاری کو اللہ تعالیٰ نے قبول

الضالحت وهو مؤمن فلا كفران لسعيه وانا له كاشون ﴿١٤﴾

جب کام اور وہ کائنات پر ایمان ہو گا تو اس کے اس عمل کو اور ہم اس کو کلمہ پختہ میں

وحرّم على ذرية أهلكنها أنهم لا يرجعون ﴿١٥﴾ حتى إذا

اور مقرر ہو چکا کہ میری ذریرہ کو قاتل کرنا ہم نے کہ وہ ہم پر نہیں آئیں گے یہاں تک کہ جب

وحيث ياجوج وماجوج وهم من كل حدب ينسلون ﴿١٦﴾

کہو گئے جہاں یاجوج اور ماجوج اور وہ ہر اوجان سے پھیلنے لگے

واقرب الوعد الحق فاذا هي شاحصة ابصار الذين

اور نزدیک آئے ہوا وعدہ پر اُس دم اور یہی وہ تباریں منکروں کی آنکھیں

كفروا أيولنا قد كنا في عطفة من هذا ابل كنا ظالمين ﴿١٧﴾

کفر کیا ہے کہ ہم نے تم پر ہمارے ایمان کے غمزدہ ہونے سے انہیں ابل کہتے تھے کلمہ شمار

انكم وما تبدون من دون الله حصب جهنم انتم لها

تم اور جو کچھ بدلے ہو ان کے سوائے ابلہ میں ہے روزگار کا تم کو اُس پر

وريدون ﴿١٨﴾ لوكان كوة لآلهة ما ورد دوما وكل فيها

پہنچا ہے اگر ہوتا ہے کھیت سب سے کھیت چلتا اُس پر اور سارے اُس میں

خلدون ﴿١٩﴾ لهم فيها ازفادهم فيها لا يسمعون ﴿٢٠﴾ ان

سدا رہے ہوں گے ان کو وہاں چلانا ہے اور وہ سمیٹا لگے نہیں گئے

الذين سبقت لهم منّا الحسنى أولئك عنها مبعدون ﴿٢١﴾

انہ پچھلے سے تمہاری طرف سے بہتری وہ اُس سے دور رہیں گے

لا يسمعون حبيبها وهم في ما اشتقت أنفسهم خلدون ﴿٢٢﴾

نہیں سمیٹیں گے اُس کی محبت اور وہ اپنے ہی کے غمزدوں میں سدا رہیں گے

لا يغزهم القمر الا كبروتهم الميكة هذا يومكم

نہ ظلم ہو گا ان کو اس بڑی گمراہی میں اور اپنے آپ کے ان کو کشتہ آج دن تمہارا ہے

الذي كنتم مؤعدون ﴿٢٣﴾ يوم نظوى السماء كظي السجل

جس کا تم سے وعدہ کیا گیا تھا جس دن ہم پرست گھوڑوں آسمان کو تھپتھپانے میں ظہور میں

لكنيب كما بدأنا اول خلق تعبدنا ه وعدا علينا وانا كنا

کائنات جیسا سرے سے بنایا تھا ہم نے تم کے بتی بارہ پہلے بنو دیا تھا گے وعدہ ضرور ہو چکا ہے ہر کو

فولين ﴿٢٤﴾ ولقد كنتم في الزبور من بعد الذي كنتم الارض

پہلے دکھاتے اور ہم نے تم کو زمین پر لکھا تھا کہ ان زمین پر رہا ہو گے

اَبُو نُوَيْسَ عِبَادِي الصَّدِيقُ (۱۰)

میرے ایک بندے

خلاصہ تفسیر

ربط آیات | یہاں تک انبیاء علیہم السلام کے انفس اور واقعات اور اُن کے ضمن میں بہت سے اُسُول اور فردی مسائل کا بیان تھا۔ اُس سُل شد تو حیدہ، رسالت اور عقیدہ آخرت، سب انبیاء علیہم السلام میں اُصول مشترک ہیں جو اُن کی دولت کی بنیاد ہے۔ یہی ہے کہ واقعات مذکورہ میں ان حضرات کی سب کوششوں کا محور توحید حق سبحانہ و تعالیٰ کا حضور ہے۔ اُپنی آیات میں جولوہیتِ نبی انفس توحید کا اثبات اور شرک کی مذمت کا بیان ہے۔

اے گو (اوپر جو انبیاء علیہم السلام کا طریقہ و عقیدہ و توحید کا معلوم ہو چکا ہے) یہ نصیحت اور طریقہ ہے (جس پر تم کو رہنا واجب ہے) اگر وہ ایک ہی طریقہ ہے (جس میں کسی نبی اور کسی مشریت کو اختلاف نہیں ہوا) اور (حاصل اس طریقہ کو یہ ہے کہ) میں تمہارا وہ ہوں تو تم میری عبادت کیا کرو اور (لوگوں کو چاہئے کہ جب یہ ثابت ہو کہ تمام انبیاء اور تمام آدمیائی کتابیں اور مشریتیں اسی طریقہ کی دانی میں تو وہ بھی اسی طریقہ پر رہتے مگر ایسا کیا بلکہ اُن لوگوں نے اپنے دین میں اختلاف پیدا کر لیا (مگر اس کی سزا دیکھیں گے کیونکہ) سب چارے پاس آئے والے میں (اور اُن کے بعد ہر ایک کو اسے حق کا بدلہ ملے گا) تو جو انفس تک کا حکم کرنا ہو جو اور دلائل و دلائل بھی آگیا تو اس کی محنت اکارت جانے والی نہیں اور ہم اسکو کھینچتے ہیں (جس میں بہول اور غلط کام کرنا نہیں رہتا اُس گھٹے ہوئے کے مقابلے میں اس کو ثواب دیگا)۔ (ہم نے جو یہ کہا ہے کہ سب کے سب چارے پاس آئے آؤ لے ہیں انہیں مسکریں یہ شبہ کرتے ہیں کہ دنیا کی اتنی عمر کوئی ہے اب تک تو ایسا ہوا نہیں کہ مُردے زندہ ہوئے ہوں اُن کا صاب ہوا ہو، اُن کا یہ شبہ اس لئے غلط ہے کہ اللہ کی طوٹ لوٹنے کے لئے ایک دن قیامت کا مقرر ہے اُس سے چھ گواہی نہیں ہو سکتا، یہی وجہ ہے کہ (ہم پر یہ یقینوں کو (مذاب یا موت سے) ناکر چکے ہیں اُن کے لئے یہ بات (باعتناع شرعی) ناممکن ہے کہ وہ (دُنیا میں صاب کتاب کے لئے) پھر لوٹ کر آویں (مگر یہ نہ ہو سکتا) دانی نہیں بلکہ وقت موعود صنی قیامت تک ہے یہاں تک کہ جب (وہ وقت موعود پہنچے گا) جس کا ابتدائی سال ہی پہنچا گا کہ) یا جو تہ جوع (جو کتاب مدد و انفرقین کے فوہیہ راستہ لگانا ہے وہ) کھول لیجے چاروں گے اور (ان انتہائی کثرت کے سبب) ہر ہندی (خلیفہ اور چہار) سے لیکن (معلوم) ہونگے اور (اللہ کی طوٹ لوٹنے کا سچا وعدہ) نزدیک آچہا

ہو گا تو میں پھر نکلیں گے یہ حالت ہو جائے گی کہ منکروں کی ہنگامی پٹی کی پھٹی رہ جاوے گی (اور وہ یوں کہتے نظر آویں گے) اے ہائے باری کہ جی ہم اس سے غفلت میں تھے (پھر کچھ سیدھے گھس گئے کہ اسکو غفلت تو جب کہا جا سکتا کہ کسی نے میں آگاہ نہ کیا ہوتا) بلکہ (حقیقت یہ ہے کہ) ہم ہی قصور وار تھے (حاصل یہ ہو گا جو لوگ قیامت میں دوبارہ زندہ ہونے کے منکر تھے وہ بھی اسوقت اسکے قائل ہو جاویں گے) اے کئے مسخرین کے لئے وعید ہے (یا خیرم اور یکتا تم خدا کے سوا کون ہے پس ہر شے تم پر جو کئے جاوے گئے (اور تم سب اس میں داخل ہو گئے) (اے میں وہ انبیاء اور فرشتے داخل نہیں ہو سکتے جن کو دنیا میں ایسا شکر میں نے دیا اور وہ دنیا میں اٹھا کیونکہ انہی میں ایک مانع شرعی ہو چکا کہ وہ اسکے مستحق نہیں اور نہ ان کلام میں کوئی قصور ہے) آگے آیت میں راجع (الذین سبقت لہم فی ہذا) اس شہد کو دفن کیا گیا ہے اور یہ بات سمجھنی کی ہے کہ اگر یہ حق دے (معبود) واقعی معبود ہوتے تو اس (مہتمم) میں کیوں جاتے اور (مہمان) میں ایسا بے پروا نہیں بلکہ سب (عالمین اور معبودین) اس میں ہوشیار ہیں گئے (اور) ان کا اس شہد میں ہو گا اور ان (اپنے شہر و محل میں) کسی کی کوئی بات نہیں گئی بھی نہیں (یہ تو وہ شیعوں کا حال ہے اور ان کے لئے باری عز سے جھٹلائی مقدار پہنچی ہے) اور اسکا عقیدہ ان کے اعمال و افعال میں ہوا (وہ لوگ اس (دورخ) سے (استعد) اور رکھے جاویں گئے کہ اسکی آہٹ بھی نہ نہیں گئے (کیونکہ یہ لوگ جنت میں چوہنگے اور جنت دورخ میں بڑا بعد ہے) اور وہ لوگ اپنی ہی چاہی چیزوں میں ہمیشہ ہیں گئے (اور) ان کو کڑی گہر بہت (یعنی قیامت میں زندہ ہونے اور عشر کے چارنگ مناظر دیکھنے کی حالت) تم میں نہ ڈانے کی اور دقت سے نکلتے ہی (فرشتے) ان کا استقبال کریں گے (وہ کہیں گے) یہ چہ تہنہ! وہ دن جسکا تم سے وعدہ کیا بنا تھا! یہ کرام کا معاملہ اور بشارات ان کے لئے زیادہ خوشی و مسرت کا سبب ہو جائے گا اور اگر کسی روایت سے یہ ثابت ہو جائے کہ قیامت کے پہل اور خوف سے کوئی مستثنیٰ نہیں سب کو جہنم آئیے تو چونکہ ایک بندہ جس کا کلمہ نہ بہت قلیل ہو گا اس لئے وہ کالعدم (اور) وہ (دن بھی) یاد کرنے کے قابل ہے میں روزِ ہر دفعہ اولیٰ کے بعد) آسمانی کو اس طرح پیش دیکھے جس طرح گھسے ہوئے مضامین کا کاغذ بہت دیا جاتا ہے (پھر پھینک دیا) کہ بعد از وہ معذور نہیں کر دیا جائے یا پھر تائید تک اسی حالت پر رہے دونوں باتیں ممکن ہیں اور) ہم نے جس طرح اولیٰ بار پیدا کر دیکھے وقت (ہر چیز کی) ابتداء کی تھی اسی طرح (آسمانی سے) اس کو دوبارہ پیدا کر دیکھے یہ ہمارے وعدہ وعدہ ہے ہم ضرور (اسکو پیدا) کریں گے اور (اگرچہ ایک بندہ سے فرماؤ نعمت کا وعدہ ہوا ہے وہ بہت قدیم اور نوک و وعدہ ہے چنانچہ ہم (سب آسمانی) کتابوں میں لوح محفوظ میں لکھیں گے کہ ہر کچھ کہے ہیں کہ اس (زمین) جنت) کے ایک میرے تک بندہ ہو گئے (قیامت اس

و فرماتے حضرت ابوہریرہؓ کی ایک حدیث نقل کی گئی ہے (مسلموں) واللہ اعلم۔

یوم النقیضی اللہ عزوجل کا یوم النقیض یعنی نفا جمل کے لئے حضرت ابن عباسؓ سے جو حد کے متعلق ہیں علی بن ثور - عوفی - مجاہد - قتادہ وغیرہ نے بھی یہی مسئلہ بیان کئے ہیں۔ ابن جریر ابن کثیر وغیرہ نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ اور کتب اس جگہ جیسے المکتوب ہے معنی یہ ہیں کہ آسمانی کو اس طرح پرست دیا جائیگا جس طرح کوئی زمین پرستہ اندر بھی جوتی قرار کیے اور لپیٹ دیا جاتا ہے اگر اقالا میں کثیر و ذکر دلی اور دوح اصحابی کے متعلق دوسری روایات کے وہ کسی شخص یا فرسہ کا نام ہے تو میں کے نزدیک ثابت نہیں (فصل ابن کثیر) آیت کے مفہوم کے متعلق مجھے بکادوی میں حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز سب زمینوں اور آسمانوں کو لپیٹ اپنے آئندہ میں رکھیں گے میں اپنی حالت نے اپنی سند حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا کہ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ ساتوں آسمانوں کو لٹکے اندر کی تمام مخلوقات کیساتھ اور ساتوں زمینوں کو اُنکی تمام مخلوقات کے ساتھ لپیٹ کر ایک جگہ کر دیے اور وہ سب اللہ تعالیٰ کے ہاتھ میں ایک رانی کے دانے کی مثل بن گئے اور

وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ قَبْلِهِ لِكُلِّ شَيْءٍ أَجْرًا وَلِيُذَكِّرَ الَّذِينَ هُمْ يَخْلُقُونَ

لفظ زبورہ ذیل کی جگہ ہے جس کے معنی کتاب کے ہیں اور زبور اس خاص کتاب کا نام بھی ہے جو حضرت داؤد علیہ السلام پر نازل ہوئی۔ اس جگہ زبور سے کیا مراد ہے اس میں اقوال مختلف ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عباسؓ کی ایک روایت میں یہ ہے کہ ذکر سے مراد آیت میں تواریق ہے اور زبور سے مراد وہ سب کتابیں ہیں جو تورات کے بعد نازل ہوئیں۔ انجیل۔ زبور۔ داؤد۔ اور قرآن (مصحف) ان جہوں یا بھی تفسیر نہ تاک سے بھی منقول ہے۔ اور ابن زید نے فرمایا کہ ذکر سے مراد لوح محفوظ ہے اور زبور سے مراد تمام کتابیں جو انبیاء علیہم السلام پر نازل ہوئی ہیں۔ زجاج نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ (تذکرہ علماء) (۱)

الارض یعنی اس جگہ ارض سے مراد چھٹے فسرین کے نزدیک ارض برکت ہے۔ ابن جریر ابن عباسؓ سے یہ تفسیر نقل کی ہے اور یہی تفسیر مجاہد۔ ابن جبر۔ عکرمہ۔ سعدی اور ابو العالیہ بھی منقول ہے۔ امام رافعی نے فرمایا کہ قرآن کی دوسری آیت اسی کی تفسیر ہے جس میں فرمایا ہے وَادْرَاكُ الْأَرْضِ لَكُلِّ شَيْءٍ أَجْرًا وَلِيُذَكِّرَ الَّذِينَ هُمْ يَخْلُقُونَ لِكُلِّ شَيْءٍ أَجْرًا اور آیت میں جو ہے فرمایا کہ اس ارض کے دائرہ صالحین ہونگے یہ بھی اسی کا قرینہ ہے کہ ارض سے ارض جنت مراد ہو۔ تو ہر ایک زمین کے ارث تو نہیں کا فر بھی ہو جاتے ہیں۔ نیز یہ کہ جہاں صالحین کا دار ہے ارض ہونا اور قیامت کے بعد آیا ہے اور قیامت کے بعد جنت کی زمین کے سوا کوئی دوسری زمین نہیں۔ اور حضرت ابن عباسؓ کی ایک روایت یہ بھی ہے کہ اس ارض سے مراد عام ارض ہے دنیا کی زمین بھی اور جنت کی زمین

بھی جوشت کی زمین کے تو تنہا وارث اس مال میں دو ٹکڑا ہرے۔ دنیائی پوری زمین کے وارث ہونا بھی ایک وقت میں زمینیں مال میں کے لئے موعود ہیں جس کی خبر قرآن کریم کی متعدد آیات میں دی گئی ہے۔ ایک آیت میں ہے: **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ** (ایک دوسری آیت میں ہے: **فَلَا تَحْزَنْ لِمَا أَهْلَكَ الْأَمْوَالُ وَالْأَنفُسَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَيَجْعَلَنَّ اللَّهُ لَكُمْ أَجْرًا كَرِيمًا** ایک آیت میں: **إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا أَتَمَّتْ فِي السَّمَاوَاتِ الْفُجُورَةُ إِنَّ السَّمَاوَاتِ مُطَوَّاتَةٌ يَوْمَ يَكُونُ الْأَشْقَى الَّذِي كَفَرَ بِالْحَقِّ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ** اور وارث ہونا ایک سرحد دنیا پہلے مشاہدہ کر چکے ہیں اور یاد دہانہ ہے صورت قائم رہی اور پھر مہدی علیہ السلام کے زمانے میں ہونے والی ہے (۱۱۳) (المعارف جلد ہفتم)

إِنَّ فِي هَذَا لَبَلَاغًا لِّقَوْمٍ غَبِيْنٍ ۝ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِيْنَ ۝

اس میں مطلب کو چیتے ہیں تو کج بدی کے واسطے اور کہہ کر جو ہم نے بھیجا سو میری رحمت کے لئے

قُلْ إِنَّمَا أَدْعِي إِلَىٰ رَحْمَةِ اللَّهِ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبُوا إِلَهُ الْأَوَّلِينَ ۝ قُلْ

جان کے لوگوں یہ کہہ کر کہ تو حکم ہی آیا ہے کہ سب کو تمہارا ایک سبب ہے بھڑکا ہو

أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ۝ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ أَدْعُكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ وَإِنْ

تم تمکیر نہ کر کے والے بھڑکاؤ وہ مٹاؤں تو کہہ دے میں نے تم کو دعوت کی کہ وہ دین اور دنیا کا

أَدْرِي أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ ۝ وَإِنَّهُ لَيَعْلَمُ الْغَيْبُ

میں نہیں جانتا کہ نزدیک ہے یا دور ہے جو تم سے وعدہ ہوا وہ دیکھ جاتا ہے جو بات

مِّنَ الْقَوْلِ وَيَعْلَمُ مَا تُكْشَفُونَ ۝ وَإِنْ أَدْرِي لَعَلَّهِ فَتَنْتَهُ

نکار کر کہو اور جانتا ہے جو تم چھپاتے ہو اور میں نہیں جانتا شاید تاخیر میں نہ ہو جائیگا

لَكُمْ وَمَتَّاعٌ إِلَىٰ حِينٍ ۝ قُلْ رَبِّ اجْعَلْ لِّي ذُرِّيًّا رَّحِيمًا ۝

اور فائدہ دینا ہے ایک وقت تک رسول نے کہا اے رب فیصلہ کر انصاف کا اور رب دعا

الرَّحْمَنِ الْمُسْتَعَانِ عَلَىٰ مَا لَمْ يَشْكُرُوا ۝	۱۱۳
--	-----

رحمن ہے اسی سے مدد، تحفظ میں ان باتوں پر جو تم شکرت کرتے ہو

خلاصہ تفسیر

یہ شخص اس وقت تک جزا یعنی ثواب نہ کورہا میں کافی مشغول ہے ان لوگوں کے لئے جو عبادت کرنے والے ہیں اور جو عبادت اور اخلاص سے سرکش کرنے والے ہیں یہ عبادت تو ان کے لئے بھی ہے مگر ان میں عبادت کی طلب نہیں، اس لئے اس کے فائدہ سے محروم ہیں اور ہم نے آپ کو کسی حد تک

کے واسطے رسول جنکو انہیں بھیجا مگر وہ نیا جہان کے لوگوں پر اپنی مہربانی کرنے کے لئے وہ مہربانی
 یہی ہے کہ لوگ رسول سے اپنی مخالفت کو قبول کریں اور ہدایت کے قرات حاصل کریں اور جو قبول نہ کرے
 وہ اسکا قصور ہے اس سے اس خون کی صحت کی کوئی فرق نہیں پڑتا آپ ان لوگوں سے (ایک خلاصہ
 کلام کے منکر) فرمادینے کے سیرے پاس تو (مومنین اور مشرکین کے باہمی اختلاف کے بارے میں) صرف
 یہ وحی آئی ہے کہ تمہارا مسدود ایک ہی مہمور ہے تو اس کی مخالفت غلبت ہو جانے کے بعد اب بھی تم
 مانتے ہو یا نہیں مگر اب تو مان لو، پھر بھی اگر یہ لوگ (اسکے قبول کرنے سے) ہمتا رہیں تو اب
 (اہل انعام جنت کے) فرمادینے کو میں تم کو نہایت واضح انداز کو چکا ہوں (میں) وہ بنا پر غلہ و چوہی
 نہیں دی تو حید اور مخالفت اسلام کی اطلاع بھی اور اسکے اندر جو چیزیں ملے وہ بھی صحت صحت
 بیان ہو چکی ہے اب نہ بچ پر تبلیغ حق کی کوئی ذمہ داری باقی رہی نہ تمہارے کوئی عذر باقی رہا، اگر اس کے
 حق پر نہیں تم کو اسوجہ سے شک ہے کہ جو سزا بتلائی گئی ہے وہ تم کو نہیں جانتی تو مجھ کو کہ تم کا خدا تعالیٰ جانتا ہے
 ملے میں یہ نہیں جانتا کہ میں (سزا کا تم سے وعدہ ہوا ہے کیا وہ قریب (واقع ہو چوٹی ہے) یا دور (دور
 (زمانے میں) واقع ہوئے والی ہے) (البتہ تمہارا واقع ہونا ضروری ہے کیونکہ) (خدا تعالیٰ کو) (مستاری
 چکا اگر کبھی چوٹی بات کی بھی خبر ہے اور جو تم دل میں رکھتے ہو اس کی بھی خبر ہے اور (تاخیر خدا سے
 اسے واقع نہ ہونے کے دعوے میں نہ رہنا یہ تاخیر بھی صحت و حکمت سے پوری ہے) میں نہیں جانتا
 کہ وہ معلومت کیا ہے ہاں (تمنا کیے سکتا ہوں کہ) شاید (یہ تاخیر عذاب) (خدا سے لئے مسئلہ کی ہو
 کہ شاید تنبیہ ہو کر ایمان لے آویں) اور ایک وقت (دی دینی موت کے وقت) (خدا کے پہنچنا
 ہو کہ خوب غفلت برائے اور عذاب بڑھتا چلا جائے یہ پہلا معاملہ یعنی استحقاق رحمت ہے اور اگر
 معاملہ یعنی طرد اور اس کی سہولتیں دینا یہ عقوبت و سزا ہے اور جب ان سب مضامین سے
 ہدایت ہوئی تو (پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم) نے (بازن الہی) کہا کہ اسے میرے رب (خدا) سے اور
 ہماری قوم کے (درمیان) فیصلہ کر دیجئے (جو کہ ہمیشہ حق کے موافق (ہوا کرتا ہے مطلب یہ ہے
 کہ علی فیصلہ فرمادینے کے مسلمانوں سے جو فوج و نصرت کے وعدے میں وہ واقع کر دینے کے تاکہ ان پر
 اور نیا وہ جست تمام ہو جائے) اور (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلاف سے یہ بھی فرمایا کہ) ہمارا
 رب بڑا مہربان ہے جس سے ان باتوں کے مقابلے میں ہم و چاہی جائے جو ہم بنایا کرتے ہو (کہ مسلمان
 جلد نصرت و ناکو ہو جاویں گے یعنی ہم کسی مہمور کے لئے حق سے مقابلہ میں نہ دہانت ہیں)۔

معارف و مسائل

وَمَا آتَاكُم مِّن ذِكْرِ لَّاتُخَفَّفْهُ لَكُمْ وَلَئِنَّكُم لَعِندَ رَبِّكُم لَمُعَذِّبُونَ : عاقلین و عالم کہ جمع ہے ہمیں ساری مخلوقات

سورة الحج

سُورَةُ الْحَجِّ وَالْبَيْتَةِ وَنَحْوِ ذَلِكَ مِنْ تِلْكَ الْاَيَةِ وَكَثَرَتْ كُرُوسَاتُ
شُرُوفُهُ مِنْهَا مِثْلُ مَا كَانَ فِي الْمَدِينَةِ الْاُولَى وَكَثُرَتْ كُرُوسَاتُ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ○

مقررہ طریقہ کے نام سے جاننے والے ہر شخص کو جاننا چاہیے کہ اس کی زندگی میں کیا تبدیلیاں آ رہی ہیں۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا رَبَّ كَمَا إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ شَيْءٌ عَظِيمٌ ۝

دگر : دار و ہوتے رہے ہیں۔ بیکار ہو کر قیامت کا ایک بڑی جیسے ہے۔

يوم روضاتنا فلما كان موضعنا آتينا وروضة وروضة

میں 1930ء کو ریٹائر ہوئے۔ ان کے بچوں میں سے ایک صاحبزادی نے 1933ء میں

کائنات سب کا

من رأى منكم منكرا فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسان ثم بإيمانه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٥﴾

طہر بھیرے کے آفتاب اللہ کی صفت ہے

خلاصہ فقیر

اے لوگو! اپنے رب سے ڈرو (اور ایمان و اطاعت اختیار کرو) کیونکہ تم کو قیامت کا روز

بڑی بھاری چیز ہوگی (جبکہ آنا ضروری ہے) اس روز کے خزانہ سے بچنے کی اب فکر کرو جبکہ طریقہ

تقریبی ہے آج کل اس زلزلہ کی شدت کا بیان ہے، جس روز قمر ٹوک اس (زلزلہ) کو دیکھو گے

اُس روز (یہ حال چونکہ) تمام دودھ پلانے والیاں (میت و درہشت کی وجہ سے) اپنے دودھ

ہوتے ہیں (بچہ) کو بھولی جاوے گی اور تمام عمل والہاں اپنا عمل (دن پورے ہوئے سے پہلے) ڈال دے گی اور

جنگجو (اے ناطب) جوگ نقشہ کی سہی حالت میں دکھائی دیر مجھے حالانکہ وہ نقشہ میں نہ ہوں گے

(کیونکہ وہ اس کسی نشہ کی چیز استعمال کرنے کا کوئی امکان و احتمال ہی نہیں) لیکن اگر کما عذاب

ہی حالت چیز ہے (جس کے خوف کی وجہ سے ان کی حالت نشہ و لہ کی سی ہو جاوے گی)۔

معارف و مسائل

خصوصاً سورۃ | اس سورت سننے کی یاد دہانی ہونے میں منسیرین کا اختلاف ہے حضرت ابن عباسؓ ہی سے دونوں روایاتیں منقول ہیں، پہلے منسیرین کا قول یہ ہے کہ یہ سورت آیات کثیرہ اور مدنیہ سے مخلوط سورت ہے۔ قرطبی نے اسی کو اس طرح قرار دیا ہے۔ نیز فرمایا کہ اس سورت کے مباحث میں سے یہ بات ہے کہ اس کی آیات کا نزول بعض کامات میں، بعض کا دن میں، بعض کا سفر میں، بعض کا سفر میں، بعض کا جنگ و ہجرت اور بعض کا صلح و کفایت کی حالت میں ہوا ہے اور اس میں بعض آیتیں ناسخ ہیں اور بعض منسوخ، بعض حکم ہیں بعض تنزیہیہ۔

یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ، یہ آیت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر بحالت سفر نازل ہوئی تو اپنے بلند آواز سے اس کی تلاوت شروع فرمائی۔ وہ تھا سفر صحابہ کرام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آواز سن کر جمع ہو گئے، آپؐ نے صحابہ کرام کو خطاب کر کے فرمایا کہ زلزلہ قیامت جیسا کہ آیت میں ہے، آپؐ جانتے ہیں کہ کس دلی میں ہو گا صحابہ کرام نے عرض کیا اللہ اور رسول ہی کو یاد دہانتے ہیں۔ آپؐ نے فرمایا کہ یہ وہ دن ہو گا جس میں اللہ تعالیٰ آدم علیہ السلام سے خطاب کر کے فرمادیں گے کہ جہنم میں جانے والوں کو اٹھا لیجئے۔ آدم علیہ السلام دریافت کریں گے کہ وہ جہنم میں جانے والے کون لوگ ہیں تو حکم ہو گا کہ ہر ایک ہزار میں نو سو ننانوے، اور فرمایا کہ یہی وہ وقت ہو گا کہ بول اور خوف سے بچے ہوڑے ہو جاویں گے اور حق دانی نور توں کا محل سا قیامت ہو جاوے گا۔ صحابہ کرام یہ سن کر ہم گئے اور پہنچے گئے پھر پادشہؐ نے فرمایا کہ یہ کون ہو گا جو نجات پائے تو فرمایا کہ تم بے فکر رہو جہنم میں جانے والا یا جو جہنم میں سے ایک ہزار آدم تم میں سے ایک ہو گا۔ یعنی سورۃ الفرقان وغیرہ کی روایات میں ایہ صحیح حدیث سے مروی ہے اور بعض روایات میں ہے کہ اُس روز تم ہی دو مخلوقوں کے ساتھ ہو گے کہ وہ جب کسی جماعت کے ساتھ ہوں تو وہی تعداد میں غالب ہو کر اکثر رہیں گے۔ ایک یا بیس یا سو اور دوسرے ابلیس اور اس کی فریت اور اولاد آدم میں سے جو لوگ پہلے مرتد ہوئے اور نوسو ننانوے میں پڑیں تعداد انھیں کی ہوگی، تفسیر قرطبی وغیرہ میں یہ سب روایات نقل کی ہیں۔

زُلْزُلَةٍ قِيَامَتٍ | قیامت قائم ہونے اور لوگوں کے دوبارہ زندہ ہونے کے بعد یا اس سے پہلے، بعض نے فرمایا کہ یہ قیامت سے پہلے اسی دنیا میں ہو گا اور قیامت کی آخری علامت میں

شمار ہوگا جس کا ذکر قرآن کریم کی بہت سی آیتوں میں آیا ہے ۔ اَلَا اِنَّ لَیْلَیْتِ الْاَوَّلَیْنَ وَلَیْلَیْنِ الْاٰخِرَیْنَ
 تَحْتِ الْاَوَّلِیْنَ وَالْاٰخِرَیْنَ مَثَلُ شَمْسٍ وَ قَمَرٍ وَاحِدٌ ۔ اَلَا رَجَعْتَ اَیُّهَا مَنْ دُخِلَ وَغَیْرُہٗ ۔ اور
 بعض حضرات نے حدیث مذکور میں آدم علیہ السلام کو خطاب کرنے کا ذکر ہے اس سے استدلال
 کرتے ہوئے یہ قرار دیا ہے کہ زلزلہ مشرق و نشر اور دوبارہ زلزلہ ہونے کے بعد ہوگا ۔ اور حقیقت یہ ہے
 کہ وہ دونوں کوئی منفعت نہیں ۔ قیامت سے پہلے زلزلہ ہونا بھی آیات قرآن اور احادیث مجملہ سے
 ثابت ہے اور مشرق و نشر کے بعد ہونا اس حدیث مذکور سے ثابت ہے وَاللّٰہُ اَعْلَمُ ۔

اس زلزلہ قیامت کی جو کیفیت آگے آیت میں ذکر کی گئی ہے کہ تمام جن والی عورتوں کے حمل
 سابقہ ہو جائیں گے اور دودھ پلانے والی عورتیں اپنے دودھ پیتے بچے کو بھول جاویں گی ۔ اگر یہ
 زلزلہ اسی دنیا میں قبل القیامت ہے تو ایسا واقعہ پیش آنے میں کوئی اشکال نہیں اور اگر مشرق و نشر
 قیامت کے بعد ہے تو اس کی توجہ یہ ہوگی کہ جو عورت اس دنیا میں حالت حمل میں مری ہے نہایت
 کے روز اسی حالت میں اسکا مشرق ہوگا ۔ اور جو دودھ پلانے والی عورت مری ہے وہ اسی طرح
 بچے کے ساتھ اٹھائی جائے گی (کہاؤ کہ اللہ تعالیٰ) وَاللّٰہُ اَعْلَمُ

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُّجَادِلُ فِي اللّٰهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَ يَتَّبِعُ كِبٰرَ

شیطٰن مَرِيْدٍ ﴿۱۰﴾ كَتَبَ عَلَيْهِ اَنَّهُۥ مِّنْ تَوَلٰٓءَ قَاتِهٖ يَهْلِكُ
 پر خدا کی قسم کی جس کے من پس نہ آئے گا نہ کوئی اس کے دین پر ہوسد اسکو بچائے

وَيَهْدِيْهِ اِلٰی عَذٰبِ السَّعِيْرِ ﴿۱۱﴾ يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ اِنْ كُنْتُمْ فِي

رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَاِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّنْ نَّوَابِیْ ثُمَّ مِّنْ لُّطْفِهٖ ثُمَّ

مِّنْ عَلَمِهٖ ثُمَّ مِّنْ مُّضْغَةٍ مُّخْلَقَةٍ وَ نَسْفٍ مَّخْلُوْعَةٍ لَّبِیْۤاۤئِكُمْ ﴿۱۲﴾

وَنُقْرٌ فِی الْاَرْحَامِ مَا نَشَآءُ اِلٰی اَجَلٍ مُّسَمًّی ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ

طِفْلًا ثُمَّ لَتَبَلَّغُوْۤا اَمَلَكُمْ ثُمَّ وَ مِّنْكُمْ مَّنْ يَّمُوْۤاۤتِ وَ مِّنْكُمْ

مَّنْ يَحْيٰی ثُمَّ لَتَبَلَّغُوْۤا اَمَلَكُمْ ثُمَّ وَ مِّنْكُمْ مَّنْ يَحْيٰی ثُمَّ لَتَبَلَّغُوْۤا اَمَلَكُمْ ثُمَّ وَ مِّنْكُمْ

مَنْ يَرْدُ إِلَى الْعُرَى لِكَيْ لَا يَغْلِبَهُ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَ

پھر چلا جاتا ہے سبکی عمر جس کی عمر بچنے کے بجائے کچھ نہ سمجھنے کے

تَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَلَا أُنْزِلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَ

تو دیکھتا ہے زمینیں غراب بڑی ہوئی پھر جہاں ہم نے آندہ اس پر پانی نازل ہو گئی اور

رَبَّتْ وَأَنْبَتَتْ مِنْ كُلِّ رَوْحٍ كَمِيعٍ ۝ ذَلِكُمْ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ

اٹھتا اور اٹھتا ہر قسم قسم و دھن کی ہیز ہے یہ سب کچھ اس واسطے کہ اللہ ہی ہے

الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُخَيِّمُ الْمَوْتَى وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝

حق اور وہ چلا ہے مردوں کو اور وہ ہر چیز کو سکتا ہے اور

أَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ۝

یہ کہ قیامت آتی ہے اس میں دھوکا نہیں اور کہ اللہ اٹھائے گا قبروں میں رہنے والوں کو

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى قَى لَا

اور بعض اخص وہ ہے جو جھگڑتا ہے اللہ کی بات میں بغیر علم اور بغیر دلیل اور

كِتَابٍ مُبِينٍ ۝ تَالِي عِصْيِهِ يُضِلُّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَلَهُ فِي الدُّنْيَا

اور علم کتاب کے اپنی کوٹ مڑ کر تاکہ بھٹکائے اللہ کی راہ سے اس کے لئے دنیا میں

خِزْفٌ وَمِنْ يَتَّبِعُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَنْ أَبِي الْعَرِيقِ ۝ ذَلِكُمْ بِمَا قَدْ مَتَّ

بھڑائی ہے اور کھائی ہے ہم کو قیامت کے دن جہنم کی مار یہ اس کی وجہ سے جو آئے

يَكُنْ لَكَ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ۝

بھینے کے جو وہ چاہے اور اس وجہ سے کہ اللہ نہیں ظلم کرتا بندوں کو

خلاصہ تفسیر

اور جیسے آدمی ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بارہ میں (یعنی انکی ذات یا صفات یا افعال کے متعلق) بے باطنے بوجھے جھگڑا کرتے ہیں اور ہر شکیانہ سرکش کے پیچھے ہو بیٹے ہیں (یعنی گمراہی کی اپنی تائید کے) کہ جو شکیانہ میں طرح بھٹکا دے اُسکے بیگانے میں آجاتا ہے جس میں اس شخص میں انتہائی دھجکی ضلالت ہوئی کہ اس پر ہر شکیانہ کی دسترس ہو جاتی ہے جس کی نسبت خدا کے یہاں سے یہ بات بھی جائز نہ (اور اسے بوجھتی ہے) کہ جو شخص اس سے متعلق کہیںکا (یعنی اسکا انجام کر لگا) تو اسکا کام ہی یہ ہے کہ وہ اسکو (اور اس سے) روکے اور اسکو مذاب و ذور نہ کرے اسکا استدھلا کر لگا دے گئے ان لوگوں کو خدا کیسے کہ اسے کو اگر تم (قیامت کے روز) اور بارہ و زندہ ہوئے (کے احکام) سے منکر ہیں ہو تو خدا مضمون

آئندہ میں غور کرو گا کہ ٹکٹ نہ ہو جائے اور وہ یہ کہ ہم نے (اصل بار) تم کو مٹی سے بنایا دیکھو کہ خدا جسکے
 لفظ بتا ہے اول عناصر سے پیدا ہوتی ہے جس میں ایک بڑی مٹی بھی ہے (جو کہ خدا سے پیدا
 ہوتا ہے) پھر مٹی کے قطرے سے (کہ لفظ میں غلط انداز مٹی آنے سے ملتا ہوتا ہے) پھر مٹی سے
 دھکے میں مٹی اٹھانے سے حاصل ہوتا ہے اگر (مٹی) پوری ہوتی ہے (کہ اس میں پورے اعتبار بتا ہے)
 اور (مٹی) اور وہی بھی (ہوتی ہے کہ بعض اعضا ناقص رہ جاتے ہیں یہ اصول کی ساخت اور ترتیب
 اور تفاوت سے اسلئے بنایا) تاکہ تم خاصے سائنے (اپنی قدرت) کا ہم کو دیں (اور اسی کے ظاہر ہے کہ
 وہ دوبارہ پیدا کرنے پر بھی قادر ہے) اور (قدرتی مخلوق کا یہ ہے جس سے اور زیادہ قدرت کا ہوتی ہے
 کہ ہم (ماں کے) رحم میں جس (لفظ) کو چاہتے ہیں ایک مدت میں (یعنی وضع حمل کے وقت) جسکے
 گھٹنے ہیں (اور جس کو خطرناک نہیں جانتے ہیں وہاں اسقاط ہو جاتا ہے) پھر اس مدت میں (بعد
 ہم کو بچے بنا کر (ماں کے پیٹ سے) باہر لاتے ہیں پھر (اگلے بعد میں) ہو جاتی ہیں ایک مدت کہ تم
 میں سے جس کو بوائی تک پہنچ دیتے ہیں) تاکہ تم اپنی بھری جوانی (کی عمر) تک پہنچ جاؤ اور جسے
 تم میں وہ بھی رہے جو (جوانی سے پہلے) مرنے میں (یہ دوسری قسم ہوتی) اور جسے تم میں وہ رہے جو بچی
 عمر (یعنی زیادہ بڑھاپے) تک پہنچا دے جائے جس کا اثر یہ ہے کہ کیا چیز سے باخبر ہو کہ بھر پور
 ہو جاتے ہیں (جیسا کہ خبر و خوں کو دیکھنا کہ ابھی ایک بات بتلائی اور ابھی پھر دیکھ لیں۔ یہ
 تیسری قسم ہوتی ہے یہ سب اول بھی اللہ تعالیٰ کی قدرت عظیمہ کی نشانیاں ہیں ایک استدلال تو یہ تھا اور
 (اگلے) دوسرا استدلال ہے کہ اسے غائب تو زمین کو دیکھتا ہے کہ جنگ (پڑی) ہے پھر جبریم اس
 پر پانی برساتے ہیں تو وہ ابھرتی ہے اور کھڑی ہے اور ہر قسم (یعنی قسم قسم کی خوشگمانیات آسمانی ہے
 (سو یہ بھی دلیل ہے قدرت کا کہ اگلے استدلال کو اور واضح کرنے کے لئے تصرفات مذکورہ کی علت
 اور حکمت کا بیان فرماتے ہیں یعنی یہ) (جو کہ اوپر دونوں استدلالوں کے ضمن میں اشارہ مذکورہ کا بیان
 و اظہار مذکورہ ہوا ہے سب) اس سبب سے کہ اگر اللہ تعالیٰ جیستی میں کامل ہے (یہ تو اسکا کمال
 ذاتی ہے) اور وہ ہی جسے جانوں میں جان داتا ہے (یہ اسکا کمال فعلی ہے) اور وہی ہر چیز پر
 قادر ہے (یہ اسکا کمال وضعی ہے اور یہ تینوں امور مکرر امور مذکورہ کی علت ہیں کہ اگر کلمات عظیم
 میں سے ایک سی غیر حققت ہوتا تو ایسا بھلا نہ پایا جاتا نہ سمجھا جاتا ہے اور نیز اس سے بیکے ہو کہ (حققت
 آتی ہے اس میں ذرا شبہ نہیں اور اللہ تعالیٰ (قیامت میں) قبر والوں کو دوبارہ پیدا کر چکا ہے اور
 مذکورہ کی حکمت میں پہلی نم ہے وہ تصرفات مذکورہ اس لئے ظاہر کئے کہ اس میں ہند اور مخلوق کے ایک
 حکمت اور غایت پہنچے کہ ہم کو قیامت کا لانا اور مردوں کو زندہ کرنا منظم و متوازن تصرفات سے
 ان کا اسکاں لوگوں پر ظاہر ہوا دیکھا جس ارجاء و اشارہ مذکورہ کی تین علتیں اور دو حکمتیں مذکورہ ہیں

اور سب بالحق اہم سب کو عالم ہوا اسلئے پانچ اشک کی جلاو سب سے سب پر داخل ہو گئی اور وہ ہانک
تو جہاد میں لگی مگر یہی انداز اس کے درمیں تبدیل نہ ہو تھا آگے ہی کا اضلال۔ یعنی دوسروں کو گمراہ کرنا اور
دووں مشاغل واضلال کا وبال عظیم نہ ہو رہا ہے۔ جیسے آدمی ایسے ہوتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے بارہا بھی (یعنی
انکی ذات یا صفات یا افعال کے مقدمہ میں) یہ وہی واقعیت (یعنی ظلم ضروری) اور وہی دلیل (یعنی
علم اللہ تعالیٰ عقلی) اور وہی دلیل کتب (یعنی علم استدلالی عقلی) کے دائرہ دوسرے عقائد کے انکار
و تقدیر کے انکار کرتے ہوئے چمکا کر کہتے ہیں ہم (دوسرے لوگوں کو بھی) اللہ کی راہ سے (یعنی دین حق سے)
بے باہر کروں ایسا جس کے لئے دنیا میں کوسا ہی ہے (خواہ کتنی قسم کی رسوائی ہو چنانچہ بعض مگر انکل
دقید وغیرہ سے دلیل ہوتے ہیں بعضے مناظرہ اہل حق میں غلو تک کر عقائد کی نظریں بے عزت ہوتے ہیں)
اور قیامت کے دن ہم اس کو جاتی قسم کا خطاب چکھا دیں گے (اور اس سے کہا جانا چھو) کہ یہ کسے ہاتھ
کے کسے ہوئے کاموں کا بدلہ ہے اور یہ بات ظاہر ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ (اپنے) بندوں پر ظلم کرنے والا
نہیں (ہے) جس کو وہ انجیم سنا نہیں دی گئی۔

معارف و مسائل

ذین الذل میں جن میں ذل کا لفظ بمعنی ذلیل ہے، یہ آیت فرض میں حادث کے بارے میں نازل
ہوئی جو بڑا جگہ اور تھا، فرشتوں کو خدا تعالیٰ کی بیٹیاں اور قرآن کو لپچے لوگوں کے انصاف کے کار تھا
اور قیامت اور دوبارہ نہ ہو یوں کا سکر تھا (کہ ان لوگوں میں) اپنی حاکم میں اہل مملکت (مظاہر)
نہوں آیت کا گرجہ ایک خاص شخص کے بارے میں جو اگر حکم اس کا سب کے لئے عام ہے جس
میں اس طرح کی بڑی غلطی ہوئی ہوگی۔

مطلوبہ میں توفیق انسانی کے (یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے توفیق) اس آیت میں اہل ہمارے کے اندر انسانی
دربار اور مختلف احوال کی تخلیق کے مختلف درجات کا بیان ہے۔ اس کی تفصیل صحیح فرمادی
کی ایک حدیث میں ہے جو حضرت عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا۔ اور وہ پکڑ لوٹنے والے اور پہلے بچے جانے والے ہیں کہ انسان کا مادہ چالیس روز تک تم میں جسوع
رہتا ہے پھر چالیس دن کے بعد حلقہ یعنی بنو جنوں میں جاتا ہے پھر چالیس ہی دن میں وہ مضطرب یعنی
گشت میں جاتا ہے اس کے بعد اللہ تعالیٰ کی مخلوق سے ایک فرشتہ میرا جانا ہے جو اس میں ٹھونک
دیتا ہے اور اس کے متعلق چار باتیں اسی وقت فرشتہ کو کہنا دی جاتی ہیں۔ اول یہ کہ اس کی عمر کتنی
دوسرے روز کتنا ہے، تیسرے عمل کیا کیا کر چکا، چوتھے یہ کہ انجام کاویہ شقی اور بدبخت ہو گا یا سعید
خوش نصیب (فصلیں)

میں لکھا جاتا ہے نہ والہی کے پھر جب وہ باغ ہو جاتا ہے تو قلم سب اس کے لئے جاری ہو جاتا ہے اور وہ فرشتے جو اس کے ساتھ رہنے والے ہیں ان کو حکم دیا جاتا ہے کہ اسکی حفاظت کریں اور قوت ہم پہنچائیں جب حالت اسلام میں چالیس سال کی عمر کو پہنچ جاتا ہے تو آخر تھائی اس کو (تیس قسم کی بیماریاں) سے محفوظ کر دیتے ہیں یعنی جنوں اور جزام اور برص سے۔ جب پچاس سال کی عمر کو پہنچائی اور تھوٹا اسکا صاب ہلکا کر دیتے ہیں۔ جب ساٹھ سال کو پہنچتا ہے تو آخر اسکو اپنی طرف رجوع کی توفیق دے دیتے ہیں۔ جب ستر سال کو پہنچتا ہے تو سب آسمان والے اس سے محبت کرنے لگتے ہیں اور جب اسی سال کو پہنچتا ہے تو آخر تھائی اس کے حسرات کو کھتے ہیں اور حسرات کو معاف فرما دیتے ہیں پھر جب نوے سال کی عمر ہو جائے تو آخر تھائی اس کے سب اگلے پچھلے گناہ معاف فرما دیتے ہیں اور اس کو اپنا قابل بیت کے معاملے میں شفاعت کرنے کا حق دیتے ہیں اور اسکی شفاعت قبول فرماتے ہیں اور اسکا لقب اسین اللہ وراہیہ لاشرفی العارفین (یعنی زمین میں اللہ کا قیدی) ہو جاتا ہے (کیونکہ اس عمر میں ہنسیک عمر انسان کی قوت ختم ہو جاتی ہے کسی چیز میں لذت نہیں رہتی) قیدی کی طرح عمر گزارتا ہے اور جب اوائل عمر کو پہنچ جائے تو اس کے تمام وہ نیک عمل نامہ اعمال میں برابر لکھے جاتے ہیں جو اپنی صحت و قوت کے زمانے میں کیا کرتا تھا اور اگر اس سے کوئی گناہ ہو جاتا ہے تو وہ کھٹا نہیں جاتا۔

یہ روایت حافظ ابن کثیر نے مسند ابویعلیٰ سے نقل کرنے کے بعد فرمایا ہے ہذا حدیث غریب چنانچہ وہ نہ بخاری نہ ترمذی نہ ابوداؤد (یعنی یہ حدیث غریب ہے اور اس میں تحت نکارت ہے) پھر فرمایا وہم کلن اقل ذلک الا تمام احمد بن حنبل فی مسندہ موقوفاً و مرفوعاً (یعنی اس غریب روایت کے باوجود امام احمد نے اپنی مسند میں اسکو موقوفاً اور مرفوعاً دونوں طرح روایت کیا ہے پھر اس کثیر نے مسند احمد سے یہ دو قسم کی روایتیں نقل کی ہیں جسکا مضمون تقریباً وہی ہے جو بحوالہ مسند ابویعلیٰ اور ابن کثیر لکھا ہے **فَلَا يَمُوتُ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ** غافل کے معنی جانب اور کر وٹ کے ہیں یعنی کر وٹ مڑنے والا اس سے مراد اسکا اعراض کرنا ہے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ۖ فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ طَغَىٰ ۚ وَ إِنْ أَصَابَهُ مَفْئِذَةٌ مِّنَ الْقَلْبِ عَلَىٰ ذُنُوبِهِ خَسِرَ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةَ ۚ وَ هُوَ فِي ضَلَالٍ عَظِيمٍ ۝۱۱ (۱۱) يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ
یہ انداز پنج گونہ اس کو جائے پھر میں ان اپنے منہ پر غلوئی دنیا اور آخرت
ذالک هو الضمران المبین ۱۱) يدعوا من دون الله ما لا ينفعهم
یعنی ہے تو اس کے سوا کسی چیز کو نہ اسکا نفع کرے

وَمَا لَا يَنْفَعُهُ ذَلِكَ هُوَ الظَّلَامُ الْبَعِيدُ ﴿۳۱﴾ يَدْعُوا لِمَنْ كَفَرُوا
اور نہ اسکا فائدہ کرے۔ جس سے دور جاہل تا گمراہ ہو کر

أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ لَيْشْنُ الْمَوْتَى وَلَيْشْنُ الْحَيِّدِ ﴿۳۲﴾
جس سے پہلے نفع سے قریب اور دور سے دور

خلاصہ تفسیر

اور بعض آدمی اللہ کی عبادت (ایسے طور پر کرتا ہے) جیسے کوئی کسی چیز کے (کٹاؤ پر) ڈکھڑا ہو اور موقع بیکر چلے جئے تیار ہو) پھر اگر اس کو کوئی (دنیوی) نفع پہنچ گیا تو اس کی وجہ سے (ظاہری) قرار پائے اور اگر اس پر کچھ آزمائش ہو گئی تو منہ ڈھاکر دیکھ کر بھول (چلا دیا جس سے) دنیا و آخرت دونوں کو کمو غنجا رہی ہے کھلا نقصان (دنیا کا نقصان تو دنیا ہی آزمائش جو کسی مصیبت سے ہوتی وہ ظاہری ہے اور آخرت کا نقصان یہ ہوا کہ اسلام اور) خدا کو چھوڑ کر اسی چیز کی عبادت کرنے لگا جو دستور عاجز اور بے اثر ہے نہ اس کو نقصان پہنچا سکتی ہے نہ نفع پہنچا سکتی ہے (یعنی اگلی عبادت خاکروہ کو کوئی نقصان پہنچانے کی فکر نہ کرے تو نفع پہنچانے کی کوئی تدبیر نہیں۔ ظاہر ہے کہ قادر مطلق کو چھوڑ کر ایسی چیزیں پسیر کرنا اختیار کرنا خسارہ ہی خسارہ ہے) یہ اختیار دہے گی اگر ایسی ہے (صرف مشرک نہیں کہ اس کی عبادت سے کوئی نفع نہ پہنچے بکڑا فاسد راہ نقصان ہے کیونکہ) وہ ایسے کی عبادت کر رہا ہے کہ اسکا ضرر اسکے نفع سے زیادہ قریب ہے۔ ایسا کا دھاراجی بڑا اور ایسا بھرتی بڑا اور جو کسی طرح کسی حال کسی کام نہ آئے کہ اسکو معنی اور آفاقی اور دوست اور صالحی بنا کر کسی حال اس سے کچھ نفع نہیں۔

معارف و مسائل

کَرِہَ الْمَلَائِكَةُ قَوْلَ يَتَقَبَّلُ اللَّهُ تَعَالٰی، بخدا کی اور اپنی الٰہی حاکم نے حضرت ابن عباس سے دریافت کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجت کے حوزہ طیبہ میں مقیم ہو گئے تو بعض ایسے لوگ بھی آکر مسلمان ہو جاتے تھے جن کے دل میں ایمان کی پختگی نہیں تھی، مگر اسلام لانے کے بعد انکی اولاد اور مال میں ترقی ہو گئی تو کہتا تھا کہ یہ دین اچھا ہے اور اگر اسکے خلاف ہوا تو کہتا تھا کہ یہ بُرا دین ہے ایسے ہی لوگوں کے بارے میں یہ آیت نازل ہوئی ہے کہ یہ لوگ ایمان کے ایک کنارہ پر کھڑے ہیں۔ اگر ان کو ایمان کے جھڈ دنیوی رحمت اور مال و سامان مل گیا تو اسام پر جم گئے اور اگر وہ بطور آزمائش کسی تکلیف اور مشاق میں مبتلا ہو گئے تو دین سے بھر گئے۔

اِنَّ اللّٰهَ يَدْخُلُ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا وَكَانُوا الصّٰلِحِيْنَ جَدَّتْ تَجْوِيْ مِنْ

اشر داخل کرے گا ان کو جو ایمان لائے اور ہیں بہت نیکس بالوں میں جتنی میں

تَحْتُمَاۤ اِلَّا تَكْفُرَاۤ اِنَّ اللّٰهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيْدُ ﴿۱۶﴾ مَن كَانَ يَظُنُّ اَنَّهُ

تھے جن کے خبریں اشر کرتا ہے جو چاہے جس کو یہ خیال ہو کہ

لَنْ يَنْصُرَهُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآٰخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ اِلَى السَّمَاءِ

ہرگز نہ مدد کرے گا اس کی اشر دنیا میں اور آخرت میں تو تھامے ایک دھنی آسمان کو

ثُمَّ لِيَقْطَعَنَّ فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُدْهِبَنَّ كَيْدُهُۥ مَا يَغِيْظُ ﴿۱۷﴾ وَكَذٰلِكَ

پھر کاٹ ڈالے اب دیکھے کہ جاتا رہا اس کی اس تدبیر سے اس کا غصہ اور جن آسمان

اَنْزَلْنٰهُ اٰیٰتٍ بَيِّنٰتٍ وَّاَنَّ اللّٰهَ يَهْدِيْ مَنْ يُرِيْدُ ﴿۱۸﴾

ہم نے یہ قرآن نازل کیا اور یہ ہے کہ اشر تھا دیتا ہے جس کو چاہے

خلاصہ تفسیر

بلاشبہ اشر تعالیٰ ایسے لوگوں کو ہدایاں دے گا اور اچھے کام کئے و جنت کے ایسے بالغوں میں

داخل فرمائش کریں گے کہ بچے نہیں جاوی ہو گئی اور اشر جس شخص یا قوم کو کوئی ثواب یا عذاب دینا

چاہے اس کو کوئی روکنے والا نہیں کیونکہ اشر تعالیٰ (قادر مطلق ہے) جو ارادہ کرتا ہے سب کو دیتا ہے

(اور میں لوگوں کے وہی حق میں جہاد کریں گا اگر آپا ہے اگلی آیت میں اُن کی ناکامی اور وہی کا بیان ہے)

فرمایا، جو شخص (رسول اشر ہے اشر علیہم السلام کے ساتھ مخالفت اور مخالفت کر کے) اس بات کا نتیجہ

دکھتا ہو کہ (میں غالب آجاؤں گا اور آپکے دین کی ترقی کو روک دوں گا اور یہ کہ) اشر تعالیٰ رسول و صلی اشر

علیہم السلام کو اور آپکے وہی کسی دنیا و آخرت میں مدد نہ کرے گا تو اسکو چاہیے کہ ایک نئی آسمان کا ٹکڑا لے

(اور آسمان سے باندھ لے) پھر (اس دھنی کے ذریعہ اگر آسمان پر پہنچ سکے تو پہنچ جائے گا) اس

دھنی کو صرف کرانے (اور اسی ہرے کہ ایسا کوئی نہیں کر سکتا) تو پھر غور کرنا چاہیے آپا کسی (دین)

تدبیر (جس سے بالکل عاجز ہے) اس کے بغیر اور غصہ کی چیز کو (یعنی دھنی کو) سوتوڑ کر رکھتی ہے

اور ہم نے اس (قرآن کو اسی طرح آنا دیا ہے کہ) ہمیں ہمارے ارادے اور قدرت کے سوا کسی کا

داخل نہیں جس میں کوئی دھنی (نہیں ہے جن کی) ہوگا اور اشر تعالیٰ ہی جس کو چاہتا ہے ہدایت کرتا ہے۔

معارف و مسائل

مَنْ كَانَ يَظُنُّ اَنَّهُ لَنْ يَنْصُرَهُ اللّٰهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآٰخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ اِلَى السَّمَاءِ

اپنے رسول اور اُنکے دین کی مدد نہ کرے اُن کو جہنم چاہیے کہ یہ تو جہنمی ہو سکتا ہے جبکہ معاذ اللہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے منصب نبوت سلب ہو جائے اور آپ پر وحی آنا منقطع ہو جائے کہ کلام اللہ
 جس کو نبوت و رسالت سپرد فرماتا ہے اور اسکو وحی الہی سے نازل ہوتا ہے اُسکی مدد تو دنیا و آخرت میں کئے
 کا اُس کی طرف سے پختہ عہد ہے اور قطعاً بھی اسکے خلاف نہ ہونا چاہیے تو جو شخص آپ کی اور آپ کے
 کی ترقی کو روکنا چاہتا ہے اُسکو اگر اسکے منصب میں ہو تو ایسی تدبیر کرنا چاہیے کہ یہ منصب نبوت
 سلب ہو جائے اور وحی الہی منقطع ہو جائے۔ اس کا دعویٰ کو ایک فرضِ حلی کے عنوان سے اس طبع
 قیصر کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وحی کو منقطع کر لینا کام کرنا چاہتا ہے تو کسی طرح
 آسمان پر اُپہیے وہاں چکر اس سلسلہ وحی کو ختم کرے۔ اور خدا ہر پہلے کہ کسی کا اس طرح آسمان پر چلنا
 نہ اللہ تعالیٰ سے قطع وحی کو کہنا ممکن تو پھر جب تدبیر کوئی کارگر نہیں تو اسلام و ایمان کے خلاف
 غیظ و غضب کا کیا نتیجہ؟ یہ تفسیر حسینہ و روشنہ میں اس آیت سے روایت کی ہے اور میرے نزدیک
 سب سے بہتر و درصاف تفسیر ہے (پہلی، القرآن مع تحفہ)

قرطبی نے اسی تفسیر کو ابو جعفر ثمالی سے نقل کر کے فسر کیا کہ یہ سب سے اعلیٰ تفسیر ہے اور حضرت
 ابن عباس رضی اللہ عنہما نے بھی اس تفسیر کو نقل کیا ہے۔ اور بعض مضامین نے اس آیت کی تفسیر یہ کی ہے کہ
 سارا سے مراد اپنے مکان کی چمت ہے اور مراد آیت کی یہ ہے کہ اگر کسی معاذ جاہلی کی خواہش یہ ہے
 کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول اور اُنکے دین کی مدد نہ کرے اور وہ اسلام کے خلاف غیظ و غضب لئے پئے
 ہے تو کچھ نہ کہہ سکی یہ مراد تو کہی ہوئی نہ ہوگی اس احمقہ غیظ و غضب کا تو علاج یہی ہے کہ چمت
 میں ترقی دل کر رہا ہستی لیل اور مرد جائے۔ (منہجی و لغوی)

إِنَّ الَّذِينَ أَصْنَوْا فِيمَا كَانُوا هَادُوا وَصَابِئِينَ وَنَصَارَىٰ

جو وہی مسلمان ہیں اور جو یہود ہیں اور صابئی اور نصاریٰ اور

الْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْأَنْجَامِ

یوحس اور جہنم رک کرتے ہیں مفرقہ اللہ فیصلہ کھاتا ہے انہیں قیامت

الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ﴿۱۸﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ

کے دین اللہ کے سامنے ہے ہر چیز پر قوی نہیں دیکھا کہ اللہ کہ

يَخْلُقُ لَهُ مَنَ فِي السَّمٰوٰتِ وَمَنَ فِي الْأَرْضِ وَالْقَمَرَ

بندہ کرتا ہے جو کوئی آسمان میں ہے اور جو کوئی زمین میں ہے اور سورج اور چاند

وَالنَّجْمُومَ وَالْجِبَالَ وَالشَّجَرَ وَالْآبَ وَكَثِيرٌ مِّنَ النَّاسِ

اور ستارے اور پہاڑ اور درخت اور جانور اور بہت آدمی

وَكَيْفَ يُدْرِكُ عَلَى الْعَذَابِ وَمَنْ يُنْفِ اللَّهُ فَمَالَهُ مِنْ مُكْرِمٍ

اور بہت دیر کہ اُن پر نصیب کیا عذاب اور جس کو اللہ قایل کرے آئے کوئی نہیں عزت دینے والا

إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُشَاءُ ﴿۱۸﴾

اللہ کرتا ہے جو چاہے

خلاصہ تفسیر

اس میں کوئی شخص نہیں کہ مسلمان اور یہود اور مسابیحی اور نصاریٰ اور مجوس اور شرکین، اللہ تعالیٰ اس سب کے درمیان میں قیامت کے روز (حلی) فیصلہ کر دے گا کہ مسلمانوں کو جنت میں اور سب اقسام کافروں کو جہنم میں داخل کر دے گا، بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز سے واقف ہے۔

اسے طلب کیا جاتا ہے کہ یہ بات معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے (یعنی اپنی حالت کے متکام)

سب عاجز ہی کرتے ہیں جو کہ آسمانوں میں ہیں اور جو زمین میں ہیں اور سورج اور چاند اور ستارے

اور پہاڑ اور درخت اور چرپائے اور تمام مخلوقات کے مطیع و فرمانبردار ہونے کے باوجود انسان

جو فاسق و دھوکہ شناس بھی کہلاتا ہے وہ سب کے سب مطیع و فرمانبردار نہیں بلکہ (بہت سے) (قو)

آؤں بھی (اخلاقت اور عاجزی کرتے ہیں) اور بہت سے ایسے ہیں جن پر عذاب کا استحقاق ثابت

ہو گیا ہے اور (یہ یہ ہے کہ) جس کو خدا ذلیل کرے (کہ اسکو ہدایت کی قرینہ نہ ہو) اُس کا کوئی

عزت دینے والا نہیں (اور) اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے اپنی حکمت سے جو چاہے کرے۔

معارف و مسائل

پہلی آیت میں تمام اقوام عالم غرضین اور کفار و پیکر کفار کے انتہائی تسلط و اقتدار کو ہوں کے تسلط و

ارشاد فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس سب کا فیصلہ فرما دے گا اور وہ ہر ایک کے ظاہر و باطن سے باخبر ہیں۔

فیصلہ کیا ہو گا اسکا ذکر بار بار قرآن میں آچکا ہے کہ غرضین صالحین کے لئے ابدی اور لازوال راضی

اور کفار کے لئے دائمی عذاب۔ دوسری آیت میں تمام مخلوقات خواہ زندہ و مرنے والی یا جاندار

نباتات سب کا حق تعالیٰ کے لئے مطیع اور فرمانبردار ہونا بعد بیان قرآن کریم کی فروع انسان کی ذ

قیمیں بیان فرمائی ہیں ایک مطیع اور فرمانبردار سجدہ میں سب کے ساتھ مطیع اور دوسرا سرکش باغی ہر

نئے شخصت۔ اور کتاب فرمان ہونے کا سجدہ کرنے سے تعبیر کیا گیا ہے جسکا ترجمہ خلاصہ تفسیر میں عاجزی

کرنے کے کیا ہے تاکہ مخلوقات کی ہر فروع اور ہر قسم کے سجدہ کو شامل ہو جائے تاکہ کہ انہیں سے ہر ایک

کا سجدہ اُنکے مناسب حال ہوتا ہے انسان کا سجدہ زمین پر پیشانی رکھنے کا نام ہے دوسری مخلوق کا

کا سہو دینی اپنی خدمت میں کے لئے ان کو پیدا کیا گیا ہے اسکو انجام دینے کا اور خدمت کا حق اور کرنا کام ہے
 تمام مخلوقات کے مطیع و فرمانبردار
 تو کھوجی اور تقدیری طور پر غیر اختیاری ہے جس سے کوئی بھی مخلوق نہیں یا

ہونے کی حقیقت

کا زندہ یا مردہ جمادات یا نباتات مستثنیٰ نہیں اس حیثیت میں سب کے سب یکساں طور پر حق تعالیٰ
 کے زیرِ حکم و مشیت ہیں۔ جہاں کا کوئی ذرہ یا پہاڑ اس کے اذن و مشیت کے بغیر کوئی اور فی حرکت نہیں کر سکتا
 دوسری اطاعت و فرمانبرداری اختیاری ہے کہ کوئی مخلوق اپنے قصد و اختیار سے اللہ تعالیٰ کے احکام
 کی اطاعت کرے اس میں نوزن و کفار کا فرق ہوتا ہے کہ نوزن اطاعت شاد و فرمانبردار ہوتا ہے کافر
 اس سے خوف اور سکتہ رہتا ہے۔ اس آیت میں چونکہ نوزن و کفار کا فرق بیان فرمایا ہے یہ قرینہ مسئلہ ہے
 کہ اس میں مجدد اور فرمانبرداری سے مراد صرف تنوکی و تقدیری اطاعت نہیں بلکہ اختیاری اطاعت و ایجابی
 ہے۔ اس میں شجرہ نہ دیکھا جائے کہ اختیاری اور اطاعت تو صرف زوی العقول و انسان اور جن جنوں
 میں ہو سکتی ہے۔ حیوانات، نباتات، جمادات میں عقل و شعور ہی نہیں تو پھر قصد و ارادہ کہاں آئے
 اطاعت اختیاری کی کسی دیکھ کر قرآن کریم کی بے شمار خصوصیات اور تصریحات سے یہ بات ثابت ہے
 کہ عقل و شعور اور قصد و ارادہ سے کوئی بھی مخلوق خالی نہیں، کئی بیشی کا فرق ہے۔ انسان اور جن کو
 اللہ تعالیٰ نے عقل و شعور کا ایک کامل درجہ عطا فرمایا ہے اور اسی لحاظ کو احکام امر و نہی کا مختلف
 بنایا گیا ہے اللہ کے سوا باقی مخلوقات میں سے ہر نوع اور ہر صنف کو اس صنف کی ضروریات کے
 موافق عقل و شعور دیا گیا، انسان کے بعد سب سے زیادہ عقل و شعور حیوانات میں ہے اس کے
 دوسرے نہیں، نباتات میں دوسرے ہیں، جمادات کا عقل و شعور تو عام طور پر
 محسوس کیا جاتا ہے نباتات کا عقل و شعور بھی قدساعز و تحقیق کرنے والا یہ بیان قیاس ہے لیکن جمادات
 کا عقل و شعور انکم اور غنی ہے کہ تمام انسان اس کو نہیں پہچان سکتے۔ سحر و جادو کے خفا
 نامک نے خبر دی ہے کہ وہ بھی عقل و شعور اور قصد و ارادے کے مالک ہیں۔ قرآن کریم نے انسان
 زمین کے باد سے بھی فرمایا ہے **فَاَنفِثْنَا مِنْ حُلُقُمِ نَفْسًا**، یعنی جب اللہ تعالیٰ نے آسمان و زمین کو حکم
 دیا کہ تم کو ہمارے تابع فرماؤ، پہلی نفی سے فرمانبرداری اختیار کر، دوسرا جبراً اور حکماً کرنا چاہتا
 ہے تو آسمان و زمین نے عرض کیا کہ ہم اپنے ارادے اور خوشی سے اطاعت و فرمانبرداری قبول کر لیتے ہیں
 اور دوسری جگہ پہاڑ کے پتھروں کے متعلق قرآن کریم کا ارشاد ہے **فَاَنفِثْنَا مِنْ حُلُقُمِ نَفْسًا**، یعنی جب
 اللہ تعالیٰ نے جبراً انسان کو مشیت و خوف کے باد سے اپنے رشتہ کرنا چاہا تھا۔ اسی طرح
 احادیث کثیرہ میں پہاڑوں کی باہم گفتگو اور دوسری مخلوقات میں عقل و شعور کی شہادتیں بکثرت
 ملتی ہیں۔ اس لئے اس آیت میں جس اطاعت و فرمانبرداری کو مجدد کے غلط سے تعبیر کیا گیا ہے،

اس سے اطاعت اختیار کرنا اور ادا کرنا ہے اور سننے آیت کے یہ ہیں کہ نزع انسان کے علاوہ (جن کے نفس میں جنات بھی داخل ہیں) باقی تمام مخلوقات اپنے قصد و اختیار سے اللہ تعالیٰ کی ہدایت میں ہندہ رہیں، تاکہ فرمان میں صرف انسان اور میں ایسے ہیں جن میں دھوکہ ہو سکے ایک شخص دین میں ہندہ گزار دوسرے کافر و فریب ہندہ سے غریب ہیں کو دھوکے میں ڈال کر دے کہ کچھ بھی کی توفیق نہیں دینی **عَلَفَ الْكَاذِبُ**

هٰذِهِنَّ حَصَنَاتُ الْغَنَىٰ ۚ وَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ

یہ اور مافی ہاں جو گناہوں میں اپنے دہ پر سوئے ہوئے ان کے واسطے ہوتے ہیں

ثِيَابُ الْمُنَىٰ ۚ يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ ۖ (۱۱) يُصْفَرُ

پڑنے آگ کے واسطے وہ ان کے سر پر ہوتا ہے اور ان کے سر پر ہوتا ہے

بِهِ مَا فِي بَطُونِهِمْ ۖ وَالْجُلُودُ (۱۲) وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ (۱۳)

اس سے جو کہ ان کے پیٹ میں ہے اور کھلی ہیں اور ان کے واسطے چھوڑے ہیں لوہے کے

كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا مِنْ غَمٍّ أُعِيدُوا فِيهَا ۚ وَذُوقُوا

جب چاہیں کہ باہر نکل جائیں اور نزع سے نکلنے کے بارے میں نکلنے والے باہر آئے اور پھر لوٹتے رہیں

عَذَابَ الْحَرِيقِ (۱۴) إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا

پہلے کا عذاب جہنم اور داخل کرے گا ان کو جو یقین لائے اور کریں

الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ۚ يُدْخِلُ اللَّهُ فِيهَا مَنْ أَسَاءَ

جہنم میں جو بھی ہیں ان کے لیے جہنم میں گناہ کرتے ہیں ان کو وہاں کہیں

مِنْ ذَهَبٍ ۚ وَلَوْ لَوْ ۚ وَلِيَا سَهْمٍ فِيهَا حَرُونَ (۱۵) وَهَذَا ذِكْرُ الْقُرْآنِ

سوئے کے اور سوئے اور ان کی ہر ایک ہے وہاں دینم کی اور وہاں ان کے لیے

مِنَ الْقَوْلِ ۚ وَهَذَا ذِكْرُ الْوَعْدِ الْحَقِّ (۱۶)

سچری بات کی اور ہائی اس قرآنوں والے کی راہ

خلاصہ تفسیر

(یہ) کا ذکر اور آیت (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا) میں ہوا ہے، یہ دو فرق ہیں (ایک یوں دوسرا کافر۔ پھر کافر گرد کی کئی قسمیں ہیں۔ چھوڑ، نصاریٰ، صابئیہ، یہود اور بت پرست، جنہوں نے اپنے آپ کے بارے میں (معتقد) ادا کیا ہے (یہ) (یہ) اختلاف کیا (اس اختلاف کا فیصلہ قیامت میں اس طرح ہوگا کہ) جو لوگ کافر تھے ان کے (پہننے کے لئے) آگ کے پڑے قلعے کئے

کے گنگن اہل غیبت میں مسلمانوں کے پاس آئیں گے وہ نہیں دیکھ جائیں گے اور جب نامہ دینی اظہار کے زمانے میں خاص کا ملک فتح ہوا اور اہل دینی کے پگنگن دوسرے اصولی غیبت کیساتھ آئے تو سر اربعین کاٹنے کے مطالبہ کیا اور ان کو دیکھ گئے۔ خلاصہ یہ ہے کہ جیسے سر پہنی پہننا عام مزدوروں کا اور دن نہیں، شاہی اعزاز ہے اسی طرح ہاتھوں میں گنگن بھی شاہی اعزاز رکھے جائے ہیں اسلئے اہل جنت کو گنگن پہنانے جائیں گے۔ گنگن کے متعلق اس آیت میں اور سورہ فاطر میں تو یہ ہے کہ وہ سونے کے ہیں گے اور شوق و ہر میں پگنگن چاندی کے بنائے گئے ہیں اس لئے حضرات مفسرین نے فرمایا کہ اہل جنت کے ہاتھوں میں تین طرح کے گنگن پہنائے جائیں گے ایک سونے کا، دوسرا چاندی کا تیسرا موتیوں کا جیسا کہ اس آیت میں موتیوں کا بھی ذکر موجود ہے۔ (قطعی)

دیشم کے کچھ بڑے مزدوروں کے لئے حرام ہیں [آیت مذکورہ میں ہے کہ اہل جنت کا لباس دیشم کا ہو گا مگر یہ ہے کہ ان کے تمام طبوسات اور فرش اور پرے وغیرہ دیشم کے ہونگے جو دنیا میں سب سے زیادہ بہتر لباس سمجھا جاتا ہے اور جنت کا دیشم ظاہر ہے کہ دنیا کے دیشم سے صرف نام کی شرکت رکھتا، ورنہ اس کی عمدگی اور بہتری کو اس سے کوئی مناسبت نہیں۔

امام نسائی اور زہاد اور ترمذی نے بسندِ صحیحہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ سے یہ روایت نقل کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اہل جنت کا دیشم لباس جنت کے پھلوں میں سے نکلا ہوا اور حضرت جابرؓ کی ایک روایت میں ہے کہ جنت میں ایک درخت ایسا ہو گا جس سے دیشم پیدا ہو گا اور اہل جنت کا لباس اسی سے تیار ہو گا (مشکوٰۃ)

حدیث میں امام نسائی نے حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من لبس الحریر في الدنيا لم يلبس في الآخرة ومن شرب الخمر في الدنيا لم يشرب في الآخرة ومن شرب في الدنيا لم يشرب في الآخرة لعل في الجنة رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم لباس اهل الجنة وشرب اهل الجنة وابتاع اهل الجنة (الدر المنثور)

مراہ یہ ہے کہ میں شخص نے دنیا میں یہ کام کئے اور تو یہ نہیں کی وہ جنت کی ان تین چیزوں سے محروم رہے گا اگرچہ جنت میں داخل بھی ہو جائے جیسا کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ کی روایت میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں شخص نے دنیا میں شراب پی اور پھر اس سے تو یہ نہیں کی

وہ اکثریت میں جنت کی شراب کے محروم رہے گا (رواہ الاصحاح: حقیقی) نیز ایک دوسری حدیث میں حضرت ابو سعید خدریؓ کی روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا :

میں نے اپنے ابا پر، شہید ہونے پر، آخرت میں نہ پہنچنے کا کوئی
جستہ میں داخل کیا اور چلنے والے دوسرے اچھے لوگ عالم
میں گئے چلے گئے تھے۔

من ليس له عروبة في القارة العربية. في الخارج وفي
داخل القارة ليس له أهل لمجدة ولوريب. عروبة
يبرواذك الخلفاء في مسند وقال القائل
أنا ذاك المحبوب.

یہاں پہنچنے پر محنت ہے کہ جب ایک شخص جنت میں داخل کر دیا گیا پھر اگر وہ کسی چیز سے محروم ہو گیا تو اسکو حسرت و افسوس ہے گا اور جنت اس کی جگہ نہیں۔ وہاں کوئی شخص کو کسی کا غم و افسوس نہیں ہونا چاہیے اور اگر حسرت و افسوس نہ ہو تو پھر اس محرومی کو کوئی فائدہ نہیں رہتا۔ اسکا جواب قریشی لکھے اچھا دیا ہے کہ اہل جنت کے میں طرح مقامات اور درجات مختلف اور صفات اعلیٰ و ادنیٰ ہوں گے۔ اُن کے تفاوت کا احساس ہی سب کو ہو گا مگر اس کے ساتھ ہی میں تعالیٰ شانہ اہل جنت کے قلوب پر ایسے بار دے گا کہ اُن میں حسرت و افسوس کی کسی چیز کا اثر نہ رہے گا اور ان سے نہ ذرا دقتی داخل

وَهُذِهِ آيَاتُ الْكِتَابِ مِنَ الْكِتَابِ، حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس سے مراد کہ کتبہ

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَوْ يَصْذُقُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَالْمَسْجِدِ الْحَرَامِ

۱۔ اگر منکر ہوئے اور دیکھنے کی خاطر کسی واقعے سے اور مسجد عسکرام سے

الَّذِي جَعَلَهُ لِلنَّاسِ سَوَاءً ۖ الْعَالَفُ فِيهِ وَالْبَادِي وَمَنْ يُرِدْ

وہم سے بنائی سب لوگوں کے واسطے برابر ہے اسی لئے وہ ہر ایک کے لئے برابر ہے اور جو اُنکی چیز

فِيهِ بِالْحَقِّ يُظْلَمُ شَيْءٌ مِنْ عَذَابِ آتِيهِ ۖ

چاہے فیڑی راہ شہادت سے اُٹھے ہم نکھائی کے ایک مذاپ (روانک)

خلاصہ تفسیر

بیشک جو لوگ کافر ہو گئے اور (مسلمانوں کو) ان کے واسطے سے اور کھانا حرام سے روکتے ہیں

تاکہ مسلمان عمرہ ادا کر سکیں حالانکہ حرم کی حیثیت یہ ہے کہ اس میں کسی کی خصوصیت نہیں ہے۔

میں کو ہم نے قیام آبادیوں کے واسطے مقرر کیا ہے کہ ان میں سب برابر ہیں اس دھرم کے داخل

درد) میں رہتے والا بھی (یعنی جو لوگ وہاں نہیں ہیں) اور ہا ہر کے آئیوالا (مسافر) بھی

اور حج کوئی اس میں (یعنی حرم شریف میں) عظم کے ساتھ کوئی بے دینی کا کام کرنے کا ارادہ کر چکا تو ہم اس شخص کو مذاب و درنگ چھٹا دیں گے۔

معارف و مسائل

پہلی آیت میں خوشن اور کٹاؤ کے دو فریق کی باہمی غاصت کا ذکر تھا اسی غاصت کی ایک خاص صورت اس آیت میں بیان کی گئی ہے کہ ان میں بعض ایسے کٹاؤ ہیں جو خود گراہی پر چھ ہونے میں وہ مردوں کو بھی اشرف کے راستہ پر چلنے سے روکتے ہیں۔ ایسے ہی لوگوں نے رسول اشرف صلی اللہ علیہ وسلم اور ان کے صحابہ کو جبکہ وہ عروہ کا احرام باندھ کر حرم شریف میں داخل ہونا چاہتے تھے مسجد حرام میں داخل ہونے سے روک دیا یا ان کے مسجد حرام اور حرم شریف کا وہ حصہ جس سے لوگوں کی عبادت عروہ و حج کا تعلق تھا ان کی ایک میں داخل نہیں تھا جس کی چار پر تن کو مزاحمت اور عاصمت کا کوئی حق پہنچتا، بلکہ وہ سب لوگوں کے لئے یکساں ہے جہاں باشندگان حرم اللہ باہر کے مسافر اور شہری اور ہر دینی سب برابر ہیں۔ آگے ان کی سزا کا ذکر ہے کہ جو شخص مسجد حرام (یعنی پورے حرم شریف) میں کوئی بے دینی کا کام کرے گا جیسے لوگوں کو حرم میں داخل ہونے سے روکنا یا دوسرا کوئی خلاف دین کا کام کرنا، اس کو مذاب و درنگ چھٹایا جائے گا خصوصاً جبکہ اس بے دینی کے کام کے ساتھ عظم یعنی مشرک بلایا جاتا ہو جس کا مشرکین مکہ کا حال تھا جنہوں نے مسلمانوں کو حرم میں داخل ہونے سے روکا کہ ان کا یہ عمل بھی خلاف دین ناروا تھا پھر اس کے ساتھ وہ کفر و شرک میں بھی مبتلا تھے۔ اور اگرچہ ہر خلاف دین کام نہ عموماً مشرکین کفر پر مجب ہر زمانے میں حرام اللہ انتہائی جرم دگنہ! موجب مذاب ہے مگر جو ایسے کام حرم مقررہ کے اندر کرے اس کا جرم ڈوگنا ہو جاتا ہے اس لئے یہاں حرم کی تخصیص کر کے بیان کیا گیا ہے۔

يُضَاعَفْ ذَنْبُ مَنْ سَبَّحَنِيَ اللَّهُ، سَبَّحَنِيَ اللَّهُ مراد اسلام ہے یعنی آیت کے یہ لوگ خود تو اسلام سے ڈھریں ہیں دوسروں کو بھی اسلام سے روکتے ہیں۔

وَالْمَسْجِدَ الْأَشْرَكَ اور یہ آئن کا دوسرا گناہ ہے کہ وہ مسلمانوں کو مسجد حرام میں داخل ہونے سے روکتے ہیں۔ مسجد حرام اصل میں اس مسجد کا نام ہے جو بیت اللہ کے گرد بنائی ہوئی ہے اور یہ جرم مکہ کا ایک اہم جز ہے لیکن بعض مرتبہ مسجد حرام بول کر قرآن حرم مکہ بھی مراد لیا جاتا ہے جیسے خود اسی واقعہ یعنی مسلمانوں کو عروہ کے لئے حرم میں داخل ہونے سے روکنے کا جو صورت پیش آئی وہ یہی تھی کہ کٹاؤ مکہ نے آپ کو صرف مسجد میں جانے سے نہیں بلکہ وہ حرم مکہ میں داخل ہونے سے روک دیا تھا جو احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور قرآن کی کلیہ ناس واقعہ میں مسجد حرام کا لفظ جسے مطلق حرم استعمال

فرمایا ہے وَصَلَّوْا عَلٰی نَبِيِّكُمْ اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ الْحَرَامَ۔

تفسیر درخشید میں اس جگہ مسجد حرام کی تفسیر میں پورا حرم قرار دینا حضرت ابن عباس سے روایت ہے۔
 حرم کہ میں سب مسلمانوں کے اتنی بات پر تمام آیت اور التعلیقات کا اتفاق ہے کہ مسجد حرام ہر دو
 مساوی حق کا مطلب حرم شریف کے کہ وہ تمام تعلق میں سے افضل درج کا تعلق ہے جیسے
 صفاء مردہ کے درمیان کا میدان میں بھی ہوتی ہے اور مٹی کا پورا میدان اسی طرح غلات کا بیڑا
 میدان اور مرد لٹک کا پورا میدان یہ سب زمینیں سب دنیا کے مسلمانوں کے لئے وقف عام ہیں کسی
 شخص کی ذاتی ملکیت ان پر نہ رکھی ہوئی ہے نہ ہو سکتی ہے ان کے علاوہ کچھ محرم کے عام مکانات
 اور باقی حرم کی زمینیں ان کے متعلق بھی بعض التعلیقات کا یہی قول ہے کہ وہ بھی وقف عام ہیں۔
 ان کا فروخت کرنا یا گرایہ دینا حرام ہے ہر مسلمان ہر جگہ شہر کے ہر گوشہ دوسرے فقہاء کا فقہاء کہتا ہے
 کہ کہ کے مکانات و کتب خاص ہو سکتے ہیں ان کی خود فروخت اور ان کو گرایہ پر دینا ناجائز ہے حضرت غلامی
 سے ثابت ہے کہ انھوں نے صفوان بن امیہ کا مکان مکہ مکرمہ میں خود کراس کو حجرہوں کے لئے
 قید خانہ بنایا تھا امام عظیم ابن عقیقہ سے اس میں روایتیں منقول ہیں ایک اپنے قول کے مطابق دوسری
 دوسرے قول کے مطابق درختوں دوسرے قول پر ہے۔ کذا فی شرح طحاوی۔ یہ بحث کتب فہرست میں
 مفصل مذکور ہے مگر اس آیت میں حرم کہ جن حصوں سے روکنے کا ذکر ہے وہ حصے ہر حال سب کے
 نزدیک وقف عام ہیں ان سے روکنا حرام ہے آیت مذکورہ سے اسی کی حوت ثابت ہوئی۔ وہاں حرم
 وَتَحْنِیْطُہٗ فِیْہِمْ دَارَ اٰیۃٍ وَّ اٰیۃٍ وَّ اٰیۃٍ وَّ اٰیۃٍ کے متعلق ہے حدیث میں حدیث سے بحث چاہئے ہیں۔
 اس جگہ الحاد سے مراد مجاہد و قتادہ کے نزدیک کفر و شرک ہے مگر دوسرے مفسرین نے اس کو اپنے
 عام معنی میں قرار دیا ہے جیسے ہر گناہ اور اشرار و رسول کی نافرمانی داخل ہے یہاں تک کہ اپنے قادم کو
 کالی دینا بڑا گناہ بھی۔ اور اسی معنی کے لحاظ سے حضرت عطاء نے فرمایا کہ حرم میں الحاد سے مراد
 اسی غیر حرام کے داخل ہو جانا یا منوعات حرم میں سے کسی ممنوع چیز کا ارتکاب کرنا جیسے حرم
 کا شکار یا دنیا یا اسکا درخت کاٹنا وغیرہ۔ اور جو چیزیں شریعت میں ممنوع ناجائز ہیں وہ بھی جگہ
 گناہ اور موجب ظاہر ہیں حرم کی تخصیص اس بناء پر کی گئی کہ میں حق حرم کہیں گئی کا ظاہر بہت دور
 جاتا ہے اسی طرح گناہ کا ظاہر بھی بہت دور جاتا ہے (مذہب مجاہد) اور حضرت عبداللہ بن مسعود سے اسکی
 ایک تفسیر یہ بھی منقول ہے کہ حرم کے علاوہ دوسری جگہوں میں بعض گناہ کا ارتکاب کرنے سے گناہ نہیں
 کھاجاتا جب تک عمل ذکر سے حرم میں حرمت ارادہ پختہ کر لیں یہ بھی گناہ کھاجاتا ہے۔ قرطبی نے
 بھی تفسیر ابن عمر سے بھی نقل کی ہے اور اس تفسیر کا صحیح کہا ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما
 نے جاتے تو دو ٹوکے لگاتے تھے ایک حرم کے اندر دوسرا باہر۔ حرم میں مگر اپنے دل و خیال یا اقدام

و تعلق میں کسی کو کسی بات پر سرزنش اور عقاب کرنا ہوتا تو حرم سے باہر والے فیجے میں جا کر یہ کام کرتے تھے۔ جوگوں نے مسلت و دیانت کی توفیق پیا ہم سے یہ بیان کیا جاتا تھا کہ انسان جو عقاب نمازنی کے وقت مولا علیہ السلام یا بنی علیہ السلام کے الفاظ پڑھتا ہے یہ بھی اللہ تعالیٰ الحرم میں داخل ہے (معلقہ)

وَإِذْ بَوَّأْنَا لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ الْبَيْتِ أَنْ لَا تُشْرِكْ بِي شَيْئًا وَ

اور جب شریک کر دی ہم نے ابراہیم کو بچہ اسی گھر کی کہ شریک نہ کرنا میرے ساتھ کسی کو

كُفِّرْ بَيْنِي وَبَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝۱۰

پاک دیکھ میرا گھر میں کفر کرنے والوں کے واسطے اور کفر سے روکنے والوں کے اور دیکھ دیکھہ والوں کے

أَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ

دیکھادے قوموں میں حج کے واسطے کہ آئیں تیری طرف ہر وہی چکر اور سوار چکر آئے ہڈے اذوق میں پلٹائیں

مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ ۝۱۱ لِيَشْهَدُوا مَنَافِعَ لَهُمْ وَيَذْكُرُوا

و اجاہوں دور سے تاکہ یاد رکھیں اپنے لاکھوں کی نعمتوں پر اور یاد رکھیں

أَسْمَاءَ اللَّهِ فِي آيَاتٍ مَعْلُومَاتٍ عَلَى مَا رَأَوْا مِنْ قُدْرَتِهِ ۝۱۲

اسم کا نام کوئی وہی جو معلوم ہی ذرا بل جو باہوں سواہلی کے جو اشارے دینے ہی

الْأَنْعَامِ ۝۱۳ فَكُلُوا مِنْهَا وَأَطِيعُوا أَمْرَ الْفَتَنِ ۝۱۴ ثُمَّ لْيَقْضُوا

ان کو سوکھا اسی میں سے اور کھلاؤ پڑے حال کے محتاج کو پھر چاہیے کہ نعم

تَقْتُلَهُمْ وَلِيُؤْفُوا نَذْرَهُمْ وَيُكْفُوا بِالْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۝۱۵

کو دیں و قاتل پہلی اللہ بکری کر دیا اپنی نہیں اور طوات کریں اس قدم قمر کا

خلاصہ تفسیر

اور اس قسم کا بیگ نہ کیجئے کہ جب کہ تم نے ابراہیم علیہ السلام کو خدا کیسے کی جگہ بتا دی
 دیکھو کہ اس وقت خدا کیسے بنا ہوا تھا اور کونسا تھا کہ اس مکان کو عبادت کے لئے تیار کر دے اور اس
 عبادت میں میرے ساتھ کسی چیز کا شریک نہ کرنا (یہ دراصل ان کے ہمد کے لوگوں کو کشتنا تھا
 اور بنا بہیت اللہ کے ساتھ شریک کی ممانعت کی ایک خاص وجہ یہ بھی ہے کہ بہیت اللہ کی طرف نماز اور
 اسکا طوات کرنے کے کسی جاہلی کو یہ شہر نہ پہنچائے کہ یہی صہور ہے) اور میرے فکر کو طوات کرنے والوں
 کے اور نماز میں قیام اور کھانا و کھانا کرنے والوں کے واسطے (خا ہری اور باطنی خجاسات میں کھانا
 شریک ہے) پاک دیکھنا (یہ بھی دراصل دوسروں کی کوشش تھا ابراہیم علیہ السلام سے تو اس کے

خلافت کا احوال ہی نہ تھا) اور (ابراہیم علیہ السلام سے یہ بھی کہا گیا کہ) لوگوں میں سچ کے (قرنیہ) کو
 کا اعلان کرو (اس اعلان سے) لوگ ہمارے پاس (یعنی بخاری اس مقدس عمارت کے پاس)
 چلتے ہیں کے پیادہ بھی اور (ظلی سفر کی وجہ سے) نبیؐ جو چاہنے والی) اوشنیوں پر بھی چونکہ دور دراز راستوں
 سے پہنچی ہوں گی (اور وہ) تمگ اس لئے آویں گے (تاکہ اپنے اپنے دینی اور دنیوی) خواہ گئے حاضر
 ہو جاویں (دینی فوائد تو معلوم و مشہور ہیں و دنیوی فوائد بھی اگر مشہور نہ ہوں مغلطہ غریب و فرد غت اور
 قربانی کا گوشت وغیرہ تو یہ بھی کوئی مذہب نہیں) اور (اس لئے کہ) اس کے ہاں (مقام مقدس میں) جو
 قربانی کے ایام دوسوں سے باہر ہیں (یعنی ایک ہی ہیں) ان کے ہاں (چاہے وہ) (یعنی قربانی کے جانوروں
 پر ذبح کے وقت حاضر کا نام میں جو خدا تعالیٰ نے اُن کو عطا کئے ہیں) (ابراہیم علیہ السلام کے خطاب کا
 معنیوں جو چکا آگے آتے تھے) (قربانی کے) حاضرین میں سے تم بھی کیا کرو۔
 (کہ یہ جائز ہے اور مستحب یہ ہے کہ) (صعبیت نہ وہ خطاب کو بھی کھلا کر دے) (یعنی قربانی کے ہوں) لوگوں
 کو چاہیے کہ اپنا نیک عمل (یعنی ابراہیم علیہ السلام کے) (یعنی سرسبز زمین) اور اپنے واجبات کو (یعنی
 نذرت قربانی وغیرہ واجب کر لی ہو یا نذر جو احوال کے واجب ہیں اُن سب کو اُن کو (یعنی
 ذراہیں ایام معلومات میں) اس مومن و مشورہ گھر (یعنی بیت اللہ) کا حواضت کریں (یعنی نذرانہ قربانی)

معارف و مسائل

اس سے پہلی آیت میں مسجد حرام اور حرم سے دیکھنے والوں پر عذاب شدہ یہ کی دھمکانی ہے آگے
 اس کی مناسبت سے بیت اللہ کے خاص فضائل اور عظمت کا بیان ہے جس سے اُن کے فضل کی قیامت
 اور زیادہ واضح ہو جائے۔

بیت اللہ کی ابتدا قرآن مجید آیت ۱۰۷ (توبہ) میں ہے: ﴿وَمَا أَفْضَلُ لِمَنْ كُنَّ يَتَّقُونَ﴾
 اور وہ ہے کا مکان دینے کے معنی میں آتا ہے۔ معنی آیت کے یہ ہیں کہ یہ بات قابل ذکر ان یاد رکھنے
 کی ہے کہ جب ابراہیم علیہ السلام کو اُس جگہ کا ٹھکانا دیا جہاں بیت اللہ ہے۔ اس میں اٹھارہ ہے کہ
 حضرت ابراہیم علیہ السلام پہنچے اس زمین پر آباد تھے جیسے کہ روایات سے ثابت ہے کہ ان کو تمک
 شام سے ہجرت کر کر یہاں لایا گیا تھا۔ اور مکان البیت میں اسطوف اشارہ ہے کہ بیت اللہ حضرت
 ابراہیم علیہ السلام سے پہلے موجود تھا جیسے کہ مستبر روایات میں ہے کہ اُن کی پہلی چار تو حضرت آدم علیہ السلام
 کے زمین لانے سے پہلے یا ان کے حاضر ہوئی تھی اور آدم علیہ السلام اور ان کے بعد کے انبیاء بیت اللہ
 کا حواضت کرتے تھے۔ حضرت نوح علیہ السلام کے طوفان کے وقت بیت اللہ کی تعمیر اُٹھائی گئی تھی
 بنیازیں اور ان کی معین جگہ موجود تھی۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو یہیں لاکر ٹھہرایا گیا اور ان کو حکم

دیکھا اَنْ لَکَ ظُلُمٌ فِی شَیْءٍ، یعنی میری عبادت میں کسی کو شرک نہ ٹھہراؤ۔ اسی ہرچہ کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے شرک کرنے کا کوئی احتمال نہیں۔ اُن کی بٹ بیٹنی اور شرک کرنے والوں کا مقابلہ اور اس سخت ترین آزمائش کے واقعات پہلے ہو چکے تھے اس لئے مراد اس سے عام لوگوں کو سنانا کہ شرک سے بچ کر رہو۔ دوسرا حکم یہ دیا گیا وَحَقُّوْا بَیِّنَاتٍ (یعنی میرے گھر کو پاک کیجئے) اس وقت اگرچہ گھر موجود نہیں تھا مگر بیت اللہ دراصل درود و بار اور تعمیر کا نام نہیں، وہ اُس جگہ مقدسہ کا نام ہے جس میں بیت اللہ پہلے بنایا گیا تھا اور اب دوبارہ بنانے کا حکم دیا جا رہا ہے وہ اُن جگہ اور مکان بہر حال موجود تھا اُس کو پاک کرنا یا سکھانے دیا گیا کہ اس زمانے میں یہی قوم کریم اور حاضر نے وہاں کی بیت مکہ جو تھے تھے جن کی پوجا پاٹ ہوتی تھی (تکلیف العین) اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ یہ حکم آئندہ آنے والوں کو سننا ہو اور پاک کرنے سے مراد جیسے گھر شرک سے پاک رکھنا ہے ایسے ہی تھا ہری خیامات اور گنبد گیل سے پاک رکھنا بھی مراد ہے اور ابراہیم علیہ السلام کو اسکا خطاب کرنے سے دوسرے لوگوں کو اہتمام کی فکر دلانا مقصود ہے کہ جب خلیل اللہ کو اسکا حکم تھا ہوا جو خود ہی اس پر عامل تھے تو ہمیں اسکا اہتمام کتنا چاہیئے۔

تیسرا حکم حضرت ابراہیم علیہ السلام کو یہ دیا گیا کہ اَذِّنْ فِی النَّامِیْنَ بِالْحَکِیْمِ، یعنی لوگوں میں اعلان کر دیجئے کہ اس بیت اللہ کا حج پھر فرض کر دیا گیا ہے۔ بنوئی۔ ابن ابی حاتم نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا ہے کہ جب ابراہیم علیہ السلام کو فرضیت حج کے اعلان کا حکم ہوا تو انھوں نے اللہ تعالیٰ سے عرض کیا کہ (یہاں تو جنگلی میدان ہے کوئی شہنشاہی و لا نہیں) جہاں آبادی ہے وہاں میری آواز کیسے پہنچے گی؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اُن کی ذمہ داری صرف اعلان کرنے کی ہے انکے ساری دنیا میں پہنچانے اور پھیلانے کی ذمہ داری ہم پر ہے۔ ابراہیم علیہ السلام نے مقام اورادیم پر کھڑے ہو کر یہ اعلان کیا جس کو اللہ تعالیٰ نے جہت اُلوچا کر دیا اور بعض روایات میں ہے کہ آپ نے جبل ابی قیس پر چڑھ کر یہ اعلان کیا کانوں میں انگلیاں رکھ کر دہرائے اور بائیں اور شترتاد غربا ہر طرف یہ نداء دی کہ اے لوگو تمہارے رب نے اپنا بیت بنایا ہے اور تم پر اس بیت کا حج فرض کیا ہے تو تم سب اپنے رب کے حکم کی تعمیل کرو۔

اس روایت میں یہ بھی ہے کہ ابراہیم علیہ السلام کی یہ آواز اللہ تعالیٰ نے ساری دنیا میں پہنچا دی اور صرف اُن کو نہ تھا بلکہ ہر کسی میں اُن تک پہنچا جس آئندہ ماقیامت پیدا ہونے والے تھے بطور تجویز اُن تک یہ آواز پہنچا دی گئی اور ہر جس کی قسمت میں اللہ تعالیٰ نے حج کو ناکندہ یا ہے انھیں سے ہر ایک نے اس ناکندہ کے جواب میں جیکل اٹھ لیک کہا یعنی حاضر ہو جیکل اقرار کیا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ حج کے تلبیہ کی اصل بنیادی یہی نداء ابراہیمی کا جواب ہے۔ (تذکرہ و ملاحظہ)

آج کے آیت میں اس شکر کا ذکر ہے جو ابراہیم علیہ السلام کے اہل خانہ کو تمام انسانوں تک پہنچا کر
 پہنچانے سے قیامت تک کے لئے قائم ہو گئی وہ یہ ہے کہ ان کو کھانا دیا اور ان کو کھانا کھانے کی
 قوت بخشی، ان اطراف عالم سے لوگ بیت اللہ کی طرف چلے آئے کوئی بڑا کوئی عمارت اور کوئی عمارت سے کوئی
 دے بھی فقیر عمارتوں سے آئے ہوں گے جس سے ان کی ساری عمارتیں اور جو جائیں گی چنانچہ اس وقت سے کہ ان
 کو جہاز ہمارا گزر چکے ہیں بیت اللہ کی طرف حج کے لئے آیا ان کی یہی کیفیت ہے۔ بعد میں آنے والے
 سب انبیاء اور ان کی امتیں بھی اس کی پابندی کریں گی علیہ السلام کے بعد جو نبی اور جلیل القدر
 کو رایت ایمان کی عرب کے باشندے گزر چکے ہیں بت پرستی کی جہازیں بند ہو گئے تھے مگر ان کے انوکھوں کے
 اسی طرح پابند تھے جس طرح ابراہیم علیہ السلام سے قبول و اتوار چلا کرتا تھا۔

بیشک فاعلمنا انکم لکفار یعنی ان کی یہ حاضری دور دورہ سفر کر کے پہنچنے کی کیفیت ہے
 قرآن میں منافع کو بدستور ذکر کرنا ان کے لئے کھانا اور دکان دینا ہے جس میں دینی منافع تو بیشک ہیں وہی
 دنیوی منافع بھی بہت مشاہدہ میں آتے ہیں کہ انکم اتی بآیات خود قاریاں آتے ہیں کہ حج کے سفر
 پر شواہد بڑی قلم فرماتی ہیں جو پہلے لوگ ساری عمر محنت کر کے تھوڑی سی عمارتیں بناتے تھے اور اب
 ایک وقت خرچ کر کے انھوں میں ساری دنیا کی تاریخیں آئی ہیں ایک لاکھ لاکھ ایسے ہیں جو چاہ سکتا ہے کوئی شخص
 دیکھ لے انھوں میں شہر کر کے اور جنت وغیرہ منافع ہو گیا ہو۔ ان کے عمارتوں کا اور ان کے عمارتوں کی انھوں
 میں مکان تعمیر کر کے خرچ کر کے جہازوں آدمی منافع و فخر و تیرا ہر جگہ نظر آتے ہیں۔ اور تھکانے
 سفر حج و عمرہ میں یہ تسلیت ہے کہ اس سے کوئی شخص دنیوی فخر و فخر میں مبتلا نہیں ہوتا
 بلکہ ہمیں روایات میں ہے کہ حج و عمرہ میں قرب کرنا اور اس دنیا کی کوئی دکان دیکھ کر دیکھ کر بے
 تروا سکا بھی مشاہدہ ہو جائے گا اور حج کے عین منافع تو بیت میں آئے ہیں۔ ان کے عین منافع ہیں جو فخر
 اور ہر دور کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حج منافع ہے کہ اس سے
 اور ان میں بے حیائی کی باتوں سے اور ان کے کہ ان سے بچتا رہا تو وہ حج سے ایسی حاصل دے گا
 آج کا گھر گریاں لپٹی ہوں گے یہ ہے ان کے آمد و رفت سے یعنی بیت اللہ اور بیت میں کچھ بے گناہ
 مستحکم مونا ہے یہی امر ایسی ہو جائیگا۔ عمارتوں کا نام و رسم (معارف) بیت اللہ کے پاس
 جمع ہونے کے لئے حج کے آٹھ ایک قافلہ تو ان پر مذکور ہے کہ وہ اپنے دینی اور دنیوی منافع اور فوائد کا
 مشاہدہ کریں۔ دوسرا نام یہ ہے کہ ان کے لئے عمارتوں کا نام و رسم (معارف) بیت اللہ کے لئے
 دینی منافع قرآن مجید میں ہے کہ ان کے لئے عمارتوں کا نام و رسم (معارف) بیت اللہ کے لئے
 ہر جہاز ان کے لئے کو حفظ فرمے ہیں۔ ان میں سے پہلے بات تو یہ ہے کہ قرآنی کے گوشت اور منہ سے
 حاصل ہونے والے فوائد پر نظر نہ ہونی چاہیے بلکہ اصل چیز اللہ تعالیٰ کا ذکر بندھان میں قربان

کرنے کے وقت جانوروں پر کرنا جاتا ہے جو روح حیات سے۔ قربانی کا گوشت ان کے لئے حلال کر دیا گیا یہ مزہ و انعام ہے۔ اور ایام معلومات سے مراد وہی دن جس میں قربانی جائز ہے یعنی ذی الحجۃ کی دوسری، تیسری، چوتھی، پانچویں، چھٹی، ساتویں، اور ماہِ ذی الحجۃ کا اذانِ کعبہ کے الفاظ عام میں اس میں ہر طرح کی قربانی داخل ہے خواہ واجب ہو یا مستحب **ذُكُلُوا** اور یہاں لفظ کھلوا اگرچہ ہمیشہ امر آیا ہے مگر مراد اس سے دو ہوتے ہیں بلکہ اباحت اور مجاز ہے جیسا قرآن کی آیت **وَاِنْ كُنْتُمْ كُفَرًا فَاصْطَلُوا** میں حکم کا حکم بننے کی اجازت ہے۔

مسئلہ **اِنَّكَ لَرَازٍ ذَا نَجَاحٍ** میں منہ سے قسم کے جانور ذبح کئے جاتے ہیں۔ ایک قسم وہ ہے جو کسی قسم کی سزا کے طور پر جانور کی قربانی واجب ہو جاتی ہے جیسے کسی نے جرمِ عظیم کے اندر شکار کر دیا تو اس پر ایسی سزا دی کہ جس کی جانور کی قربانی واجب ہوتی ہے جس کی تفصیل کتبِ فقہ میں ہے کہ کون سے جانور کے شے میں اس طرح کا جانور قربان کرنا ہے۔ اسی طرح جو کام احرام کی حالت میں منع ہے اگر کسی نے وہ کام کر لیا تو اس پر بھی جانور ذبح کرنا لازم اور واجب ہو جاتا ہے جیسا فقہاء کی اصطلاح میں دم جنابت کہا جاتا ہے اس میں بھی کچھ تفصیل جرم میں مستحکم کر لینے سے کھائے یا دانٹ ہی کی قربانی دینا ضروری ہوتا ہے اور بعض جگہ کہتے ہیں کہ کسی کی کافی ہوتی ہے بعض میں دم واجب نہیں ہوتا صرف حد دینا کافی ہوتا ہے ان تفصیلات کی وجہ نہیں، حق تعالیٰ اپنے سالار احکام الہی میں بعد ضرورت لکھ دیا ہے۔ یہ قسم دم کی جو کسی جنابت اور جرم کی سزا کے طور پر لازم ہو جائے اس کا گوشت کھانا خود اس شخص کے لئے جائز نہیں بلکہ بیعتِ فقر و سبکدوشی کی کسی دکنے والی کو بھی اس کا کھانا یا کر نہیں مگر سبب تمام فقہاء اُمت کا اتفاق ہے۔ باقی نہیں قربانی کی خواہ واجب ہو یا نفلی واجب میں خفیہ مالکیہ شافعیہ کے نزدیک دم نشہ اور دم قرض بھی دامنِ جرم سے لے کر قربانی کرنے والا کے احباب اعزاء کو بغیراً ہوں اور بھی کھا سکتے ہیں اس آیت میں اس کا بیان ہے اور یہی تفصیل اسکے مسائل کی کتب فقہ میں ملے گی جائے۔ عام قربانی کا گوشت نہ یا خاص کی قربانیاں اس میں کچھ حکم بھی ہے کہ قربانی کو نوا خود اہل ہر مسلمان ختم ہوا بغیر اس کے کھا سکتا ہے لیکن شیبہ یہ ہے کہ کم از کم ایک تہائی حصہ غرامہ فقرہ کو دیا جائے یا اسے شیبہ کا بیان آیت کے اگلے جملے میں اس طرح فرمایا ہے **وَاَنْتُمْ كُنْتُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ** اس کے معنی بہت سنگینت معصیت زور اور فقر کے منہ مابین کے منہ طلب ہے کہ قربانی کے گوشت میں سے کون کبھی کھانا اور دینا مستحب اور مطلوب ہے۔

اَنْتُمْ كُنْتُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ فقر کے معنی ملے میل کھیل کے ہیں جو انسان کے بدن پر جمع ہو جاتا ہے حالت احرام میں جو کہ بالوں کا مٹونا، کھانا، نوشنا اسی طرح نامیں تراشا، خوشبو لگانا یہ سب جہیز کی حرام ہوتی ہیں تو اسکے نیچے میل کھیل جمع ہونا طبی امر ہے اس آیت میں یہ فرمایا کہ جب حج میں قربانی سے

ناوٹ ہو جائے تو اس میں کچل کر کھوکھلا کر دھلیب۔ جسے کہ اب حرام کھول ڈالو اور سرشتا کو ناخن تراش۔
 زیر ناک کے بال صاف کرلو۔ آیت مذکورہ میں پہلے قربانی کو ٹھیکاً ذکر کیا اس کے بعد احرام کو نئے کاٹیں
 سے مستعد ہو جائے کہ اس ترتیب سے کام کرنا چاہئے قربانی سے پہلے طہارت کرنا یا ناخن کاٹنا وغیرہ غلط
 ہے اور جو اس کے بعد اُس پر روم جہانیت واجب ہوگا۔

افعال جی میں ترتیب کا درجہ | جو ترتیب افعال کی قرآن و حدیث میں آئی اور امتصار نے اسکو منضبط کیا۔ اسی ترتیب سے افعال جی ادا کرنا بالفاظی است کم از کم سنت ضروری ہے واجب نہیں اختلاف امام عظیم ابوحنیفہ اور امام مالک کے نزدیک واجب ہے جس کے خلاف کرنے سے ایک دم بناوٹ لازم ہوتا ہے امام شافعی کے نزدیک سنت ہے اسلئے اسکے خلاف کرتے تو اب بھی کسی کی آفتی ہے مگر امام حنبل نہیں ہوتا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما حدیث میں ہے میں تمام طریقوں کو لے لیا اور آخر وہ فیصلہ حق جان دیا کہ ان ای شیئۃ موقوفہ او موقوفہ حکم العرفیہ (مظاہری) یعنی جس شخص نے افعال جی میں سے کسی کو مقدم یا مؤخر کر دیا اس پر لازم ہے کہ ایک دم دے ۔ یہ روایت شاہ ولی نے بھی مختلف طرق سے نقل کی ہے اور حضرت سعید بن جبیر ؓ، قتادہ ؓ، غنیؒ، حسن بکریؒ کا بھی یہی مذہب ہے بلکہ خلاف ترتیب کرنے والے پر دم لازم کرتے ہیں۔ قصہ بی نظمی میں اس جگہ اس مسئلہ کی پوری تفصیلی و تحقیق مذکور ہے۔ نیز دوسرے مسائل جی بھی منتقل کیئے ہیں۔

وَلَمْ يَكُنْ لَهُ مِثْلُ مَا يُدْرِكُهُ أَفْوَاجٌ ۚ وَبَدَا لَهُ دُجْرٌ مِنَ الْمَذَلِّ لِمَا كَانَ يُنْفِقُ فِي الدُّنْيَا ۚ فَمَنَعَتْ آلُ يُسُفَافَ الْمَالَ فَلَمْ يُسْأَلْ سَأَلًا ۖ فَغَضِبَ عَلَيْهِ ۚ وَنَادَىٰ مَوْلَاهُ يَبْنَؤُا ۚ فَنِجَاهٌ لِّمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۚ

حقیقت یہ ہے کہ ہوا کام شرعاً کسی شخص پر لازم واجب نہیں تھا اگر وہ ان سے یہ نذر کر کے اور سنت ان کے کہیں یہ کام کوڑھ لگایا اللہ کے لئے غور پر لازم ہے کہ فلاں کام کروں تو یہ نذر ہو جاتی ہے۔ جس کا حکم یہ ہے کہ اس کا کیا کرنا واجب ہو جاتا ہے مگر چہ اصل سے واجب نہیں تھا لہذا اس کے واجب ہو جانے کے لئے یہ شرعاً تو بالفاق اُمت ہے کہ وہ کام شرعاً کُناہ اور ناجائز نہ ہو۔ اگر کسی شخص نے گناہ کے کام کی نذر مان لی تو اس پر وہ گناہ و کرنا اس سے لازم نہیں ہو جاتا ہے بلکہ اس کے خلاف کرنا واجب ہے۔ اُسے کفار و تقسیم لازم ہو جاتا تھا۔ اور ابو حنیفہ وغیرہ اثر اختیار کئے تو دیکھ یہ بھی شرط ہے کہ وہ کام ایسا ہو جس کی بندش میں کوئی عبادت مقصودہ شرعیہ پائی ہو جیسے نماز، روزہ، صدقہ، قربانی وغیرہ کہ ان کی بندش میں کچھ شرعی واجبات اور عبادات مقصودہ ہیں۔ جو اگر کوئی شخص اپنی نماز، روزہ، صدقہ وغیرہ کی نذر مان لے تو وہ فعل اس کے فاسد واجب ہو جاتی ہے اس کے پُر کرنا اس کے فاسد لازم و واجب ہے۔ آیت مذکورہ سے یہی حکم ثابت ہوتا ہے کیونکہ اسمیں نذر کے ایسا معنی نذر کرنے کا حکم و مانگا ہے۔

مسئلہ: یہ یاد ہے کہ صرف دل میں کسی کام کے کرنے کا ارادہ کرنے سے نذر نہیں ہوتی جب تک زبان

ذٰلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ حُرْمَتِ اللَّهِ فَهُوَ حُرْمَةٌ لَهُ عِنْدَ رَبِّهِ ۖ وَأُحِلَّتْ

پہلے پہلے اور جو کوئی بڑا گناہ رکھے اللہ کی حرمتوں کی سودہ بہت ہے۔ جس نے اپنے رب کے پاس ۱۱ احکام میں

لَكُمْ الْاَنْعَامُ اِلَّا مَا يَلْبِسُ عَلَيْكُمْ قَالِ الْجَيْنِيُّوَالرَّجْسُ مِنَ الْاَوْثَانِ

تم کو جو یا اسے حلال ہو کر چھٹائے ہیں سو بچتے رہو۔ جو ان کی گندہ کی سے

وَاَجْنِبُوا قَوْلَ الزُّوْرِ ۝ سَخَّاهُ اللَّهُ غَيْرَ مُشْرِكٍ بِهِ ۖ وَمَنْ

اور بچتے رہو جھوٹی بات سے ایک لفظ کی طرف کے جانکر نہ کہ اس کے ساتھ شریک نہ ہوں چھٹے

يُضِلُّكَ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتُحْطَفُ بِالظُّلُمِ اَوْ تَهْوِي

شریک بنانا اللہ کا سو جیسے گر پڑا آسمان سے پھر پڑتے ہیں اور گھبراہٹ کے دن مردار نوار یا ہاتھ

بِهِ الرِّجْزُ فِي مَكَانٍ صَحِيحٍ ۝ ذٰلِكَ وَمَنْ يُعْظَمْ شَعْرُكَ بِاللَّهِ

اس کو ہوائے کسی قدر مکان میں یہ ٹھنکے اور جو کوئی اوپر دیکھا اس کا نام کی چیزوں کا

فَاَرْتَمَاهُ مِنْ تَلْوَى الْقُلُوبِ ۝ لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ اِلَىٰ اَجَلٍ مُّسَمًّى

سودہ والی کی بد بیز گاری کی بات ہے۔ تھپارے والے پہ پاؤں میں فائدہ ہے اس ایک شر اور اچانک

نَقَرٌ يَّحْمِلُهَا اِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ ۝

بھرنے کی کہ پہنچنا اس قدم خمس تک

خلاصہ تفسیر

یہ بات تو پہلی (روح کے مخصوص احکام تھے) اور اب دو کہ نہ احکام جن میں روح اور عبادت
ج کے دوسرے مسائل بھی ہیں سنا کہ (جو شخص اللہ تعالیٰ کے مزم احکام کی وقعت کو جانوے اس کے من میں
اس کے رب کے نزدیک بہتر ہے) احکام کی وقعت کرنے میں یہ بھی داخل ہے کہ ان احکام بھی حاصل کرنے اور
یہ بھی کہ ان پر عمل کا اہتمام کرے۔ اور احکام خداوندی کی وقعت کا اس کے لئے بہتر مناسبت ہے کہ وہ
غدا سے نجات اور دائمی راحت کا سامان بنے اور ان مخصوص چیزوں کو مستثنیٰ کی (یعنی من) کے
جو تم کو پرہیز کرنا دینے گئے ہیں یعنی سورۃ انعام وغیرہ کی آیت قرآن اچھل دینا اور بھی بے تحاشی
یہ عام جانوروں کی تفصیل بتلا دی گئی ہے انک سوا دوسرے جو پائے (مخلوق) نے حلال کر دیا ہے
(اس جگہ جو پائے جانوروں کے حلال ہونیکا ذکر اس لئے کیا گیا کہ حالت احرام میں شکار کی ممانعت
کے کسی کو احرام کی حالت میں عام جو پائے جانوروں کی ممانعت کا شیعہ نہ ہو جائے اور جب وہ
دنیا کی بھلائی احکام خداوندی کی تعلیم میں مشغول ہے) تو تم لوگ حمد کی سے یعنی تیروں سے کہ نہ کہ کل جو
اکبر تک تیروں کو خدا کے ساتھ شریک کرنا تو حکم الہی سے کھلی غارت ہے اس جگہ شرک سے بچنے

کی ہدایت خاص طور پر اس لئے کی گئی کہ مشرکین کو اپنے حج میں جو عیب پڑھتے تھے انہیں اسی طرح جانحو
 ان کی عبادت کے معنی اور ان کی کوششیں کہ انہیں ان کی بات ہے جو خود انہیں اشرک تھے) اور جو بات
 سے بچتے ہو (خواہ وہ عقائد کا جھوٹ ہو جیسے شرک کا اعتقاد و شرک کا بار و سری تم کا جھوٹ) اس لئے
 کہ اشرکوں کو جو کچھ ساتھ کسی کو شریک مت شہر اور اور جو شخص اشرک کے ساتھ سفر کرتا ہے تو
 (اُس کی حالت ایسی ہوگی جیسے) گویا وہ آسمان سے گر کر پڑا ہر پر بندوں نے اُس کی ہڈیاں فوج میں پاش کر
 ہوا کے کسی ڈور و زار نہ لگ کر پکڑ رکھا ہے۔ یہ بات بھی درج ہوئی تاہم حدیث کے تحت) جو بھی اللہ اب ایک
 ضروری بات قرآنی کے جائزوں کے متعلق اور جن کو (شخص و حج خداوندی کے الگ دیکھو) اور ان کے
 کائنات الہیہ کے ساتھ خدا سے ڈرنے سے حاصل ہوتا ہے (وہ ان کا ذکر
 لانا کہنے سے مراد ان کا نام الہیہ کی پابندی ہے جو قرآنی کے متعلق میں خواہ ذبح سے قبل کے احکام ہوں یا
 ذبح کے وقت ہوں جیسا اُس پر اشرک کا نام لینا یا بعد ذبح کے ہوں جیسے اُس کا کھانا یا نہ کھانا کہ جس کا
 کھانا جس کے لئے حلال ہے وہ کھائے جس کا کھانا جس کے لئے حلال نہیں وہ نہ کھائے۔ ان احکام
 میں کچھ تو پہلے ہی ذکر کیے جا چکے اور کچھ یہ ہیں کہ تم کو ان سے ایک مہینہ وقت تک خدا تعالیٰ کو کرنا
 جائز ہے (یعنی جب تک وہ قواعد شرعیہ کے مطابق ہوں نہ بنائے جاویں تو ان سے دور رہو یا سوا
 با برادری وغیرہ کا قائل نہ بنانا جائز ہے جو حجب الہی کو بہت اشرار و حج یا عمرہ کے لئے ہدی
 بنا دیا تو پھر ان سے کوئی نفع اٹھانا جائز نہیں) پھر (یعنی ہدی لینے کے بعد) ان کے ذبح حلال ہونے
 کا موقع بیت المقدس کے قریب ہے (مروئی یا عرم بیت المقدس سے باہر ذبح نہ کریں)۔

معارف و مسائل

تخلیفت الدنوی سے مراد ایشیاء کی تمام اہم مسلمان دنیا کی ہوی چیزیں یعنی احکام شریعہ، ان کی تعلیم یعنی ان کا علم حاصل کرنا اور اس پر عمل کرنا اور یہ مساوات دنیا کا آخر ہے۔

ایک وقت کو ملازمی نظم اور انصاف کے خلاف
بکرا جیٹو تھا۔ نوبہ وغیرہ میں کہ یہ جانور حالتِ انعام میں بھی حلال ہیں اور اگر انصاف میں ہیں
ہاں وہ ان کو مستثنیٰ کرنے کا ذکر ہے، ان کا بیان دوسری جگہ کیا ہے وہ مبرا اور جانور اور موتوفہ
اور میں پر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو یا میں پر غیر اللہ کا نام نہ لیا گیا ہو یہ سب ہمیشہ کے لئے حرام ہیں
حالتِ احرام کی ہر باغیر احرام کی۔

فَاجْعَلْهُمُ الْآخِطِينَ مِنَ الْآخِطَاءِ ، وَجَسَّهَ لَهَا كَافُورًا اور جس کی گھٹی اور اونٹوں و ضن کی جمع ہے بُت کے معنی میں۔ چوتھوں کو خواست اس لئے قرار دیا کہ وہ انسان کے باطن کو بشرک

کی خجاست سے بھڑکتے ہیں۔

وَالْجَاهِلُونَ الَّذِينَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ دِينٌ قَبْلُ مِنَ الْإِسْلَامِ هُمْ شَرُّ الْبَشَرِ ۖ هُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا بِهِمْ أَنْ جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ مِنَ اللَّهِ ۚ وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ ۚ وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۚ
اور جھوٹ میں داخل ہے خواہ عقائد و فاسدہ شرک و کفر ہوں یا مسلمان ہوں اور خیانت میں جھوٹ ہوتا ہو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ سب کبیرہ گناہوں میں سے بڑے کبیرہ و گناہ ہیں اللہ کے ساتھ کسی کو شریک ٹھہرانا اور اللہ کی نافرمانی کرنا اور جھوٹی گواہی دینا اور عام باتوں میں جھوٹ ہونا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آخری لفظاً وَقَدْ لَعَنُوا كُوفَرًا بَارِئًا زَيْنًا لِّلْغُلَافِ ذَوْنًا يُعْمَلُونَ شَرًّا لِّقَوْمٍ ۚ شُعَاثُ شَعْبِ بَرٍّ کی جمع ہے جس کے سینے علامت کے ہیں جو جنس کی خاص مذہب یا جماعت کی علامات خاص بھی جاتی ہوں وہ اُس کے شکار کہلاتے ہیں شارب اسلام اُن خاص احکام کا نام ہے جو عرف میں مسلمان ہونے کی علامت کہئے جاتے ہیں۔ حج کے اکثر احکام ایسے ہی ہیں۔

مِنْ تَقْوَى اللَّهِ ۚ یعنی شارب اللہ کی تعظیم دل کے تقویٰ کی علامت ہے ان کی تعظیم کی کثرت جس کے دل میں تقویٰ اور خوف خدا ہو۔ اس سے معلوم ہوا کہ تقویٰ کا فعل اصل میں انسان کے دل سے ہے نہ کہ اس کو بیرون خدا ہو تا ہے تو اسکا اثر سب اعمال و افعال میں دیکھا جاتا ہے۔

لَمْ يَكُنْ لَهُمْ دِينٌ قَبْلُ مِنَ الْإِسْلَامِ ۚ یعنی جو اپنے جانوروں سے دو دو سواری یا بھاری ہر قسم کے منافع حاصل کرنا عقائد سے لے اس وقت تک تو اصل ہے جب تک ان کو حرم نہ کریں ذبح کرنے کے لئے جائز رکھے نہ بنالیا ہو۔ ہر نئی اُسی جانور کو کہتے ہیں جو حج یا عمرہ کرنے والا اپنے ساتھ لے کر جانور ہونے کو اس کو حرم مشروط میں ذبح کیا جائے گا۔ جب اُس کو ہدیٰ حرم کے لئے نامزد اور مقرر کر دیا تو پھر اُس سے کسی قسم کا منفعہ اٹھانا بغیر کسی خاص مجبوری کے جائز نہیں جیسے اونٹ کو ہدیٰ بنکر ساتھ لیا اور خود میل چل دیا ہے سواری کے لئے کوئی دوسرا جانور موجود نہیں اور پیدل چلنا اُنکے لئے مشکل ہو جائے تو مجبوری اور ضرورت کی بنا پر اس وقت سوار ہونے کی اجازت ہے۔

لَمْ يَكُنْ لَهُمْ دِينٌ قَبْلُ مِنَ الْإِسْلَامِ ۚ یہاں بیت حقیق سے مراد پورا حرم مشروط یا جو در حقیقت بیت اللہ کی کا حرم خاص ہے جیسے سابقہ آیت میں مجبور حرم کے لفظ سے پورا حرم مراد لیا گیا۔ یہاں بیت حقیق کے لفظ سے بھی پورا حرم مراد ہے اور اٹھائے ہیں حقیق کے معنی موضع حلوان اہل کے ہیں مراد اس سے موضع ذبح ہے یعنی ہدیٰ کے جانوروں کے ذبح کرنے کا مقام بیت حقیق کے پاس ہے اور مراد پورا حرم ہے کہ وہ بیت حقیق ہی کے حکم میں ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ ہدیٰ کا ذبح کرنا حرم کے اندر ضروری ہے حرم سے باہر جائز نہیں۔ اور پھر حرم عام ہے خواہ سفر میں ہو یا مسکنہ مسکنہ کی کوئی اور جگہ (موضع اللہ تعالیٰ)

وَلِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا نَسِكًا لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَىٰ مَا سَرَقَهُمْ

اور راست کے واسطے ہم نے قرار کر دی ہے کہ ان کو باد کریں اور اللہ کے نام لیں کہ یہ ہوا باریں گے

فَمِنْ أَيْمِيْنَةِ الْإِنْعَامِ قَالُوا كُفُّوا إِلَهُ وَاحِدٌ قُلُوا أَسْلَمُوا وَ

جہاں کو اٹھنے دیتے سوا اٹھتا رہا ایک اندر ہے سوا اسی کے حکم میں رہو اور

يَسِّرُ الْخَلِيقَ ۝۱۰۱ الَّذِي إِذَا دُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ

اشارت: مناد کے حوالے کر خدایوں کو دے کہ جب نام پڑے انگریزوں

وَالضَّالِّينَ عَلَى مَا أَحْبَبُوا بِهِمُ وَالْمَقَامِ الصَّالِحِ وَفِيهِمْ

اور جیتنے والے اُس کو جو اُن پر ہارے

يَفْقَهُونَ ﴿٥٥﴾ وَالْبَدَنُ جَعَلْنَاهَا لَكُم مِّنْ شَعَائِرِ اللَّهِ

کرنے پر تیار ہیں اور جس کے پاس ان کے پاس ہے وہ ان کے پاس ہے۔

لَمْ يَمَيِّزْهَا بِنَارٍ فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا صَوَافٍ وَرَدَّ

[illegible]

جو بیٹے اُن کی کروٹ تو کھاؤ اسیں سے دیکھنا صبر سے بیٹے کو اور بیٹری کی کٹھن کو ہی چلنا

6-2-11-18-19-20-21-22-23-24-25-26-27-28-29-30-31-32-33-34-35-36-37-38-39-40-41-42-43-44-45-46-47-48-49-50-51-52-53-54-55-56-57-58-59-60-61-62-63-64-65-66-67-68-69-70-71-72-73-74-75-76-77-78-79-80-81-82-83-84-85-86-87-88-89-90-91-92-93-94-95-96-97-98-99-100-101-102-103-104-105-106-107-108-109-110-111-112-113-114-115-116-117-118-119-120-121-122-123-124-125-126-127-128-129-130-131-132-133-134-135-136-137-138-139-140-141-142-143-144-145-146-147-148-149-150-151-152-153-154-155-156-157-158-159-160-161-162-163-164-165-166-167-168-169-170-171-172-173-174-175-176-177-178-179-180-181-182-183-184-185-186-187-188-189-190-191-192-193-194-195-196-197-198-199-200-201-202-203-204-205-206-207-208-209-210-211-212-213-214-215-216-217-218-219-220-221-222-223-224-225-226-227-228-229-230-231-232-233-234-235-236-237-238-239-240-241-242-243-244-245-246-247-248-249-250-251-252-253-254-255-256-257-258-259-260-261-262-263-264-265-266-267-268-269-270-271-272-273-274-275-276-277-278-279-280-281-282-283-284-285-286-287-288-289-290-291-292-293-294-295-296-297-298-299-300-301-302-303-304-305-306-307-308-309-310-311-312-313-314-315-316-317-318-319-320-321-322-323-324-325-326-327-328-329-330-331-332-333-334-335-336-337-338-339-340-341-342-343-344-345-346-347-348-349-350-351-352-353-354-355-356-357-358-359-360-361-362-363-364-365-366-367-368-369-370-371-372-373-374-375-376-377-378-379-380-381-382-383-384-385-386-387-388-389-390-391-392-393-394-395-396-397-398-399-400-401-402-403-404-405-406-407-408-409-410-411-412-413-414-415-416-417-418-419-420-421-422-423-424-425-426-427-428-429-430-431-432-433-434-435-436-437-438-439-440-441-442-443-444-445-446-447-448-449-450-451-452-453-454-455-456-457-458-459-460-461-462-463-464-465-466-467-468-469-470-471-472-473-474-475-476-477-478-479-480-481-482-483-484-485-486-487-488-489-490-491-492-493-494-495-496-497-498-499-500-501-502-503-504-505-506-507-508-509-510-511-512-513-514-515-516-517-518-519-520-521-522-523-524-525-526-527-528-529-530-531-532-533-534-535-536-537-538-539-540-541-542-543-544-545-546-547-548-549-550-551-552-553-554-555-556-557-558-559-560-561-562-563-564-565-566-567-568-569-570-571-572-573-574-575-576-577-578-579-580-581-582-583-584-585-586-587-588-589-590-591-592-593-594-595-596-597-598-599-600-601-602-603-604-605-606-607-608-609-610-611-612-613-614-615-616-617-618-619-620-621-622-623-624-625-626-627-628-629-630-631-632-633-634-635-636-637-638-639-640-641-642-643-644-645-646-647-648-649-650-651-652-653-654-655-656-657-658-659-660-661-662-663-664-665-666-667-668-669-670-671-672-673-674-675-676-677-678-679-680-681-682-683-684-685-686-687-688-689-690-691-692-693-694-695-696-697-698-699-700-701-702-703-704-705-706-707-708-709-710-711-712-713-714-715-716-717-718-719-720-721-722-723-724-725-726-727-728-729-730-731-732-733-734-735-736-737-738-739-740-741-742-743-744-745-746-747-748-749-750-751-752-753-754-755-756-757-758-759-760-761-762-763-764-765-766-767-768-769-770-771-772-773-774-775-776-777-778-779-780-781-782-783-784-785-786-787-788-789-790-791-792-793-794-795-796-797-798-799-800-801-802-803-804-805-806-807-808-809-810-811-812-813-814-815-816-817-818-819-820-821-822-823-824-825-826-827-828-829-830-831-832-833-834-835-836-837-838-839-840-841-842-843-844-845-846-847-848-849-850-851-852-853-854-855-856-857-858-859-860-861-862-863-864-865-866-867-868-869-870-871-872-873-874-875-876-877-878-879-880-881-882-883-884-885-886-887-888-889-890-891-892-893-894-895-896-897-898-899-900-901-902-903-904-905-906-907-908-909-910-911-912-913-914-915-916-917-918-919-920-921-922-923-924-925-926-927-928-929-930-931-932-933-934-935-936-937-938-939-940-941-942-943-944-945-946-947-948-949-950-951-952-953-954-955-956-957-958-959-960-961-962-963-964-965-966-967-968-969-970-971-972-973-974-975-976-977-978-979-980-981-982-983-984-985-986-987-988-989-990-991-992-993-994-995-996-997-998-999-1000-1001-1002-1003-1004-1005-1006-1007-1008-1009-1010-1011-1012-1013-1014-1015-1016-1017-1018-1019-1020-1021-1022-1023-1024-1025-1026-1027-1028-1029-1030-1031-1032-1033-1034-1035-1036-1037-1038-1039-1040-1041-1042-1043-1044-1045-1046-1047-1

تھا۔ اس میں جانا کر دیا۔ ہم نے اسے اپنے چاندوں کو کہہ کر تم احسان ہاؤ اسٹر کو نہیں پہنچتا اُن کا گوشت

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ

اور اس کا اثر یہ ہے کہ اس کو چھٹا ہے مگر اسے دل سے ادب اسی طرح ان کو میں میں کہتا

لَكُمْ لِيُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَىٰ مَا هَدَاكُمْ ۚ وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ﴿٢٠﴾

مبارک ہے کہ اللہ کی بڑائی پڑھو اس بات پر کہ تم نے یاد رکھی اور پیشرفت کشادہ سے نیکی والوں کو

Figure 1

علاء الدین علی بن ابی طالب

۱۱۰ (۱) پرجہ قربانی کا حکم میں ذبح کر کے کاٹنا ہے اس سے کوئی پرہیزگار مسلمان ایسا نہیں کرے

رومی ہے بلکہ اصل مصروفیت ہی کی تعلیم اور اسکے ساتھ قرب ہے اور جو کچھ آدمی کے احکامات

شاہ قمر نے اپنے ایک دوست کو لکھا کہ: "میں نے اپنے آپ کو ایک نیا آدمی بنایا ہے۔"

شرائع میں یہ بدیہی سرائی کا بدلہ لیا جاتا ہے جسے سرائی کی اصلاح قرار دیتے ہیں۔

۳۰۰۰ اکڑ اور پانچ سو سو سترہ ایکڑ تک ویران، فطری طور پر جو زمینیں تھیں جو اس نے انکو حاصل

14

فرمایا تھا (میں صلی اللہ علیہ وسلم) یہ تمام جتنا تھا سو (اس سے یہ بات بیکل آئی کہ) تمہارا مجبور (مستحق) ایک ہی خدا ہے (جس کا ذکر کر کے سب کو تعجب کا حکم ہوتا رہا) تو تم جہنم اسی کے جو کہ رو بہی ہو اور خاص یہ کہ کسی مکان وغیرہ کو منظم بالذات بکھٹے سے ذلہ پر اور شرک کا شائبہ اپنے عمل میں نہ ہونے اور (دلے ہوئے صلی اللہ علیہ وسلم) جو لوگ ہماری اس تعلیم پر عمل کریں (ایسے احکام انبیاء کے سامنے) گرد گھٹکا لینے والوں کو (جنت وغیرہ کی) خوشخبری سنا دیکھ کر (اس توحید خاص کی برکت سے) ایسے ہو کر جب (ہی کے سامنے) اور ذکر کے احکام و صفات اور وعدہ و وعید کا ذکر کیا جاتا ہے تو ان کے دل اٹھتا ہیں اور جو ان مصیبتوں پر کہ ان پر پڑتی ہیں صبر کرتے ہیں اور چہ ناز کی پابندی کرتے ہیں اور جو کچھ ہم نے ان کو دیا ہے اس میں سے (بہتر قسم اور توفیق کے) خرچ کرتے ہیں (یعنی توحید خاص ایسی بابرکت چیز ہے کہ اسکی بدولت کمالات نفسانیہ و دنیویہ پیدا ہو جاتے ہیں) اور (اسی طرح اور جو تعظیم شانائش نہیں بعض اختلافات کا منوع ہونا معلوم ہوا ہے اس سے بھی ان قربانوں کے منظم بالذات ہونے کا شہدہ کیا جاتا ہے کیونکہ اس سے بھی اصل دینی اقدار تعالیٰ کی اور ان کے دین کی تعظیم ہے اور یہ تعظیم ذات اسکا ایک طریق ہے (پس) قربانی کے اونٹ اور گائے کو (اور اسی طرح بکری بھی) ہم نے انشاء کے دین کی یادگار بنایا ہے کہ ان کے متعلق احکام کے علم اور عمل سے انشاء کی عظمت اور دین کی وقعت ظاہر ہوتی ہے کہ ان کے نامزد چیز سے قطع ہونے میں ملک بھاری کی رائے قابل اعتبار نہ ہے جس سے اس کی پوری عہدیت اور ملک متقی کی مہودیت ظاہر ہوتی ہے اور اس برکت دینی کے علاوہ ان جانوروں میں مقبالتے (اور بھی) فائدہ ہے میں دشمن و نبوی فائدہ کھانا اور کھانا اور اخروی فائدہ ثواب ہے) سو (جب اس میں یہ نگینے ہیں تو) تم ان پر کھڑے کر کے (ذبح کر چکناقت) انشاء کا نام لیکرو (یہ صرف آدمیوں کے اعتبار سے فرمایا کہ ان کا کھڑے کر کے ذبح کرنا جو جسم انسانی ذبح و ذبح روح کے بہتر ہے میں اس سے تو اخروی فائدہ یعنی ثواب حاصل ہوا اور نیز انشاء کی خلقت ظاہر ہوتی کہ اسکے نام پر ایک جان قربان ہوئی جس سے اسکا خالق اور اسکا مخلوق ہونا ظاہر کر دیا گیا) پس جب وہ کسی اکروٹ کے بل کر نہیں اور ٹھنڈے ہو جاوے) تو تم خود بھی کھاؤ اور بے سوال اور سوالی محتاج (کو) دو کہ بائیں فیر کی دو نہیں ہیں) بھی کھالے کو دو۔

ذکر یہ دُنیوی فائدہ بھی ہے اور) ہم نے ان جانوروں کو اس طرح قتار سے تربیت کر دیا کہ تم باوجود تہائے صنعت اور ان کی قوت کے اس طرح اسکے ذبح پر قادر ہو گئے) تاکہ تم (اس تفسیر پر انشاء تعالیٰ کا اسکر کرو) یہ محنت مطلق ذبح میں ہے۔ قطع نظر اس کی قربانی ہونے کے اور آگے ذبح کی تخصیصات کے مقتود بالذات نہ ہونے کو ایک عقلی قاعدہ سے بیان فرماتے ہیں کہ دیکھو ظاہر بات ہے کہ (انشاء تعالیٰ کے پاس ذائقہ کا گوشت پہنچتا ہے اور ذائقہ کا خون)

وکنین اسکے پاس تہارا آئوئی اگر نیت تقرب و اخلاص اسکے شعبوں میں سے ہے البتہ اپنی تہا ہے
 (پس دینی تعلیم الہی کی منصوبہ دیت ثابت ہوگئی اور گنہگار سقنہ فی الا میں تہی کی ایک عام
 حکمت یعنی قربانی ہونے کی خصوصیت سے قطع نظر کرنے کے اعتبار سے یہاں ہوتی تھی جسے تہی کی ایک
 خاص حکمت معنی بلحاظ قربانی ہونے کے اور شلو فرماتے ہیں کہ) اسی طرح اللہ تعالیٰ نے ان جانوروں
 کو تہا دار پر حکم کر دیا کہ تم (اللہ کی راہ میں ان کو قربانی کر کے) اس بات پر اللہ کی بڑائی (بیان) کرو
 کہ اس نے تم کو (اس طرح قربانی کرنے کی) توفیق دی وہ نہ اگر توفیق اپنی دہر نہ ہوتی تو با تو ذرا
 ہی میں شہادت نکال کر اس عبادت سے محروم رہتے اور یا غیر اللہ کے نام پر ذبح کرنے لگتے اور
 (اسے غیر اصل اللہ علیہ السلام) اخلاص والوں کو خوشخبری سنادینے (اس سے پہلے خوشخبری اخلاص کے شواہد
 پر تھی یہ خاص اخلاص پر ہے)

معارف و مسائل

وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْهُ مَنَاسِكَ وَ مَنَاسِكَ اور مَنَاسِكَ و مَنَاسِكَ زبان کے اعتبار سے
 کئی معنی کے لئے بولا جاتا ہے۔ ایک معنی جانور کی قربانی کے دوسرے معنی تمام افعال راجع
 کے اور تیسرے معنی مطلقاً عبادت کے ہر ذراں کریم میں مناسک عبادت پر یہ مفسدان میں سے اس استعمال
 ہوا ہے۔ یہاں میں سے مراد ہو سکتے ہیں اسی لئے اللہ تفسیر میں عبادت وغیرہ اس جگہ مناسک
 کو قربانی کے معنی میں لیا ہے جس پر بعض آیت کے یہ ہو گئے کہ قربانی کا حکم جو اس امت کے لوگوں
 کو دیا گیا ہے کوئی نیا حکم نہیں۔ پچھلی سب امتوں کے بھی ذمہ قربانی کی عبادت لگائی گئی تھی۔
 اور قتادہ نے دوسرے معنی میں لیا ہے جس پر مراد آیت کی یہ ہوگی کہ افعال راجع جیسے اس امت
 پر عائد کئے گئے ہیں پچھلی امتوں پر بھی راجع کیا گیا تھا۔ ابی مسروق نے تیسرے معنی میں
 اس اعتبار سے مراد آیت کی یہ ہوگی کہ ہم نے اللہ کی عبادت گزار کی سب پچھلی امتوں پر بھی راجع
 کی تھی طریقہ عبادت میں کچھ کچھ فرق سب امتوں میں رہا ہے مگر اصل عبادت سب میں مشترک ہے
 وَ تَقِيَّتِي لُحُوتِي فِي لُحُوتِي فِي لُحُوتِي عربی زبان میں پست زمین کے معنی میں آتا ہے اسی لئے
 تحیثیت میں شخص کو کہا جاتا ہے جو اپنے آپ کو متبرکھے۔ اسی لئے حضرت قتادہ و ہمام نے غنبتین
 کا ترجمہ مواضع میں کیا ہے۔ مرویہ اس فرماتے ہیں کہ غنبتین وہ لوگ ہیں جو لوگوں پر تسلیم
 نہیں کرتے اور اگر کوئی اللہ پر تسلیم کرے تو اس سے بدلہ نہیں لیتے۔ مفسرین نے فرمایا کہ یہ وہ لوگ
 ہیں جو اللہ کی تشبہ اللہ پر براحت و کلفت فراخی اور تنگی ہر حال میں راضی رہتے ہیں۔
 وَ جَعَلَ لَكُم مِّنْهُ مَنَاسِكَ اور جَعَلَ لَكُم مِّنْهُ مَنَاسِكَ اصل معنی اس غوث و ہیبت کے ہیں جو کسی کی عظمت کی بناء

پر دل میں پیدا ہو۔ اللہ کے نیک بندوں اور صلوات کا یہی حال ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر اود نام میں کرانے والوں پر اس کی عظمت اور بڑائی کے سبب ایک خاص محبت طاری ہو جاتی ہے۔
وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ فَتَنَ شَعْنًا يَوْمَ الْقِيَامَةِ، پہلے گزر چکا ہے کہ شعنائوں خاص احکام و عبادات کا نام ہے جو دینی اسلام کی علامات بھی جاتی ہیں۔ قربانی بھی انہیں میں سے ہے ایسے احکام کی پابندی زیادہ اہم ہے۔

فَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ، صواب سمجھنے سے غافل ہیں یعنی صفت ہستہ حضرت علیہ السلام نے اس کی تفسیر بیان فرمائی ہے کہ جائز تین یا پانچ گھنٹے یا ایک ہفتہ بڑھا ہوا ہو۔ یہ صورت قربانی کی اونٹ کے ساتھ غفلت سے ہے اسکی قربانی گھڑے کی حالت میں مُتَّع اور بہتر ہے، باقی جائزوں کو شاکر فریج کرنا مُتَّع ہے۔

فَرَأَوْهُ مُتَّعًا، جھوٹے، یہاں وَجِبَتْ، یعنی منسلک کیا ہے جیسے وجبت النفس یعنی سقطت کا عموماً وہ مشہور ہے مگر اس سے باوجود کی جاکھل جاتا ہے۔

الْفَرَامِیَّةُ وَالْمُتَّعَةُ، پہلی آیت میں جن لوگوں کو قربانی کا گوشت دینا چاہیے انکو ہاشم فقیہ کے الفاظ سے یاد کیا گیا ہے میں کے معنی میں مصیبت زدہ محتاج، اس آیت میں اس کی جگہ قائم اور معتق کے دو لفظوں میں اُس کی تفسیر و توضیح کی گئی ہے۔ قائم سے مراد وہ محتاج فقیر ہے جو لوگوں سے سوال نہیں کرتا اپنی غربت و فقر کے باوجود اپنی جگہ بیٹھ کر بیوی جائے اُس پر قناعت کرتا ہے اور معتق جو ایسے مواقع پر جائے جہاں سے کچھ ملنے کی امید ہو تو زبان سے سوال کرے یا نہ کرے (مفہوم)

عبادت کی خاص ضرورت قبل مقصود نہیں | قَدْ جَاءَ الْإِسْلَامُ بِالْخَيْرِ، یہاں جانا مقصود ہے کہ بلکہ دلی کا اخلاص و اطاعت مقصود ہے | قربانی جو ایک عظیم عبادت ہے اللہ کے پاس اس کا گوشت اور خون نہیں پہنچتا نہ وہ مقصود قربانی ہے بلکہ مقصود اصلی اس پر اللہ کا نام لینا اور حکم ربی کی بجا آوری دلی اخلاص کے ساتھ ہے۔ یہی حکم دوسری تمام عبادات کا ہے کہ سادگی نشست و برخاست اور وہ میں ٹھوکا پر یا سادہ بنا اصل مقصود نہیں بلکہ مقصود اصلی اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل دلی اخلاص و محبت کیساتھ ہے اگر یہ عبادات اس اخلاص و محبت سے خالی ہوں تو صرف صورت اور ڈھانچہ ہے روح خالص ہے مگر عبادات کی مشہوری صورت اور ڈھانچہ بھی اس لئے ضروری ہے کہ حکم ربانی کی تعمیل کیلئے اُس کی طرف سے یہ موثر ترین فراموشی گئی ہیں۔
واللہ اعلم۔

إِنَّ اللَّهَ يَدْفَعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا وَإِنَّ اللَّهَ لَا يُجِبُ كُنْ

اللہ دشمنوں کو دشمن نہ کرے اور اللہ سے اللہ کو ٹھیک نہیں آتا کوئی

خَوَاتِنُ تَقَوُّرٌ ۝۳۱

دعا باز باشند

خلاصہ تفسیر

بلاشبہ اللہ تعالیٰ ایمان مشرکین کے غلبہ اور ایذا رسانی کی قدرت کو ایمان والوں سے
 و غلبہ یہ نہ دے گا کہ پھر عروج و غروب سے روک دے یہ نہ سکیں گے، جنگ اللہ تعالیٰ کسی دنیا باز کو فتح نہ دے گا
 کوئی نہ پائیدار نہ کرے گا۔ یہ سارا حق ہے اگلے انجام کار ان لوگوں کو منسوب اور غرضیں نفسیہ کو
 غالب کرے گا۔

معارف و مسائل

ساتھ آیات میں اسکا ذکر تھا کہ مشرکین نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کو چاروں طرف
 احرام باندھ کر رکھ کر کہہ کر قریب مقام وہ میرے پر پہنچ چکے تھے حرم شریفہ اور مسجد حرام میں جانے اور شرف
 اور کرنے سے روک دیا تھا اس آیت میں مسلمانوں کو اس وجہ کیساتھ تسلی دی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ غلبہ
 ان مشرکین کی اس قوت کو توڑ دے گا جس کے فائدہ وہ مسلمانوں پر ظلم کرتے ہیں یہ واقعہ صنفہ جبری پر
 آیا تھا اس کے بعد کے فصل کا مشرکین کی طاقت کمزور اور دست پرست ہوئی پھر آگئی یہاں تک کہ مشرک
 میں کھڑے نہ رہ سکیں۔ اگلی آیات میں اس کی تفصیل آ رہی ہے۔

أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ بِأَنفُسِهِمْ ظُلُمًا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ قَتْلِهِمْ

عذر دہانی لوگوں کو جس سے کافر قتل کرے اس واسطے کہ ان پر ظلم ہوا اور اللہ ان کی مدد کرنے پر

تَقْدِيرٌ ۝۳۲ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ دِيَارِهِمْ يَغَيْرُ حَقُّ الْآلِ

تیار ہے اور ان میں کو نکال دینا ان کے گمراہی سے اور دینی کو نہیں سوائے ان کے کہ وہ

يَقُولُوا رَبَّنَا اللَّهُ مَا كُنَّا دُفَعُ اللَّهُ النَّاسَ بَعْضُهُمْ

بعض دینے والا ہے اور اگر نہ بنا کر تا اللہ لوگوں کو ایک کہ دوسرے سے

لَوْ مِمَّنْ صَوَّامِعٌ وَيَمِيعٌ وَصَلَاتٌ وَمَسْجِدٌ يَدُ كَرَفِهَا اسْمُ

قرآن ہے جو کہ اور دوسرے اور عبادت خانے اور مسجدیں میں میں نام پڑھا جائے اللہ

اللَّهُ كَثِيرٌ وَلَكِنَّ اللَّهَ مَنْ يَنْصُرُهُ إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ ۝۳۳

کا بہت اور اللہ ضرور مدد کرے گا اس کے جو مدد کرے گا اچھی جنگ اللہ زبردست ہے اور وہ

اَلَّذِيْنَ اِنْ مَّكَّدْتُمْ فِيْ اَرْضِ اَقَامُوا الصَّلٰوةَ وَآَمَوْا الزَّكٰوةَ وَ

وہ لوگ کہ اگر ایم اُن کو قوت دینے تک جس قوم کو قائم رکھیں لازم اور وقت لزماً اور

آمروا بِالْمَعْرُوْفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ وَاللّٰهُ عَاقِبَةُ الْاُمُوْر ۝۵۱

حکم کریں، بچنے کام کا اور منع کریں بُرائی سے اور اُن کے اُفتاب میں ہے آخر برکات کا

خلاصہ تفسیر

(گو اب ہم نے تمہارے لئے قوت دینے کی ممانعت تھی لیکن اب) لڑنے کی اس کو توں کو اجازت دینا
 تھی جن سے (کافروں کی طرف سے) لڑائی کی جاتی ہے اس وجہ سے کہ اُن پر (بہت) ظلم کیا گیا ہے
 (یہ حق ہے ضرورتاً جہاد کی) اور (اس حالتِ افواج میں مسلمانوں کی قوت اور کھڑکی کثرت پر نظر
 نہ کرنا چاہیے کیونکہ) بلاشبہ اللہ تعالیٰ ان کے غالب کر دینے پر پوری قدرت رکھتا ہے (آگے جن
 کی مظلومیت کا بیان ہے کہ) جو (بیچارے) اپنے گھروں سے بے وجہ نکالے گئے محض اتنی بات
 پر کہ وہ یوں کہتے ہیں کہ ہمارا رب اللہ ہے (یعنی عقیدہ تو حید پر کھڑے ہیں تمام تر غیبا و غائب
 تھا کہ ان کا استد پریشان کیا کہ وہاں چیخ و پکار اُٹھے جہاد کی حکمت ہے) اور اگر یہ بات نہ ہوتی کہ
 اللہ تعالیٰ (دعوت سے) لوگوں کا ایک دوسرے کے ہاتھ سے زور نہ گھسواتا رہتا (یعنی اہل حق کو
 اہل باطل پر وقتاً فوقتاً غالب نہ کرنا رہتا) تو (اپنے اپنے دھاتوں میں) نفسا ذی کے قیوت غالب
 اور عبادت خائے اور سود کے عبادت خائے اور (سب) فوج کی) و سپہ سالار ہیں اللہ کا نام کثرت
 لیا جاتا ہے سب منہم (اور مستند) ہو گئے ہوتے (آگے) انخلا میں فی الجہاد پر تشدد کی بشارت ہے اور
 یہ ایک اللہ تعالیٰ کی مدد کر گیا جو کہ اللہ کے دین کی مدد کر گیا (یعنی اُن کے لاف میں خالص شریعت
 اعلا رکھتے ان کی جو) یہ ایک اللہ تعالیٰ قوت والا (اور) غلبہ والا ہے (اور) جس کو باہر قوت و غلبہ دے
 سکتا ہے آگے ان کی فضیلت ہے) یہ جنگ ایسے ہیں کہ اگر ہم ان کو دنیا میں حکومت دے دیں تو
 لوگ خود بھی غازی پابندی کریں اور زکوٰۃ دیں اور (دوسروں کو بھی) جنگ کاموں کے کرتے
 کو کہیں اور بُرے کاموں سے منع کریں اور سب کاموں کا انجام تو خود بھی کے اختیار میں ہے
 (پس مسلمانوں کی موجودہ حالت دیکھ کر یہ کوئی کیونکر کہہ سکتا ہے کہ انہیں مہم میں ان کا یہی
 رہے گا بلکہ ممکن ہے کہ اسکا عکس ہو جاوے چنانچہ ہوا)۔

معارف و مسائل

اللہ کیساتھ جہاد کا یہ حکم (کہ جو میں مسلمانوں پر کفار کے نظام کو برپا رکھنا کوئی دفعی نہ جانتا کہ کوئی

مسلمان ان کے دستِ حق سے زخمی اور چوٹ کھایا ہوا نہ آتا ہو۔ قیامِ مکہ کے آخری دور میں مسلمانوں کی تعداد بھی خاصی ہو چکی تھی وہ کفار کے ظلم و جور کی شکایت اور اُن کے مقابلے میں قتل و قتال کی بات چیت کرتے تھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جواب میں فرماتے کہ صبر کرو مجھے ابھی تک قتال کی اجازت نہیں دی گئی یہ سلسلہ دس سال تک اسی طرح جاری رہا (قرطبی، ابن عربی)

بشِ تبت رسولِ کریم صلی اللہ علیہ وسلم دینِ مکہ پہنچنے اور ہجرت کرنے پر مجبور کر دیے گئے اور صدیق اکبرؓ آپ کے رفیق تھے تو مکہ مکرمہ سے نکلتے وقت آپ کی زبان سے کچھ اخراج ہوا جو انجیل کے الفاظ ہیں ان لوگوں نے اپنے نبی کو نکالا ہے اب اُن کی طاقت کا وقت آگیا ہے اس پر مدینہ طیبہ پہنچنے کے بعد یہ آیت مذکورہ نازل ہوئی جس میں مسلمانوں کو کفار سے قتال کی اجازت دی گئی (رواہ النسائی، دارقطنی، ابن عباس - قرطبی)

اور حضرت ابن عباسؓ سے ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان اور حاکم وغیرہ نے روایت کیا ہے اور ترمذی نے اسکو حسن فرمایا ہے روایت یہ ہے کہ میں عباسؓ نے فرمایا کہ یہ پہلی آیت ہے جو قتال کفار کے معاملہ میں نازل ہوئی جبکہ اس سے پہلے ستر سے زیادہ آیتوں میں قتال کو ممنوع قرار دیا گیا تھا۔

چند اہل قتال کی ایک بحث | وَكَذَلِكَ وَفَضَلْنَا لَدُنَّا سِ، اس میں چاروں قتال کی حکمت کا اور اسکا بیان ہے کہ یہ کوئی نیا حکم نہیں۔ پہلے انبیاء اور اُن کی امتوں کو بھی قتال کفار کے احکام دیے گئے تھے اور اگر ایسا نہ کیا جاتا تو کسی مذہب اور دین کی غیرت نہ تھی سارے بے ایمان دین و مذہب اور ان کی عبادت گاہیں، مزارعادی جاتیں۔

لَقَدْ كُنْتُمْ فِئْتًا صَوَابًا وَرَبِّكُمْ وَرَبُّكُمْ وَرَبُّكُمْ جِنَّةٌ دِينٌ وَمَذْهَبٌ دُنْيَا مِثْلَ
ہوئے ہیں کسی زمانے میں اُن کی اصل بنیاد اللہ کی طرف سے اور وہی کہ مذہب سے قائم ہوئی تھی پھر وہ مشرک ہو گئے اور اُن میں خوریت، کفر و شرک میں تبدیلی ہو گئی مگر اپنے اپنے دین و دلت میں وہی حق تھے اُن سب کی عبادت گاہوں کا اس آیت میں ذکر فرمایا ہے کیونکہ اپنے اپنے وقت میں اُن کی عبادت گاہوں کا احترام و حفاظت فرض تھی اُن مذہب کے عبادت گاہوں کا ذکر نہیں فرمایا جن کی بنیاد کسی وقت بھی نبوت اور وحی الہی پر نہیں تھی جیسے آتش پرست، جوکس یا بت پرست ہندو کیونکہ ان کے عبادت گاہے کسی وقت بھی قابل احترام نہ تھے۔

آیت میں صوامع، صومعہ کی جمع ہے جو نصاریٰ کے تاک الدنیا اور ان کی انجیل میں مذکور کو کہا جاتا ہے اور بیت المقدس کی جمع ہے جو نصاریٰ کے عام کنیسوں کا نام ہے اور مکہ مکرمہ صلوٰۃ کی جمع ہے جو یہود کے عبادت گاہ کا نام ہے اور مسیحی مسلمانوں کی عبادت گاہوں کا نام ہے۔

ان لوگوں سے پہلے قوم نوح اور عاد و ثمود اور قوم ابراہیم اور قوم لوط اور اہل نذرین بھی (اپنا پٹا بنایا)
 عظیم اسلام کی) سمجھ کر یہ کہتے ہیں اور وہی (عیسایہ اسلام) کو بھی کاذب قرار دیا گیا (مگر کھنڈ کے بعد)
 میں نے ان کافروں کو (چند روز) بہت دی جیسے آج کے منکرین کو بہت دے دی گئی ہے پھر
 میں نے ان کو عذاب میں پکڑ لیا تو (دیکھو) میرا عذاب کیسا ہوا۔ غرض کتنی بہتیاں ہیں جو کہتے
 (عذاب ہے) لوگ کہا جن کی یہ حالت تھی کہ وہ نافرمانی کرتی تھیں تو (اب ان کی یہ کیفیت ہے کہ)
 وہ اپنی چھتوں پر گری پڑی ہیں (یعنی ویران ہیں کیونکہ وہ خدا کی طرف سے نکل کر تھیں) جیسے دیواری
 آہڑی ہیں) اور (اس طرح ان بہتوں میں) بہت سے بچے رکھیں (جو پہلے آباد تھے) بہت
 سے پوتے نکلیں گے کہ کل (جو آبِ شمس ہو گئے) یہ سب ان بہتوں کے ساتھ تباہ ہوئے جس اسی طرح
 وقت موعود اس زمانے کے لوگ بھی عذاب میں پکڑے جا رہے تھے) تو کیا یہ (من کر) لوگ ملک
 میں چلے پھرے نہیں جس سے ان کے دل ایسے ہو جا رہے کہ ان سے گستاخیاں پائیں گے کہ ان کا پسہ جاتا
 کہ ان سے سنئے گئیں بات یہ ہے کہ (نہ کہتے) اہل کی گئی) آنکھیں، ندی نہیں ہو چکا کرتی بلکہ دل جو
 سینوں میں ہیں وہ اندر سے ہو جاتے ہیں (ان کو وہ منکرین کے بھی دل اندر سے ہو گئے) وہ نہ کچھیلی
 آنتوں کے حالات سے پہچانی سیکھ لیتے) اور یہ لوگ (نبوت میں غیب ڈالنے کے لئے) آپ کے عذاب
 کا تقاضا کرتے ہیں (اور عذاب کے جدی نہ آنے سے یہ دلیل پکڑتے ہیں کہ عذاب آتا اور نہیں آتا)
 حالانکہ اللہ تعالیٰ بھی اپنا وعدہ خلاف نہ کر چکا (یعنی وعدہ کے وقت ضرور عذاب واقع ہوگا) اور
 آپ کے رب کے پاس کو ایک دن (جس میں عذاب واقع ہوگا) یعنی قیامت کا دن اپنا امتداد
 یا کشند اور میں پکڑاؤں کی بارگاہ میں تم لوگوں کی شہادت کے خلاف (تو یہ بڑے بیوقوف ہیں کہ بھی
 مصیبت کا تقاضا کرتے ہیں) اور (جو آپ نہ کہہ سکا نہ صد پریش کو) بہت سی ہستیاں ہیں جن
 کو میں نے بہت دیکھی اور وہ نافرمانی کرتی تھیں پھر میں نے ان کو (عذاب میں) پکڑ لیا اور سب
 کو میری ہی طرف لوٹا جو کچھ (اس وقت پوری سناٹے کی) اور آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے کہ اے
 لوگوں! تو تمہارے لئے ایک صاف گرائے دانا ہوں (عذاب واقع کرنے نہ کہ نہیں پکڑ لیا) میں نے
 میں نے تمہارا دھوکہ کیا ہے (تو جو لوگ اس ڈر کو سکر) ایمان لے آئے اور اپنے کام کرنے لگے ان کے لئے
 مغفرت اور رحمت کی (درازی) (یعنی جنت) ہے اور جو لوگ ہماری کڑیوں کے شوق (دیکھو) اہل کی
 کوشش کرتے تھے میں نے ان کو اہل ایمان کو ہارنے (یعنی عداوت کرنے) کیلئے ایسے لوگ (درازی) (دہشت)
 دالے ہیں۔

معارف و مسائل

انہی کی سیر و سیاحت مگر عزت و ہیبت حاصل کرنے کے لئے ہو کر مصلوب ہو رہی ہے { اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَتُوْفِیْ لَکَ لَکَ اَمْرًا وَتُوْبَ اَمْرًا } اس آیت میں

زمن کی سرور و سیاحت جبکہ پشیم عبرت ہو انکی طرف تفریب ہے اور فُتُوْنِی لَیْلَہُ فُتُوْنِیْ عَطَافِ اِثْلَہِ ہے کہ زمانہ ماضی اور گزشتہ اقوام عالم کے حالات و کیفیات کا شہادہ انسان کو عقل و بصیرت عطا کرنے والا ہے بشرطیکہ ان حالات کو بعض تاریخی سوانح کی حیثیت سے نہیں بلکہ عبرت کی نظر سے دیکھتے تو ہر ذرا خدا ایک بصیرت کا سبق و نجات دہانہ پائی حاتم نے کتاب الشکر میں حضرت مالک بن دینار سے نقل کیا ہے کہ حق تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو حکم دیا کہ لوہے کے جوئے بناؤ اور لوہے کی عصا ہاتھ میں لے لو اور اس کی زمین میں اتھکے پھرو کہ یہ آپنی جوئے گھس جائیں اور آپنی عصا ٹوٹ جائے (روح المعانی) اگر وہ وراثت صحیح ہو تو اس سرور و سیاحت کا مقصد وہی عبرت و بصیرت حاصل کرنا ہے۔

آخرت کا دن ایک ہزار آیت مذکورہ میں جو یہ فرمایا ہے اِنَّ یَوْمَیْہِ اَعْدَیْہِیْ لَیْلَۃٌ مُّتَّحِدَۃٌ یعنی سال ہونے کا مطلب آپ کے رب کے پاس ایک دن دُنیا کے ایک ہزار سال کی برابر ہو گا۔ اس میں دوا احتمال ہیں ایک یہ کہ اس دن سے فرد قیامت کا دن لیا جائے اور اسکا ایک ہزار سال کی برابر ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس دن کے ہولناک واقعات اور ہولناک حالات کی وجہ سے یہ دن اتنا دما دموس ہو گا جیسے ایک ہزار سال خلاصہ تفسیر مگر یہ بھی کہ اس کو اشتداد کے لحاظ سے تعبیر کیا ہے بہت سے حضرات مفسرین نے اسکی بھی عقل قرار دیکھے ہیں۔

دوسرے یہ کہ واقعہ میں عالم آخرت کا ایک ہی ہمیشہ کے لئے دنیا کے ایک ہزار سال ہی کی برابر ہو لیکن روایات حدیث سے اسی عقل کی خیانت ملتی ہے جسند احمد، ترمذی میں مفسرین ابوہریرہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک روز فقرہ بجا فرمایا کہ خطاب کر کے فرمایا کہ تم کو میں قیامت کے روز کل روز کی بشارت دیتا ہوں اور یہ کہ تم انبیاء اور ملاحدانوں سے آجھا دن پہلے جنت میں جاؤ گے اور اللہ کے یہاں ایک دن ایک ہزار سال کا ہو گا اسلئے فقرہ انبیاء سے پانچ سو سال پہلے جنت میں داخل ہونگے (رواہ الترمذی و حسن۔ مطہری) خلاصہ تفسیر میں اسی دوسرے عقل کو بلطف امتداد تعبیر کیا گیا ہے۔ واللہ اعلم

ایک شیعہ کا جواب | سورۃ سادہ میں جہان آخرت کے دن کو پچاس ہزار سال کی برابر قرار دیا ہے فُتُوْنِیْ لَیْلَۃٌ مُّتَّحِدَۃٌ اس میں بھی دونوں تفسیریں اشتداد اور امتداد کی ہو سکتی ہیں اور ہر طرف کی شد و مسببیت چونکہ دوسروں سے مختلف ہے کم و بیش ہوگی اسلئے وہ کسی کو ایک ہزار سال کا محسوس ہو گا کسی کو پچاس ہزار سال کا، اور اگر دوسرے عقل لئے جاویں کہ حقیقتہً آخرت کا دن پچاس ہزار سال کا ہو گا تو ان دونوں آیتوں میں بظاہر تضاد محسوس ہوتا ہے کہ ایک ہیں ایک ہزار سال اور دوسرا پچاس ہزار سال اگر ہے تو اسکی حقیقی سیدی حکیم الامت قدس سرہ نے بیان القرآن میں بیان فرمائی ہے جو اولیٰ علم کے لئے علمی اور اصطلاحی الفاظ ہی میں نقل کی جاتی ہے وہ یہ ہے کہ یہ تضاد

ایک ہزار سال سے پچاس ہزار سال تک اختلاف کہو حق کے اعتبار سے ہو جس طرح دنیا میں مثال ہوا
کی حرکت نہیں دولا بی ہے کہیں تا کیں رہی اور اسی وجہ سے غول ستوار کے ایک بات دن بڑھتی
گنتے کا ہوتا ہے اور عرض حسین و طلب شمالی پر ایک سال پچاس سال دونوں کے درمیان مختلف مقدار
پر مختلف ہوتا چلا جاتا ہے اسی طرح کہیں کہیں کی حرکت جو مدد کیساتھ ہے بطور فرق عادت و
اعجاز اس قدر سخت ہو جائے کہ ایک آفت پر ایک ہزار سال کا فرق ہوا اور جو آفت اس سے بچا اس جیسے
بشا ہوا اور اس پر پچاس ہزار برس کا ہوا اور وہ بیان میں کی نسبت کے متنازع ہیں و اللہ اعلم بالصواب

وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلَمَتْ

اور جو رسول بھیجا ہم نے نہ نبی سے پہلے نہ نبی سوجب اللہ خیال یا نہشت

الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ فَيَنْسَخُ اللَّهُ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكُمُ اللَّهُ

شیطان نے ملادیا اُنکے خیال میں پھر اسے مٹا دیتا ہے شیطان کا لفظ یا ہوا پھر ہی کر دیتا ہے

أَيُّهُمُ وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ حَكِيمٌ ۝ لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً

بائیں اور اس پر سب خبر رکھنے والے اسواستے کہ جو کچھ شیطان ملے ملادیا اس سے جائز ہے

لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْقَاسِيَةُ قُلُوبَهُمْ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ لَفِي

میں کو کہ میں کے دل میں وہ کہیں اور میں کے دل سخت ہیں اور کہہ دیا کہ میں

شِقَاقٍ بَعِيدٍ ۝ وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ أَنَّ الْخَيْرَ مِنْ

نکالت میں اور جانے اور اسواستے کہ معلوم کریں وہ لوگ ہیں کہ کہیں نہ کہیں میں خبر ہے

رَبِّكَ قَبُولُ مَوَاقِبِهِ فَتَحِيَّتُهُ لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَكَنَ

رب کی طرف سے پھر اس میں حق و نام و نام جو جائز آئے ان کے دل میں کے اللہ سمجھانے والا ہے لیکن

الَّذِينَ آمَنُوا إِلَىٰ وَرَايَةِ مُنْجِيٍّ ۝ وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا

لانے والوں کو راہ سیدھی اور منکروں کو ہوشیار ہے گا اس میں

فِي مَرْيَكَةٍ مِنْهُ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ حَذَابٌ

دھوکا جب تک آجیے ان پر قیامت بے خبری یا آجیے ان پر قیامت ایسے دن کا

يَوْمٍ عَقِيمٍ ۝ أَلَمْ تَكُنْ يَوْمَ أَنْبَأُوا قُلُوبَكُمْ بَنِيكُمْ فَأُولَٰئِكَ

ہیں وہ بھوکے ہو کہ راجہ اس میں ان میں قیامت لگا سو جو بھوکے لگے

وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّتِ النَّعِيمِ ۝ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا

اور کہیں بھائیاں نکت کے یا ملوں میں اور جو منکر ہوئے اور جھٹلایا ہوا

بِأَيْتَانَا فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ ۝

بائیں سو ان کے لئے ہے عذاب کا خراب

خلاصہ تفسیر

اور (اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم) یہ لوگ جو شیطان کے اغواء سے آپ سے جدا کرتے ہیں یہ کوئی نئی بات نہیں بلکہ) ہم نے آپ کے قبل کوئی رسول اور کوئی نبی ایسا نہیں بھیجا جس کو یہ قسم پیش نہ آیا ہو کہ جب اس نے (اللہ تعالیٰ کے احکام میں سے) کچھ چڑھا (تب ہی) شیطان نے اس کے چڑھنے میں (کفار کے قلوب میں) شبہ (اور اعتراض) ڈالا (اور کفار اپنی شبہات اور اعتراضات کو پیش کر کے) انبیاء سے جدا کر دیا کرتے جیسا دوسری آیات میں ارشاد ہے وَكَذَّبُوا بِعِزِّ الْغَلِيِّ اَنْ يُؤْتِيَهُمْ خَزَائِنَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَوْ كُنُوْا عٰقِلِيْنَ اَلَمْ نَشْرِكْ لَكَ مِنْ قَبْلُ مُشْرِكِيْنَ بَعْضُ رُحُوْتِ الْاَنْفٰوٰتِ لَمْ يَدْرُوْا اَنَّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ وَبَيْنَهُمَا ثَلٰثُ اَنْفٰوٰتٍ اَمْ يَحْسُبُوْنَ) پھر اللہ تعالیٰ شیطان کے ڈالے ہوئے شبہات کو درجہ اہمیت کا ملکہ و دھنک (واللہ اعلم) سے (نیست و ناہود) کر دیتا ہے (جیسا کہ ظاہر ہے کہ جب صبح کے بعد اعتراض دفع ہو جاتا ہے) پھر اللہ تعالیٰ اپنی آیات (کے مضامین) کو زیادہ بڑھا کر دیتا ہے (گو وہ فی نفسہا بھی محکم نہیں لیکن اعتراضات کے برابر اس سے ترکام کا زیادہ بڑھا کر) اور اللہ تعالیٰ (ان اعتراضات کے متعلق) خوب علم والا ہے (اور ان کے جواب کے تعلیم میں) خوب محنت دلاتا ہے (اور یہ سارا قصہ اس لئے بیان کیا ہے) تاکہ اللہ تعالیٰ شیطان کے ڈالے ہوئے شبہات کو ایسے لوگوں کے لئے آزمائش (کا ذریعہ) بنادے جن کے دل میں (شک) (مردود) اور جن کے دل (بالکل ہی) سخت ہیں (کہ وہ شک سے بڑھ کر باطل کا یقین کئے ہوئے ہیں) سو ان کی آزمائش ہوتی ہے کہ دیکھیں بعد جواب کے اب بھی شبہات کا تبادلہ کرتے ہیں یا جواب کو سمجھ کر حق کو قبول کرتے ہیں (اور واقعی یہ) قائم لوگ (یعنی اپنی شک ہی اور اپنی یقین برائیں بھی) بڑی غافلت میں ہیں (کہ حق کو باوجود واضح ہونے کے کس حد تک سبب قبول نہیں کرتے) شبہات کو دوسرے ڈالنے کا تصرف تو اس لئے کیا تھا کہ آزمائش ہو (اور ان شبہات کا جو یہ سمجھ و فہم ہدایت سے اجلاں اس لئے ہوتا ہے) تاکہ جن لوگوں کو فہم (یعنی) عطا ہوا ہے وہ (ان امور پر فہم ہدایت سے) اس امر کا زیادہ یقین کر لیں کہ یہ (جو نبی نے چڑھا ہے وہ) آپ کے رب کی طرف سے حق ہے سو ایمان پر زیادہ قائم ہو جائیں پھر (زیادہ یقین کی برکت سے) اُن (پر عمل کرنے) کی عزت اُن کے دل اور بھی مضحک چا دیں اور واقعی ان ایمان والوں کو اللہ تعالیٰ ہی راہ راست دکھاتا ہے (پھر یہ لوگ ان کو ہدایت نہ ہو یہ تو ایمان والوں کی کیفیت ہوئی) اور (وہ سمجھنے) کا حق لوگ (سورق) ہمیشہ اُس (پر) سے ہوئے (مگر) کی طرف سے شک ہی میں رہیں گے (جو ان کے دل میں شیطان نے ڈالا تھا) یہاں تک کہ ان پر و اللہ قیامت آجائے (جس کی ہول ہی کافی ہو کہ وہاں

نہیں ہوتا) یا (اس سے بڑھ کر یہ کہ) اس پر کسی بے حرکت دین کا ذکر قیامت کا دن ہے) مذاہب نیچے
 (اور دونوں کا نتیجہ ہونا جو کدورت میں ہوگا اور یہی اشد مصیبت ہے مطلب یہ ہے کہ یہ دونوں مشابہہ
 مذہب کفر ہے بارخدا آپ کے مگر اس وقت نافع نہ ہوگا) بادشاہی دس روزہ شہری کی ہوگی (مذہب
 (نیکوئی) کے درمیان (عملی فیصلہ فرما دے گا۔ سو جو لوگ ایمان لائے ہوں گے اور اپنے کام کئے
 ہوں گے وہ چین کے باغوں میں ہوں گے اور جنہوں نے کفر کیا ہوگا اور جہاں آیتوں کو جھٹلایا ہوگا تو
 ان کے لئے ذلت کا مذہب ہوگا۔

معارف مسائیل

مرن رسولی و لا یحییٰ، ان الفاظ سے معلوم ہوتا ہے کہ رسول اور نبی دو الگ الگ مفہوم رکھتے ہیں
 ایک نہیں، ان دونوں میں فرق کیا ہے؟ میں اقول مختلف میں شہور اور واضح یہ ہے کہ نبی تو اس
 شخص کو کہتے ہیں جس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے منصب نبوت تو کم کی اصلاح کے لئے عطا ہوا
 ہو اور اس کے پاس اللہ کی طرف سے وحی آتی ہو خواہ اس کو کوئی مستقل کتاب اور شریعت دی
 جائے یا کسی پیشہ نبی ہی کی کتاب اور شریعت کی تبلیغ کے لئے مامور ہو۔ پہلے کی مثال حضرت موسیٰ
 وعلیہ السلام اور خاتم الانبیاء علیہم السلام کی ہے اور دوسرے کی مثال حضرت ہارون علیہ السلام کی ہے
 جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی کتاب و رات اور انہی کی شریعت کی تبلیغ و تعلیم کے لئے مامور تھے۔ اور
 رسول وہ ہے جس کو مستقل شریعت اور کتاب ملی ہو۔ اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ہر رسول کا نبی ہونا
 ضروری ہے مگر ہر نبی کا رسول ہونا ضروری نہیں، یہ تقسیم منساؤں کی ہے۔ خوشہ جو اللہ تعالیٰ کی
 طرف سے وحی نیکو آتا ہو سو رسول کہنا اسکے منافی نہیں، اسی تفصیل مؤیدہ مریم میں آچکی ہے۔

أَنَّ النَّبِيَّ فِي الْأَمْرِ لَفْظًا تَصَدَّقَ اس جگہ پہلے قرآن ہے اور اُمْنِیْد کے معنی قرأت
 کے ہیں۔ عربی لغت کے اعتبار سے یہ معنی بھی معروف ہیں۔ اس آیت کی جو تفسیر اور خلاصہ تفسیر
 میں لکھی ہے وہ بہت صاف ہے غبار ہے۔ ابو حنیفہ نے بھر لیا میں اور بہت سے دوسرے حضرات
 مفسرین نے اسی کو اختیار کیا ہے۔ کتب حدیث میں اس جگہ ایک واقعہ نقل کیا گیا ہے جو
 غرضت کے نام سے معروف ہے یہ واقعہ جہور محدثین کے نزدیک ثابت نہیں ہے بعض حضرات نے اسکو
 موضوع طرد میں ورنہ اندک کی ایجاد قرار دیا ہے اور جن حضرات نے اس کو مستحکم قرار دیا ہے تو اسکے
 ہی پوری لفظ سے جو شبہات قرآن و سنت کے تعلق اور فضیلت احکام پر مبنی ہوئے ہیں انکے مختلف جوابات
 دیئے ہیں لیکن اتنی بات بالکل واضح ہے کہ اس آیت قرآن کی تفسیر اس واقعہ پر موقوف نہیں بلکہ اسکا مفہود
 سادہ مطلب ہے جو اوپر بیان ہو چکا ہے بلاوجہ اسکو اس آیت کی تفسیر کا جزو بنا کر مشکوکہ شہادت کا دروازہ
 کھولا اور ہر راہی کی فکر کو ناگزیر غیہ کام نہیں اسکا اسکو ترک کیا جاتا ہے لفظاً معنیاً و حقاً

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَائِهِمْ يَسْتَكْبِرُونَ ۚ أَذْهَبْنَا آلِهَتَهُمُ اللَّهُ دُونَهُ أَوْ نَعْبُدُهُمْ فَإِلَهُاتُ الْفُتَنِ النَّاسِ ۚ أَذْهَبْنَا آلِهَتَهُمُ اللَّهُ دُونَهُ أَوْ نَعْبُدُهُمْ فَإِلَهُاتُ الْفُتَنِ النَّاسِ ۚ

اور جو لوگ تم پر جو ان کے الہ کی داد ہیں پھر ماننے لگے یا مر گئے ایسا ان کو دے گا اور

يَوْمَ تَأْتِي سَأَلَ الْمَخَلُوقَاتِ أَهْلَ الْبَيْتِ ۚ وَتَقُولُ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَائِهِمْ يَسْتَكْبِرُونَ ۚ أَذْهَبْنَا آلِهَتَهُمُ اللَّهُ دُونَهُ أَوْ نَعْبُدُهُمْ فَإِلَهُاتُ الْفُتَنِ النَّاسِ ۚ

روز قیامت خاص میں اور اللہ سے سب سے بہتر روزی دینے والا ایسا پڑھائے گا ان کو

مَنْ خَلَقَ يَوْمَ تَأْتِي سَأَلَ الْمَخَلُوقَاتِ أَهْلَ الْبَيْتِ ۚ وَتَقُولُ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَائِهِمْ يَسْتَكْبِرُونَ ۚ أَذْهَبْنَا آلِهَتَهُمُ اللَّهُ دُونَهُ أَوْ نَعْبُدُهُمْ فَإِلَهُاتُ الْفُتَنِ النَّاسِ ۚ

ایک جگہ میں کو پہنچے کہیں گے اور اللہ سب کو بنا رہا ہے قہر والا

خلاصہ تفسیر

اور جن لوگوں نے اللہ کی راویں (یعنی دین کی حفاظت کے لئے) ایجاد کیں (جس کا ذکر پہلی

آیت میں بھی آیا ہے) ان کو اللہ نے دیکھا ہے کہ ان کے الہ سے آئے کا ہے) پھر وہ لوگ (کفار کے مقابلہ میں)

قتل کئے گئے یا (پیشہ میں موت سے) مر گئے (وہ کلام و محرم نہیں، جو ان کو دنیاوی فوائد نہ پہنچ

آزیت میں) اللہ تعالیٰ ان کو ضرور ایک عمدہ ذوق دینا (یعنی جنت کی مشاعرے) اور تین تین تین

سب دینے والوں سے ایجاد (دینے والا) ہے (اور اس اپنے ذوق کیساتھ) اللہ تعالیٰ ان کو (مستحق

بھی ایجاد کیا یعنی) ایسی جگہ بھی کہ ان کی کھجیا جس کو وہ (بیت الہی) پسند کریں گے (وہی بات

کہ بعض بہادر میں اس طرح دنیاوی فتح و نصرت اور ان کے فوائد سے محروم کیوں ہوئے اور ان کے مقابلے

کے کفار ان کے قتل کرنے پر تیار کیوں ہو گئے وہ تمہاری سے کیوں نہ ہو کہ گروہ دینے گئے تو اس کا یہ

یہ ہے کہ (یلا شہد اللہ تعالیٰ) ہر کام کی نکت و مصلحت کو خوب جانتے والا ہے (ان کی اس ظاہری

نکاحی بھی بہت سی مصلحتیں اور حکمتیں ہیں اور بہت کم آدمی (اسے) دشمنوں کو فوراً سزا نہیں دیتا)۔

ذٰلِكَ وَهِيَ عَاقِبَةُ الْمُشْرِكِ ۚ مَا عَوْزُكَ بِهِ ثُمَّ يُغْنِي عَنْكَ

یہ نہیں ہے اور میں نے بدایا جیسا کہ اُس کو تو کہ دیا تھا پھر اس پر کوئی فائدہ

لَيْتَصَوِّرَهُ اللَّهُ ۚ إِنَّ اللَّهَ لَعَفْوٌ غَفُورٌ ۙ

کرنے کا بہت اعلیٰ درجہ والا ہے اللہ بخیر و شر اللہ دیکھ کر غم نہ پہنچنے والا ہے

خلاصہ تفسیر

یہ (مضمون تو) پہنچا اور (آگے یہ سوچ کر) خوش (دشمن کو) اسی قدر تکلیف پہنچا لے جس قدر

(دشمن کی طرف سے) اس کو تکلیف پہنچائی تھی پھر (اس برابر سزا پہنچانے کے بعد اگر اس

حج
کے
لئے

إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ خَبِيرٌ ﴿٦٦﴾ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ تَوَكَّلْ

جیکے اللہ جانتا ہے، وہی شہر میں خبردار ہے، وہ کسی کا ہے جو کچھ ہے آسمان اور زمین میں اللہ

إِنَّ اللَّهَ لَهُ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ ﴿٦٧﴾ أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مِمَّا

اللہ وہی ہے جسے ہر بار اضرکھوں والا کوئی نہ دیکھا کہ اللہ نے میں میں کروا دیا ہے جو

فِي الْأَرْضِ وَالَّذِي تَجْرِى فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهُ وَيُتَبِّسُكَ السَّمَاءُ

جس کے زمین میں اور کتنی کچھ بناتی ہے وہ دیا میں آئے تم سے اور تمام دکھاتے آسمان کو

أَنْ تَقْطَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿٦٨﴾

اس سے کہ اگر چاہے زمین پر سفر اپنے حکم سے جیسک اضر کو میں ہر ذری کہنے ہر بار ہے

وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ ﴿٦٩﴾

اور اسی نے تم کو پیدا یا پھر داتا ہے پھر زندہ کرے گا جیسک انسان ناسخ کرے

خلاصہ تفسیر

یہ (خوشنیں کا خطاب کر دینا) کہ اللہ تعالیٰ (کی قدرت بڑی کامل ہے وہ) رات (کے بعد) کو
گوئی میں اور وہی (کے اجزاء) کو رات میں داخل کر دیتا ہے (یہ کائناتی انقلاب ایک قوم کو
دوسری پر غالب کرنے والے اختلاف کے زیادہ عجیب ہے، اور اس سبب سے کہ اللہ تعالیٰ (ان سب
کے اقوال و احوال کو) خوب سمجھنے والا اور خوب دیکھنے والا ہے (وہ کھانا کھانے اور زمین کی ملکیت
کو منتقل دیکھتا ہے اس لئے وہ سب حالات سے باخبر بھی ہے اور قوت و قدرت بھی اُس کی سب
سے بڑھتی ہے جو سب ہو گیا کہ (وہوں کو غالب کرنے کا) اور (نیز) یہ (فصرت) اس سبب سے
دلچسپی ہے کہ (اس میں) کائنات کی بنیاد نہیں جو اس اللہ تعالیٰ کی مزاحمت کرے کیونکہ (اللہ تعالیٰ
جستی میں کامل ہے اور جن چیزوں کی اللہ کے سوا یہ لوگ عبادت کر رہے ہیں وہ بالکل ہی بے اثر ہیں۔
کہ وہ خود اپنے وجود میں خدائے بھی ہیں کہ وہ بھی وہ کی اللہ کی مزاحمت کر سکتے ہیں) اور اللہ تعالیٰ
عالمِ شان سب سے بڑا ہے (اس میں خود کرنے سے توبہ کا حق ہو بلکہ شرک کا باطل ہونا ہر شخص
سمجھ سکتا ہے اس کے علاوہ) کیا تجھ کو خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان سے پانی برسایا جس سے زمین
سرسبز ہو گئی (پھر) جیسک اللہ تعالیٰ بہت مہربان سب باتوں کی خبر رکھنے والا ہے (اس لئے) ہر
کی ضرورتوں پر مطلع ہو گا (اس کے مناسب مہربانی فرماتا ہے) سب اُسی کا جو کچھ آسمانوں میں ہے اور
جو کچھ زمین میں ہے اور جیسک اللہ تعالیٰ ہی ایسا ہے جو کسی کا محتاج نہیں ہر طرح کی تعریف
کے لائق ہے (اور اسے غالب) کیا تجھ کو خبر نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے تم لوگوں کے کام میں کھانا کھا کر

فَمَا كُنْتُمْ فِيهِ غَافِلُونَ ﴿۱۵﴾ أَلَمْ تَعْلَمَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ

میں ہیں تمہاری بات بھلا تم غافل تھے؟ کیا تم کو معلوم نہیں کہ اللہ جانتا ہے جو کچھ ہے آسمان

وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ﴿۱۶﴾

اور زمین میں یہ سب لکھا ہوا ہے کتاب میں یہ اللہ پر آسان ہے

خلاصہ تفسیر

(یعنی اُنہیں اہل شرائع گزری ہیں اُن میں) ہم نے ہر اُمت کے واسطے ذبح کرنے کا طریق مقرر کیا ہے کہ وہ اسی طریقہ پر ذبح کیا کرتے تھے تو (غیر امن کرنے والے) لوگوں کو چاہیے کہ اسلام (ذبح) میں آپ سے جھگڑا نہ کریں (ان کو تو آپ سے بحث اور جھگڑا کر دیکھنا حق نہیں مگر آپ کو حق ہے اس لئے آپ (ان کو) اپنے رب (یعنی ان کے دین) کی طرف بلاتے رہتے آپ یقیناً صحیح راستہ پر ہیں۔ (یعنی راستہ پر چلنے والے کو حق ہوتا ہے کہ غلط راستے پر چلنے والے کو اپنی طرف بلانے غلط راستہ والے کو یہ حق نہیں ہوتا) اور اگر (اس پر بھی) لوگ آپ سے جھگڑا کرتے ہیں تو آپ یہ فرما دیجئے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے کام کو قبول جانتا ہے (وری تم کو کیسے بھلا آگے اسی کی توضیح یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ تمہارے درمیان قیامت کے دن (علی) فیصلہ فرما دیگا جن چیزوں میں تم اختلاف کرتے تھے (آگے اسی کی تائید ہے کہ) اسے خدا طلب کیا جس کو معلوم نہیں کہ اللہ تعالیٰ سب چیزوں کو جانتا ہے جو کچھ آسمان اور زمین میں ہے (اور علم الہی میں غلطی ہونے کے ساتھ یہ بھی) یقینی بات ہے کہ یہ (یعنی ان کے سب قول و اعمال) نازلہ مال میں (بھی محفوظ) ہو (پس) یقیناً ثابت ہو گیا کہ یہ (فیصلہ کرنا) اللہ تعالیٰ کے نزدیک آسان ہے

معارف و مسائل

دَلِيلُ اَلْمَدِينَةِ جَعَلْنِي اَمْسِكُمْ سَاحِلًا، یہ سنوئی تقریباً، ان کا کہ ساتھ اسی سورت کی آیت میں ہے مگر چونکہ یہ مگر دونوں جگہ اَلْمَدِينَةِ کے معنی اور مُرَاد میں فرق ہے۔ وہیں مُسک اور مُسک قرآنی کے معنی میں اَلْمَدِينَةِ کا کیا قاء اور اسلئے وہاں واؤ کیسے اَلْمَدِينَةِ کو فرمایا گیا۔ یہاں مُسک کے دو معنی ہیں (یعنی احکام و ذبح کا علم احکام شریعیہ) اور دوسرا ضمیر مُرَاد جو وہ ایک متعلق کم پر اسلئے اسکو صلت کے متعلق بیان کیا گیا اس آیت کی تفسیر میں ایک قول تو وہ ہے جو خلاصہ تفسیر میں بیان کیا ہے کہ بعض کہنا، مسئلہ ان سے ان کی ذرائع کے متعلق فضول بحث و جدال کرتے تھے اور کہتے تھے کہ تمہارے ذبح پر کیا حکم عجیب ہے کہ جس جائز کو تم خود اپنے ہاتھ سے حلال کردہ تو حلال اور جس کو اللہ تعالیٰ ہلاک و راست مار دے یعنی عام مُرَاد جائز وہ حرام۔ ان کے اس جدال کے جواب میں یہ آیت نازل ہوئی دَلِيلُ اَلْمَدِينَةِ اَلْمَدِينَةِ

روئے ہیں تو کسی بھلی شریعت پر عمل کرنے والے کو نئی شریعت سے معاشرہ اور نزاع کا کوئی حق نہیں بلکہ آپس میں نئی شریعت کا اجتماع واجب ہے اس لئے آخریت میں فرمایا گیا، "أَدْعُ إِلَىٰ مِلَّتِكَ وَأَتَّبِعْ لَعَلِّي عَدُوِّي يَشْكُرُكَ"۔ یعنی آپ میں لوگوں کی پیروی کیوں نہیں اور نزاع و جدال سے شائش نہیں بلکہ برابر اپنے منہب پر فزید دعوت الی الحق میں مشغول رہیں کیونکہ آپ حق اور صراطِ مستقیم پر ہیں آپ کے خلاف کیا راستہ سے پٹے ہوئے ہیں۔

ایک شیعہ کا جواب اس سے یہ بات بھی واضح ہو گئی کہ شریعت محمدیہ کے نزول کے بعد کسی اور شریعت پر ایمان رکھنے والے مثلاً یہودی نصرانی وغیرہ کو یہ کہنے کا حق نہیں کہ خود قرآن نے ہمارے لئے اس آیت میں یہ حکم کر رکھا تھا، یہ ہے کہ شریعتِ اشریہ کی طرف سے ہے اس لئے اگر زمانہ اسلام میں بھی ہم شریعتِ موسویہ یا عیسویہ پر عمل کرتے رہیں تو مسلمانوں کو ہم سے اختلاف نہ کرنا پڑے کیونکہ آیت میں ہر امت کو شریعت خاصہ دینے کا ذکر کرنے کے بعد پوری دنیا کے لوگوں کو یہ حکم بھی دیا گیا ہے کہ شریعتِ محمدیہ کے قائم ہوجانے کے بعد وہ اس شریعت کی مخالفت نہ کریں یہ نہیں فرمایا کہ مسلمان ان کی سابقہ شریعت کے حکم کے خلاف نہ ہوں اور اس آیت کے بعد کی آیات سے یہ مضمون اور زیادہ واضح ہو جاتا ہے کہ ہمیں شریعتِ اسلام کے خلاف تمہارا کرنے والوں کو تنبیہ کی گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہاری ایمان حرکتوں کو خوب جانتا ہے وہی اچھی سننا دے گا۔ فَإِنْ جَاءَكَ لُؤْلُؤٌ فَقُلِ اللَّهُ أَكْبَرُ مِمَّا تُعْبُدُونَ۔

وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا كَرِهَ الْكَرِيمُ ۚ إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ وَإِلَيْهِ تُنصَرُونَ

اور جانتے رہیں اشر کے سوا اسے جس کو میں چاہتا ہوں وہی ہے اور جس کی غمخیزیاں

یہ علم ہے وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ نَصِيرٍ ۝ وَإِذَا شِئْنَا عَلَيْهِمْ أَتَيْنَا

انہیں کہ اور جسے انصاف کا کوئی نہیں اور ہمارا اور جب چاہتے ہیں کہ ہماری آیتیں

يَكُنَّ نَعْوَىٰ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرُ يَكْذِبُونَ يُسْطَوْنَ

عزت تو بچاتے تو مسکروں کے منہ کی دُور شکل نزدیک ہوتے ہیں کہ حاکم بڑی

بِالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا أَقْلٌ أَفَا تَكْفُرُونَ ۚ بَشِّرْ مَنْ ذَلِكُمْ

انہی طرح بڑھتے ہیں ان کے پاس ہماری آیتیں تو کہہ ہیں تم کو چلاؤں ایک چیز اس سے بڑھ

الْقَارُوعَدَ مَا اللَّهُ إِلَيْنَا لَنْ نَكْهُرَ قَارُونَ وَبَنِي الْمَصِيرِ ۝ يَا أَيُّهَا

آگ ہے اسکا وہ کہہ رہا ہے اشر نے مسکروں کو اور وہ بہت بڑی ہے میری آیت کہ اے

النَّاسُ ضَرْبٌ مَثَلٌ ۖ فَاسْتَمِعُوا لَهُ إِنَّ آلَ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ

لوگوں ایک مثل کہی ہے سو اس پر کان رکھو جن کو تم پڑھتے ہو

ذُوْنِ اللّٰهِ لَنْ يَخْلُقُوْا ذُبَابًا وَّ كُوْا جَمْعُوْا اِلَيْهِ وَاِنْ يَسْتَبِشْهُمُ الذُّبَابُ

اللہ کے سوا ہرگز نہ بنا سکیں گے ایک بھی انڑچہ سا کچھ جمع ہو جائیگا اللہ اگر کچھ چاہے گا تو اس سے

شبیہا لَا يَسْتَنْقِذُوْهُ مِنْهُ ضَعُفَ الظَّالِمُ وَالْمُظَلُّوْبُ ﴿۵۰﴾ وَاَقْلُوْا

کمی ہٹاؤ ان سے وہ اس سے بڑا ہے چاہئے وہ اور میں کو پتا چاہیے اللہ کی قدرت

اَللّٰهُ حَقٌّ قَدْ رَآهُ اَنْ اَللّٰهُ لَقْوٰی عَزَّ وَجَلَّ ﴿۵۱﴾

بیشک جیسے جیسا اچھی دیکھ رہے ہیں اللہ ضرور ہمارے نزدیک ہے

خلاصہ تفسیر

اور یہ (مشرک) لوگ اللہ تعالیٰ کے سوا ایسی چیزوں کی عبادت کرتے ہیں جن (کچھ بڑا بڑا)

پر اللہ تعالیٰ کوئی حجت (دلیلی کتابیں ہیں) نہیں پہنچتی اور ان کے پاس اس کی کوئی (مصلحت) نہیں ہے

اور (قیامت میں) جب (ان کو شرک پر سزا ہونے لگے گی تو ان ظالموں کا کوئی مددگار نہ ہوگا اور نہ تو)

کو انکے فعل کے استہسان پر کوئی جہت پیش کرے نہ خدا تعالیٰ کو خطاب ہے نہ پالنے والا اور (ان لوگوں کو

اسی گمراہی و گمراہی میں سے خدا کو کہنے میں یہانک ٹھوٹے کہ) جب ان لوگوں کے سامنے ہادی آئیں

(مستقل توحید و غیرہ کے) جو کہ (اپنے منہ میں) خوب واضح ہیں (اہل حق کی زبان سے) ہر گز

سنائی جاتی ہیں تو تم کافروں کے چہروں میں (بوجہ ناگواری باطنی کے) بڑے آثار دیکھتے ہو

(جیسے چہرے پر پل بڑھنا۔ تنک بڑھنا۔ تیر بدل جانا اور ان آثار سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ)

قریب ہے کہ ان لوگوں پر (ادب) حکم کر نہیں (سکے) جو ہماری آیتیں ان کے سامنے پڑھ رہے ہیں

یعنی حکم کا شیعہ ہمیشہ ہوتا ہے اور گاہ گاہ اس حکم کا تحقق بھی ہوتا ہے پس یہ کلام حق استقامت کے اعتبار سے

فرمایا آپ (ان مشرکین سے) کہنے کہ (تم کو یہ آیات قرآنی شکر ناگواری ہوئی تو) کیا میں تم کو اس

(قرآن) سے (بھی) زیادہ ناگوار چیز بتا دوں وہ دوزخ ہے کہ اسکا اللہ تعالیٰ نے نکالنا

سے وعدہ کیا ہے اور وہ بڑا ٹھکانا ہے (یعنی قرآن سے ناگواہی کا نتیجہ ناگوار دوزخ ہے اس ناگواہی کا

توفیق سے غضب ہے استقام سے کچھ تھک چکی کہ لیجئے ہر گز اس ناگواری کا علاج کر کے جو دوزخ

سے بڑی۔ آگے ایک یہ بھی دلیل سے شرک کا ابطال ہے کہ اسے لوگوں کے عجیب بات بیان کی

جائی ہے اس کو ان لوگوں کو (وہ یہ کہ اس میں کوئی شبہ نہیں کہ جن کی تم لوگ خدا کو چھوڑ کر

عبادت کرتے ہو وہ ایک (ادنیٰ) کمی کو تو چھوڑ کر ہی نہیں سکتے مگر سب کے سب بھی دیکھو نہ) جمع

ہو جاویں اور (پیدا کرنا تو بڑی بات ہے وہ تو ایسے عاجز ہیں کہ) اگر ان سے شکی کچھ (انکے چہرے

میں سے) چھین لے جائے تو اس کو (تو) اس سے بھڑا (بھی) نہیں سکتے ایسا ماہر بھی مجرور ایسا

معبود کی پُر (انہیں ہے) ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی جیسی تعظیم کرنا چاہی تھی کہ انکے سوا کسی کی عبادت نہ کرتے، وہ نہ کہ ذکر شرک کرنے لگے حالانکہ اللہ تعالیٰ بڑی قوت والا سب پر غالب ہے۔ تو عبادت اسکا خاص حق تھا نہ کہ غیر تو ہی اور غیر عز کا جس کی عدم قوت ہاد مشغ و جہ و علوم ہو چکا۔

معارف و مسائل

شرک کرنے پر کسی کی امتحان **حُذِّبَ مَنْكَلٌ**، شُرْبِ نَشْلِ كَاللَّغَامِ طوط پر کسی خاص قسم کی تشیل حرکت کی کیشال سے تو نیش کے لئے استعمال ہوتا ہے یہاں شُرْبِ نَشْلِ سے یہ صورت مراد نہیں بلکہ حرکت و حرکت چڑھ کی یافت کا ایک شاخ مثال سے بیان کرنا ہے کہ یہ بحث میں کو تم لوگ اپنا کارسار نہجے ہو تو ایسے جیسے ہمیں ہی کہ سب ملا کر ایک کٹی میںیں خیر چیز بھی پیدا نہیں کر سکتے اور پیدا کرنا تو لازم ہے تم روزانہ کے سامنے صفائی اور چیل وغیرہ کھانے کی چیزیں رکھتے ہو اور کھیاں انہیں کو کھا پاتی ہیں، ان سے متعلق ہوتا نہیں کہ کھیں وہ سے اپنے چیز ہی کو، چھاپیں یہ نہیں کسی آفت سے کیسا جانے لے اس میں کثرت نہیں، اس کی جہات سے بھی توفی کو ان الفاظ سے تعبیر فرمایا ہے **مَنْعَهُ الْكَلْبُ** و **الْفَلَا** جس کا معبود ہی ایسا ہے جس سے اسکا کباباں سے کبابی زیادہ کر اور ہوگا **مَا أَفْلَحَ** جس کا تقدیر میں کیسے ہے تو قوت انسان فراموش ہے اس کو اس نے افسر کی کچھ قدرت پہچانی کہ ایسی تعظیم انسان نہ رہت اللہ کے ساتھ ایسے نہ ہیں بلکہ خود چھوڑوں کو برابر کر دیا۔ **واللہ اعلم**

اللَّهِ يَصْطَفِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا وَمِنَ النَّاسِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ

اللہ تعالیٰ مصلحت سے فرشتوں میں سے پیغام بھیجے گا اور انسانوں میں سے بھی

يُؤَيِّرُ يَنْعَلُهُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ

انکے لئے جگہ بنائے گا جو ان کے آگے ہے اور جو ان کے پیچھے ہے اور ان پر اللہ تعالیٰ کا حکم ہے

الْأُمُورُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَزْكُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَعْبُدُوا رَبَّكُمْ

وَأَفْكُوا الْخَيْرَ لَكُمْ تَقْلَعُونَ ۝ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ

الوجہ کی اور جو اچھا ہے اور جو اللہ تعالیٰ کے راستہ میں ہے اور جو اللہ تعالیٰ کے راستہ میں ہے

جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ

اللہ تعالیٰ نے تم کو چاہا کہ اور جس میں تم کو اور جس میں تم کو اور جس میں تم کو

مِلَّةَ أَبِيكُمْ إِبْرَاهِيمَ هُوَ سَمَّاكُمُ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلِ وَفِي

وہی تم کو اپنے باپ ابراہیم کا اور جس نے تم کو مسلمانوں کے نام سے اور جس نے

وہی تم کو اپنے باپ ابراہیم کا اور جس نے تم کو مسلمانوں کے نام سے اور جس نے

هَذَا لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ وَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى

پیشہ میں ترقی، خوشحالی اور بقاء کے لیے ہمیں اپنی تمام تر صلاحیتوں کو بروئے کار لانا پڑے گا۔

التَّائِبِينَ فَارْقُمُوا الصَّلَاةَ وَأَتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ هُوَ مَوْلَاكُمْ

یہ مسو قلم نگار ہندوئی دھرم کے ایک سر مشروط کلاسیک اور انتہائی پاک ہے

فَتَقِعَ الْمَوَالِي وَتَقِعَ الْكُصْبُ ۖ (٥٠)

10. $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

خلاصہ تفسیر

اللہ تعالیٰ (کو اختیار ہے رسالت کے لئے جس کو چاہتا ہے) منتخب کر لیتا ہے فرشتوں میں سے (جن فرشتوں کو چاہے) احکام (الہیہ فیوض کے پاس) پہنچانے والے (مقرر فرما دیتا ہے) اور (ایسی صورت) آویسوں میں سے بھی جس کو چاہے عائنہ ناس کے لئے احکام پہنچانے والے مقرر کر دیتا ہے یعنی رسالت کا مدار الصلاہ خداوندی پر ہے اس میں کوئی شک نہیں فرشتہ ہونے کی خصوصیت نہیں بلکہ جس طرح ملکیت کے ساتھ رسالت جمع ہو سکتی ہے نیز کوئی مشرکین کی، شیعہ میں بنا کر فرشتوں کے دُشمن ہونے کی وہ خود توجہ کرتے تھے اسی طرح بشریت کیساتھ میں وہ جمع ہو سکتی ہے، ہاں یہ کہ اصطلاح کسی ایک نام کیساتھ کیوں واضح ہو تو ظاہری سبب تو اس کا غصہ و عداوت احوال اور اُصل کے میں اور یہ (یعنی بات ہے کہ اللہ تعالیٰ خوب سننے والا خوب دیکھنے والا ہے) یعنی وہ اُن (سب فرشتوں اور آدمیوں) کی آنکھ اور گوشہ حلقی کو (خوب) جانتا ہے (تو حالت موجودہ کو چھوڑ کر) اولیٰ ہی نے گا غرض سب احوال سمجھ کر بشیر و اس کو معلوم ہیں ان میں بعض کا حال غرضی اس (اصطلاح کا ہو گیا) اور (حقیقی سبب اسکا یہ ہے کہ) تمام کاموں کا مدار اللہ تعالیٰ پر ہے (یعنی وہ اپنے مستقل یا ذات وہ دخل ندارد اسکا ارادہ مرجع بالذات ہے۔ اس ارادہ کے لئے کسی شرع کی ضرورت نہیں، پس سب حقیقی ارادہ خداوندی ہے اور اسکا سبب جو چھنا ستر و عزم من قولہ تعالیٰ ان یفعلوا فیما یشاءون یعنی اظہار کے اگلے کسی نہیں کا سبب یہ ثابت کرنا چاہی کسی کو حق نہیں۔ (اگلے تم سوچتے پھر اول فرغ و شرائع کا بیان ہے اور علیہ ابراہیم جاستقامت کا مکمل ہو گیا ہے اور انکی ترفیع کے لئے بعض ضامین ارشاد قبلے میں) اسے ایمان دالو (تم اصول کے قبول کر کے کے بعد فرشتہ کی بھی پابندی رکھو خصوصاً نماز کی، پس تم) کہو کہ کیا کرو اور جھٹکیا کرو اور (تو انکو) کہو فرما بھی کیا کرنا چاہئے وہ کی عبادت کیا کرو اور نیک کام کیا کرو۔ امید (یعنی وعدہ) ہے کہ تم طلاع پاؤ گے اور اللہ کے کام میں خوب کوشش کیا کرو جب کوشش کرنا چاہتا ہے اسے تم کو (دوسری آیتوں سے) تمنا فرمایا (جیسا کہ آیت جَعَلْنَا لَكَ آيَاتٍ وَسُلْطَانًا مَّا غَرَبَ مِنْ دُونِ

عام عبادات اور احکام الہیہ کی تعمیل میں اپنی فوری حالت چارے انہماک میں کیا تھوڑے کرنے کے لئے
 شاک اور متانی نے فرمایا کہ مراد آیت کی یہ ہے کہ اچھے طریقے سے عبادت اہم اور حق عبادت و طہل عمل
 کو اور اشرک کے لئے ہوگا کہ اسکا حق ہے اور عبادت کو اور اشرک کی جیسے کہ اسکا حق ہے۔ اور حضرت عبداللہ بن
 سہرک نے فرمایا کہ یہاں جہاد سے مراد اپنے نفس اور اسکی زبائح و اہانت کے مقابلہ میں جہاد کرنا ہے اور یہی
 حق جہاد ہے۔ امام بنوری وغیرہ نے اس قول کی تائید میں ایک حدیث بھی منقول کی ہے کہ جہاد اشرک سے
 نقل کی ہے کہ ایک مرتبہ جہاد پر کرم کی ایک جماعت جو جہاد کا کفار کے لئے گئی تھی وہیں آئی وہاں حضرت
 صلے اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اے اللہ کے رسول! اے اللہ کے رسول! اے اللہ کے رسول! اے اللہ کے رسول!
 جہاد فی سبیل اللہ اور اے اللہ کے رسول! اے اللہ کے رسول! اے اللہ کے رسول! اے اللہ کے رسول! جہاد فی سبیل اللہ اور اے اللہ کے رسول!
 آئے جوئے جہاد سے بڑھے جہاد کیڑوں میں اپنے نفس کی خواہشات دہانے کے مقابلہ میں جہاد اب بھی
 جاری ہے۔ اس روایت کو جہاد نے روایت کیا ہے مگر کہا ہے کہ اسے اسناد میں مست ہے۔

فہما کہ انصاف ظہری میں اس دوسری تفسیر کو اختیار کر کے اس آیت سے یہ مسئلہ نکالا ہے کہ صحابہ کرام
 جب مقابلہ کفار میں جہاد کر رہے تھے خواہشات انسانی کے مقابلہ میں جہاد تو اسوقت بھی جاری تھا
 مگر حدیث میں اسکو وہاں سے لے کر لیا گیا ہے اس میں اشارہ یہ ہے کہ ابوار نفس کے مقابلہ میں جہاد
 اگرچہ میدان کاؤزار میں بھی جاری تھا مگر مادہ یہ جہاد شیخ کامل کی بحث پر موقوف ہے اور جہاد
 سے وہاں سے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہونے کے وقت ہی شروع ہوا۔

اُمت محمدیہ اشرق قالی خواتین کے حضرت راشد ابن اسحق رضی اللہ عنہ کی روایت ہے
 کی منتخب اُمت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے تمام بنی اسماعیل
 میں کنایہ انتخاب فرمایا، پھر کنایہ میں سے قریش کا پھر قریش میں سے بنی ہاشم کا پھر بنی ہاشم
 میں سے میراث انتخاب فرمایا۔ (ابن ماجہ مسلم۔ منہج)

وَمَا جَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَافٍ ۚ إِنَّهُمْ يَمُوتُونَ ۚ أُولَٰئِكَ مَتَّعْنَاهُمْ وَلَقَدْ جَعَلْنَا لِكُلِّ شَيْءٍ قَدْرًا
 نہیں تھی۔ وہی ہیں متنی نہ ہونے کا صاحب بعض حضرات نے یہ بیان فرمایا کہ اس دین میں ایسا کوئی
 حق نہ نہیں ہے جو توبہ سے معاف نہ ہو سکے اور عذاب آخرت سے خلاصی کی کوئی صورت نہ لے سکے۔ جہاد
 پہلے آئینوں کے گمان میں بعض گناہ ایسے بھی تھے جو توبہ کرنے سے بھی معاف نہ ہوتے تھے۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تنگی سے مراد وہ سخت و شدید احکام ہیں جو بنی اسرائیل پر لگائے
 گئے تھے جن کو قرآن میں اشرار و فلاح سے تعبیر کیا گیا ہے اس اُمت پر ایسا کوئی حکم فرض نہیں کیا
 گیا۔ بعض حضرات نے فرمایا کہ تنگی سے مراد وہ تنگی ہے جس کو انسان برداشت نہ کر سکے اس دین
 کے احکام میں کوئی حکم ایسا نہیں جو فی نفسہ ناقابل برداشت ہو۔ باقی رہی تھوڑی بہت سخت و شقیقہ

سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ

سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ مَكِّيَّةٌ وَمِنْ آيَاتِهَا وَشَاحِنٌ بِعَشْرَةِ آيَاتٍ وَتَكُونُ مَكِّيَّةً
سُورَةُ الْمُؤْمِنُونَ مَكِّيَّةٌ مِثْرَاتُ الْقُرْآنِ جُمْلَةً

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو نہایت رحم و کرم والا ہے

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاذِبُونَ ۝۱۰۱

اور جو اپنی خدائوں کے بارے میں جھوٹ بولتے ہیں

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاذِبُونَ ۝۱۰۲

اور جو اپنی خدائوں کے بارے میں جھوٹ بولتے ہیں

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاذِبُونَ ۝۱۰۳

اور جو اپنی خدائوں کے بارے میں جھوٹ بولتے ہیں

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاذِبُونَ ۝۱۰۴

اور جو اپنی خدائوں کے بارے میں جھوٹ بولتے ہیں

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاذِبُونَ ۝۱۰۵

اور جو اپنی خدائوں کے بارے میں جھوٹ بولتے ہیں

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاذِبُونَ ۝۱۰۶

اور جو اپنی خدائوں کے بارے میں جھوٹ بولتے ہیں

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاذِبُونَ ۝۱۰۷

اور جو اپنی خدائوں کے بارے میں جھوٹ بولتے ہیں

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ كَاذِبُونَ ۝۱۰۸

اور جو اپنی خدائوں کے بارے میں جھوٹ بولتے ہیں

فصل اولیٰ وخصوصاً سورۃ المؤمنون | سند احمد میں حضرت فاروق عظیمؓ کی روایت ہے۔
 انھوں نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ پر جب وحی نازل ہوئی تھی تو پاس والوں کے کان میں
 ایسی آواز ہوتی تھی جیسے شہد کی مکھڑوں کی آواز ہوتی ہے۔ ایک دوسرے قریب سے ہی آواز سننے لگی تو ہم
 شہر گئے کہ تاہم آواز ہوئی وہی تھی۔ جب وحی کی خاص کیفیت سے فراغت ہوئی تو انھوں نے
 صلے اللہ علیہ وسلم قبلہ رخ ہو کر بیٹھ گئے اور یہ دعا کرتے گئے: **اَللّٰهُمَّ زِدْ ذَاکَ وَ اَزِدْ ذَاکَ وَ اَزِدْ ذَاکَ وَ اَزِدْ ذَاکَ وَ اَزِدْ ذَاکَ**
وَ اَزِدْ ذَاکَ وَ اَزِدْ ذَاکَ وَ اَزِدْ ذَاکَ وَ اَزِدْ ذَاکَ وَ اَزِدْ ذَاکَ وَ اَزِدْ ذَاکَ وَ اَزِدْ ذَاکَ وَ اَزِدْ ذَاکَ وَ اَزِدْ ذَاکَ
 تم ذکر اور ہماری عزت بڑھاؤ اہل ذکر اور ہم پر خشش فرما، محروم ذکر اور ہمیں دوسروں پر ترجیح دے
 ہم پر دوسروں کو ترجیح نہ دے اور ہم سے راضی ہوا اور ہمیں بھی اپنی راضا سے راضی کر دے۔ ایک
 بعد فرمایا کہ محمد پر اس وقت دس آیتیں نازل ہوئی ہیں کہ جو شخص ان پر پورا پورا عمل کرے تو وہ سیدھا
 جنت میں جائیگا۔ پھر یہ دس آیتیں جو پڑھ لکھی گئی ہیں پڑھ کر سنائی دلائل کثیرہ،
 اور نہایت ہی کتاب التفسیر میں یہ ہیں باوجود اس سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے حضرت عائشہ
 صدیقہ رضی اللہ عنہا سے سوال کیا کہ رسول اللہ ﷺ کا مکمل کیا اللہ رکھتا تھا، انھوں نے فرمایا
 آپ کا خلق یعنی طبیعت عادت وہ تھی جو قرآن میں ہے اس کے بعد یہ دس آیتیں تلاوت کر کے فرمایا کہ
 میں یہی خلق و عادت تھی رسول اللہ ﷺ علیہ السلام کی (ان کثیرہ)

خلاصہ تفسیر

پاکستان کے مسلمانوں نے آخرت میں (خدا کا پائی جو بھی عقائد کے ساتھ صفات ذیل کیساتھ
 جو موصوفت ہیں یعنی وہ) اپنی نماز میں (خدا کو فرض ہو یا غیر فرض) مشروع کرنے والے ہیں اور
 جو منکر (یعنی فضائل) باتوں سے (خدا کو قوی نہیں ہے فعلی) برکتا رہنے والے ہیں اور جو (اعمال و
 اخلاقی میں) اپنا ترک کر کے رکھنے والے ہیں۔ اور جو اپنی خوشنکاحیوں کی (حرام شہوت رانی سے) منع
 رکھنے والے ہیں لیکن اپنی بیبیوں سے یا اپنی (مشرقی) قومندرجوں سے (حفاظت نہیں کرتے)
 کیونکہ ان پر (اس میں) کوئی الزام نہیں۔ ہاں جو ان کے علاوہ (اور جگہ شہوت رانی کا طلبگار
 ہو ایسے لوگ حد (مشرقی) سے نکلنے والے ہیں اور جو اپنی (سیر دگی میں لی ہوئی) امانتوں اور اپنے
 عہد کا (جو کسی عقد کے ضمن میں کیا ہو یا عہد سے ہی اجتہاد کیا ہو) خیال رکھنے والے ہیں اور جو اپنی
 (فرض) نمازوں کی پابندی کرتے ہیں ایسے ہی لوگ وارث ہونے والے ہیں جو خود اس (برائی) کے
 وارث ہوں گے (اور) وہ (اس میں) ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے

اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو عطا فرماتے ہیں۔ آیات مذکورہ میں اللہ تعالیٰ نے صلاحت پر ایک اور وعدہ الٰہی مضمین سے کیا ہے جنہیں وہ سات صفات موجود ہوں جن کا ذکر ان آیات کے اندر آیا ہے۔ یہ صلاحت عام اور خاص ہے۔ جس میں آخرت کی کامل شکل صلاح بھی داخل ہے اور دنیا میں جنت و نجات حاصل ہونا ممکن ہے وہ بھی۔

یہاں ایک سوال یہ پیدا ہو سکتا ہے کہ صفات مذکورہ کے حامل مومنین کو آخرت کی کامل نفع ملنا تو سمجھ میں آتا ہے لیکن دنیا میں صلاح تو بظاہر کنسار و فقر کا مشہد بنی ہوئی ہے اور ہر زمانے کے انبیاء اور ائمہ کے بعد سلاماً و ثبات عموماً تکلیفوں میں مبتلا رہے ہیں نیز جواب اس کا یہ ہے کہ دنیا میں کامل صلاح کا تو وعدہ نہیں کہ کوئی تکلیف پیش ہی نہ آوے بلکہ کچھ نہ کچھ تکلیف تو پہلی پر صلاحت و تسبیح کو بھی اور ہر کافر و فاجر کو بھی پیش آتا تا اگر پرہیز اور یہی حال اصولی مراد کا ہے کہ کچھ نہ کچھ یہ مقصد بھی ہر انسان کو خواہ وہ صالح و متقی ہو خواہ کافر و بدکار ہو حاصل ہوتا ہی ہے۔ پھر ان وہ نفل میں صلاح پانے والا کس کو کہہ جائے تو اس کا اختیار طواغیت اور انجمن پر ہے۔

دنیا کا تجربہ اور مشاہدہ شاہد ہے کہ جو اپنی صلاح و سات اور صفات کے حامل اور ائمہ کے منتخب اور اہل پر قائم ہیں گو دنیا میں وقتی تکلیف ان کو بھی پیش آجائے مگر انجام کار الٰہی کی تکلیف جسد دور ہوتی ہے اور مراد حاصل ہو جاتی ہے ساری دنیا ان کی عزت کرنے پر مجبور ہوتی ہے اور دنیا میں ایک نام انہیں کا باقی رہتا ہے۔ جتنا دنیا کے حارت کا نور و انصاف سے مٹا لیا گیا ہے کچھ ہر دور ہر زمانے ہر غلط میں اس کی شہادتیں متقی پہلی جائیں گی۔

مومن کامل کے وہ سات اور صفات جن پر سب سے پہلا وصف تو مومن ہونا ہے مگر وہ ایک نیا دنیا کی ایک ننگہ میں صلاح و دنیا و آخرت کا مدثر ہے۔ چیز اور اصل لا اصول ہے اس کو انگ کر کے سات اور صفات جو یہاں بیان کئے گئے ہیں۔

اول نماز میں خشوع، خشوع کے لغوی معنی سکون کے ہیں، صلاحت شروع میں خشوع یہ ہے کہ قلب میں بھی سکون ہو۔ مگر غیر اللہ کے خیال کو قہر میں با مقصد حاضر نہ کرے اور اعضاء بدن میں بھی سکون ہو کہ بیٹ اور فضول حرکتیں نہ کرے (یعنی اعتدال) غصہ صفا وہ حرکتیں جن سے دلی اثر صلاحت و خشوع نہ ملے نماز میں منع فرمایا ہے اور فقہاء نے ان کو محرومیت نماز کے عنوان سے منع کر دیا۔ نفس پر ظہری میں خشوع کی یہی تعریف حضرت عمر و بن دینار سے نقل کی ہے اور دوسرے بزرگوں سے جو خشوع کی تعریف میں مختلف چیزیں نقل کی گئی ہیں وہ دراصل اسی سکون قلب و جوارح کی تفسیر ہیں۔ مثلاً حضرت مجاہد نے فرمایا کہ نظر اور آواز کو پست رکھنے کا نام خشوع ہے۔ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ دائیں بائیں التفات دینی گوشہ چشم سے دیکھنے سے بچنا خشوع ہے حضرت عطاء نے فرمایا کہ بدن کے کسی حصہ سے کھیل نہ کرنا خشوع ہے۔ حدیث میں حضرت

ابو ذرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نادم کے وقت اپنے بندے کو طرف بابر متوجہ رہتا ہے جب تک وہ دوسری طرف التفات نہ کرے جب دوسری طرف التفات کرنا ہے صریح گوشہ چشم سے دیکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ اُس سے فرخ پھیر لیتے ہیں۔ (رواہ احمد والنسائی ابو داؤد وخیثم و ترمذی و تفسیر) اور نبی کریم ﷺ نے حضرت انسؓ کو تکلم دیا کہ اپنی بیگمہ اُٹھس۔ بلکہ گھوڑوں پر چڑھ کر کہتا ہے اور یہ کہ نمازیں دائیں یا بائیں التفات نہ کرو۔ (رواہ ابوداؤد ترمذی و تفسیر) اور حضرت ابومرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو دیکھا کہ نماز میں اپنی داڑھی سے کبیل رہا ہے تو فرمایا لو شیعہ قلب هذا الشیعت جواوہ۔ (رواہ ابوداؤد ترمذی و تفسیر) یعنی اگر اس شخص کے دل میں شوع ہوتا تو اس کے اعضا میں بھی سکون ہوتا۔ (مغلطی)

نماز میں شوع کی | امام غزالیؒ و قرطبیؒ اور بعض دوسرے حضرات نے فرمایا کہ نماز میں شوع فرض ہے۔ ضرورت کا وجہ | اگر بوری نماز شوع کے بغیر گزار جائے تو نماز ادا ہوگی نہ ہوگی۔ دوسرے حضرات نے فرمایا کہ اس میں شبہ نہیں کہ شوع واجب نماز ہے بغیر نماز بے جاں ہے مگر اس کو کوئی نماز کی حیثیت سے یہ نہیں کہا جاسکتا کہ شوع نہ ہو تو نماز بھی نہ ہوگی اور اسکا اعادہ فرض قرار دیا جائے۔

حضرت سیدی حکیم طاہرؒ نے بیان القرآن میں فرمایا کہ شوع صحت نماز کا حصہ نہ ہوتا ہے تو نہیں اور اس وجہ میں وہ فرض نہیں مگر قبول نہ انکا موقوف علیہ اور اس مرتبہ میں فرض ہے حدیث میں طبرانی نے حکیم کبیرؒ میں بسند حسن حضرت ابو الدرداءؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ سب سے پہلے جو چیز اس اُمت سے اُٹھ جائیگی یعنی سلب ہو جائیگی وہ شوع ہے یہاں تک کہ قوم میں کوئی خاشعہ نظر نہ آئے گا۔ کہنا فی شیخ الزیادہ (بیان)

مومن کا دل کا دو وصل وصفت . نوحہ ہرگز کرنا بقرآن . فَاِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَّهُ رُكُوبٌ . اور گناہ ہے فلو کے معنی فضول کا کام میں کوئی دینی فائدہ نہ ہو۔ فلو کا معنی درجہ نصیبت اور گناہ ہے جس میں فائدہ دینی نہ ہونے کے سواق دینی ضرر و نقصان ہے اس سے پرہیز واجب اور اسی درجہ ہے کہ نہ مفید نہ مضر۔ اسکا ترک کم نہ کم اسی اور سو جب درجہ ہے بدیش میں شامل ہے۔ علیہ اللہ علیہ وسلم نے فرمایا میں حسن اسدھ العزائم وکفہ وکلا یعقوبہ یعنی انسان کا اسلام جب اچھا ہو سکتا ہے جبکہ وہ بے فائدہ چیزوں کو چھوڑ دے۔ اسی لئے آیت میں اسکو مؤمن کامل کی صفات صفت قرار دیا ہے۔

تیسرا وجہ کف وکوفہ ہے لفظ وکوفہ کے معنی موت ہیں چاک کرنے کے ہیں اصطلاح میں خراج مال کا ایک خاص حصہ کچھ خزانہ کے ساتھ صدقہ کرنے کو وکوفہ کہا جاتا ہے اور قرآنی کریم میں عام طور پر یہ لفظ اسی اصطلاحی معنی میں استعمال ہوا ہے۔ اس آیت میں یہ معنی بھی مراد ہو سکتے ہیں۔

[illegible]

چوتھا اوصف شرکاءوں کی حفاظت مرام سے قاضی بین خلاف فحش و فحشوں والا علی
 آؤدینہ اور انکے لڑکے اور لڑکیاں اور لوگ جو اپنی بیویوں اور شرعی نوادوں کے علاوہ سب کے
 اپنی شرکاءوں کی حفاظت کرتے ہیں ان دونوں کے ساتھ شرعی ضابطہ کے مطابق شہوت نفسی اور
 کر کے علاوہ کسی کے کسی ناجائز طریق پر شہوت والی میں مبتلا نہیں ہوتے۔ اس آیت کے ختم پر ارشاد
 فرمایا کہ **لَا تَلْبِسُوا دِینَکُمْ بِالْهَوَیِّ** یعنی شرعی قاعدہ کے مطابق اپنی بیوی یا نوادے کے شہوت نفس کو
 تسکین دینے والوں پر کوئی ملامت نہیں، ایسے اعتبار ہے کہ اس ضرورت کو ضرورت کے درجہ
 میں رکھنا چاہئے نہ کہ دنیا کی بنا جائے۔ اسکا درجہ اتنا ہی ہے کہ جو ایسا کرے وہ قابل ملامت نہیں
 واللہ اعلم۔

فقہ ابن کثیرؒ فرماتا ہے: **قَالَ ابْنُ كَثِيرٍ هَذَا الْحَذَرُ**، یعنی محکمہ جوی یا شرعی قاعدہ سے عاجز نہ ہونے کی گواہی ہے۔ تاہم شرعی قاعدہ کے مطابق قضا و شہادت کے مدار و دوا کو کوئی بھی صورت شہادت پر جانے کی اجازت نہیں ہے۔ اور جو عادت شرعاً اس پر لازم ہے اس سے اس کے نکاح پر اگر نہ کی جاسکتی ہے۔

فَأَنزَلْنَاهُ فِي الْأَرْضِ ذُرِّيَّةً ۖ وَرَآنَا عَلَىٰ ذُرِّيَّتِهِ لَمَنِ تَرَدُّونَ ۝۱۱

خبر دیا زمین میں اور ہم اس کو لے جائیں تو پھر آگاہ کیے

لَكُمْ بِهِ جَنَّاتٌ مِّنْ تَحْتِهَا أَنْهَارٌ ۖ لَّكُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّثَلَوْنَ كَمِثْلِهِمْ وَوَسَّرْنَا بَيْنَهُمُ الْوَلَدَیْنِ ۚ فَمَنْ یَعْرِضْ عَنْهُمَا فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا اللَّهُ ۚ عَسَىٰ تَعْلَمُونَ ۝۱۲

جنتوں کے واسطے اس سے باغ سمندر اور انکو رکے، مثالیہ زوجہ انہیں جس سے چاہیں اور انہیں

وَصَلَّیْنَا لَدَیْهِمُ الْوَلَدَیْنِ ۝۱۳ وَرَآنَا لَكُمْ فِی الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً ۚ لَسْتُمْ لَهُمْ

کراتے ہو اور وہ دوست جو بگلتا ہے سینا پہاڑ سے لے آگئے تھے

وَعَمَّا نِیْ بِطَوْرٍ مَّا وَلَّكُم مِّنْ أَفْئِدَةٍ مَّا فَتَمَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَفْئِدَةٍ ۚ وَفَمِنْهَا تَأْكُلُونَ ۝۱۴

اور وہ ان کے دلوں کا نشانہ دلائیں گے اور تمہارے لئے ان میں سے کھانے کے کئی کئی ہیں اور ان میں سے کھاتے ہو

وَعَلَيْكُمْ وَعَلَى الْفُلْكِ تُحْمَلُونَ ۝۱۵

اور ان پر اور کشتیوں پر تمہارے پھرتے ہو

خلاصہ تفسیر

(اول بیان ہے ایجاد انسان کا) اور ہم نے انسان کو مٹی کے خلاصہ (یعنی خدا) سے بنایا
 (یعنی اول مٹی ہوئی ہے پھر اس سے پھر یہ نباتات کے غذا اس ہوئی ہے) پھر ہم نے اس کو فطرت
 سے بنایا جو کہ ایک مدت میں تک ایک مختصر نظام (یعنی ہم) میں رہا (اور وہ خدا سے حاصل
 ہوا تھا) پھر ہم نے اس فطرت کو خون کا تصور بنایا پھر ہم نے اس خون کے تصور کے کو گوشت کی
 ہوئی بنا دیا پھر پتہ اس ہوئی (کے بعض اجزاء) کو ہڈیاں بنا دیا پھر ہم نے ان ہڈیوں پر گوشت
 چڑھا دیا (جس سے وہ ہڈیاں ڈھک گئیں) پھر (ان سب اعضا بات کے بعد) ہم نے (انہیں
 روح ثانی کر) اس کو ایک دوسری ہی طرح کی (خلوق بنا دیا) جو حالات سابقہ سے پہلے ہی
 متاثر و متباہن ہے کچھ نگہ اس سے پہلے سب اعضا بات ایک جملہ بے جان میں چور ہے تھے اور اب
 یہ ایک ذی حیات فاعل انسان بن گیا) سو کیسی شان شہادت کی جو تمام صناعات سے بزرگتر
 (کیونکہ دوسرے صناعات تو اللہ کی پیدا کی ہوئی چیزوں میں جو توڑ کر کے ہی بنا سکتے ہیں نہ کہ
 پیدا کرنا یہ خاص اللہ ہی کا کام ہے) اور فطرت پر فکرہ انہ بات کی تفصیل اسی ترتیب کیساتھ ظاہر
 وغیرہ کتب طبیہ میں بھی مذکور ہے آگے انسان کے آخری انجام فنا کا بیان ہے) پھر ہم عبد اس
 (تمام فطرت طبیہ) کے تصور رہی مرنے والے جو (آگے بیان ہے) اسلئے کا یعنی پھر تم قیامت

کے دوزخ و بارہ زندہ کئے جاؤ گے (اور میں طرحت ہم نے تم کو استاذ و چودہ علی فرمایا اسی طرح تمہاری
 دنیا کا سامان بھی کیا کہ) اپنے اتحاد سے اور سات آسمان (میں میں) ملک کے آمد و رفت کیلئے (واریں ہیں)
 بنائے رکھ اس سے تمہاری بھی بعض جگہیں متعلق ہیں (اور ہم انھوں (کی حدیثوں) سے بہت غور نہ تھے۔
 (بکھرے غنوں کو مصراع و حکم کی سعادت کر کے بنایا) اور ہم نے (انسان کی ہقام اور نشہ و نا کے لئے)
 آسمان سے (مناسب) مقدار کے ساتھ پانی برسایا پھر پینے اسکو (حدت تک) زمین میں ٹھہرایا
 (چنانچہ کچھ پانی تو زمین کے اوپر و چٹابہ اور کچھ اندر تر جاتا ہے جو وقتاً فوقتاً نکلتا رہتا ہے) اور ہم
 (میں طرح اس کے برائے پھر تیار کر دی) اس (پانی) کے مقدار کو ٹھہرانے پر (ایک) اتار ہیں
 (خواہ پہاڑ کی طرف تھیل کر کے خواہ اتنی دُور زمین کی گہرائی میں آتا کر کہ کائنات کے ذریعہ سے غنوں
 اسکو پھرنے پانی رکھا) پھر پینے اس (پانی) کے ذریعہ سے بارش پیدا کئے گی جو اس کے اور امور اس کے
 تمہارے (اصلات) (گیو روں (گیو روں) میں بکثرت میوے بھی ہیں (جبکہ ان کو تازہ تازہ کھایا
 جاوے تو میوہ جیسا جاتا ہے) اور وہیں سے (جو) بیکار خشک کر کے رکھ لیا جاتا ہے اسکو بطور غذا
 کے (کھا لے گی) جو اور (اسی پانی سے) ایک (درختوں کا) دار (تہ بھی) ہم نے پیدا کیا (جو کہ وہاں
 میں (بکثرت) پیدا ہوتا ہے جو اُن کی تہ تھیل لئے ہوتے اور کھانے والوں کے لئے سامان لئے بھرتے
 (یعنی اُس کے پھل سے دونوں فوائد حاصل ہوتے ہیں خواہ دار بن کر کھانے کے اور اُن کی تہ کر کے کام میں
 لاؤ خواہ اُن میں دھاتی ڈبو کر کھاوے) صدائے گدھوں (لی اور نہ) تہ سے تمام دوزخ آگے تیار ہوتے
 ذریعہ انسان کے منافع اور کسانوں کا برہان ہے کہ) تمہارے لئے سواشی ہیں (ایک) ٹھوکر کھانے کا
 موقع ہے کہ ہم تم کو اس کے ثروت میں کی چیز (یعنی دوزخ) پینے کو دیتے ہیں اور اُن سے بے نیاز نہیں
 اور بھی بہت سے فائدے ہیں رکھ ان کے باطن اور اُن کو کم آتی ہے اور (نیز) انہیں سے بعض کھانے
 بھی ہوا و ان (میں جو بارہ دوزخ کے قاب ہیں) ہم نے دشمنی پر لے لے لے پھرتے (ایک) جو۔

معارف و مسائل

پچھلے آیات میں انسان کی تعارف دنیا و آخرت کا طریقہ اُنہ تعالیٰ کی عبادت اور اُن کے احکام کی
 تعمیل میں اپنے ظاہر و باطن کو پاک رکھنے اور تمام انسان کے حقوق و احکام سے پرہیز کیا گیا تھا۔
 آیات مذکور میں اسی طرح انسان کی قدرت کاملہ اور جتنی انواع انسان کی تخلیق میں اُن کے نظام خاص کا
 ذکر ہے جس سے واضح ہوتا ہے کہ انسان نہ کوئی مشین و نہ خود ہوا اس کے سوا کوئی دوسرا راستہ اختیار کر ہی
 نہیں سکتا۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ سُكَّارَةٍ مَرْجُومَةٍ ۝ خَلَقْنَاهُ مِنْ نَارِ عَيْنٍ ۝ خَلَقْنَاهُ مِنْ طِينٍ ۝

سے تعبیر کیا ہے جو توفیق الہی کچھ دیر سے ہونے پر دلالت کرتا ہے کہیں اس انقلاب کا ذکر حرف قاسمے کیا ہے جو پچھلے تفسیر ہونے پر دلالت کرتا ہے اس میں اشارہ اس ترتیب کی طرف ہے جو ایک انقلاب سے دوسرے انقلاب کے درمیان فطرۃ ہوتی ہے کہ بعض انقلابات انسانی عقل کے لحاظ سے بہت مشکل اور بہت دیر طلب ہوتے ہیں۔ بعض اتنے دیر طلب نہیں ہوتے چنانچہ قرآن کریم نے بتواریق تین خدو کو لفظ شتم کیسا تعبیر بیان کیا ہے اول سلامہ میں پھر اس کو لفظ کی صورت میں تبدیل کرنا اسکو لفظ شتم سے فرمایا **ثُمَّ خَلَقْنَا لَكَ لُحْظًا وَكَيْفًا** مکہ مکی سے غذا کا پیدا ہونا پھر غذا کا جزو بدن ہونا پھر اس میں سے جزو خاص کا لفظ کی صورت میں تبدیل ہونا انسانی قیاس کی رو سے بڑا وقت چاہتا ہے۔ اس طرح انکے بعد تیسرا درجہ لفظ کا گوشت کے ٹکڑے کی شکل میں تبدیل ہونا یہ بھی ایک بڑی وقت چاہتا ہے اس کو بھی **ثُمَّ خَلَقْنَا السَّخْلَةَ** لفظ سے تعبیر فرمایا۔ انکے بعد کے تین دور لفظ سے لفظ منصفہ سے ہڈیاں اور پھر اس پر گوشت چڑھانا ان سب کا تفسیری تفسیری وقت میں جو جانا مستحکم نہیں معلوم ہوتا تو ان تینوں کو صرف قاسم سے بیان فرمایا ہے۔ پھر آخری دور جو بیخ روح اور نہ زندگی پیدا کر دیا ہے اسکو بھی لفظ شتم سے تعبیر فرمایا کیونکہ ایک غیر ذی روح جہاں روح اور حیات پیدا کرنا کیا عقل میں بڑی وقت چاہتا ہے انکے بیان پھر لفظ شتم لایا گیا۔

خلاصہ یہ ہے کہ ایک دور سے دوسرے دور کی طرف انقلاب جن صورتوں میں انسانی عقل و قیاس کے مطابق دیر طلب اور مدت کا کام تھا وہاں لفظ شتم ہے اس کی طرف اشارہ کر دیا گیا اور جہاں عام انسانی قیاس کی رو سے زیادہ مدت درکار نہیں تھی وہاں حرف قاسم سے تعبیر کر کے اس کی طرف اشارہ کر دیا گیا اس لئے اس پر اس حدیث سے شبہ نہیں ہو سکتا جس میں یہ بیان فرمایا ہے کہ ہر دور سے دوسرے دور تک شعلہ نہیں چالیس چالیس دن صرف ہوتے ہیں کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا کام ہے جو انسانی قیاس کے تابع نہیں۔

تحقیق انسانی کا آخری تمام معنی اس کا بیان قرآن کریم نے ایک خاص اور متنازعہ انداز سے اظہر اس میں روح و حیات پیدا کرنا فرمایا **ثُمَّ أَنفَخْنَا فِيهِ مِنَّا رُوحًا** یعنی پھر ہم نے اسکو ایک خاص قسم کی اور پیدا کرنا ملا۔ اس آیتاں بیان کی وجہ یہ ہے کہ پہلے چھ دور تخلیق کے عالم عناصر اور مادیات سے اور تین میں انقلاب و تبدیلی سے متعلق تھے اور یہ آخری ساتوں دور دوسرے عالم یعنی عالم ارواح سے روح کو انکے جسم میں منتقل کرنا اور خدا اسکو خلقا آخر سے تعبیر کیا گیا۔

دورِ حقیقی اور روحِ حیوانی یہاں لفظ آخر کی تفسیر حضرت ابن عباسؓ، مجاہدؓ، شعبہؓ، مکرشہؓ، مسکات ابو الحسنؓ وغیرہ نے طبع روح سے فرمائی ہے۔ تفسیر مظہری میں ہے کہ غالباً مراد اس دور سے روح حیوانی ہے کہ وہ بھی مادی اور ایک جسم لطیف ہے جو جسم حیوانی کے برابر مراد میں ملایا جاتا ہے

جس کو اہلِ باور و فلسفہ طرح کہتے ہیں۔ اُس کی تخلیق بھی تمام اعضاء انسانی کی تخلیق کے بعد تھی۔
 اپنے اسکو فلزاً شجر سے تعبیر فرمایا ہے۔ اور طرح حقیقی جسکا مخلوق عالمِ اوداع سے ہے انہوں نے اسے فکر
 اس دُورِ حیوانی کے ساتھ اسکا کوئی رابطہ حق تعالیٰ اپنی قدرت سے پیدا فرمادیتے ہیں جسکی حقیقت سے
 کاپہچاننا انسان کے بس کا نہیں اس طرح حقیقی کی تخلیق تو تمام انسانوں کی تخلیق کے بہت پہلے ہو
 مغنیوں اعلان کرا حق تعالیٰ نے اہلِ باور کو کسے اَللّٰہُ یَخْلُقُ فَرَمَیاد اور سب نے حق تعالیٰ کے لفظ سے
 کدو بیت کا اقرار کیا۔ اس اسکا مخلوق جسم انسانی کے ساتھ تخلیق اعضاء انسانی کے بعد ہوتا ہے۔
 اس بلکہ پہلے طرح سے اگر غور فرمایا جائے کہ طرح حیوانی کیساتھ طرح حقیقی کا تعلق اسوقت قائم فرمایا گیا تو یہ
 بھی ممکن ہے۔ اور وہ حقیقت یہاں ہے انسان اسی دُورِ حقیقی سے متعلق ہے جب اس کا تعلق دُورِ
 حیوانی کے ساتھ ہو جاتا ہے تو انسان نو مہ کہلاتا ہے جب منقطع ہو جاتا ہے تو انسان مُردہ کہلاتا ہے
 وہ طرح حیوانی بھی انجاء میں چھوڑ دیتی ہے۔

قَدَرُكَ اللَّهُ أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ، خلق و تخلیق کے معنی کسی چیز کو از سر نو بنیاد پر
ساختہ کرنا ہے جو نئی حالت میں قائم کرنا کہ خصوصاً صنعت جہاں اس معنی کے اعتبار سے خواص
اور تعالیٰ ہی ہے کوئی دوسرا شخص فرشتہ یا پادشاہ کسی اور چیز کو خالق نہیں ہو سکتا کیونکہ کسی
یہ مخلوق تخلیق صنعت کے معنی میں کی استطاعت کیا جاتا ہے اور صنعت کی حقیقت اس سے زائد
نہیں کہ وہ اصل شے نے جو وہود اور عناصر اس جہاں میں اپنی قدرت کا کام سے پیدا فرمائے ہیں ان کو
جوڑ کر کر ایک دوسرے کے ساتھ کر کے ایک نئی چیز بنادی جائے یہ کام ہر انسان کر سکتا ہے
اور اسی معنی کی حالت میں پادشاہ کو بھی کسی خاص چیز کو خالق کہہ کیا جاتا ہے۔ خود قرآن کریم نے
فرمایا اِنَّكَ تَخْلُقُ مَا تَشَاءُ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے پاس سے فرمایا اِنَّ خَلْقَ رَجُلٍ مِّنْ خَلْقِ
كَرِّمَتِكَ الْغَالِيَةِ اِنَّ هَٰذَا نَحْنُ نَعْمُ الْخَالِقِينَ ہماری طور پر صنعت کے معنی میں لیا گیا ہے۔

اسی طرح جہاں نفاذِ حق کیلئے بے پناہ محنت لگائی گئی ہے اسی لئے لایا گیا ہے کہ عام انسان جہاں جی بھرتی کر کے اعتبار سے اپنے کو کسی چیز پر خالق سمجھتے ہیں، اگر ان کو مجازاً خالق کیا بھی جائے تو غلط فہمی ہے۔ ان سب خالقوں کی اصل صنعت گروں میں سے بہتر صنعت کرنے والے ہیں۔ حافظِ اہم

فَرَادَا لَكَ مَعَادِي خُذْ لَكَ حِجَابًا، پہلے تین آیتوں میں انسان کے تئیں یعنی خدا کو فریاد کیا
 ذکر خدا، اب دو آیتوں میں اس کے معاد میں انجام کار کا ذکر ہے۔ آیت مذکورہیں فریاد کو چہرہ سب
 اس دنیا میں آنے اور رہنے کے بعد موت سے دوچار ہونے والے پوچھیں سے کوئی مسئلہ نہیں
 ہو سکتا۔ پھر فرمایا کہ تُو مِثْلَ الْخَلْقِ تَبْعُ الْخَلْقِ، یعنی مرنے کے بعد پھر قیامت کے روز تم سب
 ناز و کر کے اٹھائے جاؤ گے، پھر خدا سے اعمال کا حساب لیکر اصلی ٹھکانے جنت یا دوزخ تک۔

پہنچا دیا جائے۔ یہ انسان کا انجام ہوا، آگے آغاز و انجام یمن سہا و معاد کے درمیانی حالات اور فی میں انسان برحق تعالیٰ کے احسانات و انعامات کی نشوونما ہی تھیں جس کو اگلی آیت میں آسمان کی تخلیق کے ذکر سے شروع فرمایا ہے۔

وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ مِنْ نَسْلٍ مِنْ سُلَيْمٍ كَلَمَاتٍ خُفْيَةٍ طَرِيقَةٍ ۖ كِي تَجْعَلْ مِنْهُمْ جُفًى ۖ وَتَعْلَمَ لَوَافِقَهُ ۚ

لِیہا جاسکتا ہے جس کے معنی یہ ہوں گے کہ تیرے سات آسمان تھا جسے اوپر بنائے گئے اور طریقہ کے معنی مشہور راستہ کہیں۔ یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ یہ سب آسمان فرشتوں کی گواہ گاہیں ہیں جو احکام نیکو زمین پر لگاتے جاتے ہیں۔

وَمَا تَكُنْ لَكَ كَلِمَةٌ مِنْ شَيْءٍ ۚ وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ لِقَاءَ رَبِّكُم ۚ

اور اُس سے غافل نہیں ہو سکتے بلکہ اُس کے نشوونما اور دانش و آسائش کے سامان بھی جہاں کہیں جس کی ابتدا آسمانوں کی تخلیق سے ہوئی پھر آسمان پر بارش برسا کر انہیں کے لئے نازل اور یہی آسمان کا سامان پھولوں سے پیدا کیا جس کا ذکر بعد کی آیت میں صریح فرمایا۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ الْمَمْنُونِ ۖ

انسان کو آب و صافی کا اس آیت میں انہیں سے پانی برسانے کے ذکر کے ساتھ ایک قید بقدرہ قدرتی حیثیت طریقہ نظام کی بٹھا کر اس طرف اشارہ کر دیا کہ انسان ایسا شخصیت الٰہیہ ہے کہ جو چیزیں اس کے لئے مقرر نہ کی ہیں اگر وہ مقدار مقدار سے زیادہ ہو جائیں تو وہی اس کیسے وبال جان اور عذاب بن جاتی ہیں پانی جیسی چیز جس کے بغیر کوئی انسان و حیوان زندہ نہیں رہ سکتا اگر مقدار سے زیادہ برس جائے تو طوفان آجاتا ہے اور انسان اور اس کے سات کے لئے وبال و عذاب بناتا ہے اس لئے آسمان سے پانی برسانا بھی ایک خاص چارے سے ہونا ہے جو انسان کی ضرورت پوری کرے اور طوفان کی صورت اختیار نہ کرے۔ جبرائیل اس مقامات کے ذریعہ حق تعالیٰ کی حکمت کا نشانہ بنا ہی کسی وجہ سے طوفان صفا کر دینا کا سبب ہو جاتے۔ اس کے بعد برادر غور غلبہ مسئلہ یہ تھا کہ پانی اگر وہ ان کی ضرورت کا وہ مقدار برسا کرے تو بھی انسان ضعیفیت میں آجائے روز کی بارش اُس کے کاروبار اور مزاج کے خلاف ہے۔ اور اگر سال بھر یا چند عرصے میں ہی بارش کا پانی ایک دفعہ برسایا جائے اور لوگوں کو تکمیل ہو کہ اپنا اپنا کوٹ پانی کا پتہ جیسے کے لئے جمع کر کے رکھو اور استعمال کرتے ہو تو ہر انسان کیا اکثر انہیں ہی اتنے پانی کے جمع رکھنے کا انتظام کیسے کریں اور کسی طرح برتنوں و برتنوں اور گڑھوں میں بھر لینے کا انتظام بھی کریں تو چند روز کے بعد یہ پانی سڑ جائیگا جسکا پینا بلکہ استعمال کرنا بھی و خوار ہو جائے گا اس لئے قدرت حق جل جلالہ نے اسکا انتظام یہ بنایا کہ پانی جس وقت برسا ہے اس وقت وقتی طور پر بہنے و رفت اور زمینیں میرا لی کے قابل ہیں وہ میرا پ پڑتے ہیں

پھر زمین کے مختلف علاقوں، غنیمتوں اور قدرتی گواہیوں میں یہ پانی میں جتنا ہے اس کو انسان اور جانور ضرورت کے وقت استعمال کرتے ہیں مگر کبھی کبھی پانی چند روز میں ختم ہو جاتا ہے، اس کی طور پر روزانہ انسان کو تازہ پانی کم از کم پینے کے لئے ضروری ہے۔ باغیچوں کو پانی کے ۱۹ حصوں کا نظام قدرت نے یہ بتایا کہ پانی کا بہت زیادہ ترافٹ صرف ایک بحر نمکین کے پانیوں کے سروں پر ایسی پاک صاف خضاروں، درختوں یا چھان کے درختوں کی رسائی نہ کسی آدمی اور جانور کی اور زمین میں نہ سڑنے کا امکان ہو۔ اس کے ناپاک یا غراب ہونے کی کوئی صورت ہے پھر یہ بہت پانی آہستہ آہستہ برس برس کے پانیوں کی دلوں کے ذریعہ زمین کے اندر چھلکتا ہے اور یہ قدرتی پانیوں کی پوری زمین کے گوشہ گوشہ میں پہنچ جاتی ہے جہاں سے کہ تو چھٹے خود چھوٹ چھٹکتے ہیں اور نہ ہی تالے اور نہروں کی شکل میں زمین پر بھرنے لگتے ہیں تازہ تازہ جاری پانی کو ان میں اضافہ ہوتا ہے اور وہاں کو سیراب کرتا ہے اور کبھی پانیوں کی طرف سے چھٹے پانی زمین کی طرف سے آتا ہے مگر کبھی پانی زمین کے آگے سے نکلتا ہے اور اس کو کبھی کبھار ہر جگہ پھیل جاتا ہے۔ قرآن مجید کی آیت مذکورہ میں اس پر اسے نظام کو ایک لفظ کا ذکر ہے: فَیْضًا مِّنْ عِندِ رَبِّیْ اس سے بیان فرمایا ہے آخر میں اس طرف بھی اشارہ کر دیا کہ زمین کی طرف سے جو پانی نکلے گا وہ ضرور نکلتا جاتا ہے یہ بھی قدرت کی طرف سے آسانی ہے کہ بہت زیادہ گہرائی میں نہیں بلکہ تھوڑی گہرائی میں یہ پانی رکھی گیا ہے۔ وہ یہ بھی ممکن تھا بلکہ پانی کی اتنی خاصیت کا تھا خدا ہی کا تھا کہ یہ پانی زمین کی گہرائی میں آ کر نہ چلا جاتا۔ اس بات تک انسان کی دماغی ممکن نہیں۔ اسی غنیمت کو آیت کے آخر میں بھلائیوں اور شرفوں کا ذکر ہے: فَیْضًا مِّنْ عِندِ رَبِّیْ۔

آپ کے پانی کے ذریعہ پیدا ہونے والی ان خاص چیزوں کو عرب کے مزاج و مذاق کے مطابق ذکر فرمایا کہ گھوڑا، اونگھار کے پانیات اس سے پیدا ہوتے اور دوسرے جانوروں کو ایک عام نظام میں بیج کر کے ذکر فرمایا کہ فَیْضًا مِّنْ عِندِ رَبِّیْ یعنی ان پانیات میں خداداد سے لے کر گھوڑا اونگھار کے علاوہ ہزاروں قسم کے پھل پیدا کئے جن کو ہم نفس نفیری، وہ شوقیہ طور پر بھی کھاتے ہو اور ان میں سے بعض جانوروں کا ذخیرہ کر کے خداداد مستحق نہ۔ ان میں سے تیار ہوتی ہے وہ بھی ان کے گھونٹنے کا یہی مطلب ہے۔ آگے خصوصیت سے زمین اور آسمان کے پانی کے پیدا کرنے کا ذکر فرمایا کہ ان کے ان کے منافع ہیں۔ اور چونکہ زمین کے درخت کوہ طور پر زیادہ پیدا ہوتے ہیں اس لئے ان کی ضرورت کر دی گئی فَیْضًا مِّنْ عِندِ رَبِّیْ۔ سینار اور زمینیں اس مقام کا نام ہے جس میں کوہ خود واقع ہے۔ زمینوں کا تیل تیل کی ضرورت یا مثلاً بن کی اش اور چراغ میں ملنے کے بھی کام آتا ہے اور کھانے میں سامان کا بھی کام دیتا ہے اسی کو فرمایا فَیْضًا مِّنْ عِندِ رَبِّیْ۔ زمینوں کا تیل زمینوں کے درخت کے لئے کوہ طور کی خصوصیت یہ ہے کہ یہ درخت سب

سے پہلے کہ خود ہی پرہیزگار ہو جائے اور بعض نے کہا کہ طوطیوں کی طرح کے ہر سب سے پہلا اور بہتر جو زمین پر آگیا ہے وہ زمین تھا۔ (طوطی ہی)

اس کے بعد مٹی بنی جن کو ذکر فرمایا جو اللہ تعالیٰ نے جانوروں پر پانی کے ذریعہ انسان کو عطا فرمائی تاکہ انسان ان سے عبرت حاصل کرے اور حق تعالیٰ کی تعذیب کاملہ اور رحمت کاملہ کا بدلہ پاسدال کر کے توحید و عبادت میں مشغول ہو۔ اسی لئے فرمایا **فَخَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَسْلٍ مِّنْ نَّارٍ** یعنی تمھارے لئے جو پانیہ جانوروں میں ایک عبرت و نصیحت ہے آگ کے انکی کہ تمھیں اس طرح بتلائی کہ **نَسْلٍ مِّنْ نَّارٍ** یعنی **خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ نَّارٍ** کہ ان جانوروں کے پیٹ میں ہم نے تمھارے لئے پاکیزہ و درود تیار کیا جو فطرت کی بہترین غذا ہے اور پھر فرمایا کہ صرف و درود ہی نہیں، ان جانوروں میں تمھارے لئے بہت سے (میشاں) مسافح اور غذائیں دیکھو **فَخَلَقْنَا لَكُمْ فِيهَا مِنْ لَّحْمٍ** لکھو تو **لَّحْمٍ** وغیرہ تو جانوروں کے گوشت کا ایک ایک جزو کراں تو ان انسان کے کام آتا ہے اور انسان انسان کی عبادت کے لئے **مِشَا** گوشت کے سامان تیار ہوتے ہیں۔ جانوروں کے بال، پُری، آنتیں، پٹھے اور سبھی اجزاء سے انسان اپنی عبادت کے کتنے سامان بناتا اور تیار کرتا ہے اسکا شہر بھی اس میں ہے ان میں کتنے مسافح کے سامان ایک ڈرائیو، یہی سب کچھ ان میں ہے جو جانور بدل میں ان کا گوشت بھی انسان کی بہترین غذا ہے **وَفِیْهَا کَافٌ مِّنْ دَانٍ** آخر میں ان جانوروں کا ایک اور عظیم فائدہ ذکر کیا گیا کہ تم ان پر سوار بھی ہوتے ہو اور بار بار ان کا بھی ان سے کام لیتے ہو۔ اس آخری فائدہ میں چونکہ جانوروں کے ساتھ دریا میں چلنے والے کشتیاں بھی شریک ہیں کہ سواری و بار بار دریا کی کار کا کام ان میں سے عبادت اس لئے کشتیوں کو کسی اس کے ساتھ ذکر فرما دیا۔ **وَفِیْهَا کَافٌ مِّنْ دَانٍ** کشتیوں کے سامان کشتیوں ہی کے ٹکڑے میں دھماکے سوار ہیں یہی وہ جو کشتیوں کے ذریعہ چلنے والے ہیں۔

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ لِّقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ عِندِهِ مِن فَتْنَةٍ فَلَاحْزَنُونَ ﴿۱۰﴾ **فَقَالَ الْمَلِكُ الَّذِي مَنَ كَفَرُوا مِن قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنزَلَ مَائِكَهٖ مَّا سَمِعْنَا لَهُ فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ ﴿۱۱﴾**

اور ہم نے جب نوح کو اس کی قوم کے پاس بھیجا تو اس نے کہا اے قوم بندگی کرو اللہ کی عبادت کرو اور اس کی حکم نہیں اس کے سامنے کیا تمھیں نہیں ہے بلکہ اسے سب سے پہلے جو کافر تھے اس کی قوم میں یہی ہے آدمی ہے جیسے تم چاہتا ہے کہ بڑی کرے تم پر اور اگر اللہ کا ارادہ تھا تو اسے آسمان سے فرشتہ بھیج دیتا مگر تم نے اسے نہیں سنا اپنے گھر کے لوگوں میں

إِنْ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِهِ حِمْزٌ مَّا تَوَصَّوْا بِهِ كَتَّى حِينٍ ۝۱۴ قَالَ

اور کہہ نہیں ہے ایک مرد ہے کہ اس کو وصیہ سوار اور دیکھو اسکی ایک وقت تک

رَبِّ النَّصْرُ فِي يَمَانٍ كَذَّبُوا ۝۱۵ فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمَا أَنْ صَبِّحَا الظُّلُمَ

اے رب تو قدر میری کہ انھوں نے مجھ کو جھٹلایا پھر تم نے حکم دیا اس کو کہ صبح کن

بِأَمِينِنَا وَوَحِينَا فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا وَفَارَ التَّنْزِيلُ فَاسْلُكْ فِيهَا مَنْ

آنھوں کے ساتھ اور ہمارے حکم سے صبح کیجئے اور اسے تنزیل تو تو اس کے کشتی میں ہر چیز

عَلَى رُءُوسِهِمْ أَتَيْنَهُمْ فَالْمَلَكُ إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ ۝۱۶

کا جو اس وقت وہاں پہنچ کر کے ملک کے حکم سے پہلے سے ظہر چلے ہے بات

وَلَا تَخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ كَذَّبُوا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُكَذِّبُونَ ۝۱۷ فَإِذَا اسْتَوَيْنَا

اور مجھ سے بات نہ کرو ان ظالموں کے واسطے جیسا کہ ان کو تو دیا ہے صبح کیجئے

أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الظُّلُمِ قَطِلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي نَجَّيْنَا

تو اور جو تیرے ساتھ ہے کشتی پر تو کہہ ملکہ اللہ کا جس نے پہلایا تم کو

مِنَ النَّوْمِ الظَّالِمِينَ ۝۱۸ وَقُلْ رَبِّ أَلَمْ يَأْتِكُمْ مَرْثَاكَ وَمَا كُنْتُمْ

خبردار ان سے اور کہہ اے رب آئندہ کی خبر کہتے کا آئندہ اور تو ہے

خَبِيرُ الْمُنْذِرِينَ ۝۱۹ إِنْ فِي ذَلِكَ لَا يَنْتِ وَإِنْ كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ۝۲۰

بہتر آئندہ والے اس میں امتحان ہیں اور ہم ہیں جاننے والے

خلاصہ تفسیر

(اس سے پہلی آیتوں میں انسان کی تخلیق اور اس کی ہمت و آسائش کے لئے مضامین قسم کے
ساکن پیدا کرنے کا ذکر تھا آگے اس کی روحانی تربیت اور دینی فلاح کا جو انتظام فرمایا اسکا ذکر ہے
اور ہم نے فوج (جلیلہ اسلام) کو ان کی قوم کی طرف پیغمبر کریم بھیجا سوائے انھوں نے (اپنی قوم سے)
فرمایا کہ اے میری قوم اللہ ہی کی عبادت کیا کر و اچھے سوا کوئی عبادے کے لئے معبود بنائے گئے تھے
نہیں (اور جب یہ ایک بات ثابت ہے تو) پھر کیا تم (دوسروں کے معبود بنانے سے) ڈرتے
نہیں ہو پس (فوج علیہ اسلام کی یہ بات سن کر) ان کی قوم میں جو کافر تھے (علم سے)
کہنے لگے کہ یہ شخص بھراکتے کہ تمہاری طرح کو ایک مصلوب کو ہے اور کہہ (دوسروں وغیرہ) انہیں ہے
(اس دعوے سے) ان کی کا (اصل مطلب یہ ہے کہ تم سے برتر ہو کر رہے) یعنی اسکا مقصد محض
اپنی جاہ و عزت ہے) اور اگر اللہ کا (رسول بھیجا) منکھور ہوتا تو (اس کام کے لئے) فرشتوں کو بھیجا

(میں) دعویٰ ان کا غلط ہے اسی طرح ان کی دعوت کرنا تو سید کبریت یہ دوسری غلطی ہے کیونکہ ہم نے یہ بات ذکر اور کسی کو معبود مت قرار دو) اپنے پہلے بڑوں میں (کبھی) نہیں مانی تھی یہ ایک آدمی ہے جس کو جنوں پر لگایا ہے (اس واسطے ساری دنیا کے خلقت باتیں کرتا ہے کہ میں رسول ہوں اور معبود ایک ہے) سو ایک وقت خاص (یعنی ان کے مرنے کے وقت) تک اس کی حالت تم کا اور امتحان کر دو (آخر ایک وقت پر پہنچ کر ختم ہو جاؤ گے) اور سب پاپ کٹ جاؤ گے (اور غرض یہ کہ) تم نے دہن کے ایمان لانے سے ماہوس ہو کر جنابِ باری تعالیٰ میں (غرض یہ کہ) اسے میرے رب (اُن سے) پہچان لے رہو (ان کے کہنے کو انھوں نے سمجھ کر غلط باتیں نہیں کہیں) (اُن کی دعا قبول کی اور) اُن کے پاس تکمیل پہنچا کر تم کشتی تیار کرو (تھوڑی دیر میں) اور ہمارے حکم سے جبکہ اب طوفان آوے گا اور تم اور مؤمنین (ان کے درمیان سے محفوظ رہو گے) پھر میں وقت بھر (حذاب کا قریب آؤ) پہنچاؤ (علامت اُنکی یہ ہے کہ) زمین سے باقی اُبلنا شروع ہو جاوے تو (اس وقت) ہر قسم (کے جانور) میں سے (جو کہ انسان کے کارآمد چیز اور پانی میں زندہ نہیں رہ سکتے) بیسیا بیسیا بکری، گائے، بیل اور نٹ گھوڑا (گوا وغیرہ) ایک ایک کر دو ایک ایک مادہ یعنی دو دو عدد اس (کشتی) میں داخل کرو اور اپنے گھر و امین کو بھی (سوار کرو) (استفسار کے میں پُراُن میں ہے) (غوف جو بیٹا) حکم نافذ ہو چکا ہے (یعنی اُن کے اہل و عیال میں جو کافر ہوا حکومت سوار کرو) اور (میں) لو کہ حذاب آنے کے وقت (جب) تم کافروں کی نجات کے بارے میں کچھ شکوک مت کرنا (کیونکہ) وہ سب فسق کئے جاویں گے پھر جو وقت تم اور تمہارے ساتھی (مسلمان) کشتی میں بیٹھ چکو تو یوں کہنا کہ شکر ہے خدا کا کہ ہم نے تم کو کافر لوگوں سے (یعنی اُن کے افعال سے اور اُن کے وہابی سے) نجات دی اور (جب بعد فرو ہوئے طوفان کے کشتی سے زمین پر آنے لگو تو) یوں کہنا کہ اے میرے رب (جو) (زمین پر) برکت کا آنا دنا (تاریخ) (یعنی احمینان کا بھری و باطنی کے ساتھ) کہیں اور آپ سب (اپنے پاس بطور مہمانی کے) آنا دے والوں سے اچھے ہیں (یعنی اور لوگ جو مہمان کو آنا دیتے ہیں وہ اپنے مہمان کی مقصد برداری اور مصائب کے نجات پر قدرت نہیں رکھتے آپ کو ان سب چیزوں پر قدرت ہے) اس (مقتضیٰ مذکور) میں (اہل عقل کے لئے) ہماری قدرت کی (بہت سی نشانیاں ہیں اور ہم (یہ نشانیاں معلوم کر کر کے اپنے بندوں کو) آزماتے ہیں کہ وہ سمجھیں کہ کون ان سے نفع اُٹھاتا ہے کون نہیں اُٹھاتا، اور نشانیاں یہ ہیں۔ رسول بھیجنا، ایمان داروں کو بھیجنا، کافروں کو ہلاک کر دینا وغیرہ طوفان پیدا کر دینا، کشتی کو محفوظ رکھنا وغیرہ وغیرہ)۔

معارف و مسائل

وَلَا تَتَّبِعُوا الْاَشْرَارَ ﴿۱۰﴾ اَشْرَارٌ اُولَٰئِكَ سَيُعَذِّبُكَ اللَّهُ وَاعْلَمْ اَنَّكَ لَا تَافِيكُ فِي شَيْءٍ اَشْرَارٌ ﴿۱۱﴾
اور یہی جتنے معروف و مشہور ہیں۔ دوسرے جتنے میں شور مچا رہے ہیں۔ اسی سے بھی بڑا جاتا ہے۔
غلامانہ تعبیر میں اسی جتنے کے اعتبار سے ترجمہ کیا گیا ہے۔ اور جن حضرات نے اس سے ایک خاص
شور مچا دیا ہے وہاں غلامانہ ہے جو کون کی مسجد میں اور بعض کے نزدیک ملک شام میں کسی جگہ
تھا۔ اس شور سے پانی اُبلنے لگتا حضرت نوح علیہ السلام کے لئے طوفان کی علامت تھی۔ اور وہاں
تھی (مطہری) حضرت نوح علیہ السلام اور اُن کے طوفان اور کشتی کا واقعہ بچھلے سورہ نوح پر تفصیل
سے گزر چکا ہے۔

ثُمَّ اَنشَاْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَوْمًا اَشْرٰقِيْنَ ﴿۱۲﴾ فَارْسَلْنَا فِيْهِمْ رَسُوْلًا

پھر وہاں کے بعد اُن کے بعد ایک علامت اور پھر بھیجا ہم نے ان میں ایک رسول

مِّنْهُمْ اَنۡ اَعْبُدُوْا اللّٰهَ فَالَكُمْ مِّنۡ اللّٰهِ فَیْرَءُ اَقْلًا تَشْكُوْنَ ﴿۱۳﴾ وَ

انہوں میں سے کہہ دو کہ تم اللہ کو ہی عبادت کرو۔ اُن کے لئے اچھا ہے کہ تم اللہ کو ہی عبادت کرو۔ اور

قَالَ السَّالِمُ مِّنۡ قَوْمِہٖ اِلَیْہِمْ كَفَرُوْا وَکُنۡ یُّوْلٰی بِلِقَاءِ الْاَشْرَاقِ وَ

کہنے لگا کہ تم اللہ کو ہی عبادت کرو۔ اور کافر ہو جاؤ۔ اور تم اللہ کو ہی عبادت کرو۔ اور

اَتُوْنٰہُمْ فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا مَا هٰذَا اِلَّا اَنْبَشَرۡ مِّنْکُمْ بِاَھْلِ مَعَا

اور ہم نے انہیں دنیا کی زندگی میں دیا کہ تم اللہ کو ہی عبادت کرو۔ اور کافر ہو جاؤ۔ اور

تَاکْفُوْنَ مِنْہٗ وَیَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُوْنَ ﴿۱۴﴾ وَلٰکِنْ اَطَعْتُمْ کَثِیْرًا

اور تم اللہ کو ہی عبادت کرو۔ اور کافر ہو جاؤ۔ اور تم اللہ کو ہی عبادت کرو۔ اور

مِّنْکُمْ اِنْکُمْ اِذَا الْخُسُوفُ ﴿۱۵﴾ اَیُّدُکُمْ اَکْثَرُ اِذَا اٰمَنْتُمْ وَکُنْتُمْ

اور تم اللہ کو ہی عبادت کرو۔ اور کافر ہو جاؤ۔ اور تم اللہ کو ہی عبادت کرو۔ اور

تُرٰۤا بَاۤءَ عِظَامَ اَنْکُمْ مَّخْرُوْجُوْنَ ﴿۱۶﴾ فِیْہِمْ اَتَیْتُکُمْ لَمَّا تُوْمِدُوْنَ

اور تم اللہ کو ہی عبادت کرو۔ اور کافر ہو جاؤ۔ اور تم اللہ کو ہی عبادت کرو۔ اور

اِنْ هِیَ اِلَّا حَیٰۤاۤتُنَا الدُّنْیَا نَمُوْتُ وَنَحْیَا وَکَا رَحْمٰنٌ یَّبْعَثُ رٰسُوْلًا

اور تم اللہ کو ہی عبادت کرو۔ اور کافر ہو جاؤ۔ اور تم اللہ کو ہی عبادت کرو۔ اور

اِنْ هُوَ اِلَّا رَجُلٌ یَّاۤتِیْکُمۡ بِالْبَیِّنٰتِ وَیُخْرِجُکُمۡ مِّنَ الدُّمُورِ ﴿۱۷﴾

اور تم اللہ کو ہی عبادت کرو۔ اور کافر ہو جاؤ۔ اور تم اللہ کو ہی عبادت کرو۔ اور

اور تم اللہ کو ہی عبادت کرو۔ اور کافر ہو جاؤ۔ اور تم اللہ کو ہی عبادت کرو۔ اور

قَالَ رَبِّ انصُرْنِي بِمَا كُنْتُ يُونُ ﴿٣٩﴾ قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ لَيُصْبِحُنَّ

یونہی کہ میں نے تیری مدد کر کے تم کو نکال دیا

نَدِيْمِيْنَ ﴿٤٠﴾ فَآخَذَ نَهْمُ الضُّمَيْتَةِ بِالْحَقِّ فَجَعَلَهُمْ عَذَابًا

پہنچنے کے لئے ہرگز نہ ہونے کے یقین سے ان کو عذاب کیا

فَبَعْدَ الْفُتُوْرِ الظَّالِمِيْنَ ﴿٤١﴾

سو فساد پسندوں کے لئے عذاب ہوگا

خلاصہ تفسیر

پھر (قوم نوح کے بعد) ہم نے دوسرا گروہ پیدا کیا (امراد عاد ہے یا ثود) پھر ہم نے انہیں ایک پرفیور کو بھیجا جو ان ہی میں سے تھے (مراد ہود علیہ السلام یا صالح علیہ السلام ہیں) وہ ان میں نے کہا کہ تم لوگ اللہ کی عبادت کرو اس کے ساتھ ساتھ اور کوئی معبود (مستحق) نہیں، کیا تم (شرک سے) خدا سے ہم اور ان کے بھائی بھائی سے جو تم سے پہلے تھے جنہوں نے خدا کو بول کے ساتھ انکار کیا تھا اور انہیں کھانے کو چھوڑا تھا اور ہم نے ان کو کوئی نئی زندگی عطا کی میں عیش بھی دیا تھا کہنے لگے کہ بس یہ تو تمہاری تسبیح ایک (مسمولی) آدمی ہیں (چنانچہ) یہ وہی کھاتے ہیں جو تم کھاتے ہو اور وہی پیتے ہیں جو تم پیتے ہو اور (جب یہ تمہارے ہی پیئے بشر ہیں تو) اگر تم اپنے پیئے ایک (مسمولی) آدمی کے کہنے پر اپنے گھر کو توڑ کر بیشک تم (محقق) کہے گئے کہ میں جو (یعنی بڑی بے وقوفی ہے) کیا یہ شخص تم سے یہ کہتا ہے کہ جب تم مر جاؤ گے اور (مر کر) مسمولی اور بڑیاں چھو جائیں گی (چنانچہ جب وہ بڑیاں خاک ہو جائیں گی تو بڑیاں بے گوشت وہ باقی ہیں پھر بعد چند سے وہی لٹا کر جاتی ہیں تو یہ شخص کہتا ہے کہ جب اس حالت پر پہنچ جاؤ گے) تو پھر دوبارہ زندہ کر کے زمین سے اٹھائے جاؤ گے (تو بھلا ایسا شخص کہیں قابلِ اعانت و اتیان ہو سکتا ہے اور) بہت ہی معبود اور بہت ہی بے ہودہ ہے جو بات تم سے کہی جاتی ہے پس زندگی تو یہی ہماری تو نہ ہو گی کہ تم میں کوئی مر جائے اور کوئی پیدا ہوتا ہے اور ہم دوبارہ زندہ کئے جاؤ گے پس یہ ایک ایسا شخص ہے جو اللہ پر جھوٹ بانٹتا ہے کہ اس نے جو کو دوسلی بنا کر بھیجا ہے اور کوئی دوسرا معبود نہیں اور قیامت آوے گی) اور ہم تو ہرگز اس کو سزا نہ سمجھیں گے۔ پھر نے دُعا کی کہ اے میرے رب میرا دل لے اس وجہ سے کہ انھوں نے مجھ کو جھٹلایا، ارشاد ہوا کہ یہ لوگ مغربِ ایشیاء ہونگے چنانچہ ان کو ایک سخت آواز کے (یا سخت مذاہب نے) موافق و ضد رہنمائی کے کہ لُیصْبِحُنَّ نَدِيْمِيْنَ) آچکے (اس سے وہ سب ہلاک ہو گئے) پھر (جدا کر کے کے بعد) جنہوں کو جس دعا خشک کی طرح پالایا کہ دیا سو خدا کی ماد کا فر لوگوں پر۔

معارف و مسائل

اس سے پہلی آیات میں حضرت نوح علیہ السلام کا قصہ بسلسلہ ہدایت ذکر کیا گیا تھا، آگے دوسرے پیغمبروں اور ان کی امتوں کا کچھ حال اجمالاً بغیر نام متعین کئے ذکر کیا گیا ہے۔ آثار و علامات سے حضرات مفسرین نے فرمایا کہ مراد انی امتوں سے عباد یا مشرک یا دونوں ہیں۔ عادی حضرت حضرت یحییٰ علیہ السلام کو بھی لیا گیا تھا اور ثود کے پیغمبر حضرت صالح علیہ السلام تھے۔ اس قصہ میں ان قوموں کا ہلاک ہونا ایک نتیجہ یعنی غیبتِ حق کا ذکر کے ذریعہ بیان فرمایا ہے اور پیغمبر کے ذریعہ ہلاک ہونا دوسری آیات میں قوم ثود کا بیان ہوا ہے اس سے پس حضرات نے فرمایا کہ ان آیات میں قرآنِ آخری سے مراد ثود ہی مگر یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قصہ کا لفظ اس جگہ مطلق خطاب کے معنی میں لیا گیا ہو تو پھر یہ قوم عاد کے ساتھ بھی لگ سکتا ہے حالانکہ ہم

ان کے انکارِ حق کا ثبوت قرآن میں نہیں ملتا اور نہ ہی ان کی دنیا کی زندگی کے سوا اور کوئی زندگی نہیں۔ پس مرنا ہی تھا اسی دنیا کا ہے اور پھر دوبارہ زندہ ہونا نہیں۔ یہ قول عام قضا کا ہے تو قیامت کے سنکر یہی یہ لفظ بڑا ہاں سے کرتے ہیں وہ تو کلمہ کافر میں ہی لیکن افسوس اور بہت فکر کہ چیز ہے کہ اب بہت سے مسلمانوں میں کی غلطی ہو رہی ہے کہ ان کے ہر قول و فعل سے مترشح ہوتا ہے کہ آخرت اور قیامت کے حساب کی طرف کبھی دیکھنا بھی نہیں ہوتا اللہ تعالیٰ اہل ایمان کو اس نصیبت سے نجات عطا فرماویں۔

ثُمَّ أَنشَأْنَا مِنْ بَعْدِ هُمْ قَوْمًا آخَرِينَ ﴿٢٢﴾ مَا تَسْبِقُ مِنْ أُمَّةٍ

پھر پیدا کریں ہم نے ان سے ایک اور قوم
اور آگے ہمارے کوئی قوم

أَجَلًا وَمَا يَسْتَأْذِنُونَ ﴿٢٣﴾ ثُمَّ أَرْسَلْنَا نُوحًا نَدَاهُ كَلِمًا

ایک دفعہ سے اور آگے ہم نے
پھر بھیجتے دیتے ہم اپنے رسول لگانا وہاں دیکھا

جَاءَ أُمَّةً رُسُلَهُمْ لَئِنْ يَدْعُوهُ فَا فَبَعْضًا بَعْضًا مُمْغِيًا وَجَعَلْنَاهُمْ

کسی امت کے پاس ان کا رسول اسکو کہنا دیا۔ پھر چلائے گئے ہم کہ جب کے جب کے کہہ کر ان کو

أَسَاقِدَ يَنْتَفِعُونَ الْقَوْمَ لَئِنْ يَدْعُوهُ فَا فَبَعْضًا مُمْغِيًا ﴿٢٤﴾ ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ

کہا نیاں سو کہہ دو ہاں کہ جو کہ نہیں مانتے پھر بھیجا ہم نے موسیٰ

وَآخَاهُ هَارُونَ ذُرِّيَّتَنَا وَسُلُوكِ مِثْلَيْنِ ﴿٢٥﴾ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ

اور ان کے بھائی اور ان کی اپنی نشانیاں دے کر ان کو مل گئے فرعون اور ان کے سردار کے پاس

فَاسْكَنْهُمْ دُونَ ذَٰلِكَ وَكَانُوا قَوْمًا عَالِينَ ﴿٦﴾ فَقَالُوا أَوَآؤُنَا مِنْ رَبِّنَا يُغْنِي

بہر گئے ڈال کر اور وہ لوگ خود ہر بڑھو رہے تھے سو بولے کیا ہم بڑھیں گے اپنی بارگاہ کے بار

مِثْلَنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عِدٌ ۚ وَكَانَ بَيْنَهُمَا فُجْرَانٌ مِّنَ

آؤتوں کو اور ان کی قوم ہماری تابعدار ہیں ہر شیطانیان دونوں کو پھنسر بولے

الْمُتَكِبِينَ ﴿٧﴾ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ لَوْ هَدَىٰ يَتَذَكَّرُ ۚ وَكَانَ

تذکرہ ہونے والوں میں اور ہم نے دی موسیٰ کو کتاب تاکہ وہ راہ راہ میں

وَجَعَلْنَا ابْنَ مَرْيَمَ وَآمَةَ آيَةً ۚ وَأَوْفَيْنَاهُمَا لَٰمِ رَبِّهِمَا

اور بنایا ہم نے مریم کے بیٹے اور اسمعیٰ بن کو ایک نشان اور ان کو تمکات دیا ایک جلد ہر

ذَاتِ قُرْبَىٰ وَرَحِيمٍ ﴿٨﴾

جہاں غم نہ لگتا اور ہمدردی پائی نظر

خلاصہ تفسیر

پھر ان (عاد یا ثمود) کے (ہلک ہونے کے) بعد ہنہ اور امتوں کو پیدا کیا (تاکہ کھڑے رہیں)
رسول کے سبب وہ بھی ہلک ہوئے اور ان کے چوک ہونے کی جو مدت علم الہی میں مقرر تھی
کوئی اُمت (ان امتوں میں سے) اپنی (اکس) مدت معینہ سے (جس کا کٹنا شروع ہو چکا تھا)
کو کھتی تھی اور نہ (اس مدت سے) وہ لوگ جھپٹ جھٹ جھٹکتے تھے (تاکہ جس وقت پر ہلک کئے
گئے غرض وہ امتیں اول پیدا کی گئیں) پھر ان کے پاس ہم نے اپنے پانچ تفسیروں کو کیے بعد دیگر سے
(جاریت کئے گئے) جیسا (جس طرح وہ امتیں یکے بعد دیگر کے پیدا ہوئیں) قرآن کی ہدایت پہنچی کہ
جسکے بھی کسی اُمت کے پاس اس اُمت کو (خاص) رسول (خدا کے احکام کیلئے) آیا انھوں نے آگے
جھٹلایا سو گئے (یہی ہلک کرنے میں) ایک کے بعد ایک کاٹا ہوا باغداد یا ہندوستان کے ان کی کہانیاں
بنادیں (یعنی وہ ایسے نیست و نابود ہوئے کہ بزرگہا تئیں کے ان کا کچھ نام و نشان نہ رہا) سو خدا
کی ماوراء النہر پر جو (انبیاء کے بھائی بھائی) ایمان نہ لائے تھے۔ پھر ہم نے موسیٰ (علیہ السلام)
اور ان کے بھائی ہارون (علیہ السلام) کو اپنے احکام اور کئی دلیل (یعنی مجھ کو صریح کہ دلیل ہو چشم)
دیکر غرضوں اور آگے درباروں کے پاس (یہی پیشتر جا کر) جیسا (اور اپنی سرانجام کی طرف مہوٹ
ہونا بھی معلوم ہے) سوائے لوگوں نے (ان کی نصرت و اطاعت سے) تنگ کیا اور وہ لوگ تھے ہی
منکسر (یعنی پیچھے ہی سے ہی کا داغ سزا ہوا تھا) چنانچہ وہ باجم (کہنے لگے کہ کیا ہم ایسے دشمنوں
پر جو ہماری طرح کے آدمی ہیں) انہیں کوئی بات اختیار کی نہیں ایمان لے آؤں (اور ان کے

فرمانبردارین جادیں، عاقلانہ ان کی قوم کے لوگ (تو خود) ہمارے زیرِ حکم ہیں (یعنی ہم کو تو خود ان کی قوم پر ریاست حاصل ہے پھر ان دونوں کے اقتدار اور ریاست کو ہم کیسے تسلیم کر سکتے ہیں، اُن لوگوں نے ریاست و جینیہ کو ریاست و نیویہ پر قیاس کیا کہ ہم کو ایک قسم کی ریاست یعنی نیویہ حاصل ہے تو دوسری قسم کے بھی ہم بنی تھے ہیں اور جب ان کو نیویہ ریاست نہیں ملی تو دینی کیسے بن سکتی ہے اور نہ اس قیاس کا کھانا ہرے (غرض وہ لوگ ان دونوں کی تکفیر ہی کرتے رہے ہیں اس تکفیر کی وجہ سے) ہلاک کئے گئے اور (ان کے ہلاک ہونے کے بعد) ہم نے نوحی (علیہ السلام) کو کتاب (یعنی توراۃ) عطا فرمائی تاکہ (اُس کے ذریعہ سے) وہ لوگ (یعنی موزی علیہ السلام کی قوم بنی اسرائیل) ہدایت پائیں اور ہم نے (اپنی قدرت و توحید و ولایت کے لئے اور نیز بنی اسرائیل کی ہدایت کے لئے) مریم کے بیٹے (عیسیٰ علیہ السلام) کو اور اُن کی ماں (حضرت مریم علیہا السلام) کو بڑی فطانتی (اپنی قدرت کی امداد کے صدقہ کی) بنایا کہ بے باسب تولد ہونا دونوں کے متعلق آیت عظیمہ ہے اور یہ دیکھ کر اُن کو بنی بنی مفسر و مفسرین کا عالم بادشاہ نہیں ہی میں اُن کے درپے قتل ہو گیا تھا اسلئے ہم نے (اس سے بچا کر) ان دونوں کو ایک ہی ملت زمین پر لیجا کر پناہ دی جو دو جغلیات اور سیود جات پیدا ہو چکے تھے پھر ان کے قابل اور (وہ جہیز جاری ہونے کے ساتھ) اب جگہ تھی (یہاں تک کہ امن و امان سے جو بن ہوتے اور نبوت عطا ہوئی تو توحید و دعویٰ رسالت میں اُن کی توسل فی ضرورتی بھی مگر ہمیں نے نہ کی)۔

يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ كُلُّوا مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَاصْلُوا الصَّالِحِينَ إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ

اے رسولو کھاؤ شہری چیزیں اور کام کرو بھلا جو تم کرتے ہو میں جاننا

عَلَيْكُمْ وَإِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاتَّقُونِ

اور جو لوگ جہانگیر ہیں ان کے سب ایک ہیں اور میں ہوں تمہارا رب سو مجھ سے ڈرنا

فَتَقَطَّعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ زُبُرًا كُلُّ حِزْبٍ بِمَا لَدََّهُمْ فِرْعَوْنٌ

پھر ٹھٹھ لال کر گیا اپنا کام آئیں جہاں کوئے نرے، ہر فرقہ جو ان کے پاس ہے اس پر وہی فرعون ہے

وَلَا رَهْمٌ فِي غَرْمِهِمْ حَتَّىٰ حِينٍ ۝١٤ أَيْحَسِبُونَ أَنَّ الْمَتَاعَ هُوَ الْغَيْرُ

سو چھوڑ دے ان لوگوں کی تیرہویں میں ڈال دے ایک وقت طلب کیا وہ غلام کرتے ہیں کہ یہ جو مال کوئی جائے

مَنْ قَالَ وَالَّذِينَ ۝١٥ نَسَا عَنْ كَلِمَةِ فِي الْغَايَةِ بَلْ لَا يَشْعُرُونَ ۝١٥

ہی مالد اور اورو سو فوڈ ڈو کر رہا ہے یہ ہم ان کو بھلا بنا دے بات نہیں وہ سمجھتے نہیں

خلاصہ تفسیر

ہم نے جس طرح تم کو اپنی نعمتوں کے مستمال کی وجہ سے دی اور عبادت کا تکلم دیا اس طرح سب
بے فیروں کو اور ان کے واسطے سے ان کی انتوں کو بھی تکلم (دیکھ) ۱۷) بے فیروں (۱۸) اور اتحادی (۱۹) میں
جزی میں کہاؤ کہ انھار کی نعمت میں اور انھار کو شکر ادا کر دو کہ ایک کام کرو (یعنی عبادت اور) میں تم سب
کے لئے ہوئے کاموں کو خوب جانتا ہوں (۲۰) عبادت اور: ایک کاموں پر ان کی جزا اور نعمات عطا کروں گا
اور (جسے ان سے یہ بھی کہا کہ جو طریقہ تمہیں ابھی بتایا گیا ہے) یہ ہے عطا اور طریقہ (جس پر تم کو پہلے اور چنا
واج بتایا کہ وہ ایک ہی طریقہ ہے) سب انبیاء اور ان کی امتوں کا بھی شریعت میں یہ طریقہ نہیں والا
اور (حاصل اس طریقہ کا یہ ہے کہ) میں عطا اور اب میں تم مجھ سے دور تے ہو (یعنی میرے احکام
کی مخالفت نہ کرو کیونکہ اب ہونے کی حیثیت سے عطا اور افاق و ایک بھی چوں اور منعم ہونے کی حیثیت
سے تم کو عطا اور نہیں بھی دیتا ہوں) ان سب چیزوں کا خلاصہ احاطہ و فراہم ہونے پر اس کا خلاصہ جو
یہ ہونا تھا کہ سب ایک ہی طریقہ مذکور ہے رہتے مگر ایسا نہ کیا بلکہ ان لوگوں نے اپنے دین اپنا طریقہ
ایک ایک کر کے اختلاف پیدا کر لیا ہر گروہ کے پاس جو دین (یعنی اپنا بنایا یا بطریقہ) ہے وہ اسی
پر گنہگار و گنہگار ہے (اس کا پائل ہونے کے باوجود اسی کو حق سمجھتا ہے) تو آپ ان کو ان کی جہالت میں
ایک خاص وقت تک دہنے دیجئے (یعنی ان کی جہالت پر آپ غم نہ کیجئے جب مقرر وقت ان کی موت
کا آگیا دیکھا تو سب حقیقت کشل جاوے گی اور اب جو فروری طور پر ان پر مذاب نہیں آتا تو کہ) اس سے
یہ لوگ بڑے گمراہ کر رہے ہیں کہ ہم ان کو جو کچھ مال و اولاد دیتے ہیں تو ہم ان کو جلدی جلدی خاندان
چھپا رہے ہیں (یہ بات ہرگز نہیں) بلکہ یہ لوگ (اس ڈھیل دینے کی وجہ) نہیں جانتے (یعنی یہ
ڈھیل تو ان کو بطور استدراج کے دی جا رہی ہے جو انجام کار ان کے لئے اور زیادہ مذاب کا سبب
ہوئے گی کیونکہ جاری جہالت اور ڈھیل دینے سے یہ اور مغرور ہو کر سرکشی اور گمراہی میں نہ آیا ہلکی
اور مذاب زیادہ ہو گا)۔

معارف و مسائل

فَاِذَا جَاءَ اَوَّلُ سَلَمٍ فَطُوبٰى لِمَنْ اَتَىٰ الصَّلٰوةَ وَآتَىٰهَا، صَلَٰوةً طَيِّبَةً كَيْفَ تَقْوٰى مَعْنٰى اِس
پاکیزہ نفیس چیز ہے۔ اور چونکہ شریعت اسلام میں جو چیزیں حرام کر دی گئی ہیں نہ وہ پاکیزہ ہیں
نہ اہل عقل کے لئے نفیس و مرغوب۔ اس لئے طیب سے مراد صرف حلال چیزیں ہیں جو خدا پرست
ماضی ہر اعتبار سے پاکیزہ و نفیس ہوں۔ اس آیت میں یہ ظاہر ہوا کہ تمام امین علیہم السلام کو پڑھنے

اپنے وقت میں وہ ہدایات دی گئی ہیں ایک یہ کہ کھانا حلال اور پکیزہ کھاؤ، دوسرے یہ کہ محل نیک صانع کرو۔ اور جب انبیاء علیہم السلام کو یہ خطاب کیا گیا ہے جن کو اللہ نے مصوم بنایا ہے تو ان کی اُمت کے لوگوں کے لئے یہ حکم زیادہ قابلِ اہتمام ہے اور اسلئے تصدیق امتوں ہی کو اس حکم پر چلنا ہے۔ علمائے فرمایا کہ ان دونوں حکموں کو ایک ساتھ لانے میں اس علتِ اشارہ ہے کہ حلال کھانا کا محل صانع میں بڑا داخل ہے جب غذا حلال ہوتی ہے تو نیک اعمال کی توفیق خود بخود ہونے لگتی ہے اور غذا حرام ہو تو نیک کام کا ارادہ کرنے کے بارِ جو بھی اسیں شکلات مائل ہو جاتی ہیں۔ حدیث میں ہے کہ بعض لوگ لمبے لمبے سفر کرتے ہیں اور غبار آلود رہتے ہیں پھر اسلئے کے سامنے دُعا کے لئے ہاتھ پھیلاتے ہیں اور یارب یارب پکارتے ہیں مگر ان کا کھانا بھی حرام ہو تا ہے پینا بھی، لباس بھی حرام ہو تا ہے ہوتا ہے اور حرام ہی کی ان کو غذا ملتی ہے ایسے لوگوں کی دُعا کہاں قبول ہو سکتی ہے (فقہی)۔ اس سے معلوم ہوا کہ عبادت اور دُعا کی قبولیت کا بھی امتحان ہی نہیں ہوتا۔

وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُنَّا لَا نَفْعُهُ كَلِمَةً وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُنَّا لَا نَفْعُهُ كَلِمَةً
یعنی میں مروت و شہادت ہے اور کبھی یہ لفظ طہیر اور دین کے معنی میں بھی آتا ہے جیسے فرقہ کی کوئی کلمہ کہ
وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُنَّا لَا نَفْعُهُ كَلِمَةً
یعنی اس سے مراد ایک دین اور طریقہ ہے یہی معنی اس جگہ بھی مراد میں
وَلَا تَقُولُوا لِمَا كُنَّا لَا نَفْعُهُ كَلِمَةً
کے اعتبار سے مراد آیت کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تو سب انبیاء اور ان کی امتوں کو اصول اور عقائد کے مسائل میں ایک ہی دین اور طریقہ پر چلنے کی ہدایت فرمائی تھی مگر امتوں نے اسکو نہ مانا اور آپس میں مختلف مختلف ہو گئے ہر ایک نے اپنا اپنا طریقہ الگ اور اپنی کتاب الگ بنالی۔ اور دُعا بھی دُعا کی جمع بھی آتی ہے جس کے معنی قطعہ اور فرقہ کے ہیں۔ یہی معنی اس جگہ زیادہ واضح ہیں اور مراد آیت کی یہ ہے کہ یہ لوگ عقائد اور اصول میں بھی مختلف فرقہ بن گئے لیکن غرضی اختلافات اللہ بہت ہی کا کہیں داخل نہیں کیونکہ ان اختلافات سے دین و ملت الگ نہیں ہو جاتا اور ایسا اختلاف رکھنے والے الگ الگ فرقے نہیں کہلاتے۔ اور اس اجتہادی اور غرضی اختلاف کو فرقہ واریت کا رنگ دینا خاص جماعت ہے جو کسی مجتہد کے نزدیک جائز نہیں۔

إِنَّ الَّذِينَ هُمْ مِنْكُمْ شُبُهَاتٌ رَّبِّهِمْ فَتَقْفُوا ۖ وَالَّذِينَ هُمْ

ایسے جو لوگ اپنے آپ کے خوف سے اندیشہ رکھتے ہیں اور جو لوگ اپنے آپ

بِأَيِّ رَّبِّهِمْ يُشْرِكُونَ ۖ وَالَّذِينَ هُمْ مِنْكُمْ شُبُهَاتٌ رَّبِّهِمْ فَتَقْفُوا ۖ وَالَّذِينَ هُمْ

کی باتوں پر اندیشہ کرتے ہیں اور جو لوگ اپنے آپ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں مانتے

وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ زُجُجٍ

اور جو لوگ کہ اپنے میں جو کچھ دیتے ہیں اور ان کے دل آلود ہیں اسلئے کہ ان کو اپنے آپ کو بیکار

رُجُجُونَ ﴿۹۰﴾ أُولَٰئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْيَتْرِتِ وَهُمْ لَهَا سَاقُونَ ﴿۹۱﴾

کرت کر جاتا ہے۔ وہ لوگ دیر دیر کر دیتے ہیں بھلا بھلا اور وہ ان کو اپنے سب سے آگے

وَلَا تُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا وَلَدَيْنَا كِتَابٌ يَنْطِقُ

اور ہم کسی مرد کو بوجھ نہیں ڈالتے مگر اس کی تمنا کے موافق اور ہم پاس رکھا ہوا ہے جو بولے

بِالْحَقِّ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿۹۲﴾

سچے اور ان پر ظلم نہ ہوگا

خلاصہ تفسیر

اس میں کوئی شک نہیں کہ جو لوگ اپنے آپ کی ہیبت سے ڈرتے رہتے ہیں اور جو لوگ اپنے

آپ کی آیتوں پر ایمان رکھتے ہیں اور جو لوگ اپنے آپ کے ساتھ شرک نہیں کرتے اور جو لوگ اللہ

کی راہ میں دیتے ہیں جو کچھ دیتے ہیں اور (باز وہ اللہ کی راہ میں دیتے اور خرچ کرنے کے) ان

کے دل اس سے خوفزدہ رہتے ہیں کہ وہ اپنے آپ کے پاس جائے والے ہیں (دیکھئے دہا

جا کر ان صدقات کا کیا قدرہ ظاہر ہو، کہیں ایسا نہ ہو کہ یہ دنیا تکم کے موافق نہ ہو شفا ملی ملاں نہ

ہو یا نیت اللہ کے لئے فاضل نہ ہو اور نیت میں اختلاف کامل نہ ہونا یا مال کا حرام ہونا یا میں

معلوم نہ ہو تو ان اس پر مواخذہ ہونے لگے تو ان لوگوں میں یہ لغات ہوں) یہ لوگ اپنے

فائدہ سے جلدی جلدی حاصل کر رہے ہیں اور وہ ان کی طرف دیر رہے ہیں اور (یہ اعمال

مذکورہ کچھ نیت بھی نہیں چکا کرنا مشکل ہو کہ وہ کلمہ) ہم کسی کو اس کی وسعت سے زیادہ کام کرنے

کو نہیں کہتے اس لئے یہ سب کام آسان ہیں اور اس کے ساتھ ان کا اچھا انجام اور ثمرہ بھی

ہو کہ (ہمارے پاس ایک دفتر (نامہ اعمال کا محفوظ) ہے جو تحیک تحیک (سب کا حال)

بتا دے گا اور لوگوں پر ذرا غلظت نہ ہوگا۔

معارف و مسائل

وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوْا وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ زُجُجٍ

کے معنی دینے اور خرچ کرنے کے ہیں اس لئے اس کی تفسیر صدقات کے ساتھ کی گئی ہے اور حضرت

سیدنا عائشہؓ سے ایک قرأت آئی ہے تو میں مشقوں سے یہی عمل کرتے ہیں جو آپ کرتے ہیں

اس میں حدیثات غارہ و نادرہ اور تمام نیک کام شامل ہو جاتے ہیں۔ درخشاں و خروار ت پر لکھ دیے ذکر میں حدیثات
کی ایک چار کا اگر مراد بھر حال عام اعمال صالحہ ہیں جیسا کہ ایک حدیث سے ثابت ہے، حضرت عائشہ ر.
فرماتی ہیں کہ میں نے اس آیت کا مطلب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ یہ کام کس کے لئے
دئے لوگ، اور ہیں جو شرب پیتے یا چوری کرتے ہیں؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، اے صدیق کن بی بی
یہ بات نہیں بلکہ یہ وہ لوگ ہیں جو روزے رکھتے اور غاروں پر پڑھتے ہیں اور حدیثات دیتے ہیں اس کے
باوجود اس سے ڈرتے رہتے ہیں کہ شاید جہارے سے عمل اللہ کے نزدیک (ہمارے کسی کوتاہی کے سبب)
قبول نہ ہوں ایسے ہی لوگ نیک کاموں میں سداہت اور مسابقت کیا کرتے ہیں (Saddiq Ali & Co)
(فہم مدظلہ) اور حضرت حسن بصری ر. فرماتے ہیں کہ میں نے ایسے لوگ دیکھے ہیں جو نیک عمل
کے لئے ڈرتے تھے کہ اگر نئے سے عمل کر کے بھی آغا نہیں ڈرتے (فہم مدظلہ)

جس کے اب عادی ہیں کافر ہو یا بھیج اس وقت اُن سے کہا جاوے گا کہ اب صحت چلتاؤ اگر کوئی فائدہ
 نہیں کہہ سکے (جہاں طرف سے عادی مخلوق جڑوڑ ہوگی) (کیونکہ یہ دارالجمہار ہے واصل نہیں ہے جس میں
 چلتا اور جاہزی کرنا مفید ہو جو دارالصلیٰ خلاص میں تو تھا واپس حال تھا کہ) میری آیتیں تم کو پڑھ کر
 (دشمن کی زبان سے) دشمنی چلیا کرتی تھیں تو تم آئے یاؤں ہم گئے تھے کثیر کرتے ہوئے قرآن کا مشغول
 بناتے ہوئے (اس قرآن کی شان) میں یہ دودھ بکتے ہوئے (کہ کوئی اس کو کھڑکنا نہ کوئی شکر کہنا نہ)
 اور مشغول کا یہی مطلب ہے پس تم نے دارالصلیٰ میں حبیب کیا آج دارالجمہار میں ویسا جھگڑا اور یہ لوگ
 جو قرآن کی اور صاحب قرآن کی تکذیب کر رہے ہیں تو اس کا کیا سبب ہے) کیا ان لوگوں نے اس کلام (الہی)
 پر غور نہیں کیا (جس سے ان کا اظہار ہر جہاں اور یہ اپن لئے آئے) یا (تکذیب کی یہ وجہ ہے کہ ان
 کے پاس کوئی ایسی چیز آئی ہے جو ان کے پہلے بڑوں کے پاس نہیں آئی تھی) (اور اس سے احکام الہیہ کا
 آنا ہے جو کوئی نئی بات نہیں دیکھتا) (پس انہیں اسلام کے ذریعہ ان کی آستوں کو بھی احکام دینے
 جاتے رہے ہیں) تو ان مخلوق نے ان کے پیچھے خائفانہ لڑائی، پس تکذیب کی یہ وجہ بھی باطل نہیں اور یہ دودھ
 تو قرآن کے متعلق ہیں اس کے صاحب قرآن کے متعلق فرماتے ہیں (یہ) یا (دودھ تکذیب کی یہ ہے کہ یہ
 لوگ اپنے دشمنوں کی صفت دیا نہت وصدق کی نہت اسے واقعت نہ تھے دودھ ہے اُن کے منکر ہیں
 (یعنی یہ دیکھی باطل ہے کیونکہ آپ کے صدق و دیانت پر سب کا اتفاق تھا) یا آہ (جب تک کہ
 یہ لوگ (فوق ہاشم) آپ کے نسبت جھوٹ کے تکی ہیں) (سب کا اجماعی دودھ کا صاحب مقلد اور
 صاحب ارادے ہونا بھی ظاہر ہے۔ سو واقع میں ان میں سے کوئی وجہ بھی مقول نہیں) بلکہ (اصلی وجہ
 یہ ہے کہ) یہ دشمنوں ان کے پاس حق بات لیکر لاتے ہیں اور ان میں کفر لوگ حق بات سے نفرت رکھتے ہیں۔
 (پس یہ تمام دودھ تکذیب کی اور عدم اتہانت کی اور یہ لوگ اس وجہ حق کا ابتداء تو کیا کرتے ہیں تو
 اور ان میں چاہتے ہیں کہ وہ دوجہ حق ہی ان کے خیالات کے تابع کر دیا جائے اور جو حضرات میں قرآن میں
 ان کے خلاف ہیں اُن کو گھار دیا کریم کر دیا جاوے گا کہ ان کے خلاف تعالیٰ سورۃ قس فَاَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى
 (آج ان کے خلاف تعالیٰ نے نذر لگا دیا) اور (مفروض تعالیٰ) اگر (ایسا امر واقع ہو جائے) اور وہ حق
 ان کے خیالات کے تابع (اور ان حق) ہو جائے تو (تمام عالم میں کفر و شرک پھیل جائے) اور اس کا اثر یہ ہوتا
 کہ حق تعالیٰ کا غضب تمام عالم پر توجہ دیتا اور اس کے مقتضایہ فکر تمام آسمان اور زمین اور جو انہیں
 (آباد) ہیں سب تباہ ہو جاتے (جیسا قیامت میں تمام انسانوں میں گراہی عام ہو جانے کے سبب
 اور تعالیٰ کا غضب بھی سب پر عام ہو گا اور غضب بھی عام ہونے سے سب کی ہلاکت بھی عام ہوگی) اور
 اہل توکس امر کا حق ہونا مقتضی ہے اُس کے وجہ قبول کو گونا گویا بھی نہ ہو اور اس کا قبول نہ کرنا
 خود عیب ہے لیکن ان لوگوں میں صرف یہی ایک عیب نہیں کہ حق سے کراہت ہو (بلکہ اس سے بڑھ کر

وہ عریض اور بھی ہے کہ حق کا انجیل جو انھیں کئے نفع کا سہارا ہے اُس سے دُور ہوا گئے ہیں۔
 ہم نے اُن کے پاس اُن کی نصیحت (اور نفع) کی بات بھی سو یہ لوگ اپنی نصیحت سے بھی دوگرواقی
 کرتے ہیں یا (علاوہ) دوجہ خاکوہ دے اُن کی کھڑکی یہ وجہ ہے کہ اُن کو یہ شیعہ ہوا کہ اگر آپ اُن
 سے کہہ آؤ تو اپنا چاہتے ہیں تو (یہ بھی خطا ہے کیونکہ جب آپ بابت میں کہ) آدمی تو ایسے دُشمن کی
 سب سے بڑھتا ہے اور وہ سب دُشمنوں سے اچھا ہے (تو آپ لوگوں سے کیوں مانگتے ہیں) اور
 (خاصہ اُن کی حالت کا یہ ہے کہ) آپ تو اُن کو سہارے رستہ کی طرف (جس کو اُن میں کیا ہے) بلا بھیجے
 ہیں اور اُن لوگوں کی چونکہ آفت پر ایمان نہیں رکھتے یہ حالت ہے کہ اُس (سیدھے) رستہ سے ہٹنا طبیعت
 و مطلب ہے کہ حق بولا اور حق پر ہونا نہایت بڑا ہے سب تعظیبات ایمان کے جمع ہیں اور جو وہ بات
 ماننے و نہ مانتے ہیں وہ کوئی موجود نہیں، پھر ایمان نہ ماننا اور دین کی جہالت اور غفلت ہے) اور
 (اُن کی قساوت و عناد کی یہ حالت ہے کہ جس طرح یہ لوگ آپت شرعیہ سے حاضر نہیں ہوتے اسی
 طرح آپاتِ قہریہ مصائب و بیانات سے بھی متاثر نہیں ہوتے کہ مصیبت کے وقت طبیعت طور پر ہم
 کو بچا دے جس میں ہیں لیکن وہ وقت اتنی ہوتی ہے چنانچہ) اگر ہم اُن پر ہر بانی فرما دیں اور اُن پر جو
 سختی ہے اُس کو ہم خود بھی کر دیں تو وہ لوگ (پھر) اپنی گمراہی میں مبتلا ہوتے اور اُن کو
 دین (اور وہ قول و قرار جو مصیبت سے کہتے سب نام بردار ہیں کہ لَوْ لَغَا لِي إِذَا مَنَّ اللَّهُ عَلَيَّ) میں
 لَوْ لَغَا لِي إِذَا مَنَّ اللَّهُ عَلَيَّ اور (شاید اسکا یہ ہے کہ بعض اوقات) ہم نے
 اُن کو گرفتارِ مذاب بھی کیا ہے سو اُن لوگوں نے خدا اپنے دُشمن کے سامنے (پورے طور پر) فخری کی
 اور نہ عادی کی اختیار کی (پس جب میں نصیب شد میں اور مصیبت بھی ایسی حالت میں کہ عذاب
 کہا جا سکے جیسے قحط جو کہ میں حضور علیہ السلام کی بددعا سے ہوا تھا انھوں نے عادی اختیار
 نہیں کی تو بعد زوالِ مصیبت کے تو بددعاؤں اُن سے اسکی توقع نہیں مگر اُن کی بیماری بڑھ گئی
 و بیماری اُن مصائب تک پہنچ کر کے عادی ہو چکے ہیں اور ہر ایک کہ ہم جب اُن پر سخت عذاب کا
 وہ عذاب کوہلا دیں گے) (جو کہ فوق العادہ ہو خواہ دنیا ہی میں کہ کوئی طبیعت قہریہ نہ ہو یا بعد الموت کہ
 ضروری واقع ہوگا) تو اس وقت ہر ایک حیرت زدہ وہ جاؤ گے کہ یہ کیا ہو گیا اور سب شہر ہن ہو جائیگا

معارف و مسائل

عقلی و ایسے گہرے پانی کو کہتے ہیں جس کی کوئی ڈوب جائے اور جو ایسے داخل ہوئے و اُسے کو
 اپنے اندر چھپائے اسی نے غلط فہم پر وہ اور ہر صاحبِ لینے والی چیز کے لئے بھی بولا جاتا ہے وہاں
 اُن کی ستر کا نہ جہالت کو غرہ کہا گیا ہے جس میں اُن کے دل ڈوبے ہوئے اور چھپے ہوئے ہیں کہ کسی

عشاء کے بعد تشریف لے گئی | رات کو افسانہ گوئی کا مشغلہ عرب و عجم میں تعلیم سے چلا آتا ہے اور اس میں بہت مباحث اور خاص پہلی بات سے پہلے سونے کو اور عشاء کے بعد فاضول تشریف لے گئی کو منع فرمایا۔ مکتبہ یہ تھی کہ مشائخ نماز پڑھنے والوں کے احوال و سیرت میں جو باتیں جو وہیں ممبر کے گناہوں کا بھی کفارہ ہو سکتی ہے۔ یہی افسانہ کا آخری عمل اس دن کا ہو تو بہتر ہے اگر بعد عشاء فاضول تشریف لے گئی میں گناہ کیا تو وہاں یہ خود فاضول جنت اور جہنم اس کے علاوہ اسکے ضمن میں طبیعت جھوٹ اور دوسرے عرب عرب کے گناہ ہیں کا ذکر مکتبہ ہوتا ہے اور ایک بڑا فہام اسکا ہے کہ رات کو درجہ تک جاگے گا تو صبح کو سوئے نہیں اٹھے گا اس لئے حضرت فاضول اعظم جب کسی کو عشاء کے بعد فاضول قصوں میں مشغول دیکھتے تو تنبیہ فرماتے تھے اور میں کو سزا بھی دیتے تھے اور فرماتے کہ جلد سو جاؤ شاید آخرات میں توبہ کی توفیق ہو جائے۔ (مختصر)

آیہ ۲۳: ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ ثَمَرِكَ﴾ اس میں پانچ چیزوں کا ذکر ہے جو سکس کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے سے کسی وجہ میں مانع ہو سکتی تھیں اور ان میں سے ہر ایک وجہ کے معنی ہونے کا بیان اسکے ساتھ کر دیا ہے۔ حاصل اسکا یہ ہے کہ جو وجود ان چیزوں کے لئے ایمان سے مانع ہو سکتی تھیں ان میں سے کوئی بھی وجہ وجود نہیں اور ایمان لانے کے لئے جو اسباب وجود و دائمی میں وہ سب سوج و جوش اس لئے اب انکا انکار خاص عشاء اور ہش و عمری کے سوا کہ نہیں جسکا ذکر اسکے بعد کی آیت میں اس طرح فرمایا ہے: ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ ثَمَرِكَ﴾ یعنی انکار و رسالت کی کوئی معنی یا معنی وہ تو سب جو نہیں پھر انکا وہ سب اس کے سوا کہ نہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حق بات بیکر آتے ہیں اور یہ لوگ حق بات ہی کو کہا جھوٹے میں سمجھنا نہیں چاہتے جسکا سبب ہوا وہ ہوس کا غلبہ اور جاہوں کا جو ریاست و اقتدار حاصل ہے اسکی عزت اور جاہوں کی تقلید ہے۔ یہ پانچ وجہ ہیں کہ ذکر ایمان اور توبہ و باطنیت سے مانع ہو سکتی تھیں یہی گناہ ہے ان میں ایک یہ بھی بیان فرمائی ہے۔

آیہ ۲۴: ﴿يَوْمَ لَا يُغْنِي عَنْكَ كَثْرَتُ ثَمَرِكَ﴾ اس میں ان کے انکار کی ایک وجہ یہ بھی بتائی گئی کہ جو شخص دعوت حق اور دعوائے نبوت بیکر آیا ہے یہ کہیں باہر سے کیا ہو تا نا کہ یہ لوگ اسکے نام و نسب اور عادات و خصال اور کردار سے واقف نہ ہوتے تو یہ کہہ سکتے تھے کہ ہم اس درجے کے حالات سے واقف نہیں اس کو کیسے نبی و رسول مان کر اپنا مقتدا بنائیں۔ مگر یہاں تو یہ بات کھل ہوئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم قریشی کے اعلیٰ نسب میں اسی شہر مکہ میں پیدا ہوئے اور یہیں سے نیکو چلنی اور اہلہ کا سارا زامانہ انہیں لوگوں کے ساتھ گزرا۔ آپ کا کوئی عمل کوئی حادثہ ان سے چھپی ہوئی نہیں تھی اور دعوائے نبوت سے پہلے تک سارا سہا کے تھے کہ آپ کو صادق و امین کہا کرتے تھے انکے کردار و

وَالنَّيَّارِۙ اَفَلَا تَعْقِلُوْنَ ۝۵۰ بَلْ قَالُوْا مِثْلَ مَا قَالِ الْاٰكُوْنُ ۝۵۱

اور ان کا سو کیا تم کو کچھ نہیں کوئی بات نہیں یہ تو ایسی کہہ رہے ہیں کہ اگر تم نے پہلے تو کی

قَالُوْا اَمَّا اِذَا مِثْلُ مَا كُنَّا نُرَاۤءَ اَبَآ وِعِظًا مَّا عَلٰمُ اِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ ۝۵۱ لَقَدْ

کہہ دیں کیا جب ہم مر گئے اور ہو گئے مٹی اور پھر میں سے ہم کو زندہ ہو کر اُٹھاتا ہے وہ نہ دیکھتا

وَعِدْنَا نَحْنُ وَاَبَاؤُنَا هٰذَا اِمِنْ قَبْلُ اِنْ هٰذَا اِلَّا اَسَاطِرُ

جانتے ہیں ہم کو اور ہمارے باپ دادا کو یہی کہتے تھے اور کہہ بھی نہیں سکتے تھے

الْاَوَّلِيْنَ ۝۵۲ قُلْ لِّمَنِ الْاَرْضُ وَمَنْ فِيْهَا اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝۵۳

پہلوں کی تو کہہ کہیں کا ہے زمین اور جو کون اس میں ہے بتاؤ اگر تم جانتے ہو

سَيَقُوْلُوْنَ لِلّٰهِ قُلْ اَفَلَا تَنْصَرُوْنَ ۝۵۴ قُلْ مَنْ رَّبُّ السَّمٰوٰتِ

اب کہیں گے سب کو اللہ کا ہے تو کہہ بھرتے ہو نہیں تو کہہ کون ہے رب

السَّبْعِ وَرَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيْمِ ۝۵۵ سَيَقُوْلُوْنَ لِلّٰهِ قُلْ اَفَلَا

آسمانوں کا اور مالک اس بڑے عرش کا اب بتائیں گے اللہ کو تو کہہ بھرتے

تَنْقَرُوْنَ ۝۵۶ قُلْ مَنْ مِّنْ بَيْدَةٍ مَّكَوْنَتْ حِيْنَ شَيْءٍ وَّ هُوَ يُخَيَّرُ وَلَا

دست نہیں تو کہہ کہیں کے آخر میں ہے حکومت یہ ٹھیک کی اور نہ ہی چھوٹا اور اس

يُجَارُ عَلَيْهِ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝۵۷ سَيَقُوْلُوْنَ لِلّٰهِ قُلْ

سے کوئی بچا نہیں سنا بتاؤ اگر تم جانتے ہو اب بتائیں گے اللہ کو تو کہہ

قَالِیْ تَسْحَرُوْنَ ۝۵۸ بَلْ اَتَيْنٰهُمْ بِالْحَقِّ وَاِنَّهُمْ لَكَاذِبُوْنَ ۝۵۹

جو کہیں سے تم پر جادو کرتے ہو کوئی نہیں جانتے وہی کہہ رہے ہیں اور وہ جھوٹے جھوٹے ہیں

مَا اَنۡزَلْنَا اللّٰهَ مِنْ ذِكْرٍ وَّ مَا كَانَ مَعَهُ مِنَ الْاٰیٰتِ اِلَّا نَزَّلْنٰهُ

اللہ نے کوئی چیز نہیں کیا اور نہ تھے ساتھ اس کو حکم پہلے اس کو دیتا تھا وہاں ہر حکم وہاں

اِلٰی سَمَآءٍ حَقِّقٍ وَّلَعَلَّا بَعْضُكُمْ عَلٰی بَعْضٍ سُبْحٰنَ اللّٰهِ عَمَّا

ایسی بھائی چیز کہ اور پڑھائی کرتا ایک پر ایک اللہ والا ہے ان کی بتلائی

يَصِفُوْنَ ۝۶۰ عَلِيْمُ الْغَيْۤبِ وَالشَّهَادَةِ فَعَلٰی عَمَّا يُشْرِكُوْنَ ۝۶۱

باتوں سے جانتے والا چھپے اور کھلے کی اور سب سے اوپر ہے اس سے جو کہ بتا گئے ہیں

خلاصہ تفسیر

اور وہ اللہ (قادراؤ تم) جہاں سے چاہے اسے جسے کان اور آنکھیں اور دل چاہے

ذکرِ آرام میں برقرار اور دین کا بھی اور ایک کروڑ لاکھ بہت ہی کم شکر کرتے ہو کر ایک کھانسی
 شکر کہ خدا کو اس نعمت کے پسندیدہ دین کو قبول کرتے اور وہ بارہ قیامت میں زندہ کرنے کا اعلان
 ذکر کرتے اور وہ ایسا ہے جس نے تم کو زمین میں پھیلا دیا ہے اور تم سب (قیامت میں) اسی کے
 پاس لائے جاؤ گے (اسوقت اس کفرانِ نعمت کی حقیقت معلوم ہوگی) اور وہ ایسا ہے جو چلا جائے
 اور مارتا ہے اور اسی کے اختیار میں ہے رات اور دن کو گھسنا بڑھانا سوکھنا تم (انہی باتیں نہیں
 سمجھتے) ذکر یہ دلائل قدرت و حمید اور قیامت میں دوسری زندگی کو فانی کر دالیں (پھر بھی مانتے
 نہیں) بلکہ یہ بھی نہیں بات کہتے ہیں جہانگاہ (کا فر) کو کہتے پھلے آئے ہیں (یعنی) ان کو کہتے ہیں
 کہ کیا ہم جب مر جاویں گے اور ہم مٹی اور پھریں وہ جاویں گے تو کیا ہم دوبارہ زندہ کئے جاویں گے
 اسکا تو ہم سے اور (ہم سے) پہلے جاوے ہزاروں سے زیادہ جتنا چلا آیا ہے۔ یہ کہ بھی نہیں محض بے سند
 باتیں ہیں جو انھوں سے منقول ہوتی چلی آتی ہیں (چونکہ اس قول سے انکار و قدرت لازم آتا ہے اور کیا
 سے قبل انکار و بعثت کے انکار تو حید کا بھی ہوتا ہے اس لئے اس قول کے جواب میں اثبات قدرت
 کے ساتھ اثبات توحید کا بھی اوشاد ہے یعنی) آپ (جواب میں) یہ کہہ دیجئے کہ (ایسا ہے جتنا
 کہ) یہ زمین اور جو اس پر رہتے ہیں کسی کی جگہ میں اگر تم کو کچھ خبریت - وہ ضرور یہی کہیں گے کہ
 اللہ کے ہیں (تو) ان سے کہنے کہ یہ کون نہیں گوارہ کرتے کہ قدرت علی العباد اور وہ حید دونوں کے
 حکم کا ثبوت ہو جاوے اور (آپ یہ بھی کہتے کہ) (ایسا ہے جتنا کہ) ان حیات آسمانی کا مالک اور
 عالمِ شہانِ عرش کا مالک کون ہے (اسکا بھی) وہ ضرور یہی جواب دیں گے کہ یہ بھی (سب)
 اللہ کا ہے آپ (اسوقت) کہنے کہ پھر تم (اس سے) کیوں نہیں ڈرتے کہ اس کی قدرت اور آیات
 بعثت کا انکار کرتے ہو اور (آپ ان سے یہ بھی کہتے کہ) (ایسا ہے جتنا کہ) وہ کون ہے جس کے ہاتھ تمام چیزوں
 کا اختیار ہے اور وہ (جس کو چاہتا ہے) بنا دیتا ہے اور جسے مٹا دیتا ہے کسی کو بنا دیتا ہے
 مٹا کر تم کو کچھ خبریت (تب بھی جواب میں) وہ ضرور یہی کہیں گے کہ یہ سب نعمتیں بھی اللہ ہی کی
 ہیں آپ (اسوقت) کہنے کہ پھر تم کو کیسا خیال ہو رہا ہے کہ ان سب نعمتوں کو مانتے ہو اور پھر کہو
 کہ توحید اور قیامت کا اعتقاد ہے نہیں مانتے یہ تو استدلال تھا مقلد پر ان کے جواب میں
 آگے ان کے مقدس کی دلیل یعنی انھوں نے آیت **اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُ بِكَ مِنَ الْاِطْلَاقِ** ہے یعنی یہ جو ان کو
 بتلایا جا رہا ہے کہ قیامت آوے گی اور مڑوے زندہ ہونگے یہ اساطیرِ لاتوین نہیں ہے، بلکہ ہم نے
 ان کو بھی بات پہنچائی ہے اور یقیناً یہ (خود ہی) سمجھتے ہیں (یہاں تک مسئلہ ختم ہو چکا اور
 توحید و بعثت دونوں ثابت ہو گئے مگر ان دونوں مسئلوں میں چونکہ توحید کا مسئلہ زیادہ اہم ہے
 اور حقیقت میں مسئلہ قیامت و آخرت کا بھی پہلی اور مکمل کلام بھی زیادہ تھا اس لئے تھوڑا تقریر

میں اس کو مستحق اور شاد قرار دیتے ہیں کہ (اللہ تعالیٰ نے کسی کو اولاد قرار نہیں دیا) جیسا مشرکین ملائکہ کی نسبت کہتے تھے) اور نہ اُس کے ساتھ کوئی اور خدا ہے ، اگر ایسا ہوتا تو ہر خدا اپنی مخلوق کو تقسیم کر کے (بھدا کر دیتا اور) پھر دنیا کے بادشاہوں کی عادت کے مطابق دوسرے کی مخلوقات جیسے کے لئے ایک دوسرے پر حاکم کرتا (پھر مخلوق کی تباہی کی تو کیا ، انتہا ہے لیکن عظام عالم یہ ستور قائم جو اس سے ثابت ہوا کہ) اللہ تعالیٰ ان (مکروہ) باتوں سے پاک ہے جو یہ لوگ (انکی نسبت) برکت کرتے ہیں بجا نہ والا ہے سب پوشیدہ اور آشکارا کا ، غرض ان لوگوں کے شرک سے دوبالا تر اور مضحکہ ہے ۔

معارف و مسائل

وَهُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ ۚ وَلَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ۚ عِلْمُ اللَّهِ تَعَالَىٰ مِنْ كُفْرٍ ۚ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۖ اے نبیؐ وہ زندہ کر دیتا ہے اور مر دیتا ہے ، اور نہ کسی کی معاد پر کسی کو پناہ دیکر اُس کے عذاب و تکلیف سے بچائے ۔ یہ بات دنیا کے اعتبار سے بھی صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کو کوئی نفع پہنچانا چاہے اسکو کوئی روک نہیں سکتا اور جس کو کوئی تکلیف و عذاب دینا چاہے اُس سے کوئی بچا نہیں سکتا ۔ اور آخرت کے اعتبار سے بھی یہ یقین صحیح ہے کہ جس کو وہ عذاب میں مبتلا کر چاہا اُس کو کوئی پناہ نہ سکے گا اور نہ کونہت اور راحت دیکر اُس کو کوئی روک نہ سکے گا (تفسیر)

قُلْ رَبِّ اِمَّا تُرِي بِنِي مَا يُوعَدُونَ ﴿۹۳﴾ رَبِّ قُلْ لَا تَجْعَلْنِي فِى الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿۹۴﴾ وَ اِنَّا عَلٰى اَنْ تُرِيكَ مَا تُعِدُّهُمْ لَقَدِرُونَ ﴿۹۵﴾ اِذْ قُمْنَا لِنَقُولَ لِمَنْ اَحْسَنُ الشَّيْءِ لِمَنْ كَانَ لَكُمْ اَعْلَمُ ﴿۹۶﴾ رَبِّ اِنِّىٓ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ هَٰرِىَ الشَّيْطٰنِ ﴿۹۷﴾ وَ اَعُوْذُ بِكَ رَبِّ اَنْ يَّخْضَرُّوْنِ ﴿۹۸﴾ حَتّٰى اِذَا جَآءَ اَحَدَهُمْ مِّنْ مَّوْتٍ ۖ قَالَ رَبِّ ارْجِعْنِىْ ﴿۹۹﴾ لَعَلِّىْ اَعْمَلُ صَالِحًا فِىْ مَا تَرَكْتُ ۚ مَوْت ۚ کہہ گا اے رب کہ پھر زندہ کر دو شاید کہ میں بدکار کام کروں اور اچھے چھوڑ آتا

ہماری پہنچنے سے ہم کو اپنا رہے ہاتھوں (گھیر لیا تھا)۔ (میکیک) ہم گمراہ لوگ تھے (یعنی ہم مجرم کفار اور
 اور اس پر عداوت و معادرت کا اظہار کر کے درخواست کرتے ہیں کہ اسے ہمارے سب ہم کو اس (جہنم
 سے) اپ (مکمل) دیکھنے اور وہ ہمارے دنیا میں بھیجے تو تو تعالیٰ فی القدر الجہنم فاذہبنا منہ
 صلی اللہ علیہ وسلم) پھر اگر ہم دوبارہ ایسا (کریں تو ہم میکیک) ہمارے کشور و ارضیں (اسوقت تک جو سب
 سزا دیکھنے اور اب چھوڑ دیکھنے) اور شاؤ چاہا کہ اسی (جہنم) میں رہا رہے ہوتے رہے جو اور ہم سے
 بات کرتے رہے (یعنی ہم نہیں غفلت کرتے) کیونکہ کو یاد نہیں رہا کہ (میں سے ہندوں میں ایک گرو
 (وہاں ہندوؤں کا) تھا جو (ہرچیز سے ہم سے) غرض کیا کرتے تھے کہ اسے ہمارے ہندو، و کار ہم ایمان
 لے آئے سو ہم کو خوش رکھنے اور ہم پر رحمت فرمائیے اور سب ہم کو کرنے والوں سے دھوکہ ہم کرنے
 والے ہیں سو ہم نے (غرض اس بات پر جو ہر طرف توجہ تھی) ان کا مذاق اڑا دیا تھا اور یہاں تک
 (اسکا مشغلہ کیا کہ ان کے مشغلہ ہم کو ہمارے یاد میں لگھلائی اور ہم ان سے متنبی کیا کرتے تھے سو
 ان کا فوکرہ بگڑا چند روز کی گفتگو میں کہ ہرگز یاد نہیں رہا کہ (میں نے ان کو آج ان کے سر پر
 یہ جلد دیا کہ وہ اپنی کامیاب ہوئے اور وہ اس ناکامی میں گرفت ہوئے) مغرب جو سب کا یہ ہرگز یاد
 تھا اور اس تاب میں کہ سب کا وہ وقت اذکار کرنے سے عادت کہ یہاں تک کہ حکومت نے ایسا معاملہ کیا
 جس سے ہمارے حقوق کا بھی انکشاف ہوا اور حقوق اعلیٰ کا بھی اور عبد الہی کہتے تھے ہمارے سوال اور
 ہم میں سے جو سبیت خاتمہ رکھتے تھے کہ ان کو اس طرح نہ لے میں ان کی یاد اگر انشا اللہ حق اہل بیت اور کلمہ سب
 حق جو مشافہہ کا ہے کہ انشا اللہ حق اہل بیت دونوں کے ہاں اس کی سزا کے لئے دوام اور تمام ہی
 مناسب ہے اور کوئی نہیں کو ان کے ساتھ ہشت کی خصوصیت کا صاحب کرنا یہ بھی ایک سبب کا تھا کہ
 کیونکہ اعداء کی کامیابی سے روحانی اذکار ہوتی ہیں تو یہ سبب جو اب ان کی روحانیتوں کا آگے ترقی ہے
 ان کے بطلان اور اعتقاد و شرب پر تاکہ ذات بر ذات و حضرت پر حضرت ہونے سے متواتر میں شدت
 ہوا (یعنی) اور شاؤ چاہا کہ (ایچھا یہ تہذیب و تمدن کے ہاں کسی قدر عورت زمین میں رہنے لگے
 (چونکہ وہاں کے چوں و بیہوشیت سے ان کے ہوش و حواس گم ہو چکے ہوں گے اور اسدن کا طول بھی
 پیش نظر ہوگا) وہ جواب دیں گے کہ (میں کیسے بہت رہے جو تھکے اور ایک دن یا ایک دن سے
 بھی کم ہم بہت ہونگے) اور سچ یہ ہے کہ ہم کو یاد نہیں ہو سکتے ہوں گے (یعنی فرشتوں سے
 کہ اعمال و امارت سب کا صاحب کرتے تھے) یہ تو جیسے اور شاؤ چاہا کہ (ہم اور بعض یوم تو
 غلط ہے مگر اتنا تو تھا کہ اسے افراد سے جو کہ صحیح بھی ہے ثابت ہو گیا کہ ہم (دنیا میں) غفلت ہی
 کرتے رہے (لیکن) کیا خوب چونکہ ہم (یہ بات اسوقت) سمجھتے ہو گے کہ دنیا کی فضا قابل
 اعتبار ہے اور اسکے سوا اور کوئی دار احوال ہے مگر وہاں تو بے کو دنیا ہی میں شمر لیا اور

اس نام کا انکار کرتے ہیں۔ حق تعالیٰ ان کو ایسا ہی کرے اور ان کو ایسا ہی بنائے۔ اور اب جو عقلی نام جوئی اور جی کے تو بیکار، اور عقلی اعتقاد پر تہیہ کے بعد آگے بھڑکنا اعتقاد پر زور ہے۔ جو لوہو نلامہ منہوں فرد قرار داد جرم کے ہے کہ، ہاں تو کیا تم نے یہ خیال کیا تھا کہ ہم نے تم کو یوں ہی مہل (خمال از ملکوت) پیدا کر دیا ہے اور یہ (خیال کیا تھا کہ تم ہمارے پاس نہیں لائے جاؤ گے) مطلب یہ کہ جب ہم نے آیات میں ان کی کاسدق و کاذب کی سمجھ سے غایت ہے قیامت اور دلیل ممال کے بے کا خبر دیتی تو معلوم ہو گیا تھا کہ عقلیوں کی تخلیق کی حکمتوں میں سے ایک حکمت یہ بھی ہے کہ اسکا ٹھکانہ دنیا کو نہ دیا جائے۔

معارف و مسائل

قرآن مجید میں اللہ جل جلالہ نے فلاں آیت کو فلاں آیت سے پہلے رکھا ہے، قیامت کے روز سورہ دوم کو پہلے پڑھا جائے گا یا فقیر، اولیٰ یعنی پہلے سورہ کا یا آخر چونکہ کبریا عالم زمین و آسمان اور جہان کے درمیان ہے فنا ہو جائے گا اور فقیر ثانیہ سے پہلے سورت مرقومہ نہ دے دے جو کہ کھڑے ہو جائیں گے قرآن کریم کی آیت فلاں آیت سے پہلے آخری آیت فلاں آیت نام فلاں سورت میں اس کی تصریح موجود ہے۔ اس آیت میں سورہ کا فقر اولیٰ مراد ہے یا فقیر ثانیہ، اس میں اختلاف ہے۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ابن جریر متقول ہے کہ اس آیت میں مراد فقیر اولیٰ ہے اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ نے فرمایا اور روایت عطافؓ میں ہے حضرت ابن عباسؓ نے سے بھی متقول ہے کہ مراد اس جگہ فقیر ثانیہ ہے۔ تفسیر ظہریؒ میں اس کی کوئی قرار دیا ہے۔ حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کا قول ہے کہ قیامت کے روز ایک ایک بندے سے روایت کو مٹ کر میدان میں لایا جائے گا اور تمام اولیٰ و آخری کے اس بھرے گئے کے سامنے کھڑا کیا جائے گا پھر اللہ تعالیٰ کا ایک نماد ہی یہ نہ کہ ایک کچھ شخص قرآن میں لکھا ہے اگر کسی کا کوئی حق اسکے ذمہ ہے تو سامنے آجائے اس سے اپنا حق وصول کر لے۔ یہ وہ وقت ہوگا کہ میرا میرا خوش ہوگا کہ میرا حق باپ کے ذمہ لگایا، اور باپ کا کوئی حق پیش نہ ہوا تو باپ خوش ہوگا کہ اس سے وصول کر دے گی اس میں طبع میاں بچی اور بھائی ہیں جن کا میرا کوئی حق ہوگا یا نہ ہوا اگر اس سے وصول کر لے گا وہ اور خوش ہوگا، یہی وہ وقت ہے جس کے متعلق اس آیت مذکورہ میں آیا ہے فلاں آیت سے پہلے، یعنی اس وقت باپ بھی نہیں دے رہا اور قرابتیں کام دہائی لگی کوئی کسی پر رحم نہ کرے گا، ہر شخص کو اپنی اپنی کھڑکی ہوگی یہی مضمون اس آیت کا ہے یَوْمَ يُفْعَلُ الْاَعْرَابُ مِنَ آيَتِهِ وَاقْرَأْ حَتَّىٰ تَبْصُرَ عَن تَحْتِیْكَ، یعنی وہ دن میں میں ہر انسان اپنے بھائی سے دہائی اور باپ سے، بھوی اور اولاد سے دور بھاگے گا۔

مشر میں مومنین اور
 مگر یہ حال کافروں کا ذکر کیا گیا ہے جیسا کہ اوپر اسکا ذکر موجود ہے مومنین کا
 کفار کے حالات میں فرق یہ حال نہیں ہوگا کیونکہ مومنین کا حق خود قرآن نے یہ ذکر کیا ہے **لَقَدْ خَلَقْنَا**
وَرَقِیْہُمْ یعنی مومنین صالحین کی اور ذکر کو بھی اللہ تعالیٰ (بشرط ایمان) اپنے بارہ صالحین کیساتھ
 لگا دیں گے اور حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے روز میں قیامت
 مشر میں سب یہاں سے چھو گئے تو مسلمان بچے جو نابالغ کی حالت میں رہ گئے تھے وہ بہت کچھ پانی لئے ہوئے
 لنگھیں گے لوگ ان سے پانی مانگیں گے تو وہ کہیں گے کہ ہم تو اپنے ماں باپ کو تلاش کر رہے ہیں یہ پانی
 ان کے لئے ہے (رواہ ابن ابی الزناد عن عبد اللہ بن عمر و عن ابی ذرہ - منہجی)

اسی طرح ایک صحیح حدیث میں ہے کہ ابن عباس نے پسند صحیح حضرت ابن عمر سے نقل کیا ہے
 یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے روز ہر نبی تعلق یا زوجیت کے تعلق سے
 جو رشتے پیدا ہو گئے وہ سب منقطع ہو جائیں گے و کوئی کسی کے کام نہ آوے گا بجز میرے نسب اور
 میری زوجیت کے رشتہ کے علاوہ نے فرمایا کہ اس نسب نبوی میں ساری امت کے مسلمان شامل
 ہیں کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم امت کے باپ اور آپ کی ازواج مطہرات امت کی ماں ہیں۔
 خلاصہ یہ ہے کہ رشتہ اور ذاتی کا کوئی تعلق کسی کے کام نہ آئے گا یہ حال مشر میں کافروں کا ہوگا مومنین
 ایک دوسرے کی شفاعت اور مدد کریں گے اور ان کے تعلقات ایک دوسرے کے کام نہ آئیں گے۔

وَأَقْرَبُ شَتَا قَوْمٌ یعنی آپس میں کوئی کسی کی بات نہ چمچے گا اور دوسری ایک آیت میں ہے
 یہ مذکور ہے **وَأَقْرَبُ شَتَا قَوْمٌ** یعنی مشر میں لوگ باہم ایک دوسرے سے سوات
 کریں گے اور محلات پوچھیں گے اس کے بارہ میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ مشر میں محلات
 موقوف ہوں گے ہر موقوف کا حال غفلت ہوگا۔ ایک وقت ایسا بھی آئے گا کہ کوئی کسی کو نہ چمچے گا
 پھر کسی موقوف میں جب وہ ہیبت اور ہول کا نظریہ ہو جائے گا تو باہم ایک دوسرے کا حال ہی
 دریافت کریں گے (علامہ ہرمی) **فَتَقَرَّبُوا قُلُوبَهُمْ** **فَأَقْرَبُوا شَتَا قَوْمٌ** **وَأَقْرَبُ شَتَا قَوْمٌ**
خَفَّتْ مَوَازِينُهُمْ **فَأَقْرَبُوا شَتَا قَوْمٌ** **وَأَقْرَبُوا شَتَا قَوْمٌ** یعنی میزانوں میں
 جس شخص کا نیکیوں کا پلہ بھاری ہوگا وہ ہی نہ رانے والے ہیں اور جس کا پلہ نیکیوں کا ہلکا رہے گا تو
 یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے دنیا میں خود اپنے ہاتھوں اپنا نقصان کیا اور اب وہ ہمیشہ کے لئے جہنم
 میں رہنے والے ہیں۔ اس آیت میں مقابلہ صرف مومنین کا ملین اور کفار کا ہے اور انہیں کفاروں
 اعمال کا اور انہیں سے ہر ایک کے انعام کا ذکر کیا گیا کہ مومنین کا ملین کا پلہ بھاری ہوگا انکو فلاح
 حاصل ہوگی کفار کا پلہ ہلکا رہے گا انکو جہنم میں رہنا پڑے گا۔

اور قرآن کریم کی دوسری تصریحات سے ثابت ہے کہ اس جگہ مومنین کا ملین کا پلہ بھاری ہو جائیگا

مطلب یہ ہے کہ دوسرے پتے میں سینات وہاں سے کتنے میں کوئی وزن ہی نہ ہوگا اور خالی نظر آئے گا۔ اور کفار کا پتہ چکا ہو چکا مطلب یہ ہے کہ نیکیوں کے پتے میں کوئی وزن ہی نہ ہوگا بالکل خالی جیسا چکا رہے گا۔ یہ کہ قرآن میں اوشاد ہے **فَلَا تُكَلِّمُوا الَّذِينَ لَا يَفْقَهُوْنَ قَوْلَکُمْ**، یعنی ہم کفار اور ان کے اعمال کا قیامت کے دن کوئی وزن ہی قائم نہ کریں گے۔ یہ حال تو مومنین کا حسین کا ہوا اور میں نے گناہ سرزد ہی نہیں ہوئے یا قوبر وغیرہ سے صاف کر دیئے گئے وزن اعمال کے وقت سینات کے پتے میں ان کے نام پر کچھ نہ ہوگا۔ دوسری طرف کفار میں جن کے نیکیاں اعمال بھی شرط ابھی وجود نہ ہوئے کے سبب میزان عدل میں بے وزن ہوں گے۔ باقی رہا مسلمان گنہگار مسلمانوں کا جن کے نیکیوں کے پتے میں بھی اعمال ہونگے اور سینات کے پتے میں بھی اعمال ہونگے ان کا ذکر اس آیت میں صراحت نہیں کیا گیا بلکہ عموماً قرآن کریم میں گنہگار مسلمانوں کی سزا و جزا سے سکوت ہی اختیار کیا گیا ہے اس کی وجہ شاید یہ ہو کہ نزول قرآن کے زمانے میں جتنے مومنین صواب کر رہے تھے وہ سب کے سب مدد مل تھے یعنی عموماً تو وہ کبیر دگن ہوں سے پاک ہیں رہتے اور اگر کسی سے کوئی گناہ ہو بھی گیا تو اسے قوبر کر لی قوبر سے معاف ہو گیا۔ (مستطیل)

قرآن مجید کی ایک آیت **خَلَقُوا لَکُمْ مَعَالِیْمًا لَّیْسَ لَکُمْ فِیْہَا حَرَامٌ** ایسے لوگوں کا ذکر ہے جن کے نیکیاں بجا اعمال ملے چکے ہیں۔ ان کے متعلق حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ قیامت کے روز ان لوگوں کے اعمال کا حساب اس طرح ہوگا کہ جس شخص کی نیکیاں اُسکے گناہوں سے بڑھ جائیں تو وہ ایک ہی نیکی کی مقدار سے بڑھے وہ جنت میں جائے گا اور جس شخص کے سینات اور گناہ بیکھریں بڑھ جائیں تو وہ ایک ہی گناہ کی مقدار سے بڑھے وہ دوزخ میں جائے گا مگر اس میں گناہ کا دوزخ میں داخل نہیں ہوا اور پاک کرنے کے لئے ہوگا۔ ایسے لوگ، جو نے وغیرہ کو ان میں ڈال کر میل دوزخ سے صاف کیا جاتا ہے اس کا جہنم میں جانا بھی ایسا ہی ہوگا۔ جو جنت میں آگئے ان کے گناہوں کا زنگ دور ہو جاتا جیسا تو جنت میں داخل ہونے کے قابل ہو جاتا جیسا جنت میں مسجد یا جائے گا اور حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ قیامت کی میزان علی ایصالیح وزن کرنے والی ہوگی کہ ایک رات کے وزن کے برابر کبھی بیش ہوگی تو بڑھیک جائے گا یا گھٹ جائے گا۔ اور جس شخص کی حسنات اور سینات میزان علی میں بالکل برابر برابر ہوں گے تو وہ صحابہؓ عروات میں داخل ہوں گے اور ایک زمانہ تک دوزخ اور جنت کے درمیان حکم ثانی کا منظر رہے گا اور پھر آخر کو بھی جنت میں داخل ہوں گے گا۔ (رواہ ابن ابی حاتم۔ منظری)

ابن عباسؓ کے اس قول میں کفار کا ذکر نہیں صرف مومن گنہگاروں کا ذکر ہے۔
وزن اعمال کی کیفیت | بعض روایات حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ خود انسان مومن کا حساب

میزان عدل میں دیکھ کر قولا جائے گا۔ کافر کا کوئی دوسرا جزا کا خواہ دو کتنا ہی قریب اور موافق ہو۔
 (نعمادی دسٹمن من حدیث ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ) اور بعض روایات حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کے لئے اعلیٰ
 قولے جائیں گے۔ ترمذی، ابی ماجہ، ابی حبان اور حاکم نے یہ مضمون حضرت عبداللہ بن عمر سے
 روایت کیا ہے۔ اور بعض روایات سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ ہر انسان کے اعمال جو دنیا میں ہے دنیا
 کے مجسم احوال میں ہوئے ہیں، مگر اس ان کو جہنم کر کے میزان عمل میں رکھا جائے گا وہ قولے جائیں گے۔
 طبرانی وغیرہ نے یہ روایت بھی ابی ہاشم وکیل اللہ سے نقل کی ہے۔ ان سے روایات حدیث
 کے الفاظ اور متن تفسیر نظری میں مکمل موجود ہیں۔ وہاں دیکھ سکتے ہیں۔ اسی آخری قول کی تائید
 میں ایک حدیث عبدالرازق نے فضل معلوم میں درج فرمائی ہے۔ سے نقل کی ہے کہ قیامت کے روز ایک
 شخص کے اعمال دونوں کے لئے لائے جائیں گے اور قرآن و کتب میں رکھے جائیں گے تو یہ پتہ ہمارا ہوگا۔
 پھر ایک چیز ایسی دئی جائے گی جو باطل کی طرف ہوگی اس کو بھی ان کے مناسبت کے پتہ میں رکھ دیا جائے گا
 تو یہ پتہ ہماری پہچان ہوگا اس وقت اس شخص سے کہا جائے گا کہ تم جانتے ہو یہ کیا چیز ہے (جسے نعمادی
 نیکیوں کا پتہ ہماری کردیا) وہ کہے گا مجھے کچھ معلوم نہیں۔ تو بتلایا جائے گا کہ یہ قرآن علم ہے جو لوگوں
 کو سکھاتا رہتا تھا۔ اور وہی نے فضل معلوم میں حضرت قرآن بن مصعب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے روز شہیدوں کا خون اور عباد کی روشنائی (جس سے انھوں نے
 علم میں کی کتاب میں لکھی تھیں) باہم تولے جائیں گے تو عباد کی روشنائی شہیدوں کے خون سے تیار
 ہوئے گا (مشکوٰۃ)

دونوں اعمال کی کیفیت کے متعلق تینوں قسم کی روایات نقل کرنے کے بعد تفسیر نظری میں فرمایا کہ
 اس میں کوئی جھگڑ نہیں کہ خون انسان اور اسکے اعمال کو جسمانی شکل میں قولا جائے یا اسکے نامہ اعمال کو
 اسکے ساتھ دیکھ کر قولا جائے اس لئے ان تینوں روایات میں کوئی تضاد نہیں اور اختلاف نہیں۔

وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهَوْنَ ۚ فَأُولَٰئِكَ نَجْزِيهِمْ عَذَابَ ذُوقُوا ذَوٰنًا مِّنْهُم مَّا كَانُوا يَسْتَفْتِحُونَ ۚ
 دانتوں کو نہ چپائیں ایک اور رہے دوسرا نیچے راحت ننگے ہوئے نظر آئے جو نہایت بد صورت ہے
 جہنم میں نہ جھنجھکی کا اور کاہنٹ اور چڑھ چڑھ جائے گا اور نیچے کا ہنٹ نیچے ٹھک جائے گا دانت کھینچنے لگے اور
 قیامت کے دن ۱۰ حضرت حسن مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جہنم کا یہ آخری کلام ہوگا جس کے جواب
 میں جہنم میں جائے گا کہ تم سے کلام نہ کرو پھر وہ کسی نے کچھ کلام نہ کر سکیں گے جانوروں کی طرح ایک دو کے
 کی طرح ہوں گے۔ اور یہی وغیرہ نے جہنم کی کوٹ سے نقل کیا ہے کہ قرآن میں ابی ہاشم کی بارش و روشنائی
 نقل کی گئی ہے اس میں سے چار کا جواب دیا گیا اور باقیوں کے جواب میں حکم ہو گیا کہ کچھ کچھ کہیں اور
 آخری کلام ہوگا اس کے بعد کچھ نہ بول سکیں گے۔ (مشکوٰۃ)

فَقَتَلَ اللَّهُ الْمَلِكَ الْحَقَّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْكَرِيمِ ﴿۱۹﴾

سو بہت اُردی ہے اشر اور بادشاہ بچا کوئی حکمران اس کے سوا نہیں اس عرش کے ختم کا

وَمَنْ يَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ لَا بُرْهَانَ لَهُ بِهِ فَإِنَّمَا حِسَابُهُ

ہو جو کوئی پکارے اشر کے ساتھ دوسرا حکم جس کی مدد نہیں اس کے پاس سو اس کا حساب ہے

بِعَذَابِ رَبِّهِ إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ ﴿۲۰﴾ وَقُلْ رَبِّ اغْفِرْ وَارْحَمْ

ان کے رب کے بخودیکہ، بیشک بخدا نہ ہوگا مسکراؤں کا اور تو کہہ دے رب معاف کر اور رحم کر

وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّحِيمِينَ ﴿۲۱﴾

اور تو ہے بہتر سب رحم والوں سے

خلاصہ تفسیر

(اور یہ سب مضامین جب معلوم ہو چکے) سو (اس سے یہ کامل طور پر ثابت ہو گیا کہ) اشر تعالیٰ بہت ہی عالی شان ہے جو کہ بادشاہ (ہے اور بادشاہ کی جتنی ہے اس کے مسا کوئی بھی الٰہی عبادت نہیں (اور وہ) عرشِ عظیم کا مالک ہے اور بخشش (اس امر پر) وہی قوم ہونے کے بعد) اشر تعالیٰ کے ساتھ کسی اور مسود کی بھی عبادت کر کے کہ جس (کے مسود ہونے) پر اس کے پاس کوئی بھی دلیل نہیں سوا اس کا حساب اس کے رب کے یہاں ہوگا (جس کا نتیجہ قاری یہ ہے کہ) ملتینا کا زور کو فلاح نہ ہوگی (بلکہ) بددعا کا (و) مذہب (دیں گے) اور (جب) حق تعالیٰ کی یہ شان ہے تو آپ (اور وہ) کسے لوگ (درجہ اولیٰ) کوں کہا کریں کہ اسے میرے رب (میری غلطی) معاف کر اور (ہر حالت میں) بخیر (و) رحم کر (معاش میں بھی، توفیق طاعات میں بھی، نجات آخرت میں بھی، عطائے جنت میں بھی) اور تو سب رحم کرنے والوں سے بڑھ کر رحم کرنے والا ہے۔

معارف و مسائل

یہ سورہ مومنوں کی آخری آیتیں آخرت میں آئیں ان کے لیے ہے وَاَلَمْ يَكُنْ لَهُ الْآلَاءُ فَتُحْشَرُونَ سے آخر موت تک خاص فضیلت رکھتی ہیں۔ جنوی اور یعلیٰ نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے کہا کہ کون کون ایک ایسے پیارے بھائی ہیں جنہا میں جتنا تھا حضرت عبداللہ بن مسعود نے اس کے کان میں سورہ مومنوں کی یہ آیتیں القہف سے آخر تک پڑھ دی وہ اُس وقت اچھا ہو گیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سے دریافت کیا کہ آپ نے اس کے کان میں کیا پڑھا عبداللہ بن مسعود نے عرض کیا کہ یہ آیتیں پڑھی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم نے اُس ذات کی جس کے

تفسیر میری یہی ہے اگر کوئی آدمی جو یقین رکھنے والا ہو یہ آیتیں پھاڑ پھڑ دے تو پھاڑ اپنی جگہ سے ہٹ سکتا ہے (قولین و مظهری)

رَبِّ الْمُنِظِّرِ وَالْمُنْظَرِ یہاں منظر اور المنظر دونوں کا مفعول ذکر نہیں کیا گیا کہ کیا معارف کو یہ اور کس چیز پر دہم کریں اس سے اشارہ عموم کی طرف ہے کہ کونسا منظر شامل ہے ہر منظر و تکلیف وہ چیز کے ازالہ کو اور کونسا دہمت شامل ہے ہر مراد اور محبوب چیز کے حاصل ہونے کو۔ نیز کونسا منظر اور طلب منفعات جو فحاشی و زندقہ اور اسکے متصادف کا فلاح پس دونوں میں شامل ہو گئے (مظاہری) اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کونسا منظر و دہمت کی تحقیق باوجودیکہ آپ معصوم اور مروجہ ہی ہیں دراصل امت کو سکھانے کیلئے ذکر تفسیر اس آیت کا کونسا تمام کرنا چاہیے (مظاہری) اِنَّ لَا يُلَظُّهُمْ اَلْكَفَرُ وَ اِنَّ اَسْوَدَ الْمُؤْمِنِيْنَ كِي اَسْوَدَ الْكٰفِرِيْنَ کی ابتدا اِنَّ لَا يُلَظُّهُمْ اَلْكَفَرُ کی پر کی گئی، جس سے معلوم ہوا کہ فلاح معنی مکمل کامیابی مؤمنین ہی کا حصہ ہے کفار اس سے محروم ہیں +

لَا يُلَظُّهُمْ اَلْكَفَرُ وَ اِنَّ اَسْوَدَ الْمُؤْمِنِيْنَ كِي اَسْوَدَ الْكٰفِرِيْنَ
يَوْمَ عَاثُرُوْهُمْ اَلْاَسْوَدُ الَّذِي اَوَّلِيْهُمُ الْاَشْرَارَ وَ اَبْرَءُ اَلْاَمْرِ اَنْ
اَلتَّوْفِيْقُ اَلْمَلٰٓئِكَةُ اَلَّتِي اَلِيْهَا اَلْعِلْمُ وَ اَلْاَمْرُ اَنْ اَنْ يَتَقَبَّلَ رِجْوٰ
وَلَا يَكُنْ اَلْمَلٰٓئِكَةُ اَلَّتِي اَلِيْهَا اَلْعِلْمُ وَ اَلْاَمْرُ اَنْ اَنْ يَتَقَبَّلَ رِجْوٰ



سُورَةُ التَّوْبَةِ

سُورَةُ الْيُونُسَ مَكِّيَّةٌ مِنْ ثَمَانِيَةِ آيَاتٍ وَتَسْمُوهُنَّ بِأَنَّ فِيهَا ذِكْرَ الْيُونُسَ عَلَيْهِ السَّلَامُ

شورہ ختم ہونے میں تاخیر ہوئی ہے اس کی پورسٹھ آگئی ہے، غور کیا جا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شماره اول از کتاب = ۱۰۰۰۰ شماره دوم = ۲۰۰۰۰

سُورَةُ الْأَنْعَامِ ٦

۱- در صورتیکه برای آنکه بتواند به این کار بپردازد، باید که تمام وقت خود را صرف کند.

تَنْكَرُونَ ① أَلْزَيْنِي وَالزَّائِي فَأَجِدْ وَأَكُلْ وَاحِدٌ كَمَا يَلُكُ

ہر ایک کے لئے ایک آزاد سہارا ہر ایک کے لئے ایک سہارا

حَلَدَةً وَلَا تَأْخُذْكُمْ بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ

[illegible]

بِأَنَّهُ وَالْبَحْرِ الْآخِرَ وَلَيَشْهَدُ عَنِ ابْنِ مَرْيَمَ الْإِنَّمَا كَانَ الْمَوْمِنِينَ

مشاوران

روز	تاریخ	شرح
۱	۱۳۹۷/۰۱/۰۱	...
۲	۱۳۹۷/۰۱/۰۲	...
۳	۱۳۹۷/۰۱/۰۳	...
۴	۱۳۹۷/۰۱/۰۴	...
۵	۱۳۹۷/۰۱/۰۵	...
۶	۱۳۹۷/۰۱/۰۶	...
۷	۱۳۹۷/۰۱/۰۷	...
۸	۱۳۹۷/۰۱/۰۸	...
۹	۱۳۹۷/۰۱/۰۹	...
۱۰	۱۳۹۷/۰۱/۱۰	...
۱۱	۱۳۹۷/۰۱/۱۱	...
۱۲	۱۳۹۷/۰۱/۱۲	...
۱۳	۱۳۹۷/۰۱/۱۳	...
۱۴	۱۳۹۷/۰۱/۱۴	...
۱۵	۱۳۹۷/۰۱/۱۵	...
۱۶	۱۳۹۷/۰۱/۱۶	...
۱۷	۱۳۹۷/۰۱/۱۷	...
۱۸	۱۳۹۷/۰۱/۱۸	...
۱۹	۱۳۹۷/۰۱/۱۹	...
۲۰	۱۳۹۷/۰۱/۲۰	...
۲۱	۱۳۹۷/۰۱/۲۱	...
۲۲	۱۳۹۷/۰۱/۲۲	...
۲۳	۱۳۹۷/۰۱/۲۳	...
۲۴	۱۳۹۷/۰۱/۲۴	...
۲۵	۱۳۹۷/۰۱/۲۵	...
۲۶	۱۳۹۷/۰۱/۲۶	...
۲۷	۱۳۹۷/۰۱/۲۷	...
۲۸	۱۳۹۷/۰۱/۲۸	...
۲۹	۱۳۹۷/۰۱/۲۹	...
۳۰	۱۳۹۷/۰۱/۳۰	...
۳۱	۱۳۹۷/۰۱/۳۱	...

میں، ایک ایسے فیوضِ شریعت اور رسالت پرور اور نورانی حکم و معرفت کے خلاف اور مسترد جواب کے متعلق ہیں

ستودہ لوری جیسے منصوبہ

اور اُن کی تکمیل کے لئے حیدرنا کا بیان آپا۔ کھلی شہرت یعنی مشہوریت میں مسلمانوں کی غلط دنیا و

جس کے لئے اس وقت تو وہ بے گناہ اور بے گناہوں کی حفاظت تھی

آخرت کی جن اوصاف پر موقوف رہ لیا ہے ان میں ایک اہم وصف اس کا ہے کہ

جو خالص ہے ایسا ہی عفت کا۔ اس سورت میں عفت کے اہتمام کے لئے متعلقہ احکام و لکھنے کے

غلام اس سورت کی تہذیب جن الفاظ کی گنجی ہے کہ سُوْرَةُ اَنْزَلْنَاهَا وَفَرَّخْنَا فِيهَا مِنْ
سورت کے خاص اہتمام کی طرف اشارہ ہے۔

خلاصہ تفسیر

یہ ایک سورت ہے جس (کے الفاظ) کو (بھی) ہم (بھی) نے نازل کیا ہے اور اس (کے معانی
یعنی احکام) کو (بھی) ہم (بھی) نے مقرر کیا ہے (خود وہ فرض و واجب ہوں یا سند و دلیل مستحب)
اور ہم نے (ان احکام پر دعوت کرنے کے لئے) اس (سورت) میں صاف صاف آیتیں نازل کی ہیں
تا کہ تم سمجھو (اور عمل کرو) (تا کہ تم کے دلی عورت اور ذاکر کے والد مرد (دووں کا حکم یہ ہے کہ ان میں
سے ہر ایک کے ساتھ نہ لڑو، تم لوگوں کو ان دونوں پر اللہ تعالیٰ کے معاملہ میں خدا تم نہ آنا چاہیے) اگر تم
کی اگر چھوڑ دو یا سزا میں کمی کر دو) اگر تم اللہ پر اور قیامت کے دن پر ایمانی رکھتے ہو اور دونوں کی
سزا کے وقت مسلمانوں کی ایک جماعت کو نہ ضرر پہنا چاہیے (تاکہ ان کی دُعا کی ہو اور دیکھتے ہو
وہوں کو عبرت ہو)۔

معارف و مسائل

اس سورت کی پہلی آیت تو ایسا عجیب کے بحر میں تھکتا، حکام کا خاص اہتمام بیان کرنا مقصود ہے
اور احکام میں سب سے پہلے نکاحیہ کا ذکر و عقیدہ، سورت اہل بیت اور اہل بیت کے لئے لکھا ہوا ہے
کی حفاظت وغیرہ اجازت کسی کے گھر میں جانے اور نکلنے کی ممانعت کے احکام آگے آئیں گے
نہ کا اور کتاب ان تمام احتیاطوں کو ذکر و عفت کے فرائض انتہائی حد پر پہنچنا اور احکام اللہ کی
کئی لغات ہے۔ اسی لئے اسلام میں انسانی جرائم پر جو سزائیں (حدود و قوانین میں متعین کر دی گئی
ہیں نہ ان کی سزا میں ان تمام جرائم کی سزا سے اخذ اور زیادہ ہے نہ ان خود ایک بہت بڑا جرم ہونے
کے علاوہ اپنے ساتھ سیکڑوں جرائم بیکر آجاتے اور ان کے ساتھ پوری انسانیت کی تباہی ہے دنیا
میں جتنے قتل و غارتگری کے واقعات پیش آتے ہیں تحقیق کی جائے تو ان میں بیشتر کا سبب کوئی عورت
اور اُس سے جرم تعلق ہوتا ہے اس لئے شروع سورت میں اس انتہائی جرم و بے حیائی کا قلع قمع کرنے
کے لئے اس کی حد شرعی بتائی گئی ہے۔

زنا ایک بڑا عظیم اور بہت سے جرائم | قوانینِ کریم اور احادیثِ متواتر نے چاروں جہات کی سزا اور اس کا طریق
کا مجاہدہ بتا دیا اسلام میں جس کی | خود متعین کر دیا ہے کسی فاضل یا امیر کے واسطے پر نہیں چڑھا نہیں
سزا میں سب سے بڑی دھمکی ہے | متعینہ سزاؤں کو اصطلاح شرع میں حد دیکھا جاتا ہے ان کے علاوہ
باقی جرائم کی سزا کو اس طرح متعین نہیں کیا گیا کہ اس میں یا تو غلطی کی حالت اور جرم کی حیثیت اور

اَوْ يَحْمِلَنَّ اللَّهُ ثَقْلَ سَيْدُنَا ۝ وَالَّذِي اَنْبَا
 بِاَنِّي بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ اَوْ يُخَالِفُنِي اَنَّا اِنَّا اَصْلَحُنَا
 فَاَنْتُمْ كَاثِبُونَ اِنْ اَرَادْتُمْ اَنْ تُخَالِفُوا اَمْرًا
 (شکوہ وینا)

اوستا خدا کے لئے ثقل بن جائے۔ اور خدا کی
 تم میں کچھ بھاری کوئی کیا اور پھر اگر وہ تو برا ہے اور اسی
 اس کے لئے کہ میں کوئی خدائی چیز ہوں۔ لیکن اللہ خاص ہے
 تو یہ کہہ کر بے وقار ہو گیا ہے۔

ابن ابی ذر نے آیتوں کی مکمل تفسیر اور مروی حدیث سے حوالہ دینا شروع کیا۔ یہاں اس نے اسکا مادہ یاد کیا گیا ہے
 کہ یہاں کی سزا کا پتہ لگائی دیا۔ سنا ہے کہ آیتوں میں ایک تو نبوت پر لکھا تھا اور دوسرا چار غروہوں کی
 شہادت کے ساتھ ہونا بیان فرمایا ہے۔ دوسرے دن کی سزا موت کے لئے مگر میں قید و کشتی اور دوسرے
 کے لئے ایذا پہنچانا مذکور ہے اور ساتھ اس میں یہ بھی بیان کر دیا گیا ہے کہ سزا کا کیا حکم آخری نہیں آتا وہ
 اور کچھ حکم آیا تھا ہے اَوْ يَحْمِلَنَّ اللَّهُ ثَقْلَ سَيْدُنَا کے ساتھ یہی مذکور ہے۔

مذکورہ سزا میں عورتوں کو گھر میں قید رکھنا سزاوت کا ہی قرار دیا گیا اور دونوں کو ایذا دینا
 سزا کا ہی قرار دیا گئی مگر اس ایذا اور تکلیف کی کوئی خاص صورت خاص مقدار اور حد بیان نہیں فرمائی کہ
 بلکہ الفاظ قرآن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں کی اجزائی سزا موت تو دوسری قسم میں کی مقدار کشتی و کشتی
 سبب سے نہیں ہوتی بلکہ خاص یا عام کی ہوا ہے یہ پھر موت تھی اس لئے ایذا دینے کا مہم تھا اس لئے
 فرمایا گیا مگر ساتھ ہی اَوْ يَحْمِلَنَّ اللَّهُ ثَقْلَ سَيْدُنَا فرمایا کہ اس حد سے زیادہ نہ ہو کہ یہ ہو سکتا ہے کہ سزا
 ان پر عورتوں کے لئے سزا کا کوئی اور طریقہ جاری کیا جائے۔ جب سورہ نور کی آیت مذکورہ نا مال ہوئی
 تو حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ سورہ نساء میں سورہ و ذکر کیا گیا تھا اَوْ يَحْمِلَنَّ اللَّهُ ثَقْلَ سَيْدُنَا
 میں یہی یہی لفظ تھا جس کے لئے کوئی اور سبب بناوے تو سورہ نساء کی اس آیت نے وہ سبب بنا دیا کہ کوئی
 سو کوڑے مارنے کی سزا عورت مرد و فریضہ تک عین فرما دی جائے ساتھ ہی حضرت ابن عباسؓ
 نے سو کوڑے مارنے کی سزا کو غیر شرعی شدہ مرد و عورت کے لئے مخصوص قرار دے کر فرمایا۔

يعْنِي الرَّجُلُ وَالْمَرْأَةُ وَالْجُلُودُ بِالْبُكَرِ
 (میں تمام کتاب التفسیر صفحہ ۶۵۵)

یعنی دو سبب۔ سزا کے لئے نہیں ہو کہ شادی شدہ
 مرد و عورت سے چاہے کہ مرد و عورت کو سزا کے لئے ہم
 کیا جائے اور غیر شرعی شدہ کے سو کوڑے دینا سزا ہے۔

ظاہر ہے کہ سورہ نور کی مذکورہ آیت میں تو عین کی تفصیل کے سزا کے دینا سو کوڑے ہونا ذکر ہے
 اس حکم کا غیر شرعی شدہ مرد و عورت کے ساتھ مخصوص ہونا اور شرعی شدہ کے لئے رقم یعنی شکاری
 کی سزا ہونا ان کو کسی دوسری دلیل حدیث سے معلوم ہوا۔ ہاں اگر وہ حدیث صحیح مسلم و مسند احمد
 سنن نسائی و ابوداؤد و ترمذی و ابوداؤد بن ماجہ میں حضرت عبداللہ ابن عباسؓ کی روایت سے اس
 طرح آئی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔

خُذْ مَا عَنِتُّمْ حَافِظًا عَدُوًّا لِلَّهِ وَقَدْ جُعِلَ خُذْ لَكُمْ
 صِبْغًا لِّلْبَسِكُمْ بِالْمَاءِ بِرَأْسِهِ فَاسْبِغْ بِهِ رِجَالَكُمْ
 وَلِجُنُوبِكُمْ بِالنِّسَاءِ جُنَىٰ مَأْثُورَةٍ إِلَّا رِجَالَكُمْ
 (ابن کثیر)

پھر تم میں سے جو کچھ کرو گے اسے تم میں سے کسی کو کہ اگر اسے خدائی نے نازی
 مرد و عورت کے لئے وہ سبیل چکا وہ سوا ہوا اکی آجین
 میں ہوا تھا اب سونے کی ریزیں فرادی ہے وہ سب کو غیر شایہ
 مرد و عورت کے لئے سو کوڑے ابدی ہوا ہوا دینی ابدی شادی
 شدہ مرد و عورت کے لئے سو کوڑے اور سنگساری۔

غیر شادی شدہ مرد و عورت کی سزا سو کوڑے جو آیت پر میں مذکور ہے اس حدیث میں اس کے
 ساتھ ایک مرتبہ سزا کا ذکر ہے کہ مرد کو سبیل بھر کے سے چلا دین کی گویا ہائے اس میں حق کا انحصار ہے
 کہ یہ سال بھر کی جلا وطنی کی سزا مرد نازی کو سو کوڑوں کی طرح دی ہے یا قاضی کی صواب دہ پر تو نہیں
 کہ وہ ضرورت کیے تو سبیل بھر کے لئے چلا وطن بھی کرے۔ اور ہم ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہی آخری
 ضرورت صحیح ہے یعنی حاکم کی ہائے پر موقوف ہے۔ دوسری بات اس حدیث میں ہے کہ شادی شدہ
 مرد و عورت کے لئے سنگساری سے پہلے سو کوڑوں کی سزا بھی ہے مگر دوسری روایات حدیث اور
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور اکثر علماء راشدینؒ کے تعامل سے ثابت ہے کہ یہ دونوں سزائیں جمع
 نہیں ہوں گی۔ شادی شدہ پر صرف سزائے سنگساری جاری کی جائے گی۔ اس حدیث میں خاص
 طور پر یہ بات قابلِ غور ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس میں اَوْفَوْا بِحُكْمِ اللَّهِ وَخُذُوا حِذْرًا
 کی تفسیر فرمائی ہے۔ اور تفسیر میں جو بات شیطانی کی توڑ کی آیت میں مذکور ہے یعنی سو کوڑے
 لگانا۔ اس پر کچھ مزید چیزوں کا اضافہ بھی ہے اَوَّلُ سُوْكَوْرَةٍ كَيْ لَا سُوْكَوْرَةٍ كَيْ لَا سُوْكَوْرَةٍ كَيْ لَا سُوْكَوْرَةٍ
 کے لئے غصوں چونا، دوسرے سال بھر کی جلا وطنی کا اعلان ہے جسے شادی شدہ مرد و عورت
 کے لئے رجم و سنگساری کا حکم۔ ظاہر ہے کہ اس میں شادی کی آیت پر چھ چیزوں کی زیادتی ہوئی ہے
 میں اللہ علیہ وسلم نے فرمائی وہ بھی وہی الہی اور حکم بانی ہی ہے اِنَّ الْوَحْيَ الَّذِي اُنْزِلَ فِي الْوَحْيِ
 اُنْ سے براہ راست مستند ہوں کے حق میں وہ دینی جو صورت قرآنی تلاوت کی جاتی ہے اور وہ دینی
 جس کی تلاوت نہیں ہوتی دونوں برابر ہیں۔ نحو۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ کرام کے جمع عام
 کے سامنے اس پر عمل فرمایا۔ ماعز اور قاضی پر سزائے رجم و سنگساری جاری فرمائی۔ جنہاں کتب
 حدیث میں اسناد صحیحہ کیساتھ مذکور ہے اور حضرت ابو ہریرہؓ اور یزید بن خالدؓ نے روایت کی ہیں
 یہ کہ جو کچھ غیر شادی شدہ مرد نے جو ایک شادی شدہ عورت کا لازم تھا اس کیساتھ نہ کیا۔ نازی لڑکے کا
 باپ اس کو یکبارہ حضرت میں اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں ماعز پر اور واقعہ قرار سے ثابت ہو گیا تو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا تَقْلِبْهُ بَيْنَ يَدَيْكَ اِنَّكَ بَدَلْتَهُ۔ یعنی میں تم دونوں کے معاملہ
 کا فیصلہ کتاب اللہ کے مطابق کر دیتا ہوں۔ پھر یہ حکم صادر فرمایا کہ نازی وہاں جو غیر شادی شدہ تھا اسکو

فی ناحیۃ المسجونین وشدید عسرین الخطاب
وعبد الرحمن بن حوف وذلان و
ذلان ابن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
وجہ ورجعنا بآلہ اللہ

(ابن کثیر)

کو عمر نے کتاب اللہ میں اپنی طرف سے کہہ دیا وہاں آیت تو
میں قرآن کے کسی گوشہ میں اسکو کھد نہ تھا۔ اور عمر نے کہا
گواہ ہے عبدالرحمن بن حوف گواہ ہیں اور ذلان غلام ہمارا
گواہ ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ان کے
جہدی نہ دیکھا گیا۔

حضرت فاروق اعظم کے اس خطبہ سے بظاہر یہ ثابت ہوتا ہے کہ حکم و حکم کی کوئی مستقل آیت پنج
سورہ لڑکی آیت مذکورہ کے علاوہ ہے مگر حضرت فاروق اعظم نے اس آیت کے الفاظ میں بتائے کہ کیا
تھے۔ اور یہ فرمایا کہ اگر وہ اس آیت کے علاوہ کوئی مستقل آیت ہے تو قرآن میں کیوں نہیں اور کیوں نہ
کی تلاوت نہیں کیا جاتی۔ صرف اتنا فرمایا کہ اگر مجھے یہ خطرہ نہ ہو کہ لوگ میرے پر کتاب اللہ میں زیادتی کا
انکشاف نہ تو میں اس آیت کو قرآن کے حاشیہ پر کھد نہ کیا۔ اور ادا انسانی

اس روایت میں یہ بات قابل غور ہے کہ اگر وہ واقعی قرآن کی کوئی آیت ہے اور دوسری آیات
کی طرح اس کی تلاوت واجب ہے تو فاروق اعظم نے لوگوں کی بدگویی کے خوف سے اس کو کہتے ہوئے
بیکہ ان کی شدت فی امراض معروف و مشہور ہے اور یہ بھی قابل غور ہے کہ خود حضرت فاروق نے نہیں
فرمایا کہ میں اس آیت کو قرآن میں داخل کر دیتا بلکہ اذہا یہ فرمایا کہ میں اسکو قرآن کے حاشیہ پر کھد نہ کیا۔

یہ سب امور اس کے قرائن ہیں کہ حضرت فاروق اعظم نے سورہ لڑکی آیت مذکورہ کی جو تفسیر
دہن لائے اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہیں آپ نے سو کوڑے لگانے کے حکم کو غیر شادی شدہ مرد و عورت
کے ساتھ مخصوص فرمایا اور شادی شدہ کے لئے رجم کا حکم دیا۔ اس کو بھی تفسیر کو اور پھر اس پر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قرائن کو کتاب اللہ اور آیت کتاب اللہ کے الفاظ کی تفسیر فرمائی
میں میں کہ آپ کی یہ تفسیر قابل حکم کتاب اللہ ہے وہ کوئی مستقل آیت نہیں ہے نہ حضرت فاروق اعظم کو
کوئی طاقت اس سے نہ کہ وہ کبھی کہ قرآن کی جو آیت وہ گئی ہے اس کو اسکی جگہ کھد نہ کرے۔ حاشیہ پر
لکھنے کا جو ارادہ بنا ہر فرمایا وہ بھی اسی کی دلیل ہے کہ وہ حقیقت وہ کوئی مستقل آیت نہیں بلکہ آیت
سورہ نور کی کی تشریح میں کہ تفسیر تہ ہے۔ اور بعض روایات میں جو اس جگہ آیت مستقل آیت کے
الفاظ مذکور ہیں وہ اسناد و ثبوت کے اعتبار سے اس وجہ میں نہیں کہ اس کی بنا پر قرآن میں اسکا اضافہ
کیا جائے۔ حضرات فقہاء نے جو اسکو منسوخ النکاحہ غیر منسوخ الفکرم کی مثال میں پیش کیا ہے وہ
شمال ہی کی حیثیت میں اس سے وہ حقیقت اسکا آیت قرآن ہونا ثابت نہیں ہوتا۔

نظام کلام ہے کہ سورہ لڑکی آیت مذکورہ میں جو نائیہ اور زانی کی سزا سو کوڑے لگانا مذکور
ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی محل تشریح و تفسیر کی بنا پر غیر شادی شدہ لوگوں کے لئے مخصوص ہے

کا موجب ہو سکتی ہے اس لئے ایک جتنا اہتمام پر وہ چنی کا شرعیہ نے کیا تھا اب آج ہی اہتمام کی رعایت اور مساوی کا کیا جاتا ہے اسی لئے ذنابی سزا کو صرف منظر عام پر جاری کرنے پر کفایت نہیں رہی بلکہ سزا کی ایک جماعت کو انہیں حاضر اور شریک بنانے کا حکم دیا گیا۔

الَّذِينَ لَا يَكْفُرُوا إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَكْفُرُ إِلَّا

بہار مرد نہیں نکاح کرنا عورتوں کے ساتھ یا شرک والی سے اور بہار عورت سے نکاح نہیں کرنا

زَانٍ أَوْ مُشْرِكٍ ۚ وَحُرِّمَ عَلَيْكَ الْمُؤْمِنِينَ ۝۲۰

بہار مرد یا مشرک اور یہ تمام بڑا ہے ایمان والوں پر

خلاصہ تفسیر

ذنا ایسی گھڑی چیز ہے کہ اس سے انسان کی طبیعت کا مزاج ہی بگڑ جاتا ہے اس کی رغبت بڑی ہی چیزوں کی طرف ہو جاتی ہے ایسے آدمی کی طرف رغبت بھی کسی ایسے ہی غیبت النفس کی ہو سکتی ہو جسکا اخلاق مزاج بگڑ چکا ہو چنانچہ زانی (اپنے زانی اور زانیہ الی الزنا) کو بھی غیبت سے نکاح بھی کسی کے ساتھ نہیں کرتا نیز زانیہ یا مشرک عورت کے اور (اسی طرح) زانیہ کے ساتھ بھی زانی کے زانیہ اور زانیہ الی الزنا ہونے کی غیبت سے (ادھر کوئی نکاح نہیں کرتا نیز زانی یا مشرک کے ادھر ایسا نکاح جو زانیہ کے زانیہ ہونے کی حیثیت کیسا تو ہو جسکا نتیجہ آئی دہی اسکا مبتلائے زنا و زناہت یا کسی مشرک عورت کیساتھ ہو) مسلمانوں پر حرام (اور موجب گناہ) کیا گیا ہے (گوشت و عدم نعمت میں دونوں میں فرق ہو کہ زانیہ یا زانیہ سے کوئی نکاح کر ہی نہ تو گناہ ہونے کے باوجود نکاح مستند اور صحیح ہو جاوے گا اور مشرک سے نکاح کیا تو ناجائز و گناہ ہونے کے علاوہ وہ نکاح ہی نہیں ہوگا بلکہ باطل ہوگا)۔

معارف و مسائل

زنا کے متعلق دو مسئلہ ہیں | پہلا حکم سزا دینے کا تھا اور اس سے پہلی آیت میں بیان ہو چکا ہے دوسرا حکم زانی اور زانیہ کے ساتھ نکاح کرنے سے متعلق ہے اسکے ساتھ مشرک مرد یا مشرک عورت سے نکاح کا بھی حکم لگا دیا گیا ہے۔ اس آیت کی تفسیر میں ائمہ تفسیر کے اقوال بہت مختلف ہیں ان سب میں کھل اور عام تفسیر وہی معلوم ہوتی ہے کہ خلاصہ تفسیر میں ہیں، انھوں میں کی وضاحتوں کے ذریعہ بیان کیا گیا ہے۔ خلاصہ نکاح ہے کہ آیت کا شروع حصہ کوئی حکم شرعی نہیں بلکہ ایک عام مشاہدہ اور تجربہ کا بیان ہے

جس میں زنا کا فعل غیبی نہ تھا اور اسکے اثرات کی ذمہ داری منقوضوں کا ذکر ہے۔ مطلب آیت کا یہ ہے کہ زنا ایک اخلاقی ذمہ ہے اسکے ذمہ رکھے اثرات سے انسان کا اخلاقی مزاج ہی بگڑ جاتا ہے اُسکے بدلے بڑے کی تفسیر نہیں دینی بلکہ بُرائی اور غیبت ہی مرغوب ہو جاتی ہے عدل حرام کی بحث نہیں دیتی۔ اور جو قوت اس کو پسند آتی ہے اسکا اسی شخص اس سے زنا کرنا اور اس کو زنا کا کامی پر راضی کرنا ہوتا ہے اگر زنا کے ارادے میں نامکام ہو جاوے تو بخیر وری سے نکاح پر راضی ہوتا ہے مگر نکاح کو دل سے پسند نہیں کرتا کیونکہ نکاح کے جو مقاصد ہیں کہ آدمی خلیف ہو کر رہے اور اولاد صالح پیدا کرے اور اسکے لئے بھری کے حقوق نقد و غیر کا پیشہ کے لئے پابند ہو جاوے یہ ایسے شخص کو بالعلوم ہوتے ہیں اور چونکہ ایسے شخص کو وہ اصل نکاح سے کوئی غرض ہی نہیں اسلئے اسکی رغبت صرف مسلمان عورتوں ہی کی طرف نہیں مگر مشرک عورتوں کی طرف بھی ہوتی ہے اور مشرک عورت اگر اپنے مذہب کی وجہ سے یا کسی برادر کی دسم کی وجہ سے نکاح کی شرط لگا لے تو بخیر اور اس سے نکاح پر بھی تیار ہو جاتا ہے اس کی اسکو کی بحث ہی نہیں کہ یہ نکاح حلال اور صحیح ہو گا یا مشرک باطل ہے بلکہ اس لئے اس پر یہ بات صادق آگئی کیونکہ جس عورت کی طرف اصلی رغبت ہوگی اگر وہ مسلمان ہے تو زانیہ کی طرف رغبت ہوگی خواہ چاہے نہ زانیہ مالک ہو یا اسی کے ساتھ زنا کر کے زانیہ کہلے یا پھر کسی مشرک عورت کی طرف رغبت ہوگی جس کے ساتھ نکاح بھی نہ ہو گا کیونکہ اس سے یہ بھی ممکن ہے کہ پہلے جہاد کے پہلے جہاد کے معنی القرآن و تفسیر کے مطابق اذ غلبت علیہ

اسی طرح جو عورت زنا کی شوگر ہو اور اس سے تو بہ نہیں کرتی تو پہلے تو اس مسلمان ہو چکا مقتضی اصلی نکاح اور نکاح کے مشرعی فوائد و مقاصد ہیں وہ ایسی عورت سے متعلق نہیں اسلئے ان کی ایسی عورت کی طرف اصلی رغبت نہیں ہو سکتی خصوصاً جبکہ یہ بھی معلوم ہو کہ یہ عورت نکاح کے بعد بھی اپنی پہلی عادت نہ مانا نہ چھوڑے گی۔ ہاں ایسی عورت کی طرف رغبت یا توانائی کو چوگی جسکا اصلی مقصد اپنی خواہش پوری کرنا ہے نکاح مقصود نہیں۔ اس میں اگر وہ زانیہ کسی اپنی ذمہ داری منقوض سے اس کے ساتھ ملنے کے لئے نکاح کی شرط لگا دے تو بادل نا خواستہ نکاح کو بھی گوارا کر لیتا ہے یا پھر ایسی عورت کے نکاح پر وہ شخص راضی ہوتا ہے جو مشرک ہو یا وہ چونکہ مشرک سے نکاح بھی کرنا چاہتا ہے زنا ہی ہے اس لئے اس میں دو چیزیں متعین ہو گئیں کہ مشرک بھی ہے اور زانیہ بھی۔ یہ منہ جی آیت کے دوسرے جملے کے معنی القرآن و تفسیر کے مطابق اذ غلبت علیہ

مذکورہ تفسیر سے یہ بات واضح ہو گئی کہ اس آیت میں زانی اور زانیہ کے مراد وہ ہیں جو زنا سے تو بہ نہ کریں اور اپنی اس بُری عادت پر قائم رہیں۔ اور اگر ان میں سے کوئی مرد خانہ داری یا اولاد کی منقوض سے کسی پاکر اسی مشرک عورت سے نکاح کر لے یا ایسی عورت کسی نیک مرد سے بچا کر لے تو اس آیت سے اس نکاح کی فنی ذمہ داری منقوض نہیں۔ یہ نکاح شرعاً درست ہو جائے گا۔

جہود فقہاء ہر امت امام عظیم ابو حنیفہ، مالک، شافعی وغیرہ وجہم اللہ کا یہی مذہب تھے اور جو کچھ کہتے
 ایسے نکاح کرانے کے واقعات ثابت ہیں تفسیر کی کثیر میں حضرت ابن عباس کا بھی یہی فتویٰ نقل کیا گیا ہے
 اب دبا آیت کا آخری جملہ دیکھو تم قرآن عقی المثنیٰ میں قیت، اس میں منکر منکر منکر منکر منکر منکر
 کا لفظ نہ لانا کی طرف قرار دیا ہے تو جسے چاہے یہ ہو گئے کہ جب زانیہ یا نہایت لعل ہے تو زانیہ نہیں
 یہ حرام کر دیا گیا۔ اس تفسیر پر مبنی ہیں تو کوئی اشکال نہیں رہتا لیکن ذلالت سے زنا مراد لینا سیاسی
 آیت سے کسی قدر بعید ضرور ہے، جسے دوسرے مفسرین نے قیادت کا افساد و بھلائی زانی و زانیہ اور
 شرک و شرک کی طرف قرار دیا ہے اس صورت میں شرک سے مسلمان مرد کا نکاح اور شرک سے مشرک
 عورت کا نکاح حرام ہونا تو دوسری خصوص قرآن سے بھی ثابت ہے اور تمام امت کے نزدیک پہلی
 مسئلہ ہے اور زانی مرد سے پاکہ اس عورت کا نکاح یا زانیہ عورت سے عقیف مرد کا نکاح حرام ہونا جو
 اس جملے سے مستفاد ہو گا وہ اس صورت کیساتھ مخصوص ہے کہ عقیف مرد یا زانیہ عورت سے نکاح کر کے
 اس کو زنا سے ضرور کے بلکہ نکاح کے بعد بھی اس کی زنا کا وہی پر راضی رہے کیونکہ اس صورت میں
 وہ نہ فرات ہوگی جو شرعاً حرام ہے اسی طرح کوئی مشرک یا کہ اس عورت زنا کے دیگر شخص سے نکاح کرے
 اور نکاح کے بعد بھی اسکی زنا کا وہی پر راضی رہے یہ بھی حرام ہے یعنی ان لوگوں کا یہ فعل محسوم اور
 نجس و کبیرہ ہے لیکن اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ان کا باہمی نکاح صحیح نہ ہو یا باطل ہو جائے۔ لفظ
 حرام شریعت کے اصطلاح میں دو معنی کے لئے استعمال ہوتا ہے ایک یہ کہ اگر گناہ ہے اسکا کرنا
 آخرت میں سخت سزا ہے اور دنیا میں بھی مصل یا کہ باطل کا عدم ہے اس پر کوئی شرعی ثواب و عذاب کا
 مرتب نہیں ہو گا جیسے کسی مشرک عورت سے یا جو عورتیں جو نہ کے لئے حرام ہیں ان میں سے کسی سے نکاح کر لیا تو یہ
 حرام عظیم بھی ہے اور ایسا نکاح شرعاً کا عدم ہے زنا میں اور اس میں کوئی فرق نہیں۔ دوسرے یہ کہ فعل حرام
 میں گناہ ہو جب سزا ہے مگر دنیا میں اس فعل کے کفرات رہتے ہیں مثلاً صبح ہو یا رات ہے جیسے کسی
 عورت کو دھوکہ دیکر یا اغوا کر کے لے آیا پھر شرعی قاعدے کیساتھ ایسا دوا گاہوں کے ساتھ اسکی مرضی سے
 نکاح کر لیا تو یہ فعل تو ناجائز و حرام تھا مگر نکاح صحیح ہو گیا اور نہ ثابت و نسب ہوگی اسی طرح زانیہ
 اور زانی کا نکاح جبکہ ان کا مقصد یہی زنا ہی ہو نکاح محض کسی و بیوی کی صلت سے کرتے ہیں اور زنا
 سے تو پیش کرتے ہیں نکاح حرام ہے مگر بیوی ادا کام ہیں باطل کا عدم نہیں۔ نکاح کے ثمرات شرعیہ
 نفقہ، مہر، حیثیت میراث سب جاری ہوں گے۔ اس طرح نکاح حرام اس آیت میں مشرک کے حق میں
 پہلے معنی کے اعتبار سے اور زانیہ اور زانی کے حق میں دوسرے معنی کے اعتبار سے صحیح اور درست
 ہو گیا۔ اس تفسیر پر آیت کو مفسرین کچھ کی ضرورت نہ رہی جیسا کہ بعض حضرات مفسرین نے فرمایا ہے
 واللہ اعلم بالصواب

وَالَّذِينَ يَمُوتُونَ فَخَصْنَاهُمْ أَزْوَاجًا بِمَا رَزَقْنَاهُمْ شَهَدَاءُ وَأَوْفَا جِلْدًا وَهُمْ

اور جو لوگ مر جاتے ہیں، خاصیت دیں کہ ہم نے ان کے لئے جو مرد خاص کر دیے ہیں، تو ہمارے ان کے

عَمَلِينَ جِلْدًا وَلَا تَحْشَبُوا الْيَوْمَ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ

انہیں دیتے ہیں اور نہ ان کی کوئی گواہی کہیں اور، وہ ہی لوگ ہیں جو ناقابلین

إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا إِنَّ اللَّهَ سَعِيدٌ زَكِيٌّ ۝

مگر جنہوں نے توبہ کر لی اس کے بعد اور سزا کئے تو انہیں بخشے والا مہربان ہے

خلاصہ تفسیر

اور جو لوگ (دنیا کی) قیمت لگائیں یا کہ اس میں بقیوں کو (جن کا نافرمانی پرنا کسی دلیل یا قرینہ شرعیہ سے ثابت نہیں) اور پھر جادگوار (اپنے دعوے پر) نہ لاسکیں تو ایسے لوگوں کو اسی دوسرے لگاتار اور ان کی کوئی گواہی کہیں قبول نہ کرو (یہ بھی قیمت لگانے کی سزا ہی کا جزو ہے کہ وہ ہمیشہ کے لئے مردود الشہادت ہو گئے تو یہ دنیا کی سزا کا ذکر تھا) اور یہ لوگ (آخرت میں بھی سزا کے مستحق ہیں کیونکہ) فاسق ہیں لیکن جو لوگ اس کے بعد (خدا کے سامنے) توبہ کر لیں، دیکھو کہ قیمت لگانے میں انہوں نے اللہ کی نافرمانی کی اور حق اللہ کو منہاج کیا اور (میں پر قیمت لگائی تھی) اُس سے معاف کرنا کہ بھی اپنی (حالت کی) اصلاح کر لیں، دیکھو کہ اس کا حق منہاج کیا تھا، تو اللہ تعالیٰ فرمادے مغفرت کو غولاد رحمت کو نہیلا ہے (یعنی جتنی توبہ کرنے سے عذاب آخرت معاف ہو جائے گا اگرچہ شہادت کا مقبول نہ ہو نا جو دنیوی سزا تھی وہ باقی رہے گی کیونکہ وہ حد شرعی کا جزو ہے اور شہادت جرم کے بعد توبہ کرنے سے حد شرعی ساقط نہیں ہوتی)۔

معارف و مسائل

زنا کے متعلق تفسیر احکم جہولی قیمت | جیسا کہ پہلے بیان کیا گیا ہے کہ زنا چونکہ سارے جرائم سے زیادہ کا جرم ہوتا اور اس کی حد شرعی معاشرے میں بھی زائد و اضافہ کا ذریعہ ہے اس کی سزا شرعیہ اسلام نے دوسرے سبب جرائم سے زیادہ سخت رکھی ہے اس لئے عدل و انصاف کا تقاضا تھا کہ اس معاملہ کے ثبوت کو بڑی اہمیت دی جائے بغیر ثبوت کے کوئی کسی مرد یا عورت پر زنا کا الزام نہ ہو قیمت لگانے کی جرأت نہ کرے اس لئے شریعت اسلام نے بغیر ثبوت شرعی کے جب تک عذاب جاری نہ ہوگا وہ عادل ہونا ہے اگر کوئی کسی پر قیمت صرف زنا کی لگائے تو اس قیمت لگانے کو بھی شدید جرم قرار دیا اور اس جرم پر بھی حد شرعی اسی کوڑے مقرر کی جس کا زانی اثر یہ ہوگا کہ کسی شخص پر زنا کا الزام کوئی

شخص اسی وقت لڑکائی کی برائت کرے گا جبکہ اس نے اس فعلِ عبث کو خود اپنی آنکھ سے دیکھا ہوگا اور صرف اتنا ہی نہیں بلکہ اس کو یہ یقین ہو کہ میرے ساتھ اور تین فردوں نے دیکھا ہے اور وہ گواہی دیں گے۔ کیونکہ اگر دوسرے گواہ ہیں ہی نہیں یا جرات سے کم ہیں یا ان کے گواہی دینے میں شہد ہی ٹوٹ گیا۔ شہد گواہی دے کر حمت زنا کا سسر کا حقیق غنا کسی حال میں گوارا نہ کر سکتا۔

[illegible]

وہابیوں کے ساتھ جو ان کے مخالفین نے شیعہ کے عقائد سے انکار کیا ہے وہ یہ کہ ہم پر نونا کا ثبوت ہو جاوے وہ حائل بائع آزاد
 اور جسکا مورثا نہیں اعتبار کیا گیا ہے۔ وہ یہ کہ ہم پر نونا کا ثبوت ہو جاوے وہ حائل بائع آزاد
 مسلمان ہو اور کسی صورت کیساتھ نونا کا بیع کر چکا ہو اور اس سے معاشرت بھی ہو چکی ہو تو اس پر
 سزائے دہم و سنگساری جاری ہوگی۔ دوسری قسم وہ ہے جسکا اعتبار حدیث یعنی تہمت زنا میں کیا
 گیا ہے وہ یہ ہے کہ ہم شنیس پر نونا کا اہرام لگایا گیا ہے وہ حائل بائع آزاد مسلمان ہو اور تہیف ہو
 یعنی پہلے کہیں اس پر نونا کا ثبوت نہ ہو اور اس آیت میں بھی تہمت کیس (رجحان) ہو
 مسئلہ۔ آیت قرآنی میں عام معذرت عادت کی طاعت یا اس واقعہ کی وجہ سے جو شرابی نزل امر
 آیت کا ہے تہمت زنا اور اس کی سزا کا ذکر اس طرح لگایا ہے کہ تہمت لگانے والے مرد ہیں اور
 جس پر تہمت لگائی گئی وہ پاکدامن عورت ہو مگر حکم شرع اشتراک ملت کے سبب سے عام ہے
 کوئی عورت دوسری عورت پر یا کسی مرد پر یا مرد کسی دوسرے مرد پر تہمت زنا لگانے اور ثبوت
 شرع ہو جو حد نہ ہو تو درجہ سبب بھی اسی سزائے شرعی کے مستحق ہو گئے (رجحان) (واہ)

مسئلہ - یہ بدشری جو تہمت زنا پر اُڑا کر رکھی گئی ہے صرف اسی تہمت کی بنا پر مسموم ہے کہ اس نے
جوہم کی تہمت کسی شخص پر لگائی جائے تو یہ بدشری اس پر جاری نہیں ہوگی۔ ہاں تعزیری مہزنا
کی صواب دہ کے مطابق ہرچہم کی تہمت پر دی جاسکتی ہے۔ ان کا قرائع ہیں اگرچہ صراحت

کا بہت زنا کے ساتھ ملموس ہونا ذکر نہیں مگر چار گواہوں کی شہادت کا ذکر مخصوصیت کی دلیل ہے کیونکہ چار گواہ کی ضرورت ثبوت زنا ہی کے لئے ملموس ہے (مباحثہ ص ۱۰۰)

مسئلہ - حد قذف میں چار گواہین العیہ یعنی جس پر بہت شک ہی لگتی ہے اس کا حق بھی شامل ہی رہتا ہے یہ حد بھی جاری کی جائے گی جبکہ عقذ و قذف یعنی جس پر بہت شک ہی لگتی ہو وہ جاری کر دینا مطالبہ کی گئی کہ وہ حد سے خارج ہو جائے گی اور یہ اختلاف حد زنا کے کہ وہ خاص حق انتہا سے لے کوئی مطالبہ کرے یا نہ کرے یہ نہ ناجرم ثابت ہونے پر جاری کی جائے گی۔

وَلَا تَجْعَلُوا أَلْسِنَكُمْ فِتْنًا وَلَا تَكُونُوا مِمَّنْ يَفْضَحُونَ سِرًّا بَعْدَ ظَهْرِ عَهْدٍ وَالْعَهْدُ غَلِيظٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
 ہو جائے اور عقذ و قذف کے معاملہ میں اُس پر حد قذف جاری ہو جائے تو اُس کی ایک سزا تو یہی ہوگی کہ اس کی کوڑے لگائے گئے۔ دوسری سزا عیوہ کے لئے یہ ہے کہ اس کی شہادت کسی معاملہ میں قبول نہ کی جائے گی جبکہ شہنش انتہائی کے ساتھ نہایت کیسہ حد تو یہ نہ کرے اور عقذ و قذف سے معافی حاصل کر کے تو یہ کی تحلیل نہ کرے اسوقت تک کہ وہ اپنے انتہائی شہادت کی معافی میں قبول ہوگی۔ اگر وہ قبول نہ کرے تب بھی خفیہ کے نزدیک کسی شہادت قبول نہیں ہوتی بلکہ گناہ ثابت ہو جائے گا جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ اگر وہ شرعی جاری کی گئی ہے اگر وہ قبول کرے اور اپنی عادت و رسمت کر لیں کہ آہ و بھوک کے اقامہ کا اس سے ملو نہ دے اور میں پر بہت اگلی فی حق اُس سے بھی معاف کرالیں تو انتہائی منفعت کوئے والا اور رحمت کرنے والا ہے۔

یہ استثناء مالا لایق یعنی کالیلا کا امام انکم ابوہ بنے اور میں دوسرے اللہ کے نزدیک آیت سابقہ کے صرف آخری کچھ کی طرف راجع ہے۔ لیکن ذلک علیہ فی حدیث اللہ علیہ السلام کہ وہ صریح اس استثناء کا یہ ہے کہ کوہی حد قذف جاری ہوئی ہے وہ عادی ہے لیکن اگر وہ صدق دل سے تو بے اور اپنی حالت کی اصلاح بھی عقذ و قذف سے معافی لے کر کرے تو پھر وہ خاص نہیں رہے گا اور آخرت کی سزا اُس سے معاف ہو جائے گی۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ کوہی میں جو اس پر دو سزاؤں کا ذکر اس آیت کے شروع میں ہے یعنی اس کی کوڑے لگانا اور مرد وراثت دے کر دینا یہ سزائیں تو یہ کے باوجود اپنی جگہ۔ جس کی کوہی گناہ میں ایک ہی سزا کوڑے لگانے کی وہ تو جاری ہوئی چنانچہ دوسری سزا بھی چونکہ اُنسی حد شرعی کا جزو ہے اور یہ سب کے نزدیک ستم ہے کہ تو یہ سے حد شرعی معاف نہیں ہوتی اگرچہ آخرت کا خراب گناہ معاف ہو کر اُس پر آئے تو یہ مرد وراثت دات ہونا بھی شرعی کا جزو ہے تو وہ تو یہ سے معاف نہ ہوگا۔ ہم خانہ اور میں دوسرے اللہ نے استفسار مذکور کہ آیت سابقہ کے سب جنوں کی طرف راجع کیا ہے جس کا مطلب یہ ہوگا کہ تو یہ کہہ رہے ہیں کہ وہ گناہ

معارف و مسائل

زنان کے معاملات میں | بھان اور مہنت کے لئے ایک دوسرے پر لعنت اور غضب اپنی کی بددعا جو حکم بھان کا ہے کرنے کے ہیں۔ صحابہ سرٹا میں یہاں وہ چوری دووں کو چند خاص نہیں دینے کو بھان کہا جاتا ہے جس کی صورت یہ ہے کہ بک کوئی شوہر اپنی بیوی پر زنا کا الزام لگائے یا اپنے بچے کو کہے کہ یہ میرے غلط سے نہیں ہے اور یہ عورت جس پر الزام لگایا گیا ہے اس کو جھوٹا بتا دے اور اس کو معاہدہ کرے کہ وہ چھوٹی قیمت لگائی ہے اس لئے شوہر پر قیمت زنا کی سزا سنائی کرے۔ بک کوئی بھان دے تو اس وقت شوہر سے معاہدہ کیا جاوے گا کہ الزام زنا پر چاہے گواہ پیش کرے۔ اگر اس نے گواہ پیش کر دیئے تو عورت پر عید زنا لگائی جاوے گی۔ اور اگر وہ چاہے گواہ نہ دے سکے تو ان دونوں میں صلح کر لیا جاوے گا۔ یعنی اول مرد سے کہا جاوے گا کہ وہ چاہے مرتبہ حق اللہ سے جو قرآن میں مذکور ہے یہ شہادت دے کہ میں اس الزام میں بیگناہ اور پانچویں مرتبہ یہ کہے کہ اگر میں جھوٹا ہوں تو مجھے پراگندگی لعنت ہو۔

اگر شوہر ان الفاظ کے کہنے سے اسے قواس کو قید کر دیا جائے گا کہ یا تو اپنے جھوٹے ہونے کا اعتراف کر دیا ہو کہ وہ الفاظ کے ساتھ پانچ مرتبہ یہ کہے کہ اور جب تک وہ ان دونوں میں سے کوئی کام نہ کرے اس کو قید کر دیا جائے گا۔ اگر اس نے اپنے جھوٹے ہونے کا اعتراف کر لیا تو اس پر حد طلاق یعنی قسمت زنا کی شرعی سزا جاری ہوگی اور اگر الفاظ مذکورہ کیساتھ پانچ مرتبہ نہیں کہائیں تو پھر اس کے بعد عورت سے ان الفاظ میں پانچ قسمیں نی چاہیں گی جو قرآن میں عورت کے لئے مذکور ہیں اگر وہ قسم کھائے سے انکار کرے تو اس کو اس وقت تک قید رکھا جاوے گا جب تک کہ وہ یا تو شوہر کی تصدیق کرے اور اپنے جرم زنا کا اعتراف کرے تو اس پر عید زنا پڑی کر دی جو اسے اور یا پھر الفاظ مذکورہ کیساتھ پانچ قسمیں کھا دے۔ اگر وہ الفاظ مذکورہ سے نہیں کہنا نہ پڑا بھی ہو جاوے اور نہیں کہائے تو اب بھان یا بچو گیا جس کے نتیجہ میں دنیا کی سزا سے ان دونوں پر کئے آخرت کا معاملہ اللہ تعالیٰ کو مسدوم رہے کہ ان میں سے کون جھوٹا ہے جھوٹے کو آخرت میں سزا دی جائے گی، لیکن دنیا میں بھی جب دو میاں بڑی میں ایمان کا معاملہ ہو گیا تو یہ ایک دوسرے پر ہمیشہ کے لئے حرام ہو جاتے ہیں شوہر کو چاہئے کہ اس کو طلاق دے کر آنا کر لے۔ اگر وہ طلاق نہ دے تو حاکم ان دونوں میں تفریق کر سکتا ہے جو جگہ طلاق ہوگی۔ بہر حال اب ان دونوں کا آپس میں دوبارہ نکاح بھی نہیں ہو سکتا۔ بھان کی تفصیل کتب فقہ میں مذکور ہے۔

بھان کا قانونی شہریت اسلام میں شوہر کے جذبات و نفسیات کی رعایت کی بنا پر نافذ ہوا ہے کیونکہ کسی شخص پر الزام زنا لگانے کا قانون جو پہلی آیات میں گزر چکا ہے اس کی درست پیروی

کہ الزام نہ ٹانگا لے دلا چار گواہ پیش کرے اور جو یہ نہ کر سکے تو انہی اسی پر تہمت نہ ٹانگی سدا جاری کی جاوے گی۔ عام آدمی کے لئے قویہ محکم ہے کہ جب چار گواہ میسر نہ ہوں تو وہ الزام نہ ٹانگا لے سے غائب رہے تاکہ تہمت نہ ٹانگی سزا سے مستفاد رہے لیکن خواہ کے لئے یہ معاملہ بہت مشکل ہے جب اس نے اپنی آنکھ سے دیکھ لیا اور گواہ موجود نہیں اگر وہ بولے تو تہمت نہ ٹانگی سزا پائے اور نہ بولے تو ساری عمر ثون کے گھونٹ چتا رہے اور اس کی زندگی دہل ہو جائے اس نے غور ہر کے معاملہ کو عام قانون سے الگ کر کے اسکا مستقل قانون بنا دیا گیا اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ ایمان صرف میاں پر ہی کے معاملہ میں ہو سکتا ہے دوسروں کا حکم اسی بنو بہی آیت میں گزر چکا ہے۔ کتب حدیث میں اس جگہ دو واقعات ذکر کئے گئے ہیں انہیں سے آیات ایمان کی شان نزول کو سناؤاقت ہے انہیں مختصر کے اقوال منسلک ہیں۔ قرطبی نے آیات کا نزول مکرر مان کر دونوں کو شان نزول قرار دیا ہے مضافاً ہر شائع بخاری اور ذوی شائع مسلم نے دونوں میں تفسیر دے کر ایک ہی نزول میں دونوں کو شان نزول آیات ایمان کا قرار دیا ہے ان کی توجہ زیادہ صاف ہے جو آگے آجائے گی۔ ایک لفظ بدل ہی آیت اور فن کی پوری کا پتہ صحیح بخاری میں روایت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ہے اور اس واقعہ کا ابتدائی حصہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی روایت سے مسند احمد میں مضبوط پایا ہے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ جب قرآن کریم میں حقیقت کے احکام کی آیات نازل ہوئی یہی واقعہ رونما ہوا انھوں نے اس واقعہ کو سنا اور جبرائیل علیہ السلام پر چلا گواہ پیش کر کے نہیں ایک یہ خود چلا گیا اور جبرائیل علیہ السلام نے اس واقعہ کو سنا اور جبرائیل علیہ السلام پر چلا گواہ پیش کر کے لئے مراد و مشہدات ہونے کی سزا جاری کی جائے گی۔ یہ آیات سن کر فساد دین کے سرور حضرت سعد بن عبادہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا، یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کیا یہ آیات اسی طرح نازل ہوئی ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سعد بن عبادہ کی زبان سے ایسی بات سن کر بڑا تعجب ہوا آپ نے حضرات انصار کو خطاب کر کے فرمایا کہ آپ میں سے جس کو آپ کے سرور اکبر یا بات کہہ رہے ہیں۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ آپ ان کو لعنت نہ فرمائیے ان کے پاس کلام کی وجہ ان کی شدت غیرت ہے۔ پھر سعد بن عبادہ نے خود عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ بات اور آپ پر قربانیوں پر ہی طرح جانتا ہوں یہ آیات حق ہیں اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل ہوئی ہیں لیکن مجھ سے بات پر تعجب ہے کہ اگر میں بے حیا بیوی کو جس حال میں دیکھوں کہ غیر مردانہ لباس پہن کر ہو تو کیا میرے لئے یہ جائز نہیں ہوگا کہ میں اسکو وہاں تو انہیں اور وہاں سے ہٹا دوں بلکہ میرے لئے یہ ضروری ہوگا کہ میں چائے گا کہ میں کو ذکر یہ حالت دکھاؤں اور اس پر گواہ مضافی اور جب تک میں

گواہوں کو جمع کروں وہ اپنا کام کر کے جاگ جائے (دعوتِ اللہ کے ساتھ اس بڑے فتنے میں خلیفہ
 علاحدہ سب کا ایک ہی ہے قرطبی)

آیات حدیث و تفسیر کے ساتھ ساتھ ان کے مکتبہ پر مشتمل ہیں۔ دقت گزشتہ کتاب کے بدل میں آئیں گے۔
کو یہ واقعہ پیش آیا کہ وہ عشاء کے وقت اپنی زمین سے واپس ہوئے تو اپنی بڑی کیسا تھک رہا تھا کہ
بچہ تم خود دیکھا اور انکی باتیں دہانتے کا دل سے نہیں نکل سکتی۔ فراموش کیا یہاں تک کہ صبح ہو گئی تو رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم کھینچتے میں یہ واقعہ عرض کیا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ واقعہ بھی کر دل پر باقی رہا۔
بھاری محسوس کیا۔ اور حضرات انصاف جمع ہو گئے اور آپس میں تذکرہ کرنے لگے کہ جو بات ہمارے سرور اسلاف
بن عبد اللہ کے لیے بھی تھم اُس میں ہمت نہ ہو گئے اب تو ان خرقہ کی بھائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ان کیسے کو
انہی کوئلے سے حدیث کے گٹھائیں گے اور لوگوں میں انکو پیشہ کے لئے مراد و اشادات قرار دیں گے مگر بدل
میں آئیں گے کیا کہ خدا کی قسم مجھے پوری امید ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اس نصیبت سے بچائیں گے۔ اور صبح بھاری کی
روایت میں یہ بھی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بدل کا معاملہ مسکراتی نگاہ میں بطریقِ ہلال سے فرمایا کیا
کہ یا تو اپنے اس دعوے پر مینہ پہلے گرا دے گا۔ ورنہ تمہاری پیشہ پر حدیث جاری ہوگی۔ بدل میں آئیں گے
آفتاب صلی اللہ علیہ وسلم ہی سے عرض کیا کہ قسم ہے اُس ذات کی جس نے آپ کو حق کیساتھ جاری ہوتا ہے
کلام میں چاہوں اور ضرور ہے کہ اللہ تعالیٰ کوئی ایسا حکم نہ دل فرما دیں جو میری پیشہ کو حدیث کی سزا
سے بڑی نہ کر دے گا۔ یہ گفتگو جاری ہی تھی کہ چہرے میں یہ آئے کہ میں نے انان کا فائدہ چاہتا ہوں نہ اپنے
واللہ اعلم بالصواب

ابوعلیٰ نے یہی روایت حضرت انس سے بھی نقل کی ہے اس میں یہ بھی ہے کہ جب آیات قرآن نازل ہوئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاں ہوا کرتے گوشائے دیوار کے گوشے پر بیٹھ کر آیات قرآن کے معنی کا علم نازل فرمادیا۔ ہاں نے عرض کیا کہ میں اللہ تعالیٰ سے اس کی تمہید دلائے ہوئے تھا۔ اب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہاں ہی اس بات کی بوجہ بھی فرمایا کہ جب دونوں صحابہ جو بیٹھ ہو گئے تو یہی سے حال کے متعلق کوئی گمان نہ کیا کہ میرا غور ہاں ہی اس بات پر جوت لازم نکلتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ تم میں سے کوئی ایک جھوٹا ہے۔ کیا تم میں کوئی ہے جو دھنڈے کے مذاہب کو دکر تو یہ کرے اور سچی بات ظاہر کرے۔ اس پر ہاں ہی اس بات نے عرض کیا میرے ماں باپ آپ پر قربان ہوں میں نے بالکل سچ بات کہی ہے اور جو کہ کہا میں کہتا ہے تب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ نازل شدہ آیات قرآنی کو سچا ہی دونوں میں سے کوئی نشان کرایا جائے۔ پہلے حضرت ہاں نے کہا گیا کہ تم چار مرتبہ ان حفاظ سے شہادت دو جو قرآن میں منکر ہیں۔ یعنی میں اللہ کو حاضر ناظر سمجھ کر کہتا ہوں کہ اس کے لئے لازم میں سچا ہوں۔ ہاں نے اس کے حفاظ چار مرتبہ سکی شہادت دی۔ جب باقیوں نے شہادت

کا لہذا کہ جس کے اٹھنا قرآنی ہے جس کے اگر میں جھوٹ بوقت ہوں تو مجھ پر لعنت ہو۔ اس وقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید کے طور پر ہلال بن امیہ سے فرمایا کہ دیکھو ہلال خدا سے ڈرو دیکھو دنیا کی سزا آخرت کے عذاب سے بھگی ہے اور اللہ کا عذاب لوگوں کی دی ہوئی سزا سے کہیں زیادہ ہے اور یہ پانچویں شہادت آخری شہادت ہے اسی پر فیصلہ ہونا ہے مگر ہلال بن امیہ نے عرض کیا کہ میں قسم کہہ سکتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ مجھے اس شہادت پر آخرت کا عذاب نہیں دیں گے (دیکھو کہ بالکل ہی شہادت ہو جاوے) جیسکہ اللہ کے رسول مجھے گویا میں حدیث کی سزا نہیں دیں گے اور میرے پانچویں شہادت کے الفاظ یاد کر دیئے۔ اس کے بعد اپنے ہلال کی بیوی سے اسی طرح کی چار شہادات یا پانچویں میں اس نے کہا کہ وہ میں قرآنی الفاظ کے مطابق یہ شہادت دی کہ میرا شوہر شیطان ہے۔ جب پانچویں شہادت کا لہذا آیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا زنا ظہور پھر اس عورت سے فرمایا کہ خدا سے ڈرو کہ یہ پانچویں شہادت آخری بات ہے اور خدا کا عذاب لوگوں کے عذاب یعنی زنا کی حد شرعی سے کہیں زیادہ ہے یہ منکر وہ قسم کھانے سے بچ سکتا ہے اگر وہ اس کی عہدت میں رہی مگر پھر آخر میں کہا کہ اللہ میں اپنی قوم کو دھوکا نہیں کرونگی اور پانچویں شہادت بھی ان شکوک کیساتھ آکر دی کہ اگر میرا شوہر سچا ہو تو مجھ پر خدا کا غضب ہو۔ یہ الفاظ کی کارروائی مکمل ہو گئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں سیان بیوی میں تقریب کر دی یعنی ان کو نکاح توڑ دیا اور یہ فیصلہ فرمایا کہ اس صل سے جو بچ پیدا ہو وہ اس عورت کا بچہ کہلائے گا باپ کی طرف منسوب نہیں کیا جائے گا مگر بچے کو مطلقاً بھی نہ کیا جائے گا۔ (تفسیر تفسیر بخاری جلد ۱۱ صفحہ ۱۱۱)

دوسری اور اہم بات اس طرح نقل فرمائی ہے کہ زنا کی عہدت نکالنے والے پر حدیث جاری کرنے کے احکام میں آیات میں نازل ہوئے یعنی ﴿وَالَّذِينَ يَزْنُونَ﴾ (المنافقہ ۳۴) کہ یہ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر پر کھڑے ہو کر یہ آیات لوگوں کو سنائیں۔ مجمع میں ہم میں حدیث انصاف کی بھی موجود تھی یہ کھڑے ہو گئے اور عرض کیا یا رسول اللہ (صلی اللہ علیہ وسلم) میری جان آپ پر گواہی ہو کہ ہم میں سے کوئی شخص اپنی عورت کو کسی مرد کیساتھ مبتلا نہ کیجے تو اگر وہ اپنے دیکھے ہوئے واقعہ کو بیان کرے تو اس کو کوٹنے لگانے جاویں گے اور ہمیشہ کے لئے مردود الشہادت کر دیا جاوے گا اور دشمنان اسکو قاتل کہا کریں گے ایسی حالت میں ہم گواہ کہاں سے لائیں گے اور اگر گواہوں کی تلاش میں نہیں گئے تو گواہ آنے تک وہ اپنا کام کر کے جہانگ چکا ہوگا۔ یہ وہی سوال تھا جو پہلے واقعہ میں حضرت سعد بن عبادہ نے کیا تھا اس دوسرے واقعہ میں عاصم بن عدی نے کیا ہے۔

یہ سوال ایک بعد کے دن کیا گیا تھا اسکے بعد یہ واقعہ پیش آیا کہ عاصم بن عدی کا ایک چچا زاد

بہائی عویر تھا جسکا انجان بھی عام بن حدیث کی چچا اور بہن غور کرتے ہو اتفاقاً عویر مرنے ایک روز دیکھا کہ ان کی بیوی غور شریک بن چھا کیسا تھ مبتلا ہے۔ یہ شریک بن چھا بھی عام کا چچا زاد بھائی تھا۔ عویر مرنے یہ واقعہ اگر عام بن حدیث سے بیان کیا، حاکم نے انکار فرمایا اور کہا کہ یہ جھوٹی بات ہے اور اگلے روز جلد میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچ حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ بچے تھ جس میں نے آپ سے جو سوال کیا تھا انھوں نے کہ میں خود انھیں بتلا ہو گیا کیونکہ میرے ہی اہل بیت میں ایک ایسا واقعہ پیش آگیا۔ یعنی نے ان دونوں کو حاضر کرنے اور پھر آپس میں اعلان کرانیکا واقعہ بڑی تفصیل سے بیان کیا ہے (مطالعہ فرما) اور ہمیں میں اسکا خلاصہ حضرت سہیل بن سعد سامعی کی روایت سے یہ مذکور ہے کہ عویر غلامانی بننے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی کیساتھ کسی غیر مرد کو دیکھے تو یہی اور اس کو قتل کر دے جس کے نتیجہ میں لوگ اس کو قتل کر دیں گے یا پھر وہ کیا کرے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تمھارے اور تمھاری بیوی کے معاملے میں حکم نازل فرما دیا ہے۔ چار بیوی کو میکہ اور حضرت سہیل بن سعد راوی حدیث فرماتے ہیں کہ ان دونوں کو یاد کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مسجد کے اندر لٹکان کر دیا (جس کی صورت واقعہ سابقہ میں بیان ہو چکی ہے) جب دونوں طرف سے بھانجوں شہادت پوری ہو کر اعلان ختم ہوا تو عویر غلامانی نے کہا یا رسول اللہ اگر میں اب اسکو یہی بتا کر کہوں تو تو یا میں نے اس پر جہاد الزام لگایا ہے مسئلے میں اسے تین ملحق دیتا ہوں (ظہیری کو حاکم کہیں)

ان دونوں واقعوں میں سے ہر ایک میں یہ مذکور ہے کہ آیات لٹکان اسکے بارے میں نازل ہوئی ہیں حافظ ابن حجر در شیخ الاسلام نوٹ کرتے ہیں کہ یہ حدیث بیان کی ہے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ پہلا واقعہ ہلال بن امیہ کا تھا اور آیات لٹکان کا نزول اسی واقعہ کے بارے میں ہوا اسکے بعد عویر مذکور ایسا ہی واقعہ پیش آگیا اور انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ بن امیہ کا معاملہ سابقہ معلوم ہو چکا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو بتلایا کہ تمھارے معاملہ کا فیصلہ یہ ہے اور قرینہ اسکا یہ ہے کہ ہلال بن امیہ کے واقعہ میں تو انکا حدیث کے یہی ہیں ذوقی جیوشین اور عویر مذکور کے واقعہ میں الفاظ یہ ہیں قل انزل اللہ فیہ جہاد معلوم ہے جو ممکن ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمھارا واقعہ جیسے ایک واقعہ میں اسکا حکم نازل فرما دیا ہو (ظہیری)

حکمستان: جب دو میان بیوی کے درمیان حاکم کے سامنے لٹکان ہو جاوے تو یہ صورت اس مرد پر ہمیشہ کے لئے تمام ہو جاتی ہے جیسے حرمت دفعہ امت اہدی ہوتی ہے۔ حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے انما لٹکان لایحیی لٹکان ایذا حرمت تو لٹکان ہو نہی سے ثابت ہو جاتی ہے لیکن صورت کو دوسرے شخص سے بعد صحت لٹکان کرنا امام غفرلہ کے نزدیک جب بائز

ہو گا جبکہ مرد طلاق دے سے یا زبان سے کہہ دے کریں گے اس کو تہجد دیا اور اگر مرد ایسا نہ کرے تو حکم قاضی ان دونوں میں تفریق کا حکم کر دینا اور بھی حکم طلاق ہو جائے گا پھر عدت طلاق میں بغض پورے ہونے کے بعد عدت آزاد ہوگی اور دوسرے کسی شخص سے نکاح کر سکیگا (مشکوٰۃ ص ۱۶۷)

مسئلہ: جب لڑکان ہو چکا اس کے بعد اس میں سے جو بچہ پیدا ہو وہ اس کے شوہر کی طرت منسوب نہیں ہوگا بلکہ اس کی نسبت اس کی ماں کی طرت کی جائیگی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بلال بن اسید اور عمر فاروقی دونوں کے معاملات میں یہی فیصلہ فرمایا۔

مسئلہ: بھائی کے بعد اگرچہ ان میں جو جھوٹا ہے اس کا مذاہب آخرت پہنچنے سے زیادہ بڑھ گیا مگر دنیا کی سزا اس سے ساقط ہوگئی۔ اسی طرح دنیا میں اس کو تازیہ اور بچے کو دلاڑن کہنا بھی کسی کے لئے جائز نہیں ہوگا۔ بلال ابن اسید کے معاملہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فیصلہ حق حکم میں فرمایا وہ حق ہی ہوا وہی کا حوالہ دیا۔

إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ عُصْبَةٌ مِّنكُمْ لَا تَحْسَبُوهُ شَرًّا لَّكُم بَلْ هُوَ خَبِيرٌ لَّكُم لِكُلِّ أُمْرٍ مِّنْهُمْ نَاسِبٌ مَّا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ١١ كَذَٰلِكَ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ فَكُنْ

جو لوگ آئے ہیں وہ افغان تھیں میں ایک جماعت جس کو اس کا کھوکھلا اپنے من میں

بَلْ هُوَ خَبِيرٌ لَّكُم لِكُلِّ أُمْرٍ مِّنْهُمْ نَاسِبٌ مَّا أَكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ وَالَّذِي تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ١١

بلکہ جو بچہ ہوا ہے اس میں ہیں ہر آدمی کے لئے ان میں سے وہ ہے جس کا اپنے گناہ کا کیا اور میں نے

تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ ١١ كَذَٰلِكَ إِذْ سَمِعْتُمُوهُ فَكُنْ

آٹھواں ہے اس کا بڑا بھروسہ واسطہ بڑا مذاہب ہے کیوں نہ جب حق نے اس کو سنا تھا خیال کیا

الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ يَا نَفْسِهِمْ خَيْرٌ مِّنَ الْوَاحِدِ أَفْكَ مِثْلِينَ ١٢

وہ ایمان والے مومنوں میں ایمان والی جو ان نے اپنے ان کو بہتر خیال اس کا دیا = میرا مومنان ہے

لَوْ أَحْيَاوْا عَلَيْهِ يَارَبِّعُو شَهْدَآءَ فَإِذَا كُمْ يَا نَوَآءُ الشَّهْدَآءُ قَاوَلِيكَ

کیوں نہ لائے وہ اس بات پر چار شاہد پھر جب نہ لائے شاہد تو وہ لوگ

عِندَ اللَّهِ هُمُ الْكَافِرُونَ ١٣ وَكَوَلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ

اللہ کے ہیں وہی ہیں جو اسے اور اگر نہ ہوتا اللہ کا فضل تم پر اور اس کی رحمت

فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ١٤

دنیا اور آخرت میں تم پر پڑتی اس پر چاہنے میں کوئی آفت نہ آئی جب

تَلَفُّوْهُ يَا لَيْسَ لَكُم وَتَقُولُونَ يَا لَوْاٰهُكُمْ قَالِیْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ

تلف کر لو اس کو اپنی زبانوں پر اور کہتے تھے اپنے سے ہے جس چیز کی تم کو خبر نہیں اور

تَحْسِبُونَهُ خَبْرًا بَعِيدًا وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ ۝۵ وَكُلًّا إِذَا مَدَّ يَدَهُ

تم کہتے ہو اس کو ایک بات اور یہ اللہ کے پاس بہت بڑی ہے اور کیوں نہ جانتے ہو اس کو خدا کا

قُلْتُمْ مَا يَكُونُ لَنَا أَنْ نَشْكُرَ عِنْدَ اللَّهِ مُخْلِصِينَ هَذَا لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ

کہا جوتا ہم کو نہیں لگتا کہ سزا دے دے اس بات اللہ تو پاک ہے نہ تو بڑا پستان ہے

يَعِظُكُمُ اللَّهُ أَنْ تَعُودُوا إِلَى الْيَمِينِ ۚ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ۝۶ وَبَيْنَ

اللہ تم کو پکارتا ہے کہ پھر نہ کرو ایسا کام کہیں اگر تم ایمان رکھتے ہو اور کہو کہ

اللَّهُ لَكُمْ الْآيَةُ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ۝۷ إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ

اللہ تمہارے واسطے ہے کہ ایمان اور اللہ سب جانتا ہے حکمت والا ہے جو ایک چاہتے ہیں کہ

أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ فِي الَّذِينَ آمَنُوا لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۚ فِي

پر چاہو وہ کاروی کا ایمان والوں میں اُن کے لئے عذاب ہے دردناک اور

الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ وَأَشَدُّ لَا تَعْلَمُونَ ۝۸ وَكُلًّا فَضَّلَ

اور آخرت میں اور اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے اور اگر نہ جانتا اللہ

اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى رَحِيمٌ ۝۹ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ

وہاں تم پر اور اس کی رحمت اور یہ کہ اللہ تعالیٰ ہے مہربان تو کیا کہ نہ جانتا اسے ایمان

آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ ۚ وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ

وہ نہ پہلو قدموں پر شیطان کے اور جو کوئی ہے گا قدموں پر شیطان کے

فَأَنَّهُ يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ ۚ وَكُلًّا فَضَّلَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَ

سو وہ تو یہی بتائے گا کہے مہربان اور بڑی بات اور اگر نہ جانتا اللہ کا فضل تم پر اور

رَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا ۚ وَلَئِنْ اللَّهُ يُرِيدْ يُطْلِقْ

اس کی رحمت تو نہ ملو تا تم میں ایک شخص بھی کہیں دیکھیں اللہ سزا دے گا جس کو چاہے

وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝۱۰ وَلَا يَأْتِلُ أُولُوا الْفَضْلِ مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ

اور اللہ سب کو سنتا جانتا ہے اور تم نہ کہہ سکو کہ دے دے والے تم میں سے اور کس شخص والے اس

يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَىٰ وَالْمَسْكِينِ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ۚ مِنْ

وہ کہ دینا قربانیوں کو اور مسکینوں کو اور وہیں ہجرت کرنے والوں کو اللہ کی راہ میں

وَلِعَفْوًا ۚ أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ ۚ وَاللَّهُ غَفُورٌ

اور چاہتے کہ معاف کریں اور وہ اگر کریں دیکھو تم نہیں چاہتے کہ اللہ تم کو معاف کرے اور اللہ بخشنے والا ہے

رَحِيمٌ ۝۱۱ إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ الْمُؤْمِنَاتِ لَعُودُوا

مہربان جو وہ کہ سب لگاتے ہیں مہربانیت دینے والے اور ایمان والیوں کو انہیں لوٹا کر

معارف القرآن

فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١٠﴾ يَوْمَ تَشْهَدُ عَلَيْهِمْ

الْأَشْيَاءُ وَأَيُّكُمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١﴾ يَوْمَ يُنَادِيهِمْ

اللَّهُ ذِينَ هُمْ أَعْلَىٰ وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ ﴿١٢﴾ الْحَقِيقَةُ

الْحَقِيقَةُ وَالْحَقِيقَةُ الْحَقِيقَةُ وَالْحَقِيقَةُ الْحَقِيقَةُ وَالْحَقِيقَةُ

لِلْحَقِيقَةِ أُولَٰئِكَ وَبَرَزُوا وَمَا لَكُمْ لِمَهُمْ فَخْرٌ ﴿١٣﴾

رَبِّ آيَاتٍ ﴿١٤﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١٥﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١٦﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١٧﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١٨﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١٩﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢٠﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢١﴾

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿٢٢﴾

ساتھ تھیں۔ حضرت عائشہؓ کا اونٹ اس پان کا ہودج (ہودج وہ جھلکتا ہے) ہوتا تھا اور چونکہ اونٹ
 احکام پر وہ کہے گا نازل ہو چکے تھے تو تمہیں یہ تھا کہ صدقہ نہ دے۔ پانے ہودج میں سو روپے ہاتھ پر رکھ کر
 اس ہودج کو اٹھا کر اونٹ پر رکھ دیتے تھے۔ غزوہ سے فراغت اور مدینہ صہبہ کی طرف واپسی میں ایک
 روز یہ قصد پیش آیا کہ ایک شہر میں قتلہ شہر کا خوشیوں کو نہ سہے۔ پہلے اعلان کیا گیا کہ قافلہ روانہ
 ہونے والا ہے۔ تاکہ لوگ اپنی اپنی ضرورتوں سے فارغ ہو کر تیار ہو جائیں۔ حضرت صدیقہ عائشہؓ کو
 قضا حاجت کی ضرورت تھی اس سے فراغت کے نہ جتنی کیسٹ پہن گئیں وہاں اتفاق سے ان کے پاس
 بارہ ٹوٹ کر گر گیا۔ اس کی تلاش میں ان کو درگت کی حاجت پڑی۔ وہاں ایک بگڑا ہوا کتا تھا کہ قافلہ
 روانہ ہو چکا ہے۔ ان کے اونٹ کا قصد یہ تھا کہ جب کتا پہنچے گا تو اونٹ کے مطابق حضرت
 صدیقہ عائشہؓ کا ہودج یہ ہوگا کہ اونٹ رسو سکر جائے گی کہ حضرت عائشہؓ اس میں سو روپے ڈالنا چاہتے
 تھے۔ کتا پہنچا تو ان کے ہوا کہ اس وقت مسرت صدیقہ کی عمر اسی وقت میں نہایت تھیں کہ کتبہ ان ہودج
 ہی نہ ہوا کہ ہودج خالی ہے۔ چنانچہ اونٹ کو بانگ دیا گیا۔ حضرت صدیقہ نے اپنی بگڑا ہوا پس کر قافلہ
 کو نہ پایا تو بڑی دانستہ داری اور وقار و احتیاط سے کام لیا کہ قافلہ کچھ پیچھا دے۔ یا دھواں دھڑکا
 کرنے کے بجائے اپنی بگڑا ہوا اور دھڑکا کر نہ گئیں اور بیاں بیاں کہتے کہ حضرت عائشہؓ کیسٹ لے کر چلا
 کو یہ معلوم ہوگا کہ میں ہودج میں نہیں ہوں تو پیچھے کی طرف نہ گئے۔ یہ سنیں گے، اگر میں دھواں دھڑکا
 کہیں اور گئی تو ان کو تلاش میں مشکل ہوگی۔ اس لئے اپنی بگڑا ہوا میں ہاتھ کر تھک رہیں۔ آخر وقت کا
 وقت تھا تینہ کا غلبہ ہوا۔ جس وقت کہ آنکھ گھٹ گئی۔

دوسری طوفان قدرت نے یہ سلام کیا کہ حضرت صفیہؓ پہنچے محل صوفیہ نے جن کو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے اسی خدمت کے لئے مقرر کیا ہے۔ خدا کا وہ قافلہ کہ پیچھے ہیں اور قافلہ روانہ ہونے کے بعد
 بگڑی ہوا کوئی چیز نہ گئی ہو تو اسکو اٹھ کر کھنڈا کر میں۔ وہ ان کے وقت اس بگڑا ہوا کتے کو دیکھ کر
 پوری نہ تھی اتنا دیکھا کہ کوئی آدمی پڑا ہوا ہے۔ قریب آئے تو حضرت صدیقہ عائشہؓ کو پہچان
 لیا کہ وہ انہوں نے یہ وہ کے احکام نازل ہونے سے پہلے ہی کو دیکھا تھا۔ پہچاننے کے بعد انتہائی
 افسوس کے ساتھ ان کی زبان سے لائے گئے کہ میں نے اس کو دیکھا تھا۔ یہ کھلم کھلا ہے کہ کان
 میں پڑا تو آنکھ کھل گئی اور چہرہ ڈھانپ لیا۔ حضرت صفیہؓ نے اپنے ہاتھ سے قریب سے ماکر شہادیا حضرت
 صدیقہؓ پر سو روپے چھینیں اور خود اونٹ کی گھیس پکڑ کر یہاں وہ پانچھ گئے یہاں تک کہ قافلہ میں پہنچے
 صدیقہؓ بن آئی پڑا نہایت سناٹا ہو گیا۔ حضرت صفیہؓ کا دشمن تھا اسکو وہ ایک بات بات
 لگ گئی اور کم ہمت نے وہاں تباہی کن شروع کی اور بعض جھوٹے سناٹے میں سنی سنی آگیا
 بنا کر کہنے لگے۔ جیسے حضرت عائشہؓ حضرت صفیہؓ کے درمیان میں سے اور حضرت عائشہؓ خود تو ان میں سے

تفسیر سورۃ شوریٰ، بولوا اپنی مردہ پر حضرت، یہی جہنم کا یہی قول نقل کیا ہے کہ اعانت ای
جہنم کا تھا ان لوگ حسان و عظم و حنہ۔

جب اس منافق کے بہتان کو چرچا ہوا تو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اس سے نفرت صدر
پہنچا۔ صدیقہ عائشہؓ کو قاتلہائی صدر پہنچانی پہری ہے عام مسلمانوں کو بھی اس سے نفرت پہنچ
افسوس ہوا۔ ایک عہد تک یہی قسم چلا رہا۔ آخرات تعالیٰ نے حضرت صدیقہؓ کی برادری اور
بہتان باندھنے یا اس میں شریک ہونے والوں کی ذمت میں مذکور بالا آیات نازل فرمادیں جن کی
تفسیر آگے آتی ہے۔ قرآنی ضابطہ کے مطابق جہنم کا ذکر ابھی حد ذاتہ کے تحت میں آچکا ہے تب
آگے والوں سے خبردارت کا مطالبہ کیا گیا وہ تو ایک بالکل جی بے ضیاد فہرشی گواہ کہاں سے آئے۔
خیر یہ ہو کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جہنم لگانے والوں پر شرعی ضابطہ کے مطابق حد ذاتہ جاری
کی، ہر ایک کو اسی کو اسے لگائے۔ بڑا اور ابن مردیہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت
کیا ہے کہ اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن مسلمانوں پر حد ذاتہ جاری فرمائی، بشرطیکہ
حسان نہ اور طہرائی نے حضرت عمرؓ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس
موقع پر بعد اللہ بن ابی منافق میں نے اصل جہنم گمراہی تھی اس پر وہ بری حد جاری فرمائی پھر
مؤمنین نے تو یہ کرنی اور منافقین اپنے حال پر قیام رہے (بے تکلفان)

خلاصہ تفسیر

۱۔ مسلمانوں، تم جو صدیقہ عائشہؓ کے متعلق جھوٹی جہنم کی شہرت سے رنجیدہ ہو اسے خود
صدیقہؓ میں داخل ہیں تو تم زیادہ غم نہ کرو کیونکہ، جن لوگوں نے یہ طوفان (حضرت صدیقہؓ جہنم
کی نسبت) برپا کیا ہے وہ تمہارے میں کا ایک (چھوٹا سا) گروہ ہے، کیونکہ جہنم لگانے والے
محل چار تھے، ایک بالذات اور جھوٹی جہنم گھڑنے والی یعنی عبداللہ بن ابی منافق، اور تین
بالواسطہ جو اسکی خبر سے متاثر ہو گئے یعنی عتبات، شعیب، عثمان، جو نو سو شخص تھے ان سب کو
قرآن نے ازسنگم میں داخل کیا یعنی مسلمانوں میں، حالانکہ عبداللہ بن ابی منافق تھا انکی وجہ انکا
گمراہی و دعوائے اسلام تھا، مصعب آیت کا نسبی، یہاں ہے کہ زیادہ غم نہ کرو، اول تو خبر چھوٹی،
پھر ناقل بھی محل چار ہی آدمی اور زیادہ آدمی تو اس کے مخالف ہی ہیں پس غمناک بھی ہو جو یہ زیادہ
غم کا نہ ہونا چاہیے، آگے ایک، طریقہ پر تسلی ہے کہ، تم اس (بہتان بندی) کو اپنے حق میں نہ
نہ جھگڑو گویا ہر میں غم کی بات ہے مگر واقعہ یہ کہ اس سے اعتبار نہ کرو (یہی) بلکہ یہ (باعتبار) نہ
کے، تمہارے حق میں بہتر ہی بہتر نہ، کیونکہ اس غم سے تم کو صبر کا ثواب ملے، تمہارے دوست

بڑے، خصوصاً ستم حضرات کی براہِ وق کے لئے نصرتِ قلبی آئی اور انکے وہی مسلمانوں کے حق میں فخر ہے
 کہ ایسے سعادت زدہ اس واقعہ سے تسلی حاصل کیا کریں گے جس مختار کو کوئی ضرر نہ ہوا البتہ ان
 پر چا کر کے والوں کا ضرر ہو اگر وہ ان میں سے ہر شخص کو مبتلا کسی نے کہو کیا تھا گناہ ہوا (مثلاً بنان سے
 کہتے والوں کو زیادہ گناہ اور دش کر خاصا دش روہ جانے والوں کو یا دل سے بدگمانی کرنے والوں کو یا
 کے منافق گناہ ہوا) اور ان میں میں نے اس (پہنچا) میں سب سے بڑا حصہ لیا کہ اسکو آخر صبح
 کیا مراد اس سے عہدِ اشرفین الٰہی منافق ہے) اس کو (سب سے بڑا کر) سخت سزا ہوگی (مرد) اس
 سے کہ تم نہ ہیں کلا متعلق پہلے سے بوجہ کفر و نفاق و عداوت و کفر کے بھی تھا اب اور نہ یا وہ سزا کا
 مستحق ہو گیا، یہ تو غم زدوں کے ضرر کی نفی اور یہ مسلمان باندھنے والوں کے ضرر کا اشارت تھا آگے انہیں
 جو مومنین تھے ان کو نامہانہ ملامت ہے کہ، جب تم لوگوں نے یہ بات سنی تھی تو مسلمان مردوں (جن
 میں میں نے پہنچا بھی ہو گئے) اور مسلمان عورتوں نے (جن میں میں نے پہنچا بھی ہو گئے) آچے انہیں والوں کیساتھ
 (یعنی حضرت صدیقِ اکبر اور ان صحابی کے ساتھ دل سے) گمان یک کیوں نہ کیا اور (انہیں سے) یہ کہنا
 نہ کیا کہ یہ کج جھوٹ ہے جیسا کہ لوہو نشور میں ابو یوسف اور ان کی ذریعہ کلاسی قول مروی ہے جس میں
 یہ بیان باندھنے والوں کے ساتھ وہ بھی مشافہ ہیں جو مسکرت نوش سب یا سبک میں ہو گئے ان سب پر
 بھی ملامت ہے جن میں عام مومنین و مومنات بھی داخل ہو گئے۔ آگے اس تہمت کو رد کرنے اور
 نیک گمان رکھنے کے وجوہ کی وجہ ارشاد ہے کہ، یہ (مبتلا نہ جانے والے) لوگ اس (پیشہ) پر
 پر بارگاہ کیوں نہ گئے (جو کلاسیات زمانہ کے لئے شرط ہے) سو جس حالت میں یہ لوگ گواہ و شافعی
 کا مدد کے نہیں لئے تو ہم (شر کے نزدیک) جو قاتل ہے اس کے اعتبار سے یہ ہوئے جس نے گئے
 بہتان لگانے والوں میں جو مومنین تھے ان پر بھی رحمت کا ذکر ہے، اور اگر (اے حضراتِ شیخ و محدث) تم
 پر اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم نہ ہوتا تو کیا میں (بھی کہ تو یہ کی مہلت دی) اور آخرت میں (بھی کہ تو یہ کی
 ترفیق دی اور اس کو قبول بھی کیا اگر نہ ہوتا) تو جس شخص میں تم پڑے تھے ان میں تم پر رحمت
 خدا نے اتنے ہوتا (جیسا عبد اللہ بن ابی کعب کو بوجہ عدم توبہ کے ہوگا) اور وقتِ مہلت و نیامیں کو
 بھی دیدی گئی مگر غلوہ و داریں میں رحمت نہیں ہے اور اس سے معلوم ہو گیا کہ صحابہ کرام مقبول التوبہ
 اور پاک ہو کر آخرت میں مرقوم ہیں اور علیکم میں خطاب مومنین کو ہونے کا قرینہ اور اولاد پر کی
 آیت میں یہ ارشاد ہے فَصَلِّ عَلَىٰ هَٰؤُلَاءِ مِنْ بَنِي إِدْرِيسَ فرمایا کہ منافق تو آخرت میں جہنم کے
 درک اسفل میں پہنچے جہنم کا مستحق ہے وہ یقیناً سر جہنم فی الاخرۃ نہیں ہو سکتا۔ خداوند آگے
فَعَلَّمَکُم مِّنَ الْکِتَابِ اللہ تعالیٰ نے ابن عباس کا قول نقل کیا میں نے یہ سنا ہے
وحدثنا کہانی اور اللہ تعالیٰ نے لَا تَقْرَأُوا اللہ تعالیٰ نے یہ خطاب صرف تین مومن ہیں۔ یعنی

شیعہ، غنویہ، حنبلہ، احنافہ، مسکینیان ہے کہ جو عیسائیوں پر لگے اور ان کا خاص غرض ہے کہ وہ اپنی ذات میں مذہبِ عظیم کا موجب تھا فرمایا
 دی اور توبہ بھی کر لی تو جو کام انہوں نے کیا تھا وہ اپنی ذات میں مذہبِ عظیم کا موجب تھا فرمایا
 جبکہ تم اس (جھوٹ بات) کو اپنی زبانوں سے نقل و نقل کر رہے تھے اور اپنے منہ سے ایسی بات
 کر رہے تھے جس کی تم کو کسی دلیل سے، حقائق خبر نہیں (اور ایسی خبر کے ناقل کا کاذب ہونا
 فاقہ کی جگہ شیعہ، غنویہ، حنبلہ، احنافہ میں بیان ہو چکا ہے) اور تم اسکو اپنی جگہ پر لے کر دے اور ان کے
 نزدیک بہت بھاری بات (یعنی موجب گناہ عظیم) تھی (اول تو کسی پاکدامن عورت پر زنا کی خبر سے
 خود بڑی عصیت ہے پھر وہ بھی کوئی اور رواج مطہرات میں سے کہ ان پر بہت لگنا چاہئے سولی
 مقبول علی اللہ کہ جسے تم کی ایذا کا سبب بنا۔ پس اس میں بہت سے اسباب عصیت کے جمع تھے اور
 تم نے جب اس بات کو ذوق الیٰسنا تھا تو تو میں کیوں نہ کیا کہ تم کو زربا نہیں کہ امیں بات غنویہ
 بھی نکالیں۔ مگر اذات ہے تو بڑا پھٹان ہے (جیساکہ بعض صحابہ نے اسی طرح کیا تھا جیساکہ سعد بن
 سجاد و زید بن حارثہ والی ایوب سے اسی طرح کا قول منقول ہے اور انہوں نے نفی نہیں ہے لکن چاؤ
 بہتوں نے کہا ہو مطلب یہ کہ قاذوین اور ساقیتیں سب کو بھی کہنا چاہئے تھا۔ یہاں تک تو مانی پر
 ملاست تھی (بہتوں کے لئے خصوصیت ہے جو کہ اصل مقصود ہے سلامت کا پس ارشاد دیگر کہ اللہ تعالیٰ
 تم کو عصیت کرتا ہے کہ پھر ایسی حرکت مت کرنا اگر تم ایمان والے ہو اور اللہ تعالیٰ تم سے صاف
 صاف احکام بیان کرتا ہے (جس میں نصیحت اور جوذات اور قبول توبہ اور ذکر و توبہ کے ہیں
 سب داخل ہیں) اور اللہ تعالیٰ بڑا جاننے والا حکمت والا ہے (متنبہ) سے دل کی سلامت کا حال
 بھی اس کو معلوم چاہے تو توبہ قبول کر لی اور سیاست کی نکتہ بھی خوب جانتا ہے اس لئے تمہیں
 سیاست دینا میں سزا دی گئی خلافتِ امین سے اس سے ڈراؤ فی اللہ۔ یہاں تک نزولِ برادر سے تسلیل
 قیمت کا نہ کر کے دلوں کا ذکر تھا آگئے اس کا ذکر ہے جو قرآن میں نزولِ برادر کے بعد بھی باز
 مذکور ہے اور ظاہر ہے ایسا شخص بے ایمان ہی بننا پس ارشاد ہے) جو لوگ (بعد نزولِ امین آیات
 کے بھی) چاہتے ہیں (یعنی انکی کوشش علی کرتے ہیں) کہ بے مینائی کی بات کا مسلمانوں میں چرچا ہے
 دینی یہ خبر شائع ہو کہ ان مسلمانوں میں بے مینائی کی بات ہے۔ خاص مطلب یہ کہ جو لوگ اسی
 حضراتِ مقدسین کی طاعت نہ کی نسبت کرتے ہیں ہاں کے لئے دنیا و آخرت میں سزائے دردناک
 (مسترد) ہے اور اس امر پر سزا کا موجب مت کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ کوئی عصیت
 کس درجہ کی ہے اور تم (انکی عصیت پر وہی) خبریں بانٹے (وہابی مذہب) ایسی ہی آگئے
 ان لوگوں کو خطاب ہے جنہوں نے توبہ کر لی اور اس میں سزا کرتے کے مذہبِ عظیم سے غفلت ہو گئے) اور (اے
 مینائیں) اگر یہ بات نہ ہوئی کہ تم پر اللہ تعالیٰ کی افضل و کرم ہے (جس نے تم کو تو حین توبہ کی دی اور

یہ کہ وہ بڑا شفیق و رازم ہے (جس نے تمہاری توبہ قبول کر لی) تو تم بھی (اس وعدے) نہ بچنے (آگے)
 مسلمانوں کو اپنی رحمت سے بلا تخصیص اس شخصیت نہ کہ وہ کے تمام مسلمانوں سے احتراز رکھنے کا امر اور
 ترغیب بالترتیب کی تصریح ہے جو اہتمام کے واسطے ہونا ت مختلف ضرر ہے اور اشارہ فرماتے ہیں کہ) اے ایمان
 والو تم شیطان کے قدم بقدم مت چلو (یعنی اس کے اغواء و اعتدال پر مت مت کرو) اور جو شخص شیطان
 کے قدم بقدم چلتا ہے تو وہ (بہر شہر نفس کو) اپنے عیانی اور نامعلوم ہی کام کرنے کو کہے گا ویسا اس
 واقعہ تک میں تم نے دیکھ لیا) اور (شیطان کے قدم بقدم چلنے کے اور گناہ عیث لینے کے بعد
 اس کے وبال و ضرر سے بیکار ثلاث ہوئی پھر تاحیات ویدنا یہ بھی ہمارا ہی فضل خداوند) اگر تم پر
 اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم نہ ہوتا تو تم میں سے کوئی بھی کی توبہ کر کے پاک نصیب نہ ہوتا یا تو توبہ کی
 توفیق ہی نہ ہوتی ویسا منافقین کو نہ ہوتی اور یا توبہ قبول نہ کی جاتی کیونکہ ہم پر کوئی چیز واجب تو ہے
 نہیں) و لیکن اللہ تعالیٰ جس کو چاہتا ہے (توبہ کی توفیق دے کر) پاک صاف کر دیتا (اور وعدہ
 توبہ کے اپنے فضل سے وعدہ قبولیت کا بھی فرمایا ہے) اور اللہ تعالیٰ سب کو نصیب کر دیتا ہے
 (میں تمہاری توبہ قبول اور تمہاری ندامت ہائی لی اس نے فضل فرمایا۔ آگے) مسلمانوں میں ہے کہ بعد
 نزول آیات برات کے بعض صحابہ نے (جنوں ابو بکر صدیقؓ کا بھی ہیں) وادہ بشاری اور دوسرے صحابہ
 بھی ہیں۔ کذا فی اللہ و اللہ و اللہ میں (ابن عباسؓ) شدت حفظ سے تم کمالی کہ میں جس نے یہ چرچا کیا کہ
 جن میں حاضر ہند بھی تھے ان کو اب تک کسی قسم کی مانی اور نہ دیں گے۔ اللہ تعالیٰ ان کی منہ نصیب
 اور اہاد جاری کر دینے کے لئے اشارہ فرماتے ہیں) اور جو لوگ ہمیں شیطان کے وسیع سے لے کر
 کو اور مسکینوں کو اور اللہ کی راہ میں ہجرت والوں کو دینے سے ہم نہ کھا بیٹھیں (یعنی اس قسم کے
 مشقتی پر قائم نہ رہیں بلکہ توڑ ڈالیں یہ خطبے اور نہ قسم توڑ دینے کی) یعنی انہی صفات کا متعلق
 ہے اہاد کرنا خصوصاً جس میں کوئی سبب اہاد کرنے کا ہو جیسے حضرت رسولؐ کی وہ حضرت ابو بکرؓ
 کے نزدیک کے رشتہ دار بھی ہیں اور مسکینوں اور بزرگی میں آگے ترغیب کے لئے فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
 یہاں کی حد تک کرے گا کہ ہم ہاتھ نہیں چاٹے اللہ تعالیٰ تمہاری ضرورتوں کو دے (سو تم بھی) پتہ قصور داروں کو
 صاف کر دو) بیشک اللہ تعالیٰ غفور و رحیم ہے (سو تم کو بھی فضل و باری دیتے چاہتے) آگے منافقین
 کی حد تک کی تعلیم ہے چنانکہ ابو بکرؓ (رضی اللہ عنہ) تو میں ایمان و کفر خانی) جو لوگ (بعد نزول
 آیات کے یہ کاری کی) اہمیت گھٹاتے ہیں ان لوگوں کو جو چاہے اس میں (اور) ایسی باتوں (کے کرنے
 اور انکے ادا سے) سے (بھی غصہ) نہ ٹہریں (اور) ایمان و ایمان میں (اور میں کی راہ میں نصرت
 سے ثابت ہو چکی ہے اور جمع کرنا اس لئے ہے کہ سب ازواج مطہرات کو شایر جو جانے کہ الطبیقات
 سے سب کی طہارت ثابت ہے اور ظاہر ہے کہ ایسے لوگ جو ایسی طہارت کو تسلیم کریں کہ انہی

سنا فتح ہی ہو سکتے ہیں) ان پر رونا اور آخرت میں عنت کی جاتی ہے (یعنی خدا تعالیٰ کی رحمت غاصبہ سے) (دارین میں جو کفر کے دور ہو گئے) اور ان کو (آخرت میں) بڑا عذاب ہو گا جس روز ان کی خلافات ان کی زبانیں گواہی دیں گی اور ان کے ہاتھ ان کے پاؤں بھی دگواہی دیں گے، ان کا سون کی جگہ کہ یہ لوگ کب کرتے تھے (مثلاً زبان کہے گی کہ اس نے میرے زور سے غلام فلاں کفر کی بات کی۔ اور ہاتھ پاؤں کہیں گے کہ اس نے تریک کفریات کے لئے یوں دکھا دی) اس روز اللہ تعالیٰ ان کو انکا داہین بدل پورا پورا دیکھا اور (اس روز ٹھیک ٹھیک) ان کو معلوم ہو گا کہ ان میں ٹھیک فیصلہ کرنے والا (اور) بات (کی حقیقت) کو کھول دینے والا ہے (یعنی) اب تو یہ کفر کے اس بات کا اعتقاد کھو گیا ہے انہیں حقیقت کے روز معلوم ہو جاوے گا اور یہ معلوم کر کے بالکل خیالت سے مایوس ہو جائیں گے، کیونکہ ان کے مناسب فیصلہ عذاب (دی ہے) یہ آیتیں غیر تائیں کے بارے میں ہیں جو نزول آیات برات کے بعد بھی اعتقاد و حجت سے باز نہیں آئے۔ تائیں کو فضائل اللہ و لا حقہ میں محرم قرار دیا اور غیر تائیں کو گنہگار میں ممنوع قرار دیا۔ تائیں کو تفسیر فی مآخذہم فی ذلک عظیم میں مذاہبہم خلافاً بکلام اللہ اور غیر تائیں کو تفسیر فی مآخذہم فی ذلک عظیم میں و غیر اس سے قبل و الذی فی ذلک عظیم میں مبتلا ہے عذاب بتلا۔ تائیں کے لئے ان اللہ خلافاً فی مآخذہم میں بشارت عنود و غرور یعنی ستر سمیت کی فرمایا تھی اور غیر تائیں کے لئے اللہ اور اللہ خلافاً میں وعید عدم عنود و غیبت کی فرمائی۔ تائیں کو مائتہ و شکر میں ظاہر جہا یا ظاہر تائیں کو اعلیٰ آیت میں غیبت فرمایا جس میں غیبتی و غیر استہلال کے قصہ کو ختم فرمایا ہے جن پر قاعدہ بھیجے کہ گندی عورتیں گندے مردوں کے لائق ہوتی ہیں اور گندے مرد گندی عورتوں کے لائق ہوتے ہیں۔ اور پھر عورتیں مسرت مردوں کے لائق ہوتی ہیں اور مسرت مرد مسخری عورتوں کے لائق ہوتے ہیں ایک مقدمہ مزور یہ ہوا اور دوسرا مقدمہ مزور یہا سے ہے کہ جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہر چیز آپ کے لائق اور مناسب ہی دی گئی ہے اور وہ مسخری ہی چیز ہیں تو ضرور اس مقدمہ مزور یہ کے اعتبار سے آپ کی بی بی بھی مسخری ہیں اور ان کے مسخرے ہونے سے اس حجت خاص سے مسرت مسخری کا مندر ہونا بھی لازم آیا اسی لئے آگے فرماتے ہیں کہ یہ اس بات سے پاک ہیں جو یہ امتناعی کہتے پھرتے ہیں ان (مسرت) کے لئے (آخرت میں) مسرت اور عزت کی روزی (یعنی جنت) ہے۔

معارف و مسائل

مسرت مدنیہ عائشہ کے خصوصی فضائل | رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فاضلوں نے آپ کے خلاف اپنی کلمات اور تفسیر انک کا کہہ لیا ہے۔ ساری ہی تدبیریں مسرت کرنا ہیں۔ اگرچہ ان کا جانا پہچانا ہے کہ

جو جو صورتیں کسی کے ذہن میں آ سکتی تھیں وہ بھی تجلی کی گئیں۔ کئی رکیڑوں سے جو ایٹا میں آجکے بھی
 ہیں ان میں شاید یہ آخری سخت اور روحانی ایٹا تھی کہ ازواج مطہرات میں سب سے زیادہ وہ عالم فاضل
 اور مقدس ترین اُم المؤمنین صدیقہ عائشہؓ پر اور ان کے ساتھ حضرت صفوسؓ ہیں مطلق جیسے حدیث
 صحابی پر عبد اللہ بن ابی ثعلبیؓ نے مانتی ہے تہمت گھڑی۔ منافقین نے اس کو رنگ دینے اور پھیلانے
 میں سب سے زیادہ دسغ وہ یہ بات ہوئی کہ چند سید سے سادے مسلمان بھی ان کی سازش سے متاثر
 ہو کر تہمت کے تذکرے کرنے لگے۔ اس جہاں سے وہ بے دلیل ہوئی تہمت کی چند روز میں خود بخود
 کھل جاتی مگر اُم المؤمنینؓ کو اور خود رسول اللہؐ سے تہمت لگنے کا شکوہ کیا کہ جو اس تہمت سے دوسرے
 ایٹا پہنچی تھی حق تعالیٰ نے اس کے ازلہ اور صدیقہؓ کی برائت کے لئے حق تعالیٰ کے کسی اشارہ پر
 انکشاف نہیں فرمایا بلکہ قرآن کے تقریباً دو دو کوع ان کی برائت میں نازل فرمائے۔ اور جن لوگوں نے
 یہ تہمت گھڑی یا جن لوگوں نے اس کے تذکرے میں حصہ لیا ان سب پر عذاب دینا و آخرت کی
 ایسی وعیدیں بیان فرمائیں کہ شاید اور کسی موقع پر ایسی وعیدیں نہیں آئیں۔

در حقیقت اس واقعہ انک نے حضرت صدیقہ عائشہؓ کی عزت و تقدس کے ساتھ ان کی اعلیٰ
 منزل و فہم کے کمالات کو بھی دفن کر دیا۔ اسی لئے اس واقعہ میں جو آیات اور تذکروں میں انہیں سے
 پہلی آیت میں حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ اس حادثہ کو اپنے لئے شر نہ سمجھو بلکہ انصاف سے لے خیر ہے
 اس سے بڑی خیر کیا ہوگی کہ اللہ تعالیٰ نے دس آیات میں ان کی پاکی اور عزت کی شہادت
 دی جو قیامت تک تلاوت کی جائے گی۔ خود صدیقہؓ عائشہؓ فرماتی ہیں کہ مجھے اپنی جگہ یہ توضیح تھا
 کہ اللہ تعالیٰ بذمیر وحی و رسول اللہؐ سے اس تہمت پر میری صفائی اور برائت کا خبر فرمادیں گے تو
 میں اپنے آپ کو اس قابل نہیں سمجھتی تھی کہ میرے معاملہ میں قرآن کی آیات نازل ہو جاویں گی جو ہمیشہ
 یہ بڑی چاروں گی۔ اس جگہ واقعہ کا کچھ مزید تفصیل بیان لینا کہ آیات کے کچھ میں میں جو احادیث اسکو
 مختصر آگھا جاتا ہے۔

اس سفر سے واپس آنے کے بعد حضرت صدیقہؓ فرماتے تھیں کہ میں مشغول ہو گئیں ان کو
 کچھ نہیں تھی کہ منافقین نے ان کے بارے میں کیا خبریں اُڑائی ہیں۔ صبح بخاری کی روایت ہے
 خود حضرت صدیقہؓ کا بیان یہ ہے کہ سفر سے واپسی کے بعد کچھ میری طبیعت خراب ہو گئی اور
 سب سے بڑی وجہ طبیعت خراب ہونے کی یہ ہو گئی کہ میں رسول اللہؐ سے اس تہمت کا واسطہ
 کرم اپنے ساتھ نہ لے گئی تھی جو ہمیشہ سے حمل تھا بلکہ اس عرصہ میں آپؐ کا معاملہ یہ رہا کہ گھریس
 تشریف لاتے اور سلام کرتے پھر کچھ بولتے کیا حال ہے اور واپس تشریف لے جاتے تھے۔ مجھے
 چونکہ اسکی کچھ خبر نہ تھی کہ میرے بارے میں کیا فیئر مشہور کیا رہی ہے اس لئے رسول اللہؐ سے اس

کے اس طرز عمل کا رد مجرب نہ نکلتا تھا۔ میں اسی غم میں گھٹنے لگی۔ ایک روز راجی مکہ وری کی وجہ سے
 مطلع صفا کی والدہ اُمّ منیع کو ساتھ لیکر میں نے قضاء حاجت کے لئے باہر جانیکا ارادہ کیا کہ چونکہ
 اسوقت گھروں میں بیت الخلاء بنانے کا رواج نہ تھا۔ جب میں قضاء حاجت سے فارغ ہوکر
 گھر کی طرف آئے لگی تو اُمّ منیع کا پاؤں اُن کی بڑی چادر میں الجھا دیا کہ گرہیں۔ اسوقت اُنی زبان
 سے یہ کلمہ نکلے جس پر ہشتیم نے ایسا کلمہ ہے جو عرب میں بددعا کے لئے استعمال ہوتا ہے۔ میں ماں کی
 زبان سے اپنے بیٹے منیع کے لئے بددعا کا کلام سن کر صدیقہ عائشہ کو تعجب ہوا۔ ماں سے فرمایا کہ یہ بیت
 بڑی بات ہے تم ایک نیک آدمی کو بڑا کہتی ہو جو غزوہ بدر کا شریک تھا۔ میں اُن کا بیٹا منیع اب
 اُمّ منیع نے تعجب سے کہا کہ جیسی ہی تم کو خبر نہیں کہ منیع تیسرا بیٹا کیا کہتا پھرتا ہے۔ میں نے پوچھا وہ
 کیا کہتا ہے تب اُن کی والدہ نے مجھے یہ سارا واقعہ اہل الکک کی چٹائی ہوئی جست کا اور منیع کا اہل
 شریک ہونا بیان کیا۔ صدیقہ فرماتی ہیں کہ یہ سنگسیر مرض دوگنا ہو گیا۔ جب میں گھر میں واپس
 آئی اور سب معمول رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے سلام کیا اور مزاج پرسی فرمائی تو صدیقہ
 نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت طلب کی کہ اپنے دامی کے گھر چلی جاؤں۔ آپ نے اجازت
 دی۔ غشار یہ تھا کہ والدین سے اس معاملہ کی تحقیق کریں۔ میں نے جا کر والدہ سے پوچھا، انہوں نے
 تسلی دی کہ تم جیسی عورتوں کے دشمن ہو کر تھے ہیں اور ایسی چیزیں مشہور کیا کرتے ہیں تم اسکے غم میں نہ
 پڑو خود بخود معاملہ صاف ہو جاوے گا۔ میں نے کہا ابھی ان اللہ! لوگوں میں اسکا چرچا ہو چکا میں
 اس پر کیسے صبر کروں۔ میں ساری رات روتی رہی نہ میرا تسو تھا نہ آنکھ لگی۔ دوسری طرف
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہوا میں میرے پھیلنے سے نہایت تکلیف تھی اور اس غصہ میں اس معاملہ کے
 متعلق کوئی دلی بھی آپ پر نہ آئی تھی اسلئے حضرت علی کرم اللہ وجہہ اور اسامہ بن زید جو دونوں گھر
 کے ہی آدمی تھے ان سے مشورہ کیا کہ ایسی حالت میں مجھے کیا کرنا چاہیئے۔ حضرت اسامہ بن زید نے
 تو گھل کر عرض کیا کہ جہاں تک ہمارا علم ہے ہمیں عائشہ کے ہاتھ میں کوئی بدگمانی نہیں۔ اسی کوئی
 بات ایسی نہیں جس سے بدگمانی کی راہ پیدا ہو۔ آپ ان انواہوں کی کچھ پروا نہ کریں۔ حضرت
 علی کرم اللہ وجہہ نے (آپ کو غم و اضطراب سے بچانے کے لئے) یہ مشورہ دیا کہ اللہ تعالیٰ نے آپ
 پر کچھ شکی نہیں فرمایا اگر انواہوں کی چادر پر عائشہ کی طرٹ سے کچھ پتھر زہری ہو گیا ہے تو عورتیں
 اور بہت ہیں۔ اور آپ کا یہ پتھر ماسطرح بھی ریشہ دوسکتا ہے کہ بریرہ بنہ جو صدیقہ عائشہ کی
 بہن ہیں اُن سے انکے حالات کی تحقیق فرمایئے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بریرہ سے
 پوچھ کر فرمائی بریرہ نے عرض کیا کہ اور تو کوئی بات عیب کی مجھے اس میں نظر نہیں آئی۔ جز
 اسکے کہ نو عمر لڑکی ہیں بعض اوقات آٹا گوندہ کر رکھتی ہیں خود سو جاتی ہیں بھری اگر آٹا

کھا جاتی ہے (اسکے بعد حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا غصیل پرانا اور سر نہر تھمت گھرنے والوں اور افواہ پھیلانے والوں کی شکایت کا ذکر فرمایا اور بطور قضا ذکر ہے: آگے کا مختصر قصہ یہ ہے کہ) صدیقہ فرماتی ہیں کہ مجھے یہ سارا دن پھرد و سری رات بلی شلوس دھرتے ہوئے گزرا دیا کیسے دھرتی بھی میرے پاس آگئے تھے وہ دھرتے تھے کہ روئے سے میرا گلہ بد چٹ جائیگا میرے والدین میرے پاس بیٹھے ہوئے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور کیسے پاس بیٹھے گئے اور بیٹھے یہ قصہ چلا تھا اس سے پہلے آپ میرے پاس آگئے جیسے تھے پھر آئے ایک تشریف شہادت فرمایا اور فرمایا اے ماٹھ مجھے غصیلے بار بھیا یہ باتیں سنیں میں اگر تم بڑی بونہور وادھرتے تھے نہیں بڑی کرینگر یعنی رات کا اظہار بند نہ دینی فرمایا گئے اور اگر تم سے کوئی غرض ہوگی تب تو اتنے سے تو اب استفادہ کرو کیونکہ سنا وہ جب اپنے گناہ کا اعتراف کر کے توبہ کر لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اسکی توبہ قبول فرماتے ہیں جب پہلی بار صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا کلام پڑھا فرمایا تو میرے آفسو بہ کل غصیلے ہو گئے میری آنکھوں میں ایک قطرہ رہا میں نے اپنے والد ابوبکر صدیق سے کہا کہ آپ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بات کا جواب دیجئے ابوبکر نے مدد کیا کہ میں کیا کر سکتا ہوں۔ پھر میں نے اپنی والدہ سے کہا کہ آپ جواب دیجئے انھوں نے بھی مدد کر دیا کہ میں کیا کر سکتی ہوں۔ اب مجبور ہو کر مجھے جی ہوا ہی بڑا۔ میں ایک کم عمر لڑکی تھی اب تک قرآن مجی قویا وہ نہیں پڑھ سکتی تھی۔ اسوقت اس رنج و غم و لا تنہائی صدمہ کی حالت میں جبکہ اپنے اپنے عقدا کو بھی کوئی مشعل کلام کرنا آسان نہیں ہوتا حضرت صدیقہ نے جو پھر فرمایا وہ ایک عجیب غریب حافلانہ فاضلانہ کلام ہے اس کے الفاظ عجیبہ لکھے جاتے ہیں۔

یہ عجیبہ کلام جو کہ آپ نے اس بات کو کھلا رکھا ہے۔ یہ بات کہ آپ کے من میں ہو تھوڑا آگئے انکی دھرتی حضرت کریم صاب اگر میں کچھ جوں کہ اس سے بڑی ہوں جسکہ اللہ ہانا ہے کہ اللہ بڑی ہی تو آپ سے یہ قصہ ذکر کیگا اور کہیں ایسے کہ حکام اعتراف کہوں میں سے مجھ کو ہی ہونا چاہتا ہانا ہے تو آپ میری بات مان لیں گے۔ واللہ اب یہ ہے اور آپکے صواب کی کوئی مثال مجھ کے نہیں پاتی جو سب میں تمام کے اللہ سبب اللہ سام نے اپنے بڑوں کی لٹا بات ٹکڑا کرانی تھی کہ میں میری جیل لٹیا کرنا ہوں اور اللہ سے اس صلابت میں در طلب کرتا ہوں جو تم بیان کر رہے ہو۔

واللہ لقد عرفت انک جمعہ من ذلک الحدیث صحی استقر فی النصیحة وصدق شعور مجھ وذلک قلت لک انی عریضۃ واللہ یعلم انی بریۃ لا نفسی قوی وکان اعترفت لک بامر واللہ یعلم انی منہ بریۃ نفسی قوی واللہ لا اجد لی ولسو مثلاً الا کما قال ابو یوسف فیحدو جمیل واللہ المستعان علی ما تصفون

صدقہ فراقی جس کا تہنی بات کر کے میں تنگ اپنے ہستر پر جا کر لیٹ گئی اور فرمایا کہ مجھے یقین تھا کہ جبکہ میں نے الواثق بڑی ہیں اور قتالی میری برات کا خلیفہ بنے اور وہی ضرور فرما دیں گے لیکن وہ دم وغیرہ میں نے تھا کہ میرے معاملے میں قرآن کی آیات نامزد ہیں جو ہمیشہ سلامت کی جاوید گئی کہ میں اپنا مقام اس سے بہت کم محسوس کرتی تھی۔ ہاں یہ خیال تھا کہ غالباً آپ کو خواب میں میری برات تھا پر کریم ہوا ہے گی۔ صدیقہ فراقی میں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اپنی اس مجلس سے ابھی نہیں اٹھتے اور گھروں میں ہی کوئی نہیں اٹھا تھا کہ آپ پر دو کیفیت طاری ہوئی جو نزول ہی کے وقت ہوا کرتی تھی جس سے سخت سروری کے ذائقے میں آپ کی پیشانی مبارک سے پسینہ چھوٹنے لگتا تھا جب یہ کیفیت رونق ہوئی تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جھٹکتے جھٹکتے اٹھتے اور سب سے پہلا کچھ فرمایا وہ یہ تھا اللہ تعالیٰ یا مانتہ امانہ اللہ تعالیٰ اور ان یعنی اسے مانتا ہے خوشخبری سنو اور اللہ تعالیٰ نے تو فیض بڑی کر دیا۔ میری والدہ نے کہا کہ کبھی ہوا ہوا اور حضرت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس حاضر ہوا میں نے کہا کہ نہ میں اس معاملہ میں اللہ کے سوا کسی کا حال مانتی ہوں نہ کٹھنی ہوں گی میں اپنے خدایا کی شکر گزار ہوں کہ اُسی نے مجھے بڑی فرمایا۔

حضرت صدیقہ فراقی کی امام بنوئی نے انہیں آیات کی تفسیر میں غما یا بیش کہ حضرت صدیقہ عائشہ فراقی سے خصوصیات کی چند خصوصیات ایسی ہیں جن کے علاوہ کسی دوسری عورت کو فاسد نہیں ہونے اور وہ صدیقہ عائشہ فراقی بھی اہل بیت کا بیٹا ہوتا ہے ان چیزوں کو فرما کر ساتھ بیان فرمایا کرتی تھیں ایک یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں آنے سے پہلے نہیں آئیں اسی ایک جگہ پر نے میری تصویر لیکر حضرت علیہ السلام کے پاس آئے اور فرمایا کہ یہ فتاری نہ صرف اہل بیت کی حالت اور عیش و طہارت میں ہے کہ جبریل امین اپنی جھلی سے یہ صورت لیکر نظر فرما رہے تھے۔

دوسری یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے سوا کسی کو ناری لڑائی سے بچا کر نہیں کیا۔ تیسری یہ کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کے گویا گویا ہوئی۔ چوتھی یہ کہ بیت عائشہ ہی میں آپ مدفون ہوئے۔ پانچویں یہ کہ آپ پر ہوسکتی تھی وہی نازل ہوتی تھی جبکہ آپ حضرت صدیقہ عائشہ کے ساتھ ایک لحاظ میں ہوتے تھے دوسری میری بیوی کو یہ خصوصیت حاصل نہ تھی۔ چھٹی یہ کہ آسمان سے ان کی برات نازل ہوئی۔ ساتویں یہ کہ وہ خلیفہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بیٹی ہیں اور صدیقہ ہیں اور ان میں سے میں ہوں سے نہ سب ہی میں حضرت کا اور زنی کو کم کا اللہ تعالیٰ نے وہ وہ فرمایا ہے (مطہری)

حضرت صدیقہ عائشہ فراقی نے حقیقت سے اور ماضیہ نظر کو دیکھ کر حضرت بنوئی کی طرف نے فرمایا کہ میں نے صدیقہ عائشہ فراقی سے زیادہ فصیح و بلیغ نہیں دیکھا۔ (واللہ اعلم)

تفسیر قرطبی میں نقل کیا ہے کہ جو سعت علیہ اسلام پر جنت لگائی گئی تو اللہ تعالیٰ نے ایک چوٹے بچے کو بانی و کبرائے کی شہادت سے اُن کی براءت خارج فرمائی اور حضرت مریم علیہا السلام پر جنت لگائی گئی تو اللہ تعالیٰ نے اُن کے فرزند عیسیٰ علیہ السلام کی شہادت سے اُن کو بُری کیا اور حضرت صدیقِ عظیمؓ پر جنت لگائی گئی تو اللہ تعالیٰ نے قریشِ کرم کی دس آیات نازل کر کے اُن کی براءت کا اعلان کیا جس نے اُن کے فضل و عزت کو اور بڑھا دیا۔

آیاتِ مذکورہ کے اجمالی تفسیر حکام نے تفسیر کے عنوان میں اپنی چند آیات کے خاص خاص جملوں سے متعلق کچھ مباحث ہیں وہ دیکھئے۔

إِنَّ اللَّهَ يُمْسِكُ السَّمَاءَ أَنْ تَزُولَ ۚ إِنَّ السَّمَاءَ وَغَشِيَةَ اللَّيْلِ ۖ رَاحِلَتُكُمَا الْمَاءُ ۚ لَوْلَا رِجَالُكَ الْمُتَوَكِّلِينَ عَلَيْهَا ۖ وَتَمُوتُ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ ذَكِيٌّ ۚ
 دیکھنے کے ہیں۔ بدترین قسم کا جھوٹ جو حق کو باطل سے اور باطل کو حق سے بدل دے پاکیزہ منتہی کو فاسق و فاسق کو متقی پر ہیز گار بنا دے یہ جھوٹ کونسی آگاہ کہتے ہیں۔ غشیۃ کے معنی عمارت کے ہیں جو دُش سے چالیں تک ہو اس سے کم و بیش کے لئے بھی استعمال کیا جاتا ہے جس کو گھر، غراؤ، زمینیں ہیں۔ اس جنت کا اصل گھر اُنے دارالگھر مسلمان نہیں بلکہ مسافر عبد اللہ ہیں اُن کی تعداد عوینی میں داخل نہیں مگر منافقین جو دعویٰ اسلام کا کرتے تھے اُن پر بھی ظاہری احکام و مسیحی کے جاری ہوتے تھے اس لئے جس کو ان کے خلاف میں اس کو بھی شامل کر لیا گیا مسلمانوں میں سے دُش مرد اور ایک عورت اس میں جتنا چاہتے ہیں پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آیات نازل ہونے کے بعد صرف خود جاری فرمائی یہی امت مسلمہ تھا۔ مگر زمینیں سبنا ناب ہو گئے اور اللہ نے اُن کی توبہ قبول فرمائی انہیں اسے حضرت عیسیٰؑ اور شیخ دو نوں شرکائے بد میں سے ہیں جن کے لئے اللہ تعالیٰ نے توبہ میں منفرت کا اعلان فرما دیا ہے۔ اسی لئے حضرت صدیقِ عظیمؓ کے سامنے کوئی حضرت عائشہؓ کی بُرائی کرتا تو وہ پسند نہ کرتی تھیں اگر یہ یہی نہ دو مردوں میں شامل تھے جن پر جہدِ قدوم لگائی گئی تھی اور صدیقِ عظیمؓ فرمائی تھیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرہ سے کفار کا شاعرانہ مقابلہ کر دیا ہے اس لئے ان کو بُرا نہیں کہنا چاہیے۔ اور وہ جب صدیقِ عظیمؓ کے پاس حاضر ہوتے تو ان کو عظیمِ محترم کے ساتھ جفاقی تھیں۔ (متحدی و دیگر)

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ۖ لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ ۚ
 تمام خوشنیں کو ہے جن کو اس انوار کی شاعرت سے صاف صدیچا۔ اور جسے یہی کہ اس واقعہ کو آپؐ نے نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن میں براءت نازل فرمائی کہ ان کا اعزاز اور بڑھا دیا اور جن لوگوں نے یہ حرکات کی تھیں اُن کی وجہ شہید نازل فرمادی جو قیامت تک خزانوں میں پڑھی جائے گی۔

قرآن کریم نے اس عنصر جیسے کو چھوڑ کر اس جگہ طرزِ بد کا کہ مسیقہ خطاب یعنی حکماء کے لئے بیانِ خلقِ اللہ کی صورت
فرمایا۔ اسیں جیسا اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ یہ فعل جن لوگوں سے سزا دیا وہ اس فعل کی حد
تک مومنوں کہلانے کے مستحق نہیں کیونکہ ایمان کا اتنا ثبوت ہے جتنا کہ ایک مسلمان دوسرے مسلمان سے
خوبی میں قائم رکھتا۔

تیسری بات یہ قابلِ نظر ہے کہ اس آیت کے آخری جملے وَدَلَّ الْخَالِفُ الْأَمَانَةَ عَلَیْهِمْ میں یہ تعلیم دی گئی ہے کہ تقاضا ایمان کا یہ تھا کہ مسلمان اس خبر کو سُننے ہی کہہ دیتے کہ یہ کفار جو شہ ہے اس کے ثبات ہو گا کہ کسی مسلمان کے ہاتھ میں جب تک کہ کسی گناہ یا عیب کا حکم کسی دلیلِ شرعی سے نہ ہو جائے اُسوقت تک اُس کے ساتھ نیک گمان رکھنا اور بلا کسی دلیل کے عیب نہ لگانا کی بات اُس کی طرف منسوب کرنے کو جھوٹ قرار دینا میں تقاضا ہے ایمان ہے۔

مسئلہ - اس سے ثابت ہوا کہ ہر مسلمان مرد و عورت کے ساتھ اچھا گمان رکھنا واجب ہے جب تک کسی دلیل شرعی سے اس کے خلاف ثابت نہ ہو جائے۔ اور جو شخص چار دلیل شرعی کے اُس پر الزام لگاتا ہے اُس کی بات کو رد کرنا اور جو تاخر و دینا بھی واجب ہے کیونکہ دو مضمین ایک غیبت اور مسلمان کو برا و بد نہ سنا کرنا ہے (مغلطی)۔

[illegible]

یہاں یہ بات غور طلب ہے کہ ایسا ہونا کچھ بعید نہیں کہ ایک شخص نے اپنی آنکھ سے ایک واقعہ دیکھا مگر اسکو اس پر دوسرے گواہ نہیں ملے تو اگر یہ شخص اپنے چشم وچ واقعہ کو بیان کرتا تو اس کو جھوٹا کہے کیا جاسکتا ہے خصوصاً اللہ کے نزدیک جھوٹا کہنا تو کسی طرح سمجھ ہی میں نہیں آتا کیونکہ اللہ تعالیٰ کو قوسب و احوالات کے محتاج معلوم ہیں اور یہ واقعہ و حود میں آتا بھی معلوم ہے تو وہ عند اللہ محوٹ ہوئے والا کیسے قرار پایا۔ اس کے دو جواب ہیں اول یہ کہ یہاں عند اللہ سے مراد حکم اللہ اور قانون الہی ہے یعنی یہ شخص قانون الہی اور حکم خداوندی کی رو سے جھوٹا قرار دیا جاسکتا اور اس پر غور و تدققت جاری کی جائے گی کیونکہ حکم و قانونی یہ تھا کہ جب چار گواہ نہ ہوں تو واقعہ دیکھنے کے باوجود اس کو بیان نہ کرو اور جو غیر چار گواہوں کے بیان کرے سچا نہ

تاریخ کا محفلِ انوار - سیرتِ نبویؐ

دوسرا جواب یہ ہے کہ مسلمان کی شان یہ ہے کہ کوئی کام فصول نہ کرے جس کا کوئی فائدہ نہ ہو
نہ جو خصوصاً ایسا کام جسے دوسرے مسلمان پر کوئی الزام نہ ہو، چنانچہ جو مسلمان کسی دوسرے مسلمان
کے خلاف کسی عیب گناہ کی شہادت اس نیت سے دے سکتا ہے کہ کرم و گناہ کا شہادۂ قطعی ہو کہ
”سو کرنا یا ایذا دینا قصود نہ ہو تو جس شخص نے چاہا کہ اس کے بغیر اس قسم کی شہادت نہ رہاں
اس کا دعویٰ یہ ہے کہ میں یہ کلام اصلاح خلق اور معاشرہ کو برائی سے بچانے اور انصاف و برائے
سے کر رہا ہوں، مگر عیب شرعیت کا قانون اس کو معلوم ہے کہ بغیر پانچ گواہوں کے میں شہادت دینے سے
نہ اس شخص پر کوئی حد و سزا جاری ہوگی اور نہ ثبوت، ہم چنانچہ کہاجاتے ہیں جو شہادت کے خلاف ہو جائے
قراومت وہ عدالت اپنی اس نیت کے دعویٰ میں ”جواب“ کہ میں اصلاح خلق اور انصاف و برائے
کی نیت سے یہ شہادت دے رہا ہوں کیونکہ شرعی شہادہ کے مطابق شہادت قبول کرنے کی مسرت ہر مرد
نیت ہو رہی نہیں تھی۔ (معاذ اللہ)

ایک اجماع اور دستور ہی تھا یہ کہ وہ دونوں آیتوں میں ہر مسلمان کو دوسرے مسلمانوں سے عیسائی ملکر کھانسی
جاریت اور ان کے خلاف ملے دلیلیں باتوں کی تردید کو واجب قرار دیا ہے اس پر کسی کو شبہ نہ ہونا چاہیے
کو پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیغمبروں سے نبی کے مابین ہونے پر یقین کیوں نہ فرمایا اور اس
خبر کی تردید کیوں نہ کروئی اور ایک ہی حد تک تردید کی حالت میں کیوں نہ ہے یہاں تک کہ حضرت صدیق
عظیم نہ فرمایا اگر تم سے کوئی غرض ہو گئی ہو تو کہو کہ لےنا چاہیے (ابن ابی شیبہ)

وجہ یہ ہے کہ یہاں ایک مسلمان کو دوسرے مسلمان پر غصہ نہیں رکھنے کا جو حکم ہے وہ اس تردد کے منافی نہیں ہے۔ اگر حضرت علیؓ نے غصہ کیا تو آپ اس شر کی تصدیق فرمائی اور اس کے حقیقتاً پر کوئی عمل فرمایا نہ اسکا چرچا کرنا نہ فرمایا نہ کیا۔ صحابہ کرام کے مجمع میں بھی فرمایا کہ ما عقلت علی احدی الا حقرا۔ (دعا انصاری - سخنی میں اپنا اہلیہ کے بارہویں جلد ہی اور کئی کے سوا کچھ نہیں جانتا۔ یہاں انھیں کیا بات مذکورہ کے متعلق پر عمل اور غصہ نہیں رکھنے کے ثواب پر ہے۔ البتہ عقلی اور عینی علم جس سے طبع تردد ہو گیا ہے وہ اسوقت ہوا جب آپ بات برائے نازل ہو گئیں ۔

فلاں صد یہ چہ کہ دل میں کوئی شک نہ کر دے اور اطمینان حاصل کرنا ہو جیساکہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: میں اپنے ہاتھوں کے منافی نہیں تھا جبکہ ان کے متفقین پر کوئی غل نہ کیا گیا ہو
جو مسلمانوں پر اس معاملے میں حد تک کفایت سمجھا دی گئی اور ان دو آیتوں میں ان پر خطاب کیا
گیا انھوں نے اس خبر کے متفقین پر غل کیا تھا کہ کھانا چیر چا کیا اور پھیلا یا وہ زوال آیا جسے پہلے کھانا
نامانوس و موجب سزا تھا۔

وَقُلْ لَا تَمْلِكُ لَكُمْ دُولُكُمْ وَلَا رِعَايَةُكُمْ فِي الْأَمْثَلِ وَلَا خِلَافُكُمْ فِي مِمَّا آخِضْتُمْ بِهِنَّ
 قُلُوبَكُمْ عَنَّا ۖ إِنَّ آيَاتِ الْمُرْسَلِينَ ۖ یہ آیت اُن عوامین کے بارے میں مادل ہوئی جو غلطی سے اس محبت میں کمی کر لیا کرتے
 کر بیٹھے تھے پھر توبہ کر لی اور بعض پر سزا بھی جاری ہوئی۔ ان سب کو اس آیت نے یہ بھی بتا دیا کہ جو
 جرم تم سے سزا دیا جاوہ بہت بڑا جرم تھا اس پر دنیا میں بھی عذاب آ سکتا تھا جیسے پہلی قوموں کے
 جرموں پر کیا ہے اور آخرت میں بھی، اس پر عذاب شدید ہوتا مگر اللہ تعالیٰ کا معاملہ تم عوامین کیساتھ
 فضل و رحمت کا ہے، دنیا میں بھی آخرت میں بھی۔ اس لئے یہ عذاب تم سے مل گیا۔ دنیا میں اللہ
 کے فضل و رحمت کے منظر ہر لمحے کے قابل اسلام دایمان کی توفیق بخشی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی محبت کا شرف عطا فرمایا جو کہ زوال، عذاب سے مانع نہ اور پھر جو گناہ ہو گیا تھا اُس سے توفیق
 کی توفیق بخشی پھر اُس توبہ کو قبول فرمایا۔ اور آخرت میں اللہ کے فضل و رحمت کا اثر یہ ہے کہ
 تم سے غم و درد گزرے اور مغفرت کا وعدہ فرمایا۔

لَا تَقْلُوبُوا مِمَّا بَايَعْتُمْ كَوْنًا وَلَا نَجْوًا ۚ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّنَ رَأْسِهِ أَوْ يَدْعُو إِلَىٰ فِئَةٍ مِّنكُمْ أَوْ ذِي رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ فَلْيَاقِظُوا نَفْسَكُمْ ۚ وَإِن كَانَ عَصَاؤُكُمْ إِلَىٰ فِئَةٍ مِّنكُمْ أَوْ ذِي رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ فَلْيَاقِظُوا نَفْسَكُمْ ۚ وَإِن كَانَ عَصَاؤُكُمْ إِلَىٰ فِئَةٍ مِّنكُمْ أَوْ ذِي رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ فَلْيَاقِظُوا نَفْسَكُمْ ۚ

کہ تم نے جیسا شہادت دیا دوسرے سے نقل کر دیا مگر وہ اہل کفر و کذب بہت بڑا گناہ تھا کہ بے دلیل
 اور بے تحقیق ایسی بات کو چل کر دیا جس سے دوسرے مسلمان کو سنت ایلایا ہو، اُس کی رسوائی ہو
 اور اُس کے لئے فتنہ ہو جائے۔

وَقُلْ لَا تَقْلُوبُوا مِمَّا بَايَعْتُمْ كَوْنًا وَلَا نَجْوًا ۚ فَمَن كَانَ مِنكُم مَّرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِّنَ رَأْسِهِ أَوْ يَدْعُو إِلَىٰ فِئَةٍ مِّنكُمْ أَوْ ذِي رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ فَلْيَاقِظُوا نَفْسَكُمْ ۚ وَإِن كَانَ عَصَاؤُكُمْ إِلَىٰ فِئَةٍ مِّنكُمْ أَوْ ذِي رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ فَلْيَاقِظُوا نَفْسَكُمْ ۚ

یعنی ایسا کیوں نہ ہو کہ جب تم نے یہ انفرادی سطحی توہین کہہ دی ہے کہ ہمارے لئے ایسی بات
 زبان سے نکالنا جائز نہیں۔ پاک ہے اللہ تو بڑا جہاں ہے۔ اس آیت میں محرومی و حرمت ہے
 جو اس سے پہلی ایک آیت میں آچکی ہے اس میں یہ مکر و دغاوت ہے کہ مسلمانوں کو ایسی خبریں
 کے وقت کیا عمل کرنا چاہیئے وہ یہ کہ صاف کہہ دیں کہ ایسی بات ہر کسی دلیل کے زبان سے نکالنا
 بھی ہمارے لئے جائز نہیں یہ تو بہتانِ عظیم ہے۔

ایک شہ اور جواب اگر کسی کو یہ شبہ ہو کہ جیسے کسی فائدہ کا صدق بغیر دلیل کے معلوم نہیں کیا جا سکتا
 اسکا زبان سے نکالنا اور چھپا کر کرنا ناجائز قرار پایا یہ جس طرح کسی کلام کا کاذب ہونا بھی تو بغیر
 دلیل کے ثابت نہیں ہوتا کہ اسکو بہتانِ عظیم کہہ دیا جائے۔ جواب یہ ہے کہ ہر مسلمان کو گناہوں سے
 پاک صاف سمجھنا اصل شرعی ہے جو دلیل سے ثابت ہے اس کے خلاف جو بات بغیر دلیل کے کہی جائے
 اسکو جھوٹا کہنے کے لئے کسی اور دلیل کی ضرورت نہیں۔ صرف اتنا کافی ہے کہ ایک آدمی نے مسلمان

صواب کا کام کی پہلی اخلاق کی تعلیم | وَلَا يَأْكُلُ، الْمَيْلَاحَ کے معنی قسم کھانے کے ہیں۔ حضرت مصطفیٰ پر جہت کے واقعہ میں مسلمانوں میں سے منسلک نہ اور متانہ مبتلا ہو گئے تھے جن پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نزول آیات برات کے بعد حۃ قذات جاری فرمائی۔ منسلک اور متانہ دونوں ہی پہلے اہل صحابی غزوہ بدر کے شہداء ہیں سے ہیں مگر ایک لغزش ہو گئی جس سے توبہ صاف قرار نصیب ہوئی اور حق تعالیٰ نے میں طرح حضرت صدیقہ کی برات مائل فرمادی اسی طرح ان نو مین کی توبہ قبول کرنے اور معاف کرنے کا بھی اعلان فرمادیا۔

منسلک نہ حضرت صدیق اکبر کے عزیز بھی تھے اور مجلس بھی۔ حضرت صدیق اکبرؓ کی مالی مدد فرمایا کرتے تھے۔ جب واقعہ انکس میں ان کی گونہ شرکت ثابت ہوئی تو صدیقہ کے اہل کی شخصیت پروری اور مین کو ایسا سخت صدمہ پہنچانے کی وجہ سے طبعی طور پر منسلک سے رنج پیدا ہو گیا اور قسم کھا بیٹھے کہ آئندہ ان کی کوئی مالی مدد نہیں کریں گے۔ یہ تھا ہرچہ کسی خاص فقیر کی مالی مدد کرنا کسی خاص مسلمان بر علی التقیین واجب نہیں، اور جس کی مالی مدد کوئی کرتا ہے اگر وہ اس کو روک لے تو گناہ کی کوئی وجہ نہیں مگر صحابہ کرام کی جماعت کو حق تعالیٰ دنیا کے لئے ایک مثالی معاشرہ بنانے والے تھے اس لئے ایک طرف جن لوگوں سے لغزش ہوئی ان کو بھی توبہ اور آئندہ اصلاح حال کی نعمت سے فوارا۔ دوسری طرف جن بزرگوں نے طبعی رنج و ملال کے سبب ایسے غریب فقیر کی مدد ترک کرنے کی قسم کھائی ان کو علی اختلاف کی تعلیم اس آیت میں دی گئی کہ ان کو یہ قسم توڑ دینا اور اس کے کفارہ ادا کر دینا چاہیے مانگی مالی امداد سے دستکش ہو جائے ان کے مقام بلند کے مناسب ہیں۔ جس طرح اللہ تعالیٰ نے ان کو معاف کر دیا ان کو بھی مغفور و درگزر سے کام لینا چاہیے۔

جو کہ حضرت منسلک کی مالی امداد کرنا کوئی شرعی واجب نہ تھے اس لئے ان کے دل میں تھا اسی لئے قرآن کریم نے منوان لے لیا فرمایا کہ اہل ہم فضل جن کو اللہ نے دینی کمالات عطا فرمائے ہیں اور جن کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کی وسعت و گنجائش ہے۔ ان کو ایسی قسم نہیں کھانی چاہیے آیت میں وَلَوْلَا دَوْلَةُ الْفَضْلِ اور وَالسَّعَةِ اسی معنی کے لئے کہے ہیں۔

اس آیت کے آخری جملے میں جو ارشاد ہوا کہ أَلَمْ تَجْعَلْ لَّنَا أَنْ تَعْطِفَ اللَّهُ ذُنُوبَنَا، یعنی کیا تم یہ پسند نہیں کرتے کہ اللہ تعالیٰ تمہارے گناہ معاف فرمائے تو صدیق اکبرؓ نے فوراً کہا، واللہ انی احب ان یخطف اللہ فی ذرہ او ایشکان (یعنی ہند میں مزار چاہتا ہوں کہ اللہ تعالیٰ میری مغفرت فرمائے اور فوراً حضرت منسلک کی مالی امداد جاری فرمادی اور مجھے مایا اب بھی یہ امداد بند نہ ہوگی (بخاری و مسلم)

یہ وہ مکالمہ اخلاق میں جن سے صحابہ کرام کی قربیت کی گئی ہے۔ صحیح بخاری میں حضرت ابدا بن عمرؓ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

لويس الواصل بالمكافئ والفضل الواصل الذي اذا قطعت رحمة وصلها . (ازمظہری)	یعنی صلہ کی کوئی دوا نہ تھی جو رشتہ داروں کے صرف اسکا کا پڑ کر لے کر جس صلہ کی کر لے دلا وہ ہے کہ رشتہ داروں کے قطع تعلق کرنے کے باوجود جو تعلق قائم رکھے۔
---	--

إِنَّ الَّذِينَ يَزْمِنُونَ الْمُظْلِمِينَ الظَّالِمِينَ فَيَقُولُوا نَحْنُ مُسْلِمُونَ
وَأَقْرَبُ عَقِيبٍ هـ اس آیت میں بظاہر مکرر وہ مضمون بیان ہوا ہے جو اس سے پہلے آیات
مذمت میں آچکا ہے وَالَّذِينَ يَزْمِنُونَ الْمُظْلِمِينَ شُرَكَاءُ مَا يَزْعُمُونَ أَنَّ اللَّهَ مُنْكَرٌ وَهُمْ
كَافِرُونَ جہنم کا ذکر ہے لَكُمُ الْيَوْمَ الْحُكْمُ إِنَّ اللَّهَ مُبْدِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
كَابُورًا مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَاسْمُ اللَّهِ هـ اِنَّ الَّذِي يَزْمِنُ الْمُظْلِمِينَ هـ اِنَّ الَّذِي يَزْمِنُ
أَكْبَرُ بَرَأْفِ ق ہے۔ کیونکہ آیات مذمت کے آخر میں تو یہ کرنے والوں کا استثناء اور ان کے لئے مغفرت
کا وعدہ ہے۔ اس آیت میں ایسا نہیں بلکہ دنیا و آخرت کی لعنت اور عذاب عظیم بلا استثناء مذکور ہے
اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس آیت کا تعلق ان لوگوں سے ہے جنہوں نے مغفرت صدیقہ عائشہؓ پر
جہمت لگائی اور پھر اس سے تو یہ نہیں کی یہاں تک کہ قرآن میں ان کی براءت نازل ہوئی بعد بھی وہ
اپنا اس انفراد پر قائم اور جہمت کا پرچار کرنے میں مشغول رہے۔ ظاہر ہے کہ یہ کام کسی مسلمان سے
ممکن نہیں۔ اور جو مسلمان بھی قصور فرمائے گا ایسا عذاب کرے وہ مسلمان نہیں وہ سکتا اس لئے یہ
مضمون ان منافقین کے ہاں سے آیا ہے جنہوں نے آیات براءت صدیقہ نازل ہونے کے بعد بھی
اس مشغلہ جہمت کو نہیں چھوڑا ان کے کافر مشائخ ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں تاہیں کیلئے اللہ تعالیٰ
نے فضل اللہ ورحمۃ فرا کر مرحوم دارین قرار دیا اور جنہوں نے تو یہ نہیں کیا تو اس آیت میں مومن
دُنیا و آخرت فرمایا۔ تاہیں کو مذاب سے نجات کی بشارت دی اور طبر تائیں کے لئے عذاب عظیم کی
وعید فرمائی۔ تاہیں کو اِنَّ الَّذِي يَزْمِنُ الْمُظْلِمِينَ فَيَقُولُوا نَحْنُ مُسْلِمُونَ کی بشارت دی اور غیر تائیں کو اَللّٰهُ
آيَتِ يَوْمَ الْحُكْمِ عَلَيْنَا مِثْلُ مَا يَزْمِنُونَ کی وعید فرمائی اِنَّ الَّذِي يَزْمِنُ الْمُظْلِمِينَ فَيَقُولُوا نَحْنُ مُسْلِمُونَ
ایک اہم تنبیہ حضرت صدیقہ عائشہؓ پر جہمت کے قضیہ میں جو بعض مسلمانوں کی مشرکیت مانگنے
لئے یہ قضیہ اس وقت کا تھا جب تک آیات براءت قرآن میں نازل نہیں ہوئی تھیں۔ آیات
براءت نازل ہونے کے بعد جو شخص حضرت صدیقہ عائشہؓ پر جہمت لگائے وہ بلاشبہ کافر ہو کر
قرآن ہے جیسا کہ شیعوں کے بعض فرقے اور بعض ادوا میں مثلاً پائے جاتے ہیں ان کے کافر ہونے میں
کوئی شک و شبہ کرنے کی بھی گنجائش نہیں وہ باجماع امت کافر ہیں۔

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَ تَنفَرُ يَا أَيُّهَا الْمُدْحِكُ وَارْتَدَّ الْقَوْمُ بِكَ فَيَكْفُرُوا بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ، میں اس روزِ جبکہ اُن کے خلاف خود اُن کی زبان اور ہاتھ اور پاؤں بولیں گے۔ وہ ان کے جرائم کی شہادت دیں گی جیساکہ روایات حدیث میں ہے کہ قیامت کے روز جو کچھ اپنے گناہ کا اعتراف کر لیا تو اللہ تعالیٰ اسکو معاف فرما دیں گے اور عشر کو بیس عام کی غلطوں سے اُنکے گناہ کو چھپا دیں گے اور وہ اب بھی انکار کر چکا کریں گے تو یہ کام نہیں کیا، نگراں فرشتوں نے غلط میرے نام اعمال میں کچھ دیا ہے تو اسوقت اُن کے منہ بند کر دیئے جا دیں گے اور ہاتھ پاؤں سے گو ایسی فی جاوے گی وہ بولیں گے اور شہادت دیں گے اَلَيْكُم عَذَابٌ عَظِيمٌ یعنی اُوٹو! لعنتم! میں اسی کا بیان ہے۔ اس آیت میں یہ فرمایا کہ اُن کے منہ پر مہر لگاوا دی جائیگی مگر آیت مذکورہ میں یہ ہے کہ خود اُن کی زبانیں شہادت دیں گی۔ ان دونوں میں کوئی تضاد مرض اس لئے نہیں کہ وہ اپنی زبان کو اپنے اختیار سے استعمال نہ کر سکیں گے کہ اسوقت جو چاہیں قبول یا رد بات کہیں بیٹھے دنیا میں اسکا اختیار ہے بلکہ اُن کی زبان اُن کے ارادہ اور قصد کے خلاف حق بات کا اعتراف کرے گی۔ اور یہی ممکن ہے کہ ایک وقت میں خدا اور زبان بانگن بند کر دی جاویں پھر خود زبان کو کبھی حکم ہو کہ بتی بات بولے۔ واللہ اعلم

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ
 اَللّٰہُمَّ اِنِّیْ اَسْأَلُکَ بِکُلِّ شَیْءٍ خَلَقْتَهُ اَنْ تَجْعَلَ لِحَدِیْسِیْ خَاتَمًا
 گندی عورتیں گندے مردوں کے تعلق ہوتی ہیں اور گندے مرد گندی عورتوں کے تعلق ہوتے ہیں
 اور پاک عورتیں پاک مردوں کے تعلق ہوتی ہیں اور پاک مرد پاک عورتوں کے تعلق ہوتے ہیں۔

اس آخری آیت میں اول تو امام شافعیؒ یہ تسلیم کیا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے طہارت سے پہلے طہر پر ہرگز روکا ہے۔ گندی اور بدکار عورتیں بدکار مرد کی طہارت دہ گندے بدکار مرد و گندی بدکار عورتوں کی طہارت کی گرتے ہیں۔ اسی طہارت پاک سے بدکار عورتوں کی طہارت پاک صاف مردوں کی طہارت ہوتی ہے اور پاک صاف مردوں کی طہارت پاک صاف عورتوں کی طہارت ہو کر آتی ہے۔ اور ہر کوئی اپنی اپنی طہارت کی اپنی جگہ پر کرتا ہے اور قدر و ثواب اسکو وہی ملتا ہے۔

اس عام عادت کلیہ اور ضابطہ سے واضح ہو گیا کہ انبیاء علیہم السلام جو دنیا میں پائی اور صفائی ظاہری و باطنی میں مثالی شہنشاہت ہوئے ہیں۔ جس لئے اللہ تعالیٰ ان کو ازواج بھی ان کے مناسب عطا فرماتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ جسوں اللہ تعالیٰ اس قدر شہنشاہت عطا فرماتا ہے ان کو ازواج مطہرات بھی اللہ تعالیٰ نے پائی اور صفائی ظاہری اور اخلاقی برتری میں آپ ہی

کی مناسب شاہن عطا فرمائی ہو۔ اور صدیقہ عائشہؓ میں سب میں ممتاز ہیں۔ ان کے بارے میں شک و شبہ دہی کر سکتا ہے میں کو خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان نہ ہو۔ اور حضرت نوحؑ حضرت نوح علیہ السلام کی بیویوں کے بارے میں جو قرآن کریم میں ان کا کافر ہونا مذکور ہے تو ان کے متعلق بھی یہ ثابت ہے کہ کافر ہونے کے باوجود نوح و نوحہ میں مبتلا نہیں تھیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا ما بلغت امرأة نوح قط، یعنی کسی عورت کے گھبرانا نہیں کیا (تو کہتی اور انشور) اس سے معلوم ہوا کہ کسی عورت کی بیوی کافر ہو جائے اسکا تو اسکاں ہے مگر بدکار و فاسق ہو جائے تو ممکن نہیں کیونکہ بدکاری طبی طور پر جو جب نفرت غلام ہے کفر طبی نفرت کا موجب نہیں (بیانِ قرآن)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بُيُوتِكُمْ حَتَّىٰ تَسْتَأْذِنُوا

اے ایمان والو! مت دھنیا کر کسی گھر میں اپنے گھر کے سوا جب تک کہ اجازت نہ کرو،

وَلَسَلَّمُوا عَلَىٰ أَهْلِهَا ۚ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تُزَكَّرُونَ ﴿۲۵﴾

اور سلام کرو ان گھر والوں پر جو بہتر ہے تمہارے حق میں تاکہ تم پاک و پاکو،

فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِيهَا أَحَدًا فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّىٰ يُؤْذَنَ لَكُمْ ۚ

پھر اگر نہ پاؤ اس میں کسی کو تو اس میں نہ جاؤ جب تک کہ اجازت نہ ملے تم کو اور

إِنْ قِيلَ لَكُمْ ارْجِعُوا فَإِنْ رَجَعْتُمْ وَارْتَضَىٰ لَكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ

و اگر تم کو جواب ہے کہ پھر جاؤ تو پھر جاؤ اس پر خوب خیرانی ہے چنانچہ نے اور اللہ جو تم کرتے ہو ان کو

عَلَيْكُمْ ۚ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ

جانتا ہے نہیں تم پر اس میں کہ جاؤ ان گھروں میں جہاں کوئی نہیں بسنا،

فِيهَا مَتَاعٌ لَّكُمْ ۚ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ وَمَا تَكْتُمُونَ ﴿۲۶﴾

اس میں کچھ چیز ہو تمہاری اور اللہ کو معلوم ہے جو تم ظاہر کرتے ہو اور جو چھپاتے ہو

خلاصہ تفسیر

مکرم بنام استیذان اور تابعیات یا بھیجی کے شہداء کے خرم ہی سے خواہش اور بھیجی کی کوئی غلط گھبرائی و غلغلہ سے پہلے اجازت مانگ کرنا کے لئے اس سے متعلقہ جرائم کی سزاؤں کا ذکر اور بتلایں کسی پر حجت لگانے کی ذمت کا بیان تھا آگے انہی خواہش کے افساد اور عدت و عصمت کے تحفظ کے لئے ایسا حکام دئے گئے ہیں جس سے ایسے حالات ہی پیدا نہ ہوں جہاں سے بھیجی کو راستے انہی احکام میں سے استیذان کے مسائل و احکام ہیں کہ کسی شخص کے مکان میں بغیر اس کی اجازت

کے داخل ہونا اندھا کن منوع کر دیا گیا نہیں ایک حکمت یہ بھی ہے کہ غیر حرم عورتوں پر نظر نہ پڑے۔ آیات مذکورہ میں مختلف قسم کے مکانات کے مختلف احکام بیان کئے گئے ہیں۔

مکانات کی چار قسمیں ہیں۔ ایک خاص اپنے رہنے کو مکان کہیں کسی دوسرے کے آنے کا احتمال نہیں۔ دوسرے وہ مکان جہیں کوئی اور بھی رہتا ہو خواہ وہ اپنے محرم ہی کیوں نہ ہو یا کسی اور کے اہل خانہ کا احتمال ہو۔ تیسری قسم وہ مکان ہیں جہیں کسی کا بالفعل رہنا یا نہ رہنا دونوں کا احتمال ہو۔ چوتھی قسم وہ مکان جو کسی خاص شخص کی رہائش کے لئے مخصوص نہ ہو جیسے مسجد، مدرسہ، خانقاہ وغیرہ عام لوگوں کے استعمال اور آمدورفت کی جگہیں۔ انہیں قسم اول کا حکم تو ہی ہر جگہ اسی جگہ کے لئے کسی سے اجازت لینے کی ضرورت نہیں اسلئے اسکا ذکر ان آیات میں صراحت نہیں کیا گیا باقی تین قسموں کے مکانات کے احکام الگ آیتوں میں بیان فرماتے ہیں کہ اسے ایمان والوں تم اپنے (خاص رہنے کے) گھروں کے سوا دوسرے گھروں میں (نہیں) دوسرے لوگ رہتے ہیں خواہ وہ اُن کی جگہ چوں یا کسی سے عاریتہ رہنے کو لئے ہوں یا کرایہ پر لئے ہوں) داخل مت ہو جب تک اجازت حاصل نہ کرو (اور اجازت لینے سے پہلے)

اُن کے رہنے والوں کو سلام نہ کرو (یعنی اول یا ہر مرتبہ سلام کر کے پھر اُن سے پوچھو کہ کیا ہیں اندر آئے کی اجازت ہے اور بغیر اجازت لینے ویسے ہی مت گھس جاؤ۔ اور اگرچہ بعض لوگ اجازت لینے کو اپنی شان کے خلاف سمجھیں لیکن واقعہ میں یہی ہی مختار سے لئے بہتر ہے) کہ اجازت لینے کے بعد جاؤ اور یہ بات تم کو اس لئے بتائی گئی ہے کہ تم خیال نہ کرو (اور اس پر عمل نہ کرو) کہ اس میں بڑی سختیاں ہیں۔ یہ حکم ہوا مکانات کی قسم دوم کا، پھر اگر ان گھروں میں تم کو کوئی آدمی معلوم نہ ہو (خواہ واقعہ میں وہاں کوئی ہو یا نہ ہو تو دیکھو) ان گھروں میں نہ جاؤ جب تک تم کو اجازت نہ دی جائے (کیونکہ اول تو یہ احتمال ہے کہ اُس میں کوئی آدمی موجود ہو اگر یہ تمہیں معلوم نہیں۔ اور واقعہ میں کوئی موجود نہ ہو تو دوسرے کے خالی مکان میں بھی بلا اجازت گھس جانا، دوسرے کی جگہ میں اُس کی اجازت کے بغیر تصرف کرنا ہے جو ناجائز ہے۔ یہ حکم ہوا قسم سوم کا) اور اگر (اجازت طلب کرنے کے وقت) تم سے یہ کہہ دیا جائے کہ (اس وقت) لوٹ جاؤ تو تم لوٹ آیا کرو یہی بات تمہارے لئے بہتر ہے (اس بات سے کہ وہیں تم جاؤ کہ کبھی تو باہر نکلیں گے کیونکہ اس میں اپنی ذلت اور دوسرے پر بلا وجہ دباؤ ڈال کر تکلیف پہنچانا ہے اور کسی مسلمان کو ایذا دینا حرام ہے) اور اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی خبر ہے دیگر خلاف حکم کر دے سزا پاؤ گے اور یہی حکم اُس صورت کا ہے کہ گھر والوں نے اگرچہ لوٹ جانے کو کہا نہیں مگر کوئی بولا بھی نہیں، ایسی حالت میں میں مرتبہ استیذان اس احتیاط

پر کر دیا جاوے کہ شاید مستان نہ ہو۔ تین مرتبہ تک جب کوئی جواب نہ آوے تو نوٹ آنا چاہئے جیساکہ حدیث میں اسکی تصریح موجود ہے (اور تم کو ایسے مکانات میں (بغیر خاص اجازت کے) چلے جانے میں گناہ نہ ہوگا جن میں (گھر کے طور پر) کوئی نہ رہتا ہو (اور) ان میں تصادی بہت ہو (یعنی ان مکانات کے برتنے اور استعمال کرنے کا تمہیں حق ہو، یہ حکم ہے تم چہارم کا جو رفاہ عام کے مکانات ہیں اور جن سے عام لوگوں کے منافع متعلق ہیں۔ تو وہاں جانے کی مادوث عام اجازت ہوتی ہے) اور تم جو کچھ علائقہ کو نہ ہو یا پوشیدہ کرتے ہو انشر تعالیٰ سب جانتا ہے۔ (اس لئے ہر حال میں قصویٰ اور خوب خدا را نوم ہے)۔

معارف و مسائل

قرآنی آداب معاشرت کا ایک لمبہ باب | افسوس ہے کہ شریعت اسلام نے جس قدر اس معاملے کا کسی کی مکانات کو چاہا تو پہلے اجازت ہو | انجام فرمایا کہ قرآنی حکیم میں اس کے متعلق احکام نازل بغیر اجازت کسی کے گھر میں داخل نہ ہو | ہوئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول میں اس کی بڑی تاکید فرمائی اُمتا ہی آج بھی مسلمان اس سے غافل ہو گئے۔ کیسے پڑھے تک لوگ بھی نہ اس کو کوئی گناہ سمجھتے ہیں نہ اس پر عمل کرنے کی فکر کرتے ہیں۔ دنیا کی دوسری مہذب قوموں نے اس کو اختیار کر کے اپنے معاشرہ کو درست کر دیا مگر مسلمان ہی انہیں مرتبہ پیچھے نظر آتے ہیں۔ اسلامی احکام میں سب سے پہلے شہرستی اسی حکم میں شریعت ہوئی ہے حال میں قرآن کریم کا رد واجب تعمیل حکم ہے کہ اس میں ذرا سی سستی اور تبدیلی کو بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے قرآن کے شدید الفاظ سے تعبیر فرما رہے ہیں اور اب تو لوگوں نے واقعی ان احکام کو ایسا نظر آنا کر دیا ہے کہ گویا ان کے نزدیک یہ قرآن کے احکام ہی نہیں، انابغیر وانا امیر راجعون استیذان کی محکمات اور مصالح ہمسرا حق تعالیٰ ہی شانہ نے ہر انسان کو ہوا اسکے جسکے جگہ عطا فرمائی خواہ اسکا نہ ہو یا کرایہ وغیرہ پر بہر حال اسکا گھر اسکا سکون ہے اور سکون کی اصل غرض سکون و راحت ہے قرآنی عزیز نے جہاں اپنی اس نعمت گرانمایہ کا ذکر فرمایا ہے اس میں بھی اس طرف اشارہ ہے فرمایا جَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعْرَظًا یعنی اللہ نے تمہارے گھروں سے تمہارے لئے سکون و راحت کا سامان دیا۔ اور یہ سکون و راحت بھی باقی رہ سکتا ہے کہ انسان دوسرے کسی شخص کی مداخلت کے بغیر اپنے گھر میں اپنی ضرورت کی بنا پر آزادی سے کام اور آرام کر سکے۔ اسکی آزادی میں مطلق ڈانٹا گھر کی اصل صلوت کو فوت کرنا ہے جو بڑی ایذا و تکلیف ہے۔ اسلام نے کسی کو بھی ناحق تکلیف پہنچانا حرام قرار دیا ہے۔ استیذان کے لئے

ہیں ایک بڑی مصلحت لوگوں کی آزادی میں غلط فہمی اور ان کی ایذا رسانی سے بچنا ہے جو ہر بشریت انسان کا عقل فریضہ بھی ہے۔ دوسری صحت خود اس شخص کی جہت کوئی کی حقائق کے لئے اس کے پاس کچھ ہے کہ جب وہ اجازت لیکر شاکست انسان کی طرح بیٹھا تو مخاطب بھی انکی بات قدر و منزلت سے سمجھا اور اگر کوئی عاصیت ہے تو اس کے ہوا کر بیٹھا اور اس کے دل میں پیدا ہو گا۔ مصلحت اس کے کہ وہ مخاطب کے کسی شخص پر اس کی اجازت کے مسئلہ پر کچھ تو مخاطب اس کو اپنے لئے نگاہی کرے کہ وہ اپنی عاصیت کا کام لے گا غیر خدائی کا اور عیاں کر رہا ہے کہ اس شخص پر کیا حکم ہو گا اس کو ایذا رسد نہ گناہ نہ گناہ ہو گا۔

تیسری مصلحت تو اس اور بے حیائی کی نسبت اس کے کہ بلا اجازت کسی کے مکان میں داخل ہو جانے سے یہ بھی احتمال ہے کہ غیر خرم عموماً تو یہ نظر پڑے اور شہوت دل میں کوئی مرض پیدا کرے اور اس مصلحت سے احکام استیذان کو قرائی کریم میں نوسا۔ حد قدرت وغیرہ احکام کے متعلق فرمایا گیا ہے۔

چوتھی مصلحت یہ ہے کہ انسان بعض اوقات اپنے گھر کی تنہائی میں کوئی ایسا کام کر رہا ہوتا ہے جس پر دوسروں کو اطلاع کرنا مناسب نہیں سمجھتا مگر کوئی شخص بغیر اجازت کے گھر میں آجائے تو وہ جس چیز کا وہ صدمہ سے پریشان ہو رہتا ہے یا جتنا اس پر صدمہ ہو گا کچھ اس کے پوچھنے والا کو ذرا سی معلوم کر کے کچھ گھر بھی گناہ وہ دوسروں کے لئے موجب اذیت ہے۔ استیذان کے کچھ مسائل تو خود آیات مذکورہ میں مل گئے ہیں پہلے ان کی تفصیل و تشریح دیکھئے باقی متفرق مسائل بعد میں دیکھے جائیں گے۔

مسئلہ ۱۔ ان آیات میں آیا اذنوا لہن فی احوالہن انہن کما کتبنا علیہن جو مردوں کے لئے استعمال ہوتا ہے مگر عورتیں بھی اس حکم میں داخل ہیں جبکہ عام احکام قرائی میں ان مردوں کو مخاطب کر کے آئے ہیں عورتیں کو نہیں شامل ہوتی ہیں نیز خصوصاً اس کے پہلی خصوصیات۔ وہ ان کیساتھ بیان کر دی جاتی ہے۔ پناہ فرماتا صحابہ کا بھی یہی معمول تھا کہ کسی کے گھر میں وہ پہلے ان سے استیذان کریں۔ حضرت آدم یا من فرمایا کہ میں نے چار عورتیں کٹر حضرت صدیقہ عاصہ کے پاس جا کر کرتی تھیں اور گھر میں جانے سے پہلے ان سے استیذان کرتی تھیں جبکہ اجازت دیتی تو اذن دیتی تھیں اور کچھ عورتیں بھی عام مسئلہ ۱۔ اس آیت کے علوم سے معلوم ہوا کہ کسی دوسرے شخص کے گھر میں جانے سے پہلے استیذان کا حکم عام ہے مرد عورت خرم غیر خرم سب کو شامل ہے۔ عورت کسی عورت کے پاس جانے یا مرد کے پاس اس کو استیذان کرنا واجب ہے اسی طرح ایک شخص اگر اپنی ماں اور بہن یا دوسری عورتوں کے پاس جانے تو بھی استیذان کرنا چاہئے۔ امام مالک نے عورتیں میں مسئلہ عطا بن مسعود سے روایت کیا ہے کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا میں اپنی والدہ کے پاس جانے وقت بھی استیذان کروں آپ نے فرمایا ہاں۔ استیذان کر۔ اس شخص نے کہا یا رسول اللہ! میں تو اپنی والدہ ہی کے ساتھ گھر میں رہتا ہوں۔ آپ نے فرمایا پھر بھی اجازت لئے بغیر گھر میں

نہ جاؤ، اسے پھر عرض کیا یا رسول اللہ میں تو ہر وقت ان کی خدمت میں رہتا ہوں آپ نے فرمایا کہ
 بھی اجازت لئے بغیر گھر میں نہ جاؤ گیاتھیں یہ بات پسند ہے کہ اپنی والدہ کو سنگی دیکھو اسے کہا کہ
 نہیں۔ فرمایا اسی لئے استیذان کرنا چاہیے کیونکہ یہ احتمال ہے کہ وہ گھر میں کسی ضرورت سے سر
 کھولے ہوئے ہوں۔ (مطہری)

اس حدیث سے یہ بھی ثابت ہوا کہ کثرت قرآن میں جو غائب ہو چکا ہے یا جو میں جہنم سے مراد وہ ہے اور
 گھر میں جن میں فساد نہ ہو رہتا ہو۔ والدین و بہن بھائی وغیرہ اُن میں نہ ہوں
 مسئلہ جس گھر میں صرف اپنی بڑی بڑی ہو اُس میں داخل ہونے کے لئے اگرچہ استیذان واجب
 نہیں مگر مستحب اور اہل سنت یہ ہے کہ وہاں بھی اچانکے بغیر کسی اطلاع کے اندر نہ چلے بلکہ داخل ہونے
 سے پہلے اپنے پاؤں کا آہٹ سے یا کتکارت سے کسی حرکت پہلے یا خبر کر کے پھر داخل ہو۔ حضرت عبداللہ بن
 مسعودؓ کی رو سے تفرقہ فرمائی کہ جب اللہ کے گھر میں آئے تھے تو دروازہ میں کھٹکا کر پہلے اپنے
 آنے سے یا خبر کر دیتے تھے تاکہ وہ کسی ایسی حالت میں نہ دیکھیں جو ان کو پسند نہ ہو اور ان کثیرہ کو ایمان میں
 وصال اسناد صحیح اور اس حدیث میں استیذان کا واجب نہ ہونا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ان میں سے بعض نے حضرت
 علامہؓ سے دریافت کیا کہ کیا یہ شخص کو اپنی بڑی کے پاس بہانے وقت بھی استیذان ضروری ہے یا فضول
 فرمایا کہ نہیں۔ اس کے ثمر نے اس روایت کو نقل کیسے فرمایا ہے کہ اس سے مراد وہی ہے کہ واجب نہیں بلکہ مستحب
 اور اولیٰ وہاں کیا ہے۔

استیذان کا مستحب اور تیسرا وقت میں جو طریقہ بتلایا گیا ہے وہ ہے حَتَّى تَسْمَعُوا أَصْوَابَهُمْ أَوْ أَصْوَابَهُمْ
 یعنی کسی کے گھر میں اس وقت تک داخل نہ ہو جب تک وہ کام نہ کرواؤں استیذان اس کے غلط معنی طلب
 اُنس کے ہیں۔ مراد اس سے جہود و مضرت کے نزدیک استیذان یعنی اجازت حاصل کرنا ہی استیذان
 کو طلب استیذان نہ کر گئے ہیں اشارہ اس وقت تک کہ داخل ہونے سے پہلے اجازت حاصل کرنے میں
 مخالفہ مانوس ہوتا ہے اسکو وحشت نہیں ہوتی۔ دوسرا کام یہ ہے کہ گھروالوں کو سلام کرو۔ اسکا
 مفہوم بعض حضرات مفسرین نے تو یہ لیا کہ پہلے اب اللہ حاصل کرو اور جب گھر میں جاؤ تو سلام کرو۔
 قرطبی نے اسی کو اختیار کیا ہے کہ اس مفہوم کے اعتبار سے آیت میں کوئی تقدیم تاخیر نہیں پہلا استیذان
 کیا جائے جب اجازت مل جائے اور گھر میں جائیں تو سلام کریں۔ اور اسی کو حضرت ابوالبخیرہؓ نے
 کی حدیث کا تفسیر قرار دیا ہے۔ اور اوروی نے اس میں تفصیل کی کہ اگر اجازت لینے سے پہلے گھر کے
 کسی آدمی پر نظر پڑ جائے تو پہلے سلام کرے پھر اجازت طلب کرے ورنہ پہلے اجازت لے اور جب
 گھر میں جائے تو سلام کرے مگر عام روایات حدیث سے جو طریقہ مسنون سلام ہوتا ہے وہ یہی ہے کہ پہلے
 باہر سے سلام کرے استیذان بعد اس کے بعد اپنا نام کہہ کر کہے کہ فلاں شخص حاضر ہوا ہے۔

امام بخاری نے الاحزاب المظفر میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت کیا ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ جو شخص سلام سے پہلے استیذان کرے اسکو اجازت نہ دو کیونکہ اُسے مسنون (یعنی کو بیچر) دیا، (روح المعانی) اور ابو داؤد کی حدیث میں ہے کہ بنی حارث کے ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس طرح استیذان کیا کہ باہر سے کہا اُلوچو کیا میں تمہیں گھس جاؤں۔ آپ نے اپنے خادم سے فرمایا کہ شخص استیذان کا طریقہ نہیں جانتا باہر جا کر اسکو تھپہ سکھا دو کہ میں تمہیں التلاذیر میں کو آؤ داخل یعنی کیا میں داخل ہو سکتا ہوں۔ اچھی یہ نہ دم باہر نہیں گیا تھا کہ اُسے خود حضور کے کلمات میں لے اور اس طرح کہا السلام علیکم آؤ داخل۔ تو آپ نے اذکار کی اجازت دے دی (ابن کثیر) اور یحییٰ نے شعب الایمان میں حضرت ہارث سے روایت کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لا تاذروا من لدیہ راہا تکلم یعنی جو شخص پہلے سلام نہ کرے اسکو اندر آنے کی اجازت نہ دو (مطہری) اس واقعہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو احکامیں فرمائی۔ ایک یہ کہ پہلے سلام کرنا چاہیے۔ دوسرے یہ کہ اُس نے آؤ داخل کے بجائے اُلوچو کا لفظ استعمال کیا تھوہ نامناسب تھا کیونکہ اُلوچو لوج سے مشتق ہے جس کے معنی کسی شگ جگہ میں گھسنے کے ہیں یہ تہذیب الفاظ کے خلاف تھا۔ بہر حال ان روایات سے یہ معلوم ہوا کہ آپ قرآن میں جو سلام کرنے کا ارشاد ہے یہ سلام استیذان ہے جو اجازت حاصل کرنے کے لئے باہر سے کیا جاتا ہے تاکہ اندر جو شخص ہے وہ متوجہ ہو جائے اور جو الفاظ اجازت طلب کرنے کے لئے کہے گا وہ میں لے۔ گھر میں داخل ہونے کے وقت حسب معمول دو بار سلام کرے۔

مسئلہ: پہلے سلام اور پھر داخل ہونے کی اجازت لینے کا جو بیان اوپر احادیث سے ثابت ہوا اس میں بہتر یہ ہے کہ اجازت لینے والا خود اپنا نام لیکر اجازت طلب کرے جبکہ حضرت فاروق اعظم کا عمل تھا کہ انھوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازہ پر آکر یہ الفاظ کہے۔ السلام علی سیدنا محمد وعلیٰ آلہ السلام کہ اُلوچو یعنی سلام کے بعد کہا کہ کیا اندر داخل ہو سکتا ہے (رداء) تاسم بن اسبغ و ابن عبد البرنی التبیان میں ابن عباس رضی عنہما۔ ابن کثیر۔ اور صحیح مسلم میں جو کہ حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی عنہ حضرت عمر رضی عنہ کے پاس گئے تو استیذان کے لئے یہ الفاظ فرمائے۔ السلام علیک کھٹان ابو موسیٰ السلام علیک کھٹان (الاصطی) اس میں پہلے اپنا نام پوچھا بتلایا پھر مزید وضاحت کے لئے اشعری کا ذکر کیا۔ اور یہ مسئلہ کہ جب تک کوئی اجازت لینے والے کو پہنچانے نہیں تو جواب دینے میں قشور میں ہوگی۔ اس قشور میں سے بھی مخاطب کو پکارنا چاہئے۔ مسئلہ: اور اس معاملہ میں سب سے بڑا دوطریقہ ہے جو بعض لوگ کرتے ہیں کہ باہر سے اندر داخل ہونے کی اجازت مانگی اپنا نام پوچھا نہیں کیا۔ اندر سے مخاطب نے پوچھا کون جس کا

تو جواب میں یہ کہہ دیا کہ میں ہوں، کیونکہ یہ مخاطب کی بات کا جواب نہیں، میں نے آؤں اور اسے نہیں پہچانا، وہ میں کے فضل سے کیا پہچالے گا۔

غلیب بغدادی نے اپنے جامع میں علی بن عامر واسطی سے نقل کیا ہے کہ وہ بصرہ گئے تو حضرت مغیرہ ابن شعبہؓ کی ملاقات کو حاضر ہوئے۔ دروازہ پر دستک تھی۔ حضرت مغیرہؓ نے اندر سے پوچھا کون ہے تو جواب دیا انا (یعنی میں ہوں) تو حضرت مغیرہؓ نے فرمایا کہ میرے دوستوں میں تو کوئی بھی ایسا نہیں جس کا نام انا ہو پھر باہر تشریف لائے اور اُن کو حدیث سنائی کہ ایک روز حضرت جابر بن عبد اللہؓ بڑا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور اجازت لینے کے لئے دروازہ پر دستک تھی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اندر سے پوچھا کون صاحب ہیں تو جابرؓ نے جواب دیا انا یعنی میں ہوں۔ آپ نے بطور حیرت و تعجب کے فرمایا انا انا یعنی انا انا کہنے سے کیا حاصل ہے اس سے کوئی پہچانا نہیں جاتا۔

مسئلہ: اس سے بھی زیادہ بڑا یہ طریقہ ہے جو کہ کل بہت سے کھسے پڑتے لوگ بھی استعمال کرتے ہیں کہ دروازہ پر دستک دی جب اندر سے پوچھا گیا کہ کون صاحب ہیں تو خاموشی کھڑے ہیں کوئی جواب ہی نہیں دیتے۔ یہ مخاطب کو تشویش میں ڈالتے اور ایذا پہنچانے کا بہترین طریقہ ہے جس سے استیذان کی مصلحت ہی فوت ہو جاتی ہے۔

مسئلہ: روایات مذکورہ سے یہ بھی ثابت ہوا کہ استیذان کا یہ طریقہ بھی جائز ہے کہ دروازہ پر دستک دیدی جائے بشرطیکہ ساتھ ہی ایسا نام بھی ظاہر کر کے کہ انا انا کہنے کے فرائض پورا ہو جاتا ہے۔

مسئلہ: لیکن اگر دستک ہو تو اتنی زور سے نہ دے کہ جس سے صنف والا گہرا آئے بلکہ متوسط انداز سے دے جس سے اندر تک آواز تو پہنچ جائے لیکن کوئی سختی ظاہر نہ ہو۔ جو لوگ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دروازہ پر دستک دیتے تھے تو ان کی عادت یہ تھی کہ ناموں پر دے دروازہ پر دستک دیتے تاکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف نہ ہو (روادائیلے پہلے جاسد۔ قرطبی) جو شخص استیذان کے مقصد کو سمجھ لے کہ جہل اُس سے استیذان سے یعنی مخاطب کو مانوس کر کے اجازت حاصل کرنا وہ خود بخود دان سب چیزوں کی رعایت کو ضروری سمجھ لگا جن چیزوں سے مخاطب کو تکلیف ہو اُس سے بچ گیا۔ ایسا نام ظاہر کرے اور دستک دے تو متوسط انداز سے دے یہ سب چیزیں اُس میں شامل ہیں۔

تنبیہ ضروری: آج کل اکثر لوگوں کو تو استیذان کی طرف کوئی توجہ ہی باقی نہیں رہی جو صریح ترک واجب کا گناہ ہے اور جو لوگ استیذان کرنا چاہیں اور مسنون طریقہ کے مطابق باہر سے پہلے سلام کریں پھر اپنا نام بتا کر اجازت لیں۔ اُن کے لئے اس زمانے میں بعض دشواریاں بھی ہیں بھی پیش آتی ہیں کہ عموماً مخاطب جس سے اجازت چاہتا ہے وہ دروازہ سے دور ہے۔ وہاں

تک سلام کی آواز اور اجازت لینے کے الفاظ نہیں مشکل میں آسکتے یہ بھولنا چاہیے کہ سب واجب یہ بات ہے کہ بغیر اجازت کے گھر میں داخل نہ ہو۔ اجازت لینے کے طریقے ہر زمانے اور ہر ملک میں مختلف ہوسکتے ہیں۔ اُن میں سے ایک طریقہ دروازہ پر دستک دینے کا تو خود روایات حدیث سے ثابت ہے اسی طرح جو لوگ اپنے دروازوں پر گھنٹی لٹکا دیتے ہیں اُس گھنٹی کا بجا دینا بھی واجب استیذان کی ادائیگی کے لئے کافی ہے بشرطیکہ گھنٹی کے بعد اپنا نام بھی ایسی آواز سے ظاہر کرے جس کو مخاطب سُن لے۔ اس کے علاوہ اور کوئی طریقہ جو کسی جگہ رائج ہو اسکا استعمال کر لینا بھی جائز ہے آجکل ہوشیاری کا رد کا درجہ ٹوہپ سے چلا ہے یہ رسم اگرچہ اہل یورپ نے جاری کی مگر عقیدہ استیذان اس میں بہت اچھی طرح پورا ہوتا ہے کہ اب رت دینے والے کو اجازت چاہنے والے کا پورا نام دینا بھی جگہ میں سے بغیر کسی تکلیف کے مہم ہو جاتا ہے اس لئے اسکو اختیار کر لینے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

مسئلہ دیگر کسی شخص نے کسی شخص سے استیذان کیا اور اسنے جواب میں کہہ کرکہ اسوقت ملاقات نہیں ہو سکتی ٹوٹ جائیے تو اس سے برا نہ ماننا چاہیے کیونکہ ہر شخص کے عادات اور اس کے مقتضیات مختلف ہوتے ہیں بعض وقت وہ مجبور ہوتا ہے باہر نہیں آسکتا نہ آچکا نہ بڑھ سکتا ہر قسمی حالت میں اُس کے مدد کو قبول کرنا چاہیے۔ آیت مذکورہ میں یہی ہدایت ہے وَلَیْسَ فِی الْاِطْلَاقِ اَوْ حِفْظِ الْاَمْرِ غِلَظٌ اَوْ زِیْلٌ مِّنْیَیْ جِبْ اَبْ سے کہا جائے کہ اسوقت ٹوٹ جائیں تو آپ کو خوشدلی سے ٹوٹ آنا چاہیے اس سے ٹوٹنا یا دیر تم کرنا چاہیے جانا دونوں چیزیں درست ہیں بعض حضرات سلف سے متقول ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ میں عمر بھروسہ تھا میں رہا کہ کسی کے پاس جا کر استیذان کروں اور وہ مجھے یہ جواب دے کہ ٹوٹ جاؤ تو میں اس حکم قرآنی کی تعمیل کا ثواب حاصل کروں مگر عجیب اتفاق ہے کہ مجھے کبھی یہ نعمت نصیب نہ ہوئی۔

مسئلہ بشریہ اسلام نے مفسر معاشرت کے آداب سکھائے اور سب کو ایذا و تکلیف سے بچانے کا دوطرفہ مسئلہ نظام قائم فرمایا ہے اس آیت میں اس طرح آئیوئے کو یہ ہدایت دی گئی ہے کہ اگر استیذان کرنے پر آپ کو اجازت نہ ملے اور کہا جائے کہ اسوقت ٹوٹ جاؤ تو کچھ دے دے کہ کوئی عذر دے سکھو اور خوشدلی کیساتھ واپس ٹوٹ جاؤ مگر نہ مانو اسی طرح ایک حدیث میں اسکا دوسرا رخ اس طرح آیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان لیسو و لا علیک حقا یعنی جو شخص آپ سے ملاقات کے لئے آئے اسکا بھی آپ پر حق ہے یعنی اسکا یہ حق ہے کہ اسکو اپنے پاس بلا دیا جائے مگر اُس سے ملنا اسکا اکرام کرنا بات سنو بلا کسی شدت یا بھڑائی اور عذر کے ملاقات سے انکار نہ کرو۔

مسئلہ اگر کسی کے دروازے پر جا کر استیذان کیا اور اندر سے کوئی جواب نہ آیا تو نہ سخت

یہ ہے کہ دوبارہ پھر استیذان کرے اور پھر بھی جواب نہ آئے تو تیسری مرتبہ کرے۔ اگر تیسری مرتبہ بھی جواب نہ آئے تو اسکا حکم دینا ہے جو اوجھوا کا ہے۔ میں کوٹ جانا چاہیے کیونکہ تین مرتبہ کہنے سے تقریباً یہ متعین ہو جاتا ہے کہ آواز عن لی مگر یا تو وہ شخص ایسی حالت میں ہو کہ جواب نہیں دے سکتا مثلاً نماز پڑھ رہا ہے یا بیت اللہ میں ہے یا غسل کر رہا ہے اور یا پھر اسکو اسوقت ملنا منظور نہیں دو دنوں حالتوں میں وہیں جے رہنا اور مسلسل دسکالے غیر دیتے رہنا بھی موجب مذہب ہے جس سے بچنا واجب ہے اور استیذان کا اصل مقصد یہی ایذا سے بچنا ہے۔

حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: استاذی احدکم ثلاثاً فلو لم یجبت لہ فلیرجع۔ یعنی جب کوئی آدمی تین مرتبہ استیذان کرے اور کوئی جواب نہ دے تو اسکو کوٹ جانا چاہیے (ابن کثیر رحمہ اللہ صحیح بخاری) اور سند احمد میں حضرت انسؓ سے روایت ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سعد بن عبادہ کے مکان پر تشریف لے گئے اور حضرت کیطانی باہر سے استیذان کیلئے سلام کیا اللہ تعالیٰ انکو حضرت سعد بن عبادہ نے سلام کا جواب تو دیا مگر آپسے کہ حضور نہ تھے، آپ نے دوبارہ اور پھر دوبارہ سلام کیا حضرت سعد بن عبادہ نے جواب دیا کہ آہستہ جواب دیتے رہے میں مرتبہ لیا کرنے کے بعد آپ کوٹ گئے جب سعد بن عبادہ نے دیکھا کہ آپ آواز نہیں آ رہی تو گھر سے نکل کر پیچھے دوڑے اور یہ نعرہ پیش کیا کہ یا رسول اللہ میں نے ہر مرتبہ آپ کی آواز عن لی اور جواب بھی دیا مگر آپسے دیا تکڑا ہوا میں ایک سے زیادہ سے زیادہ سلام کا الفاظ میرے بارے میں نکلیں وہ میرے لئے موجب برکت ہوگا (آپ نے اُن کو طریقہ سنت بتا دیا کہ تین مرتبہ جواب نہ کہنے پر کوٹ جانا چاہیے) اس کے بعد حضرت سعدؓ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے گھر ساتھ لے گئے انھوں نے کچھ بھائی کی آپ نے اسکو قبول فرمایا۔

حضرت سعد بن کاہل غلبہ عشق و محبت کا اثر تھا کہ اسوقت ذہن اسطرح نہ لگا کہ سردار دو عالم دوبارہ اسے پر تشریف فرما ہیں مجھے خود ہی کرانکے قدم ٹھوم لینے چاہئیں بلکہ ذہن اسطرح متوجہ ہو گیا کہ آپ کی زبان مبارک سے اللہ تعالیٰ کی کچھ جتنی مرتبہ زیادہ بچکے گا میرے لئے زیادہ مفید ہوگا۔ بہر حال اس سے یہ مسئلہ ثابت ہو گیا کہ تین مرتبہ استیذان کے بعد جواب نہ آئے تو سنت یہ ہے کہ کوٹ جائے اور یہ حکم کر بیٹھا جانا سنت اور مخاطب کے لئے موجب ایذا ہے کہ اسکو دوبارہ دنگ لکھنے پر مجبور کرنا ہے۔

مسئلہ: بیہک اسوقت ہے جبکہ سلام یا دسکالے غیر کے ذلیعہ اجازت حاصل کرنے کی کوشش تین مرتبہ کرنی ہو کہ اب وہاں حکم کرنا چاہیے سو جب ایذا ہے لیکن اگر کوئی کسی عالم یا بزرگ کے دروازہ پر غیر استیذان کئے ہوئے اور غیر ان کو اطلاع دے دے ہوئے آنکھار میں بیٹھ دے کہ جب اپنی فرصت

کے ہانا ضرماً جائز نہیں۔

مسئلہ: اسی طرح مساجد و مدارس و خانقاہوں و ہسپتالوں وغیرہ میں جو کمرے وہاں کے منتقلین یا دوسرے لوگوں کی رہائش کے لئے مخصوص ہوں جیسے مساجد مدارس اور خانقاہوں کے خاص حجرے یا ریلوے اور ڈیم اور ہسپتالوں کے دفاتر اور مخصوص کمرے جو مریضوں یا دوسروں لوگوں کی رہائش جگہ ہیں وہ بیوت غیر سکونہ کے حکم میں نہیں، بلکہ سکونہ کے حکم میں ہیں انہیں بغیر اجازت ہانا ضرماً ممنوع اور گناہ ہے۔

استیذان سے متعلق چند دوسرے مسائل

بیکہ یہ معلوم ہو چکا کہ استیذان کے احکام خرید کا اصل مقصد لوگوں کی ایذا رسانی سے بچنا اور دشمن معاشرت کے آداب سکھانا ہے، شرک ملت سے مسائل ذیل کا حکم بھی معلوم ہو چکا ہے۔
ٹیلیفون سے متعلق بعض مسائل مسئلہ: کسی شخص کو ایسے وقت ٹیلیفون پر مخاطب کرنا جو عا و قاس کے سونے یا دوسری ضروریات میں یا نماز میں مشغول ہو چکا ہو یا ہو بلا ضرورت شدیدہ جائز نہیں کیونکہ کہیں بھی وہی ایذا رسانی ہے جو کسی کے گھر میں باخبر اجازت داخل ہونے اور اس کی آزادی میں خلل ڈالنے سے ہوتی ہے۔

مسئلہ: جس شخص سے ٹیلیفون پر بات چیت اکثر کرنا ہو تو مناسب یہ ہے کہ اس سے دریافت کر لیا جائے کہ آپ کو ٹیلیفون پر بات کرنے میں کس وقت مہولت ہوتی ہے پھر اس کی پابندی کرے۔ مسئلہ: ٹیلیفون پر اگر کوئی طویل بات کرنا ہو تو پہلے مخاطب سے دریافت کر لیا جائے کہ آپ کو ذرا سی فرصت ہو تو میں اپنی بات عرض کروں کیونکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ٹیلیفون کی گھنٹی آنے پر آدمی طبعاً مجبور ہوتا ہے کہ فوراً عدم کرے کہ کوئی کیا کہنا چاہتا ہے اور اس ضرورت سے وہ کسی بھی حال میں اور اپنے ضروری کام میں ہوا اسکو چھوڑ کر ٹیلیفون اٹھاتا ہے۔ کوئی بے رحم آدمی اسوقت بھی بات کرنے لگے تو سخت تکلیف عموماً ہوتی ہے۔

مسئلہ: بعض لوگ ٹیلیفون کی گھنٹی بجاتی رہتی ہو اور کوئی پردا نہیں کرتے نہ پوچھتے ہیں کہ کون ہے کیا کہنا چاہتا ہے یہ اسلامی اخلاق کے خلاف اور بات کرنے والے کی حق تلفی ہے جیسے حدیث میں آیا ہے ان لا تزدلک علیک حقاً یعنی جو شخص آپ کی باتوں کو آئے اس کا تو مرجع ہے کہ اس سے بات کرو اور بلا ضرورت ملاقات سے انکار کرو اسی طرح جو آدمی ٹیلیفون پر آپ سے بات کرنا چاہتا ہے اسکا حق ہے کہ آپ اسکو جواب دیں۔

مسئلہ: کسی کے مکان پر ملاقات کے لئے جاؤ اور اجازت حاصل کرنے کے لئے کھڑے

ہو تو گھر کے اندر نہ جھانکے کیونکہ امتیذان کی مصیبت تو یہی ہے کہ دوسرا آدمی جو چیز آپ پر ظاہر نہیں کرنا چاہتا ہو اگر آپ کی اطلاع ہوئی یا باتیں اگر پہلے ہی گھر میں جھانک کر دیکھ لیا تو یہ مصیبت فوت ہو جاتی ہے۔ حدیث میں بھی سنت مخالفت آئی ہے (رواہ ابوداؤد) مسلم بن سلیمان (سعد الساعدی) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریف یہ تھی کہ کسی کے پاس جانتے اور اجازت حاصل کرنے کے لئے گھر سے نہ جاتے تھے بلکہ اپنے دروازے پر پہنچ کر دھونے والے یا بائیں گھر سے ہو کر امتیذان سے فریاد کرتے اور دروازے کے بالکونی گھر سے ہوتے تھے اس لئے کہ امتیذان فرماتے کہ اقول تو اس نے اس میں دروازوں پر پہنچے بہت کم تھے اور وہ بھی ہو تو ہوا سے کھل جائیگا احتمال پھر حال ہے (مشہوری)

مسئلہ: جن مکانوں میں داخل ہونا آیات مذکورہ میں غیر اجازت کے متعارف قرار دینا یہ عام حالات میں ہے اگر اتفاقاً کوئی حادثہ آگ لگے یا مکان متہمم ہو کر کیا پیش آئے تو اجازت لئے بغیر (میں) جا سکتے ہیں اور اعداؤ کے لئے جانا چاہیے (مشہوری)

مسئلہ: جس شخص کو کسی نے بلا کر بیچا ہے اگر وہ اپنے قاصد کیسے قدری اگلی قراب اسکا اجازت لینے کی ضرورت نہیں قاصد کا اگلی اجازت ہے۔ ہاں اگر اس وقت نہ آجائے دیکر کہ بعد میں آجائے تو اجازت لینے ضروری ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اذن فی اذن کفری (یعنی اذن دین کے اذن) یعنی ہر اذن بلا اجازت اور وہ قاصد کیسے قدری آجائے تو یہی آگے نہ آجائے اجازت ہو لہذا ابوداؤد و ترمذی

قُلِ الْمُؤْمِنِينَ يَتَّبِعُونَكَ اَبْصَارُهُمْ وَاَنْفُسُهُمْ فَخَبِّرْهُم بِذَلِكَ

کہ جسے ایمان والوں کو بھی دیکھیں اور دلی لگی ہو کہ اس سے ستر کو اس میں

اَذْنٰی کَہُمْ ۝ اِنَّ اللّٰهَ خَبِيرٌ بِمَا يَصْنَعُونَ ﴿۳۱﴾ وَقُلِ لِلّٰهِ مُلْكُ السَّمٰوٰتِ وَ

عرب متحرقات چاہے کے لئے اسے ایک اللہ کو خبر ہے جو کچھ کرتے ہیں اور کہہ دے ایمان والوں کو

يَعْلَمُ مَنْ اَبْصَارُهُمْ وَتَحْفَظُنْ فِرَاجَهُمْ ۝ وَلَا يُبْدِيْنَ

بھی دیکھیں اور اپنی آنکھیں اور محافظوں میں اپنے ستر کو اور نہ کھولیں یا جانا ستر کو

زِيْنَتِهِنَّ ۝ اَلَا مَآ ظَهَرُ مِنْهَا وَلِيَصْنَعْنَ فِرَاجَهُنَّ عَلَىٰ جِوَارِحِهِنَّ ۝

ستر جو کھلی چیز ہے اس میں اور ڈالیں اپنی اور میں اپنے گریبان پر

وَلَا يُبْدِيْنَ زِيْنَتِهِنَّ ۝ اَلَا لِبَعُوْلَتِهِنَّ ۝ اَوْ اٰبَائِهِنَّ ۝ اَوْ اَبَاءَ بَعُوْلَتِهِنَّ ۝

اور نہ کھولیں اپنے ستر کو ستر اپنے قاصد کے آگے یا اپنے باپ کے یا اپنے خاوند کے باپ کے

اَوْ اَمَّاؤِهِنَّ ۝ اَوْ اَمَّاؤَ بَعُوْلَتِهِنَّ ۝ اَوْ اِخْوَانِهِنَّ ۝ اَوْ صِبْيٰنَ اِخْوَانِهِنَّ ۝

یا اپنے بیٹے کے یا اپنے خاوند کے بیٹے کے یا اپنے بھائی کے یا اپنے بہنوں کے

أَوْ بَنَىٰ آخُوَاتِهِمْ أَوْ نِسَاءَهُمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ أَوِ الشَّعْبِ

یا اپنے بھائیوں کے یا اپنی عورتوں کے یا اپنے ہاتھ کے مال کے یا ان کے غلاموں کے

غَيْرِ أُولَٰئِكَ لَرُبُّهُمُ الرِّجَالِ أَوِ الطِّفْلِ لَئِنْ لَمْ يَنْظُرُوا عَنَ

جو مرد نہ کہ عورت نہیں دیکھتے یا ان کے جنسوں کے یا ان کے بچوں کے

عَوْرَتِ النِّسَاءِ وَلَا يَخْشَىٰ بَنَ رَجُلٍ لِّعَلَّكَ مَا يَحْشَىٰ مِنْ

کے بھید کو اور نہ ماویں زمین پر اپنے ہاتھ کو کر جاتا ہے جو چاہتا ہے

زِينَتِهِمْ وَتَوْبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا إِلَيْهِ الْمَوْتُونَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

سینہ دکھا اور توبہ کرو اللہ کے آگے سب۔ مگر اسے ایمان دلو مگر تم بھید کرنا

خلاصہ تفسیر

مکرم شرم عورتوں کے پردے کے احکام | آپ مسلمان مردوں کے ہر پردے کو اپنی نگاہیں بھی دیکھیں اور انہیں
معتد کی طرف مطلقاً دیکھنا ناجائز ہے اگرچہ بالکل نہ دیکھیں اور یہی کوئی شخص کھینا جائز ہے مگر شہوت سے
جائز نہیں اسکو شہوت سے نہ دیکھیں اور اپنی سرنگاہیوں کی مخالفت کریں (یعنی ناجائز عمل میں شہوت
دانی نہ کریں جس میں زنا اور ولایت سب داخل ہے) یہ ان کے لئے زیادہ نصیحت کی بات ہے اور
انکے فحاشی میں آلودگی ہے نہ ناپائیدار نہ نوا میں) بیک وقت اللہ تعالیٰ کو سب خبر ہے جو کچھ لگ بھگ کرتے
ہیں (پس فحاشی کرنے والے سزا پائی کے شوق ہو گئے) اور (اسی طرح) مسلمان عورتوں سے کہہ گئے
کہ (دوہی) اپنی نگاہیں چھپی رکھیں (یعنی ہر مسکریط مطلقاً دیکھنا ناجائز ہے اسکو بالکل نہ
دیکھیں اور یہی کوئی شخص کھینا جائز ہے مگر شہوت سے جائز نہیں اسکو شہوت سے نہ دیکھیں اور اپنی
سرنگاہیوں کی مخالفت کریں (یعنی ناجائز عمل میں شہوت دانی نہ کریں جس میں زنا اور ولایت سب داخل ہے)
اور اپنی زینت (دیکھنے والے) کو لہر نہ کریں (زینت سے مراد زیور جیسے کنگی، پیر، ہاتھ، نعل، بازو،
طوق، جھومر، پٹی، پامیاں وغیرہ اور ان کے مواقع سے مراد ہاتھ، پنڈلی، بازو، گردن، سر، سینہ
کان، یعنی ان سب مواقع کو سب سے چھپائے رکھیں) عیال ان دو استثناؤں کے جو آگے آتے ہیں
اور جب ان مواقع کو جانب سے پوشیدہ رکھنا واجب ہے میں کا ظاہر کرنا محرم ہے، دوبرو جائز ہے
جیسا آگے آتا ہے تو اور مواقع و اعضا جو بدن کے رہ گئے جیسے پشت و شکم وغیرہ جھکا کر یا محرم
کے دوبرو بھی جائز نہیں ان کا پوشیدہ رکھنا ہلاکت نفس و جاہ ہو گیا۔ حاصل یہ ہر ایک سرے
پاؤں تک تمام بدن اپنا پوشیدہ رکھیں۔ دو استثنا رہیں کا ذکر کر رہا تھا ہے ان میں سے پہلا استثنا
مواقع ضرورت کے لحاظ سے ہے کہ روزِ مزد کے کام کاج میں جن اعضا کے کھولنے کی ضرورت

ہے دین و ان کو کی طرف قصداً | اسی کی طرف نہ نکلتا ہے کہ بہت سے اسلاف آیت کسی امر کو نہ کرنا
نظر کرنا بھی اسی حکم میں ہے | ان کے کی طرف دیکھتے رہنے سے بڑی سختی کے ساتھ منع فرماتے تھے

اور بہت سے علماء نے اس کو حرام قرار دیا ہے (غالباً یہ اس صورت میں ہے جبکہ بڑی نیست اور
نفس کی خواہش کے ساتھ نظر کیا جائے و اللہ اعلم۔ ش)

غیر حرم کی طرف نظر کرنا | وَقُلْ لِّلَّذِينَ آمَنُوا كَيْفَ يُحْفَظُونَ مِنِّیْ اَنْفُسُکُمْ هَیْجَ الرَّحْمَہِ اَسْطَلِ
حرام ہے اس کی تفصیل | آیت کے ابتدائی حصہ میں تو وہی حکم ہے جو اس سے پہلی آیت میں مردوں

کو دینا ہے کہ اپنی نظریں پرست رکھیں یعنی ایسا نہ کرنا کہ عورتوں کی عورتوں کی دھڑکیوں میں
نگرہاں کیا و کر علیحدہ تاکید کے لئے کیا گیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ عورتوں کو اپنے محارم کے سوا کسی کو

کو دیکھنا حرام ہے بہت سے علماء کا قول ہے کہ غیر محرم مرد کو دیکھنا عورت کے لئے مطلقاً حرام ہے
غیر مشہور اور بڑی نیست سے دیکھے یا بغیر کسی بہت دشواری کے اور عورتوں میں حرام ہیں اور اس پر حضرت

ابو حنیفہ کی حدیث سے استدلال کیا ہے جس میں مذکور ہے کہ ایک روز اہل مکہ اور یمن دونوں آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے، آپ تک جہاد اللہ بن اُمّ کلثوم نامی عورت آئی آگئے اور یہ واقعہ معلوم

جواب نازل ہونے کے بعد پیش آیا تھا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم دونوں کو حکم دیا کہ ان
سے پردہ کر دو۔ اُمّ کلثوم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! دو تو نامیائیں نہ ہیں، دیکھ سکتے ہیں نہ ہیں

بجائے ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تم تو نامیائیں نہیں ہو، تم تو ان کو دیکھو، ہر
روز ان کو داد و التوا دینا ضروری حدیث سے صحیح) اور دوسرے بعض فقہاء نے کہا کہ غیر

شہوت کے بغیر مرد کو دیکھنے میں عورت کے لئے حائل ہے۔ ان کو استدلال صدیقہ عائشہ رضی
اللہ عنہا سے ہے جس میں مذکور ہے کہ مسجد نبوی کے احاطہ میں کچھ عورتیں تھیں جو ان عید کے روز اپنا

سیاہ باندھ لیں دیکھا رہے تھیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کو دیکھنے لگے اور صدیقہ عائشہ رضی
اللہ عنہا نے کہا کہ آپ! میں نے دیکھا اور اس وقت تک دیکھتی رہی جب تک کہ خود ہی ان میں

سے نہ آئیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے نہیں بڑھا۔ اور اس پر سب کا اتفاق ہے کہ نظر شہوت
تو حرام ہے اور بلا شہوت نظر کرنا بھی خلاف اولیٰ ہے اور ایک عورت کو دوسری عورت کے موانع منکر کو دیکھا بغیر

خاص منکر دونوں کے پہنچا اسی آیت کے الفاظ سے حرام ہے کیونکہ جیسا اوپر بیان ہو چکا ہے کہ موانع منکر میں
مردوں کا ناف سے ٹھٹھوں تک اور عورتوں کا گلہ بدن بجز چہرہ و دست و پاؤں کے۔ یہ موانع منکر ہیں ان کو چھنا

سے فرض ہے نہ کوئی مرد دوسرے مرد کا منکر دیکھ سکتا ہے نہ کوئی عورت دوسری عورت کا منکر دیکھ سکتی ہے
اور مرد کی عورت کا یا عورت کی مرد کا منکر دیکھنا بدعت اولیٰ حرام ہے اور آیت مذکورہ کے حکم غرض بھر کے

لے جی تمام نا عورتوں سے، محرم کا حکم لے لے آیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اعلم۔

میں بھی اس مسئلہ میں اختلاف ہے کہ چہرہ اور تجلیوں بڑے سے ستھی اور ان کا غیر محسوس کے سامنے کون جانز ہے یا نہیں۔ ہر گز اس پر سب کا اتفاق ہے کہ اگر چہرہ اور تجلیوں پر نظر ڈالنے سے غصہ کلامہ نہ ہو تو ان کا دیکھنا بھی جائز نہیں اور عورت کو ان کی کھون بھی جائز نہیں البتہ طرح اس پر بھی سب کا اتفاق ہے کہ ستر عورت جو نماز میں، نماز اور نماز سے نماز علی الاصح فرض ہے اس سے چہرہ اور تجلیاں ستھی ہیں مگر ان کو کھول کر نماز پڑھی تو نماز بافتاق صحیح و درست ہو جائے گی۔

خاصی بیضا دی اور فانی نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ غصہ آیت کا یہ معلوم ہوتا ہے کہ عورت کے لئے اصل حکم ہے کہ وہ اپنی زینت کی کسی چیز کو بھی ظاہر نہ ہونے لے، بجز ان کے جو نقل و حرکت اور کام کاج کرنے میں عادتاً نقل ہی جاتی ہیں انہیں برقع اور چادر بھی ملتی ہیں اور چہرہ اور تجلیاں بھی کہ جب عورت کسی گہری اور ضرورت سے باہر نکلتی ہے تو برقع چادر وغیرہ کا بھی ہونا تو مستحق رہی ہے لیکن دین کی ضرورت میں بعض اوقات چہرہ اور ہاتھ کی تجلیاں بھی نکل جاتی ہیں تو وہ بھی سات ہی گنا نہیں۔ لیکن اس آیت سے یہ کہیں ثابت نہیں کہ مردوں کو چہرہ اور تجلیاں دیکھنا بھی بلا ضرورت جائز ہے بلکہ مردوں کا تو یہی حکم ہے کہ نگاہ پرست رکھیں مگر عورت کہیں چہرہ اور ہاتھ کھولنے پر مجبور ہو جائے تو مردوں کو کلام ہے کہ جب حد و حشر اللہ بلا ضرورت ان کی طرف نہ دیکھیں۔ اس تو جہ میں دونوں مواہ میں اور تفسیر میں بت ہو جاتی ہیں۔ امام مالکے کا مشہور مذہب بھی یہی ہے کہ غیر محرم عورت کے چہرہ اور تجلیوں پر نظر کرنا بھی بغیر ضرورت سے بھیجے کے جائز نہیں۔ اور خود اہل سنن قرآن شافعی نے امام شافعی سے کہا بھی یہی مذہب نقل کیا جو کہ اگرچہ عورت کا چہرہ اور تجلیاں ستر عورت کے فرض میں داخل نہیں ان کو کھول کر بھی نماز ہو جاتی ہے مگر غیر محرم مردوں کو ان کا دیکھنا بلا ضرورت شرعیہ جائز نہیں۔ اور یہ وہی معلوم ہو چکا ہے کہ جن فقہاء نے چہرہ اور تجلیوں کو دیکھنا جائز قرار دیا ہے وہ بھی اس پر متفق ہیں کہ اگر غصہ کلامہ بیشہ ہو تو چہرہ وغیرہ دیکھنا بھی ناجائز ہے اور یہ ظاہر ہے کہ سنن اور زینت کا اصل مرکز انسان کا چہرہ ہے اور زمانہ غصہ و فساد اور غلبہ بوی اور غفلت کا ہے اس لئے بجز مخصوص ضرورتوں کے مستلاً علاج صحابی یا کوئی خطہ شدیدہ وغیرہ عورت کو غیر محرم کے سامنے قصداً چہرہ کھول بھی منع ہے اور مردوں کو اس کی طرف قصداً نظر کرنا بھی بغیر ضرورت شرعیہ کے جائز نہیں۔

آیت مذکورہ میں زینت ظاہرہ کے استثناء کے بعد ارشاد ہے **وَلَا يَحْسِبَنَّ الْحَيَاءُ** یعنی آنچل ماریا کریں اپنے دونوں کا اپنے سینوں پر تنگ غلام کی جیسے ہے اس کے لئے کہ کہتے ہیں جو عورت سر پر استعلا کرے اور اس سے گلا اور سینہ بھی چھپ جائے۔ حیویہ جیب کا جیسے ہے جس کے منہ میں گریبان۔ چونکہ زمانہ قدیم سے گریبان سینہ پر ہونے کا معمول ہے

مراویں۔ ماسوں زاد اور عیادہ نہیں داخل نہیں۔ آٹھ قسمیں نو میہ کی ہیں۔

فوقی قسم آؤ نسا کا ہے یعنی اپنی عورتیں جس سے مراد مسلمان عورتیں ہیں کہ ان کے سامنے بھی وہ تمام اعضاء گھوننا جائز ہے جو اپنے باپ بیٹوں کے سامنے گھونے چاہتے ہیں اور یہ اوپر کھٹکا جا چکا ہے کہ یہ مستحب احکام حجاب و پردہ سے بڑا احکام ستر ہے نہیں۔ اس لئے جو اعضاء ایک عورت اپنے خرم مردوں کے سامنے نہیں گھول سکتی ان کا گھوننا کسی مسلمان عورت کے سامنے بھی جائز نہیں۔ علاج معالجہ وغیرہ کی ضرورت میں مستثنیٰ ہیں۔

دوسرا کچھ مسلمان عورتوں کی قید سے یہ معلوم ہوا کہ کافر مشرک عورتوں سے کہ پردہ واجب نہ ہو غیر خرم مردوں کے حکم میں ہیں۔ اس کی کثرت نے حضرت مجاہد سے اس آیت کی تفسیر میں نقل کیا کہ اس سے معلوم ہوا کہ مسلمان عورت کے لئے جائز نہیں کہ کسی کافر عورت کے سامنے اپنے اعضاء گھولے لیکن احادیث کچھ ہیں ایسی روایات موجود ہیں جن میں کافر عورت کا ازواج مطہرات کے پاس جہاننا ثابت ہے اس لئے اس مسئلہ میں ائمہ مجتہدین کا اختلاف یہ ہے جنہ نے کافر عورتوں کو مثل غیر خرم مردوں سے قرار دیا ہے جنہ نے اس معاملہ میں مسلمان اور کافر دونوں قسم کی عورتوں کو ایک ہی حکم رکھا ہے کہ ان سے پردہ نہیں۔ امام ہاشمی نے فرمایا کہ اصل بات یہ ہے کہ عفتانہ ہے عورتیں تو سبھی عورتیں مسلم کافر داخل ہیں اور صلحت حاصل نہیں ہے جو کافر عورتوں سے پردہ کرنے کی روایات منقول ہیں وہ احتیاط پر مبنی ہیں۔ دفع المعانی میں مفتی بغدادی علامہ آگوستی نے اسی قول کو اختیار فرمایا کہ کہاہے۔

عن النقول اذ یوم ذلت	یہ قول آج کل تک سب مال ہے کیونکہ اس نے
احیاء کے واسطے احتیاط المسلمات	ہر سون عورتوں کا کافر عورتوں سے پردہ نظر رہا
عن النبیات (دفع المعانی)	ناگن ہو گیا ہے۔

دوسری قسم آؤ نسا کا ہے یعنی وہ جو ان عورتوں کے نمک ہوں۔ ان اعضاء کے ٹہم میں تو غلام اور نوذاریاں دونوں داخل ہیں لیکن کفرانہ عقیدہ کے نزدیک اس سے مراد صرف لڑکیاں ہیں، غلام مرد اس میں داخل نہیں۔ ان سے عام محرم کی طرح پردہ واجب ہے حضرت سعید بن مسیب نے اپنے آخری قول میں فرمایا (عن بعضی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم) ان الذی کفی یمنی تم لوگ کہیں سورہ بقرہ کی اس آیت سے متاثر ہیں نہ پڑھاؤ کہ لکھتے آیتنا لکھتے کے اعضاء عام ہیں۔ مرد غلاموں کو بھی شامل ہی لیکن واقعہ ایسا نہیں یہ آیت صرف عورتوں یعنی کثیروں کے حق میں ہے مرد غلام اس میں داخل نہیں۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود جن سے یہ روایت آئی ہے نے فرمایا کہ غلام مرد کے لئے اپنی آقا عورت کے ہاں دیکھنا جائز نہیں (دفع المعانی) باقی روایہ سوال کہ جب غلام آؤ نسا لکھتے آیتنا لکھتے سے صرف عورتوں نوذاریاں ہی مراد ہیں تو وہ اس سے

کہ اپنے پاؤں اتنی زور سے نہ رکھیں جس سے زیور کی آواز نکلے اور انکی خفی زینت مردوں پر ظاہر ہو۔
 زیور کی آواز غیر محرموں | شرفِ اکبریت میں عورتوں کو اپنی زینت غیر مردوں پر ظاہر کرنے سے منع فرمایا
 کہ سننا ناجائز نہیں | قضا و فریضہ کی مزید تاکید ہے کہ سوا شخص زینت سر اور سینہ وغیرہ کا چھپنا
 تو واجب تھا ہی۔ اپنی خفی زینت کا اظہار خواہ کسی ذریعہ سے ہو وہ بھی جائز نہیں۔ زیور کے اندر
 خود کوئی چیز ایسی ڈالی جائے جس سے وہ بچنے لگے یا ایک زیور دوسرے زیور سے منکر کر کے یا پاؤں
 زمین پر اس طرح مارے جس سے زیور کی آواز نکلے اور غیر محرم مرد نہیں یہ سب چیزیں اس
 آیت کی رو سے ناجائز ہیں۔ اور اسی وجہ سے بہت سے فقہاء نے فرمایا کہ جب زیور کی آواز غیر
 محرموں کو سننا اس آیت سے ناجائز ثابت ہو تو خود عورت کی آواز کا سننا ناقض بھی نہیں زیادہ
 سخت اور ہر چند اتنی ناجائز ہو گا کہ اس لئے عورت کی آواز کو بھی ان حضرات نے ستر میں داخل قرار
 دیا ہے اور اسی بناء پر موازل میں فرمایا کہ عورتوں کو جہاں تک ممکن ہو قرآن کی تعلیم بھی عورتوں ہی
 سے لینا چاہیے۔ مردوں سے تعلیم لینا بدعت مجہولہ کی جائز ہے۔

میں بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے کہ غنا میں اگر کوئی ساتھی سے گزرنے لگے تو مرد کو چاہیے کہ
 بلند آواز سے بھی کہی اللہ کہ گزرنے والے کو متنبہ کرے مگر عورت آواز نہ بٹائے بلکہ اپنی ایک
 آہستہ کی چوشت پر پردہ سرا با تو مار کر اس کو متنبہ کرے۔

عورت کی آواز کا مسئلہ | کیا عورت کی آواز فی منہ ستر میں داخل ہے اور غیر محرم کو آواز سننا ناجائز ہے
 اس معاملے میں حضرات اللہ کا اختلاف ہے۔ امام شافعی روایت کرتے ہیں عورت کی
 آواز کو ستر میں داخل نہیں کیا گیا۔ حنفیہ کے نزدیک بھی مختلف، قول ہیں۔ اپنی ہمام نے
 موازل کی روایت کی بناء پر ستر میں داخل قرار دیا ہے۔ اسی لئے حنفیہ کے نزدیک عورت
 کی اذان عذر دہے لیکن حدیث سے ثابت ہے کہ ازواجِ مطہرات لزوالی حجاب کے بعد بھی
 پس پردہ غیر محرم سے بات کرتی تھیں اس بخود سے رابط اور بھیج بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ جس
 موقع اور جس محل میں عورت کی آواز سے فتنہ پیدا ہو سکتا یا خطرہ ہو وہاں منع بھی نہیں ہو جائے
 (جیسا) اور احتیاطاً اسی میں چونکہ جائزہ و عورتیں بھی پردہ میں غیر محرموں سے گفتگو نہ کریں اللہ عالم
 خوشبو لگا کر باہر نکلتا | اسی حکم میں یہ بھی داخل ہے کہ عورت جب بغیر عورت گھر سے باہر نکلے تو
 خوشبو لگا کر نہ نکلے کیونکہ وہ بھی اس کی خفی زینت ہے غیر محرم تک یہ خوشبو پہنچے تو ناجائز
 تہذیب میں حضرت ابو موسیٰ اشعریؓ نے حدیث ہے جس میں خوشبو لگا کر باہر جانے والی
 عورت کو برا کہا گیا ہے۔

مزید برآں یہ بھی کرنا جائز ہے | اہم جہاں نے فرمایا کہ جب زیور کی آواز نکلے کہ

دینے والے کے فقر و افلاس پر غور کر کے انکار نہ کر دیا کرو۔ جبکہ اُسیں کسبِ طاعت کی صلاحیت موجود ہو چکی ہو۔ اگر وہ غلبہٴ نفس ہوں گے تو ان قربانی (اگر چاہتے ہوں) اُن کو اپنے فضل سے نفی کر دے گا۔ خلاصہ یہ ہے کہ نہ تو مالدار نہ بوائے کید بہت بچان سے انکار کر دے اور نہ یہ خیال کر دے کہ بچان ہی گنہگار ہو کر بڑھ جائے گا جو موجودہ حالت میں غنی و مالدار ہے وہ بھی نکاح کرنے سے محتاج و مفلس ہو جائے گا کیونکہ ذوق کا مدار اصل میں اندر تعافلی کی مشیت پر ہے وہ کسی مالدار کو بغیر نکاح کے بھی فقیر و محتاج کر سکتا ہے، اور کسی غریب بچان والے کو بچان کے باوجود فقر و افلاس سے بچال سکتا ہے (اور اللہ تعالیٰ وسعت و لاہ ہے) جس کو چاہے مالدار کر دے اور سب کا حال (خوب یا بُرائے والا ہے) جس کو غنی کرے یا فقیر کرے، غنیمت و نعمت ہو گا یا کو غنی کر دیا جائے گا اور جس کے محتاج و فقیر رہنے ہی میں اسکی مشیت ہے اُس کو فقیر رکھ دیا جائے گا) اور (اگر کسی کو اپنے فقر و افلاس کی وجہ سے نکاح کا سامان میسر نہ ہو تو) ایسے لوگوں کو کہ جنکو نکاح کا مقدور نہیں اُن کو چاہیے کہ اپنے نفس کو قابو میں رکھیں یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ (اگر چاہے تو) انکو اپنے فضل سے غنی کر دے (اموات بچان کر میں)۔

معارف و مسائل

بعض احکام بچان | پہلے بیان ہو چکا ہے کہ سورہٴ نور میں زیادہ تر وہ احکام ہیں جن کا تعلق عفت و شخصیت کی حفاظت اور خواہش و بے نیازی کی روک تھام سے ہے۔ اس سلسلہ میں زنا اور ایسے مشغلات کی شدت سزاؤں کا ذکر کیا گیا ہے۔ چنانچہ استیذان کا پھر غور توں کے پردے کا، مشروباتِ اسلام چونکہ ایک مستحقِ مشربیت ہے اس کے احکام سب ہی اعتدال پر اور انسان کے فطری جذبات و خواہشات کی حمایت کیوں تو قدرتی اور حد سے نکلنے کی عادت کے املا پر قائم ہیں! اسلئے جب ایک طرف انسان کو باہرِ شہوت رانی سے سختی کیسے اتار دیا گیا تو ضروری تھا کہ فطری جذبات و خواہشات کی حمایت سے اسکو کوئی جائز اور صحیح طریقہ بھی بتلایا جائے۔ اس کے علاوہ بقا و نسل کا عقلی و بشری خواص بھی یہی ہے کہ کچھ حد و دے کے اندر وہ مرد و عورت کے اختلافات کی صورت جو ترکی جائے۔ اسی کا نام قرآن و سنت کی اصطلاح میں نکاح ہے۔ آیت مذکورہ میں اس کے معنی حر و محروم کے اور بالذکر کینزد خلافت کے آیتوں کو حکم دیا ہے کہ وہ ان کا نکاح کر دیا کریں۔ **قَالَ لَکُمْ اللّٰہُ فَاِذَا مَلَکَتْهُمُ الرَّائِیَةُ** آیت ۱، آیت ۲، آیت ۳ جو ہر اُس مرد و عورت کے لئے استعمال ہو جاتا ہے جکا نکاح موجود نہ ہو۔ خواہ اول ہی سے نکاح نہ کیا ہو یا زویہ میں سے کسی ایک کا موت سے یا طلاق

سے نکاح ختم ہو چکا ہو۔ ایسے مردوں و عورتوں کے بھاج کے لئے الٹی کے اولیاء کو حکم دیا گیا ہے کہ وہ ان کے بھاج کا نظام کریں۔

آیت مذکورہ کے طرف خطاب سے اتنی بات تو باتفاق ائمہ فقہاء ثابت ہے کہ بھاج کا مسنون اور بہتر طریقہ یہی ہے کہ خود اپنا نکاح کرنے کے لئے کوئی مرد یا عورت بلا واسطہ اقدام کے بجائے اپنے اولیاء کے واسطے سے یہ کام انجام دے۔ یہیں دین و دنیا کے بہت سے منافع اور فوائد ہیں۔ خصوصاً لڑکیوں کے معاملہ میں کہ لڑکیاں اپنے نکاح کا معاملہ خود طے کریں۔ یہ ایک قسم کی بے حیائی بھی ہے اور اس میں فواحش کے واسطے گناہ کا قطرہ بھی۔ یہی لئے بعض روایات حدیث میں عورتوں کو خود اپنا نکاح بلا واسطہ طے کرنے سے روکا بھی گیا ہے۔ امام منظم ابو حنیفہؒ اور بعض دوسرے ائمہ کے نزدیک یہ حکم ایک خاص سنت اور شرعی روایت کی حیثیت میں ہے اگر کوئی بالغ لڑکی اپنا نکاح بغیر اجازت ولی کے اپنے کو نہیں کرے تو بھاج صحیح ہو جائے گا اگرچہ خلافت سنت کرنے کی وجہ سے وہ موجب مذمت ہوگی جبکہ اسے کسی مجبوری سے اس پر اقدام نہ کیا ہو۔

امام شافعیؒ اور بعض دوسرے ائمہ کے ذریعہ سے نکاح بھی باطل کا حکم ہو گا جب تک ولی کے واسطہ سے نہ ہو۔ یہ جگہ اختلافی مسائل کی تکنی تحقیق اور دونوں فقہاء کے فاضل بیان کرنے کی نہیں بلکہ اتنی بات ظاہر ہے کہ مذکورہ آیت سے زیادہ سے زیادہ یہی ثابت ہوتا ہے کہ نکاح میں اولیاء کا واسطہ ہونا چاہیے باقی یہ صورت کہ کوئی بلا واسطہ اولیاء نکاح کرے تو اس کی کیا حکم ہو گا یہ آیت قرآن اُس سے ساکت ہے۔ خصوصاً اسوجہ بھی کہ لفظ ایماہی میں بالفاظ مرد و عورت دونوں داخل ہیں اور بالغ لڑکوں کا نکاح بلا واسطہ طے سب کے نزدیک صحیح ہو جاتا ہے اسکو کوئی باطل نہیں کہتا۔ اسی طرح ظاہر یہ ہے کہ لڑکی بالغ اگر اپنا نکاح خود کرے تو وہ بھی صحیح اور منصفہ ہو جائے۔ ہاں خلافت سنت کام کرنے پر ملامت و دونوں کو کی جاسکتی۔

نکاح واجب ہے یا سنت یا اس پر ائمہ مجتہدین تصریحاً بھی متفق ہیں کہ جس شخص کو بھاج دیکرنے مختلف حالات میں حکم مختلف ہے۔ کی صورت میں غائب گاہ یہ ہو کہ وہ حدود و شرط پر قائم نہیں رہ سکے گا گنہہ میں مبتلا ہو جائے گا اور نکاح کرنے پر اس کو قدرت بھی ہو کہ اُس کے دس سال موجود ہوں تو ایسے شخص پر نکاح کرنا فرض یا واجب ہے جب تک بھاج نہ کر چکے ہو گنہہ گناہ ہے گا۔ ہاں اگر نکاح کے دس سال موجود نہیں کہ کوئی مناسب عورت میسر نہیں یا اس کے لئے نہر مثل وغیرہ کی حد تک ضروری قربت اُس کے پاس نہیں تو اس کا حکم اگلی آیت میں آیا ہے کہ اسکو چاہئے کہ دس سال کی فراہمی کی کوشش کرتا رہے اور جب تک وہ میسر نہ ہوں اپنے نفس کو قابو میں رکھنے اور صبر

کرنے کی کوشش کرے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے غصے کے لئے ارشاد فرمایا کہ وہ غسل روزے رکھے۔ اس سے ظہر شہوت کو سکون ہو جاتا ہے۔

مسند احمد میں روایت ہے کہ حضرت حکامات ۷۸ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ کیا تمہاری زوجہ انھوں نے عرض کیا نہیں۔ پھر پوچھا کوئی شرعی فحش ہے کہا کہ نہیں پھر آپ نے دریافت کیا کہ تم صاحبہ صحت ہو یا نہیں۔ انھوں نے عرض کیا کہ صاحبہ صحت ہوں۔ مراد یہ تھی کہ کیا تم نکاح کے لئے سرودی نفقات کا انتظام کر سکتے ہو نہیں کے جواب میں انھوں نے فرما دیا۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ پھر تم شیطان کے جانی ہو اور فرمایا کہ ہماری شہت نکاح کرنا ہے۔ تم میں بدترین آدمی وہ ہیں جو بے نکاح ہوں اور تمہارے مردوں میں سب سے ذلیل وہ ہیں جو بے نکاح مر گئے (منظہری)

اس روایت کو بھی مجدد فقہاء نے اسی حالت پر عمول فرمایا ہے جبکہ صلح نہ کر سکی صورت میں گناہ کا خطوہ غالب ہو۔ حکامات کا حال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم ہو گا کہ وہ صبر نہیں کئے اسی طرح مسند احمد میں حضرت انس سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نکاح کرنے کا حکم دیا تو مکمل معنی بے نکاح رہنے سے نفی کیسا تھمغ فرمایا (منظہری) اسی نفی کی اور بھی روایات حدیث ہیں۔ ان سب کا کل مجموعہ فقہاء کے نزدیک وہی صورت ہے کہ نکاح نہ کر سکیں بتلا مصیبت کا خطوہ غالب ہو۔ اسی طرح اس پر بھی تقریباً یہی فقہاء کا اتفاق ہے کہ میں شخص کو نکاح غالب یہ معلوم ہو کہ وہ نکاح کرنے کی وجہ سے گناہ میں مبتلا ہو جائے گا مثلاً بیوی کے حقوق ندرتیت ادا کرنے پر قدرت نہیں اُس پر ظلم کا مرکب ہو گا یا اسکے لئے نکاح کرنے کی صورت میں کوئی دوسرا گناہ یعنی طور پر لازم آجائے ایسے شخص کو نکاح کرنا حرام یا مکروہ ہے۔

اب ان شخص کا حکم باقی رہا جو حالت اعتدال میں ہے کہ نہ تو ترک صلح سے گناہ کا خطوہ قوی ہے اور نہ نکاح کی صورت میں کسی گناہ کا اندیشہ غالب ہے۔ ایسے شخص کے بارے میں فقہاء کے اقوال مختلف ہیں کہ اسکو نکاح کرنا افضل ہے یا ترک نکاح کر کے فعلی عبادات میں مشغول ہونا افضل ہے۔ امام عظیم ابو حنیفہ کے نزدیک فعلی عبادات میں لگنے سے افضل نکاح کرنا ہے اور امام شافعی کے نزدیک اشغال عبادات افضل ہے۔ وجہ اس اختلاف کی اصل میں یہ ہے کہ نکاح اپنی ذات کے اعتبار سے تو ایک مباح ہے جیسے کھانا، پینا، سونا وغیرہ ضروریات زندگی سب مباح ہیں۔ اس میں عبادت کا پہلو اس نیت سے آجاتا ہے کہ اسکے ذریعہ آدمی اپنے آپ کو گناہ سے بچائے گا اور اولاد صالح پیدا ہوگی تو اسکا بھی ثواب ملے گا۔ اور ایسی نیک نیت ہے جو مباح کام بھی انسان کرتا ہے وہ اُس کے لئے بالواسطہ عبادت بن جاتی ہے کھانا پینا اور سونا بھی اسی

لا حکم اُن کے آقاؤں کو دیا گیا ہے اور مراد اس سے یہ ہے کہ اگر وہ اپنی بکراچ کی ضرورت ظاہر کریں اور خواہش کریں کہ اُن کو نکاح کر دیا جائے تو آقاؤں پر بھی غبار کے نزدیک واجب ہوگا کہ انکے نکاح کر دیں اور جو غبار کے نزدیک حق پر لازم ہے کہ انکے نکاح میں رکاوٹ نہ ڈالیں بلکہ اجازت دینا کیونکہ محکوم غلاموں اور کینڑوں کا نکاح بغیر انکوں کی اجازت کے نہیں ہو سکتا۔ تو یہ حکم میں بھی پہنچا گیا کہ قرآن کریم کی ایک آیت میں ہے **فَلَا تَنْكِحُوا حَتَّىٰ اُنْ يَخْرُجُوا** یعنی غارتوں کے اسیار پر لازم ہے کہ اپنی زیر ولایت عورتوں کو نکاح نہ کرویں اور جبکہ ان کے نکاح اور علیحدہ علیحدہ کر دیا کہ جب تمہارے پاس کوئی ایسا شخص ملے گی یا آوے اور اخلاق اچکی پسند ہوں تو ضرور نکاح کر دو اگر ایسا نہیں کر دو گے تو زمین میں فتنہ اور دیر سے پانے کا فساد پیدا ہو جائے گا۔ (رواہ الترمذی)

خلاصہ یہ ہے کہ چنگم آقاؤں کو اس لئے دیا گیا کہ وہ اجازت نکاح دینے میں کوتاہی نہ کریں خود نکاح کرنا ان کے ذمہ واجب ہو یہ ضروری نہیں۔ واللہ اعلم

اِنَّ يَكُوْنُوا فِتْنًا فَغُلَبُوا اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم! اس میں اُن غریب فقیر مسلمانوں کیلئے بشارت ہے جو اپنے دین کی حفاظت کے لئے نکاح کرنا چاہتے ہیں مگر وسائل مالیہ انکے پاس نہیں کہ جب وہ اپنے دین کی حفاظت اور مسرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر عمل کرنے کی نیت معاملہ سے نکاح کریں گے تو اللہ تعالیٰ اُن کو مالی غنا بھی عطا فرما دیں گے اور اس میں اُن کو کوئی اور بھی ہدایت نہیں ہے کہ اس ایسے غریب کوٹ ملگنی لے کر جائیں کہ وہ محض انکے فی المال غریب فقیر بن چکیں و جد سے رشتہ سے انکار نہ کریں۔ مان آنے جانے والی چیز ہے اصل چیز صلاحت علی ہے اگر وہ انہیں موجود ہے تو ان کے نکاح سے انکار نہ کریں۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اس آیت میں حق تعالیٰ نے سب مسلمانوں کو نکاح کر چکی ترحیب دی ہے ایسے آزاد اور غلام سب کو داخل فرما دیتے اور نکاح کرنے پر ان سے خدا کا وعدہ فرمایا ہے (ابن کثیر) اور ابن ابی حاتم نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ سے نقل کیا ہے کہ انہوں نے مسلمانوں کو خطاب کر کے فرمایا کہ تم نکاح کرنے میں اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل کرو تو اللہ تعالیٰ نے جو وعدہ فرمایا عطا فرمانے کا کیا ہے وہ پورا فرما دیں گے پھر یہ آیت پڑھی۔ **اِنَّ يَكُوْنُوا فِتْنًا فَغُلَبُوا** اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم! اور حضرت عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ تم غنی ہونا چاہتے ہو تو نکاح کرو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے **اِنَّ يَكُوْنُوا فِتْنًا فَغُلَبُوا** درود اس جریہ ذکر المغوی علی عمرہ ثمود۔ ابن کثیر رحمہ اللہ نے تفسیر ظہری میں ہے کہ مگر یہ یاد رہے کہ نکاح کر سولے کو بھی اور مال عطا فرمایا و وعدہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسی حال میں ہے جبکہ نکاح کرنے والے کی نیت اپنی عفت کی حفاظت اور مسرت پر عمل ہو اور پھر اللہ تعالیٰ پر توکل و اعتماد ہو اسکی دلیل اگلی آیت کے یہ الفاظ ہیں۔

وَلَيْسَتِ الْمَالُ وَالْبَنُونَ كِفَايَةً لِلْغَنَىٰ ۚ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ ۚ مَنِ جَاءَهُ
 مال و اسباب کے لحاظ سے بکھار پر قدرت نہیں رکھتے اور نکاح کرنے میں یہ غلط ہے کہ بڑی کے
 حقوق ادا نہ کرنے کی وجہ سے گھبرائے ہو جائیں گے اُن کو چاہیے کہ محنت اور صبر کیا تھا سکا اٹھا
 کریں کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اُن کو غنی کرے۔ اور اس صبر کے لئے ایک حد بھی حدیث میں
 یہ بتلا دی گئی ہے کہ کثرت سے روزے رکھیں۔ اگر وہ ایسا کریں گے تو اللہ تعالیٰ اپنے فضل
 سے اُن کو اتنے مالی و مادی عطا فرمائیں گے جن سے بکھار پر قدرت ہو جائے۔

وَالَّذِينَ يَبْتِغُونَ الْكِبَارَ وَمِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ فَمَنَّاؤُهُمْ ۚ إِنَّ

اور جو لوگ چاہیں بھرت آزادی کے مال دے کر اُن میں سے کو جو عمارت یا حد تک مال میں ان کو کھلا کر دو

عَلَيْكُمْ فَيُفَضِّلُوا خَيْرًا ۚ فَإِنَّهُمْ قَدْ مَالِ اللَّهِ الَّذِينَ يَشْكُرُوا ۚ وَلَا

اُن کو بھرت چاہیں اگر اُن کو اللہ کی بات کے مال سے جو اس نے تم کو دیا ہے اور نہ

تُكْرَهُوا فَبَيِّتْكُمْ عَلَىٰ الْيَمَانِ ۚ إِنَّ أَرْدُنَ شَيْئًا لَّيَبْتَغُوا ۚ أَمْ وَجَلَّ

نہی کر دینا کہ اپنی بھرتوں پر بھرتی کے واسطے کر دے۔ چنانچہ تم کو کھانا یا جو عمارت یا کھانا

الَّذِينَ يَأْمُرُونَ بِكُرْهُنَّ ۚ إِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ أَلْوَاهِي ۚ عَنَّا ۚ وَجَلَّ

نہی کر دینا کہ اپنی بھرتوں پر بھرتی کر دے۔ چنانچہ تم کو کھانا یا جو عمارت یا کھانا

خلاصہ تفسیر

اور عمارتوں کو لوگوں میں سے (غلام ہوں یا لونڈیاں) جو عمارتوں کو بھرتوں کے خواہاں ہیں تو
 (بہتر ہے کہ) اُن کو عمارت بنا دیا کرو۔ اگر اُن میں بہتری (کھانا یا کھانا یا کھانا) اور اللہ کے (بہتر ہے کہ)
 اس مال میں عمارتوں کو بھرتی دو جو اللہ نے تم کو دے رکھا ہے (بھرتی آزادی یا بھرتی) اور اپنی بھرتی کو
 لونڈیوں کو بھرتی کرنے پر مجبور نہ کرو (یا فاضلوں) جب وہ باگداس میں رہنا چاہیں اور عمارتوں پر یہ فاضل
 حرکت (فصل) اس لئے کہ دینیوں کو بھرتی کرنا فائدہ (یعنی میں تم کو حاصل ہو جائے اور جو شخص اُن کو
 مجبور کرے گا (اور وہ بھرتی چاہیں گی) تو اُن تعالیٰ اُن کے مجبور کئے جائیں گے بعد (اُن کے لئے) بھرتی کرنا
 بہتر ہوتا ہے۔

معارف و مسائل

پہلی آیت میں ملوک غلاموں اور لونڈیوں کو اگر نکاح کرنے کی ضرورت ہو تو آزاد کرنا کہ یہ ایت
 کی گئی تھی کہ اُن کو نکاح کی اجازت دینا چاہیے اپنی مصومت کے لئے اُن کے طبعی مصلحت کو ملحوظ

ذکر یہ بات کہ لئے افضل اور بہتر ہے۔ خلاصہ اس ہدایت کا اپنے ملک نما سوں نوڈوں کیساتھ مسئلہ اور ان کی تکلیف سے بچانا ہے اسکی مناسبت سے آیت مذکورہ میں ایک دوسری ہدایت انکے آقا کو لئے ہے دی گئی ہے کہ اگر یہ ملک غلام یا نوڈی آقاؤں سے معاملہ رکنا جت کا کرنا چاہیں تو ان کی اس خواہش کو پورا کر دینا بھی آقاؤں کے لئے افضل اور حسب وجہ ثواب ہے۔ صاحب ہایہ اور عامر فقہاء نے اس حکم کو مکمل احتساب ہی قرار دیا ہے یعنی آقا کے ذمہ واجب تو نہیں کہ اپنے ملک کو رکنا جت بنادے لیکن حسب اور افضل ہے اور معاملہ رکنا جت کی صورت یہ ہے کہ کوئی ملک اپنے آقا سے کہے کہ آپ مجھ پر کئی رقم مقرر کر دیں کہ وہ رقم میرا اپنی محنت و کسب سے حاصل کر کے آپ کو داکر دوں تو میں آزاد ہو جاؤں اور آقا اسکو قبول کرے، یا معاملہ رکھیں جو کہ آقا چاہے کہ اس کا غلام کیے معینہ رقم اسکو دے تو آزاد ہو جائے اور غلام اسکو قبول کرے، مگر آقا اور ملک کے درمیان ایجاب و قبول کے ذریعہ یہ معاملہ رکنا جت کا طے ہو جاتا ہے تو وہ ضرور لازم ہو جاتا ہے آقا کو اسکی فتح کرنے کا اختیار نہیں رہتا جو قسمتی غلام معینہ رقم لیکر اسکو دے دیا خود کو آزاد ہو جائے گا۔

یہ رقم جو کہ کئی بات کہلاتی ہیں شریعت نے اس کی کوئی حد مقرر نہیں فرمائی خواہ غلام کی قیمت کی برابر ہو یا اس سے کم یا زیادہ جس پر فریقین میں بات طے ہو جائے وہ بدل کئی بات ٹھہرے گا۔ اپنے ملک غلام یا نوڈی کو رکنا جت بنادینے کا ہدایت اور اسکو حسب اور افضل قرار دینا شریعت اسلام کے فقہ ہی احکام میں سے ہے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ شریعت اسلام کا مقصد فی الواقعہ جو لوگ شریعتی حیثیت سے غلام ہیں ان کی آزادی کے زیادہ سے زیادہ راستے کھولے جائیں، تمام معاملات میں ان کے آزاد کرنے کے احکام دیئے گئے ہیں۔ ویسے ہی غلام آزاد کرنے میں بہتر ٹرے ثواب کا وعدہ ہے رکنا جت کا معاملہ بھی اسی کا ایک راستہ ہے اس لئے اس کی ترمیم دی گئی۔ البتہ اس کے ساتھ شرط یہ لگائی گئی کہ ان مالیکہ تخریجہم عنہم، یعنی رکنا جت بنانا جب درست ہوگا جبکہ تم ان میں بہتری کے آثار دیکھو۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ اور اکثر حضرات اللہ نے اس چہرے سے مراد تو یہ کسب بتلائی ہے یعنی جس شخص میں یہ دیکھو کہ اگر اس کو رکنا جت بنادیا تو کیا کہ معینہ رقم جمع کر لیا اس کو رکنا جت بنادو ورنہ جو اس قابل نہ ہو اس کو رکنا جت بنادینے سے غلام کی محنت بھی ضائع ہوگی آقا کا نقصان بھی ہوگا۔ اور صاحب ہایہ نے فرمایا کہ خیر اور بہتری سے مراد اس جگہ یہ ہے کہ اُنکے آزاد ہونے سے مسلمانوں کو کسی نقصان کے پہنچنے کا خطرہ نہ ہو مثلاً یہ کہ وہ کافر ہو اور اپنے کافر بھائیوں کی مدد کرنا ہو اور صحیح بات یہ ہے کہ نقصان غیر اس جگہ دونوں چیزوں پر عادی ہے کہ غلام میں تو یہ کسب بھی ہو اور اس کی آزادی سے مسلمانوں کو کوئی ضرر نہ ہو (منہجی)

وَالْحَقُّ مَعَكُمْ قَالُوا لَيْسَ بِهَذَا الْحَقُّ بَلْ هِيَ كَذِبَةٌ يُفْتَنُ بِهَا قَوْمٌ وَإِنَّ هَذَا الْقَوْمَ لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ أَلَمْ يَأْتِ الْفِتْنَةَ قَوْمًا لَا يُلَاقُونَكَ إِلَّا بِالسِّلَاحِ وَلَا يَدْرُونَ جَبَلًا عَظِيمًا يَوْمَ يُغْشَى السَّمَاءَ سُمْرًا أَسْمَرًا وَيُمْطَرُ مِنْهَا قَيْحًا يَتَسَالَلُونَ فِي الْأَسْطِثَاءِ ثِيَابًا مُتَسَلِّلِينَ خَالِيَةً مِنْ دَرَجَاتٍ أَعُتِّلَتْ عَنْهُمُ الْمُعْزِلُ وَالْجَبَلُ مَمْلُوءٌ مِنَ الْمَشْجَرِ أَعِصَابًا مُمْتَثِلِينَ

اس سلسلہ میں آنجنال عقدا، دنیا کے دو نظریے دنیا دو معجزات و شہزادوں اور دونوں ہی تمام احسان
ہیں ان کے قصاوم نے اقوام و دنیا میں قصاوم اور جنگ و جدل کے ایسے دروازے کھول دیے ہیں کہ دنیا
دنیا اس واسطے بن گئی۔

ایک نظام سرمایہ دارانہ نظام ہے جس کو اصطلاح میں کیپٹل ازم کہا جاتا ہے۔ دوسرا نظام اشتراکیت کا ہے جس کو کیوزم یا سوشل ازم کہا جاتا ہے۔ اتنی بات تو شہ وہ کی ہے جسکا دونوں نظاموں میں سے کوئی بھی انکار نہیں کر سکتا کہ اس دنیا میں، فسانہ ایسی محنت اور کوشش سے جو کچھ کہتا اور پیدا کرتا ہے اس میں سب کا اصل بنیاد قدرتی وسائل پیداوار زمین، پانی اور معدن میں پیدا ہونے والی قدرتی اشیاء پر ہے۔ انسان اپنے غور و فکر اور محنت و مشقت کے ذریعہ ان وسائل میں اضافہ اور میں جوڑ توڑ اور تحلیل و ترکیب کے ذریعہ اپنی ضرورت کی دیگر اشیاء پیدا کرتا اور جاتا ہے۔ عقل کا اقتصاد تو یہ تھا کہ یہ دونوں نظام پہلے سے سوچے کہ یہ قدرتی وسائل خود غریب پیدا نہیں ہو گئے ان کا کوئی پیدا کرنے والا ہے وہ یہ بھی ظاہر ہے کہ ان کا اصل، کسے ہی وہی ہو گا، وہاں کا پیدا کرنے والا ہے۔ ہم ان وسائل پر قبضہ کرنے اور ان کے مالک بننے یا استعمال کرنے میں نزاع نہیں بلکہ اصل مالک و خالق نے ان کو کچھ ہدایات دی ہیں تو ان کے تابع چلنا ہمارا فرض ہے۔ مگر مادہ پرستی کے جنوں نے ان سچی کو اصل خالق و مالک کے تصور ہی سے غافل کر دیا۔ ان کے نزدیک اب محنت صرف یہ رہ گئی کہ وسائل پیداوار پر قبضہ کر کے ان سے ضروریات زندگی پیدا کرنے والے ان سب چیزوں کا خود بخود آزاد مالک و خستاد ہو جاتا ہے۔ یا جسب چیزیں وقف عام اور مشترک ہیں ہر ایک کو ان سے ملنے آٹھانچا کیس ہی حق حاصل ہے ؟ پیدا کرنے سرمایہ دارانہ نظام کا ہے جو انسان کو ان چیزوں پر آزاد ملکیت کا حق دیتا ہے۔

کہ میں طرح چاہے اسکو حاصل کرے اور جہاں چاہے اسکو خرچ کرے اس میں اُس پر کوئی روک ٹوک برداشت نہیں۔ یہی نظریہ قدیم زمانے کے مشرکین و کفار کا تھا جنہوں نے حضرت شعیب علیہ السلام پر یہ اعتراض کیا تھا کہ یہ مال ہمارے ہیں ہم ان کے مالک ہیں آپ کو کیا حق ہے کہ ہم پر پابندی لگائیں کہ فلاں کام میں خرچ کرنا جائز اور فلاں میں حرام ہے۔ آیت قرآنی **لَا تُؤْتُوا مَالَكُمْ** کا یہی مطلب ہے۔ اور دوسرا نظریہ اشتراکیت کا ہے جو کسی کو کسی چیز پر ملکیت کا حق نہیں دیتا بلکہ ہر چیز کو تمام انسانوں میں مشترک اور سب کو اُس سے فائدہ اٹھانے کا یکساں حقدار قرار دیتا ہے اور اس نظریہ اشتراکیت کی بنیاد یہی ہے۔ مگر پھر جب دیکھا کہ یہ ناقابلِ عمل تصور ہے اس پر کوئی نظام نہیں چلا یا جاسکتا تو پھر کچھ اسٹیمپا کو ملکیت کے لئے مستثنیٰ بھی کر دیا ہے۔

قرآن کریم نے ان دونوں محدود نظریوں پر رد کر کے اصول یہ بنایا کہ کائنات کی ہر چیز اور اصل اشتراقی کی ملک ہے جو ان کا خالق ہے۔ پھر اُس نے اپنے فضل و کرم سے انسانی کو ایک خاص قانون کے تحت ملکیت عطا فرمائی ہے جن چیزوں کا اس قانون کی زد سے وہ مالک بنا دیا گیا ہے اس میں دوسرا کے تصرف کو بغیر اس کی اجازت کے حرام قرار دیا مگر مالک ہونے کے بعد بھی اسکو آزاد ملکیت نہیں دی کہ میں اپنی چاہے کیا نے اور جس طرح چاہے خرچ کرے بلکہ وہ تو اس طرف ایک عادلانہ اور یکساں قانون رکھا ہے کہ فلاں طریقہ کالے کا حلال ہے فلاں حرام اور فلاں جبکہ خرچ کرنا حلال ہے اور فلاں حرام۔ اور یہ کہ جو چیز اس کی ملکیت میں دی ہے اُس میں کچھ اور لوگوں کے حقوق بھی لگا دیئے ہیں جن کو ادا کرنا اس کی ذمہ داری ہے۔

آیت مذکورہ اگرچہ ایک اور ضمون کے لئے آئی ہے مگر اسکے ضمن میں اسی اہم سماجی مسئلہ کے چند اصول بھی آگئے ہیں **الفاظ آیت پر نظر کیجئے** **فَإِذَا تَوَلَّى سَآءَ يَوْمٍ لِّمَنِ الْمَالُ** آیت اشکوٰۃ میں دو اہم حجتیں دو گوی کہ اللہ کے اُس مال میں سے جو اللہ نے تمہیں دیا ہے اس میں تمہاری باری شایستہ جوئی۔ اولیٰ یہ کہ اصل مالک مال اور ہر چیز کا اللہ تعالیٰ ہے۔ دوسری یہ کہ اُس نے اپنے فضل سے اسکے ایک حصہ کا تمہیں مالک بنا دیا ہے تبصرت یہ کہ میں چیز کا مالک بنا یا ہے اُس پر کچھ پابندیاں لگا کر اسے لگائی ہیں۔ بعض چیزوں میں خرچ کرنے کو منع قرار دیا اور بعض چیزوں میں خرچ کرنے کو لازم و واجب اور بعض میں تنبیہ اور افضل قرار دیا ہے **وَاللَّهُ عَلِيمٌ**

دوسرا حکم اس آیت میں ایک جاہلیت کی دہم دھانے اور نفاق و دغاوشی کے انداز کے لئے یہ دیا گیا ہے کہ **وَلَا تَكُن مِّنَ الْفَاسِقِينَ** یعنی اپنی فوٹوئیوں کو اس پر مجبور نہ کہ کہ وہ زنا کاری کے ذریعہ مال کمائیں دیا کریں۔ جاہلیت میں بہت سے لوگ فوٹوئیوں کو ہی کام کے لئے استعمال کرتے تھے۔ اسلام نے جب زنا پر سخت سزائیں جاری کیں آنا ادا و نفعی

اَسْمُهُمْ لَمْ يَكُنْ فِيهَا بِالْغُدُوِّ وَالْآخِرَاتِ ۖ اَلْجَمَالُ ۝۱۰ اِيْحَالٌ لَا تَكُنْ لَهُمْ حِيَارَةً

ترجمہ کا یا کرتے ہیں اس کو وہاں جمع اور تمام دوم ذکر نہیں غافل ہوتے سوا اگر کہیں

وَلَا يَبْعَثُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَا زَكَاةَ وَيَتَذَكَّرُونَ يَوْمًا

اور نہ بھٹتے ہیں اللہ کی یاد سے اور نماز قائم رکھتے اور زکوٰۃ دیتے اور دہشتے ہیں اس دن سے

تَقَلُّبٌ فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ۝۱۱ لِيُخْرِجَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا

بہیں آت بائیں گئے دل اور آنکھیں تکرار دے ان کو اللہ کے مشیت بہتر کاروں کا

وَيَرْزُقُ هُمْ مِمَّنْ فَضَّلَهُ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَن يَشَاءُ غَيْرُ حِسَابٍ ۝۱۲

اور زیادتی دے ان کو اپنے فضل سے اور اللہ روزی دیتا ہے جس کو چاہے بے شمار

وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ رَّفِيعَةٍ يَّتَخَسَّبُهَا الظَّمْآنُ مَاءً حَتَّىٰ إِذَا

اور جو لوگ منکر ہیں ان کے کام جیسے دھبہ ہیں جیسا پانی کے پانی جیسا تھک کر

جَاءَهُ فَكَلَّمَهُ سِدْرًا وَنَبَّأَهُ أَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ فَوْقَهُ حِسَابُهُ ۖ وَاللَّهُ سَرِيعُ

پہنچا اس پر اس کو کہ نہ پانی اور اللہ کو پانی پہنچا اس پر اس کو پانی پہنچا اور اللہ سے پہلے

الْحِسَابِ ۝۱۳ أَوْ ظَلَمْتَ فِيْ بُحْرَيْنِ يَتَغَشَّاهُ مَوْجٌ مِّنْ فَوْقِهِ مَوْجٌ

اور چاروں طرف یا سمندر سے کہ دو دریاں ترس آتی ہے ایک ایک طرف اس پر ایک اور موج

مِّنْ فَوْقِهِ سَحَابٌ ظَلَمْتَ بَعْضًا فَوْقَ بَعْضٍ إِذَا أَخْرَجَ يَدَكَ لَمْ

اس کے اوپر بادل اٹھتے ہیں ایک پر ایک جب نکالے ہوا ہوتا تھا نہیں

تَكُنْ يَدُهَا ۖ وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نَصْرًا فَمَا لَهُ مِنْ نَّاصِرٍ ۝۱۴

یو آنکو دے اور جس کو اللہ نے نہ دی مدد تو اس کے دانستہ کہیں نہیں مدد دیتی

خلاصہ تفسیر

اور ہم نے تم لوگوں کی ہدایت کے واسطے اس سورت میں یا قرآن میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعہ سے، قصاصے پاس کئے گئے احکام (علیہ علیہ) جیسے میں اور جو لوگ تم سے پیچھے گئے ہیں ان کی (یا انہی جیسے لوگوں کی) بعض حکایات اور (خدا سے) اور انہی لوگوں کے لئے نصیحت کی باتیں (کہی ہیں) اللہ تعالیٰ نور ہدایت دینے والا ہے آسمانوں میں رہنے والوں کا اور زمین (میں رہنے والوں کا) یعنی اہل آسمان زمین میں جن کو ہدایت ہوئی ہے ان سب کو اللہ تعالیٰ نے جتنا دی ہے اور خدا آسمان زمین سے کل عالم سے جس جو مخلوقات آسمان زمین سے باہر ہے وہی مخلوق ہوگی جیسے عالم اہل عرش، اُس کے نور ہدایت کی حالت میں ہیں ہے جیسے (زمین کو) ایک لٹائی پر

سے بھی لوگوں کی ہدایت ہی مقصود ہے اس لئے (اور تعالیٰ لوگوں کی ہدایت) کے لئے (یہ) شاہد بیان فرماتا ہے (تاکہ منافقین غلط فہمیوں کی طرح قریب الی الفہم ہو جاویں) اور اللہ تعالیٰ ہر چیز کو خوب جانتے والا ہے (اس لئے جو مثال افادہ مقصود کیلئے کافی ہو اور ہمیں اخلاقی مثال کے پورے مرئی ہوں اُسی کو اختیار کرتا ہے مطلب یہ کہ اللہ تعالیٰ شاہدین بیان کرتا ہے اور وہ مثال نہایت مناسب ہوتی ہے تاکہ خوب ہدایت ہو۔ آگے اہل ہدایت کا حال بیان فرماتے ہیں کہ) وہ ایسے گھروں میں (جہاں کبریات کرتے) ہیں جن کی نسبت اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ ان کا ادب کیا جاوے اور ان میں اللہ کا نام لیا جاوے (مردان گھروں سے سجدیں ہیں اور ان کا ادب یہ کہ ان میں شُب و حائض داخل نہ ہوں اور ان میں کوئی غیر چیز داخل نہ کیا جائے) وہ اہل نیک بھلائی کا نام اور باتیں کرنے کے لئے وہاں نہ بھیجیں۔ ہر وہ کی چیز کھائیں نہ جاویں (وغیر ذلک، غرض) ان (سجدہ) میں ایسے لوگ صبح و شام اللہ کی پاکی (دعاؤں میں) بیان کرتے ہیں جن کو اللہ کی یاد (یعنی بجا آوری احکام) سے (جسوت کے متعلق) چمک ہو (اور بالخصوص) نماز پڑھنے سے اور کونو دینے سے کہ یہ احکام فرمیں سب سے اہم ہیں) نہ خیرہ فطرت میں ڈالنے پائی ہے اور نہ فروخت (اور باوجود اطاعت و عبادت کے ان کی غفلت کا یہ حال ہے کہ) وہ ایسے (ان کی داد و گیر) سے دور تھے رہتے ہیں جس سے بہت سے دل اور انھیں (اٹ جاویں گی) جیسا دوسری آیت میں ہے يُؤْتُونَ مَّا اَشْرَوْاْ مِنْهُ لَفِئَةً بِلَا اَنْقَاۃٍ اُولٰٓئِكَ يَرْجُوْنَ رِجْوَۃً كَثِيْرَةً ۙ یعنی یہ لوگ اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں اور اس کے باوجود دین کے دل قیامت کی باز پرس سے دور تھے رہتے ہیں اور مقصود اس آیت اور ہدایت کے اوصاف و اعمال کا بیان فرمانا ہے اور آگے ان کے انجام کا ذکر ہے کہ (الحکم ان لوگوں کا) یہ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ ان کو ان کے اعمال کا بہت ہی اچھا بدلہ دے گا (یعنی بہت) اور (علاوہ جزا کے) ان کو اپنے فضل سے اور بھی زیادہ دے گا (علاوہ ہر کمزوری سے) اور جو بے شمار اور زیادہ وہ ہر کمزور سے (علاوہ غنیمتیں جو قبل عنوانوں سے جو آہوں) اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہے بیشمار (یعنی بہت کمزرت سے) دے دیتا ہے (پس ان لوگوں کو جنت میں سورت بیشمار دے گا۔ یہاں تک تو ہدایت اور اہل ہدایت کا بیان تھا آگے ضلالت اور اہل ضلالت کا ذکر ہے یعنی) اور جو لوگ کافر (اور اہل ضلالت اور فوج ہدایت سے دور) ہیں ان کے اعمال (بوجہ کافروں کی) دوزخ میں ہونے کے وہ مشاغل کے مشابہ ہیں کیونکہ ایک قسم تو وہ کفار ہیں جو آخرت اور قیامت کے قائل ہیں اور اپنے بعض اعمال پر مبنی جو ان کے گمان کے مطابق کاہر و تاب اور عنایت میں موقع جڑا آخرت کی رکھتے ہیں۔ اور دوسری قسم وہ کفار ہیں جو آخرت اور قیامت کے منکر ہیں جس قسم اہل کفر کے اعمال تو ایسے ہیں جیسے ایک چیل سید ان میں چمکے ہو اہدیت کہ پیاسا (آدمی) (اسکو دھو دے)

کاملاً غلط فہمی) اور آگے ان کفار کے اندھیرے میں چلنے کی وجہ یہ بیان فرمائی ہے کہ جس کو اللہ
جی نور (ہدایت) نہ دے اُس کو (کہیں سے بھی) نور نہیں (میشتر آسکتا)

معارف و مسائل

آیت مذکورہ کا اہل تم آیت نور لکھتے ہیں کیونکہ اس میں نور ایمان اور ظلمات کفر کو بڑی تفصیلی شال سے کھسا گیا ہے۔

نور کی تعریف امام غزالی نے یہ فرمائی الفاظہ منفسہ والمظہر لظہورہ یعنی خود اپنی ذات سے ظاہر اور روشن ہو اور دوسری چیزوں کو ظاہر اور روشن کرنے والا ہو۔ اور تفسیر ظہری میں ہے کہ نور در اصل اس کیفیت کا نام ہے جس کو افسانہ کی قوت یا صرہ پہلے ادواک کرتی ہے اور پھر اسکے ذریعہ ان تمام چیزوں کا ادواک کرتی ہے جو آنکھ سے دیکھی جاتی ہیں جیسے آفتاب اور چاند۔ لکن خدا میں ان کے مقابلہ جسم کشف پر پا کر اول اس پیر کو روشن کر دیتی ہیں پھر اس سے شاہین شمس ہو کر دوسری چیزوں کو روشن کرتی ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ غطا نور کا ہے نہویں اور عرفی نہیں کے اعتبار سے حق تعالیٰ جل شانہ کی ذات بر اطلاق نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ ہم اور ہمایات حسب سے نوری اور دار الوری ہے۔ اس لئے آیت مذکورہ میں جو حق تعالیٰ کے لئے غطا نور کا اطلاق ہوا ہے اسکے معنی با اتفاق ائمہ تفسیر منقولہ یعنی روشن کرنے والے کے ہیں یا پھر معنی مثلاً اللہ کی طرح صاحب نور کو قوت سے تعبیر کر دیا گیا جیسے صاحب کرم کو کرم اور صاحب عدل کو عدل کہہ دیا جاتا ہے اور سننے آیت کے دو ہیں جو خلاصہ تفسیر میں آپ پڑھ چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نور بننے والے ہیں آسمان و زمین کو اور میں نے انے والی سب مخلوق کو۔ اور مراد اس نور سے نور ہدایت ہے۔ ابن کثیر نے حضرت ابن عباس سے اسکی تفسیر میں نقل کیا ہے اللہ ہادی، اہل العقول والافاض نور من نور | مَن نُّورِہُ فَہُوَ نُّورٌ لِّہُ الْاَیۡہ، اللہ تعالیٰ کا نور ہدایت جو لوگوں کے قلب میں آتا ہے۔ یہ اس کی ایک عجیب مثال ہے جیسا کہ ابن جریر نے حضرت اُمی بن کثف سے اس کی تفسیر میں نقل کیا ہے حوالہ میں اللہ ہی جعل اللہ و لہما ان والنورین فی صمدہ فہو نور اللہ مثلاً فقال اللہ نور النور والافاض فیہ انورہ نفسہ نورہ لکہ نورہ من نورہ فقال مثل نور من نور من نور۔ ان ابن کثف یقول ہما مثل نور من نور۔ (ابن کثیر)

یہاں مثل فور میں اُمن ہے (ابن کثیر)

یعنی یہ مثال اُس مومن کی ہے جس کے دل میں اللہ تعالیٰ نے ایمان اور قرآن کا نور ہدایت ڈال دیا ہے اس آیت میں پہلے تو اللہ تعالیٰ نے خود اپنے نور کا ذکر فرمایا اور پھر اللہ تعالیٰ کے نور کا ذکر فرمایا۔ اور اس آیت کی تفسیر میں حضرت ابی بن کثیرؓ فرماتے ہیں:

کی مثال طور کے بجائے مثل نور میں اس کی ہے اور سعید بن جبیر نے یہی قرات اور آیت کا یہی مفہوم حضرت ابن عباسؓ سے بھی روایت کیا ہے۔ اہل کثیر نے یہ روایات نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ مثل شمع کی ضمیر کے متعلق ائمہ تفسیر کے دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ ضمیر اللہ تعالیٰ کی طرف راجع ہے اور دوسری آیت کے یہ ہیں کہ اللہ کا نور ہدایت جو موسیٰ کے قلب میں فطرۃ رکھا گیا ہے اس کی مثال یہ ہے گوشت بخور ۱۵۰ یہ قول حضرت ابن عباسؓ کا ہے کہ وہ ساقول ہے جسے کہ ضمیر ہی موسیٰ کی طرف راجع جو میں پر سیاہی حکام و کرامت کر رہا ہے۔ اس نے حاصل اس مثال کا یہ ہے کہ موسیٰ کا سینہ ایک طاق کی مثال ہے اس میں اسکا دل ایک قندیل کی مثال ہے اس میں ہدایت شفاوت روحانی و توفیق فطری نور ہدایت کی مثال ہے جو موسیٰ کی فطرت میں ودیعت رکھا گیا ہے۔ جسکا خاصہ خود بخود بھی توفیق حق کا ہے پھر جس لوت و دین و حزن انگ کے مشعل سے روشن ہو کر نور کو کو روشن کرنے لگتا ہے اسی طرح فطری نور ہدایت جو قلب آدمی میں رکھا گیا ہے جب نبیؐ آتی اور علم حق کے ساتھ اسکا اتصال ہو جاتا ہے تو روشن ہو کر عالم کو روشن کرنے لگتا ہے اور حضرات صحابہ و تابعین نے جیسے مثال کو قلب آدمی کیساتھ مقسوس فرمایا وہی غالباً اسلئے ہے کہ فائدہ اس نور کا صرف موسیٰ ہی اٹھاتا ہے۔ وہ وہ فطری نور ہدایت ہوتا ہے تخلیق کے وقت انسان کے قلب میں رکھا جاتا ہے وہ موسیٰ کے ساتھ ہی مخصوص نہیں بلکہ ہر انسان کی فطرت اور نبات میں وہ نور ہدایت رکھا جاتا ہے اسی کا یہ اثر دنیا کی ہر قوم ہر خطہ ہر مذہب ہر طب کے لوگوں میں مشاہدہ کیا جاتا ہے کہ وہ خدا کے وجود کو اور اس کی عظیم قدرت کو فطرۃً ماننا ہے اس کی طرف رجوع کرتا ہے اس کے تصور اور تفسیر میں خواہ کسی ہی ظلیاں کرتا ہو مگر اللہ تعالیٰ کے نفس و وجود کا ہر انسان فطرۃً قائل ہوتا ہے۔ مگر چند مادہ پرست افراد کے ہیں کی فطرت مسخ ہو گئی ہے کہ وہ خدا ہی کے وجود کے منکر ہیں۔ ایک صبیح حدیث سے اس غلو کی تائید ہوتی ہے جس میں یہ ارشاد ہے کل من مولود فطرۃً فطریۃً یعنی ہر پیدا ہونے والا بچہ فطرت پر پیدا ہوتا ہے پھر اس کے ماں باپ اسکو فطرت کے تقاضوں سے ہٹا کر غلط راستوں پر ڈالتے ہیں۔ اس فطرت سے مراد ہدایت ایمان ہے۔ یہ ہدایت ایمان ادا اسکا نور ہر انسان کی پیداوار کے وقت اُٹھیں دیکھا جاتا ہے اور وہی نور ہدایت کی وجہ سے اُس میں قبول حق کی صلاحیت ہوتی ہے۔ جب انبیاء اور ائمہ کے نابھوں کے ذریعہ دینی افہام ان کو پہنچتا ہے تو وہ اسکو قبول کر لیتے ہیں۔ مگر ان صوغ النظر لوگوں کے مخصوص نے اس فطری نور کو اپنی حرکتوں سے شاہی ڈالا ہے۔ شاید یہی وجہ ہے کہ اس آیت کے شروع میں تو تھا، تو کو عام بیان فرمایا ہے جو تمام انسانوں اور انہیں دین والوں کو شامل ہے۔ اس کا اثر یہ بھی کوئی غصہ نہیں۔ اور آخر آیت میں یہ فرمایا کہ فطرۃً فطریۃً یعنی فطرت پر پیدا ہونے والا۔

یعنی اللہ تعالیٰ اپنے نور کی طرف جس کو چاہتا ہے ہدایت کر دیتا ہے یہاں مشیت الہی کی قید اس نور کی طرف سے نہیں جو ہر انسان میں دکھائی دے بلکہ نورِ حق کے لئے ہے جو ہر شخص کو حاصل نہیں ہوتا۔ پھر اس غوشِ غیب کے جس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے توفیق نصیب ہو۔ وہ خدا اس کی کوشش میں بلا توفیق الہی بجا کر کہ بعض اوقات مضر بھی ٹپکتا ہے۔

اذا لم يكن عون من الله للفتى فإنه خائفٌ لا يحصى غلبه اجتهدوا في
سبيل الله كما ترون في هذه الآية قوله عز وجل "فإن لم يكن عون من الله للفتى فإنه خائفٌ لا يحصى غلبه" اجتهادوا في سبيل الله
كما ترون في هذه الآية قوله عز وجل "فإن لم يكن عون من الله للفتى فإنه خائفٌ لا يحصى غلبه" اجتهادوا في سبيل الله

بھی کریم اللہ اور علیہ السلام کے انتخاب پر نبوت و ولایت بلکہ آپ کی ہدایت پر جہنم سے
عجیب غریب واقعات عالم میرا یہ پیش آئے جو آپ کی نبوت کی بشارت دینے والے تھے بلکہ اس وقت
مردم میں اداسات کہا جاتا ہے۔ کیونکہ سحر و جادو کا لفظ تو اس قسم کے اُن واقعات کے لئے مخصوص ہے
جو دعوائی نبوت کی تصدیق کے لئے اور تعالیٰ کی قدرت کے کسی پیغمبر کے باوجود جاری کئے جاتے ہیں۔
اور دعوائی نبوت سے پہلے جس قسم کے واقعات دنیا میں ظاہر ہوئے ان کو اداسات کا نام دیا جاتا ہے
اس طرح کے بہت سے واقعات عجیب و غریب روایات سے ثابت ہیں جن کو شیخ جلال الدین جوہری رحمہ اللہ
نے مختصراً اخص الکبریٰ میں اور ابن تیمیہ نے ذوالنیل اللیقویٰ میں اور دوسرے علماء نے بھی اپنی مستقل
کتاوب میں بیان کر دیا ہے۔ اسکا ایک کافی حصہ اس جگہ تفسیر مظہری میں بھی نقل کر دیا ہے۔
روح نیرتون کی برکات **سُبْحَانَكَ يَا مَنْ لَا يَمُوتُ وَلَا يَمُوتُ** اس سے زچون اور اسکے درخت کا سہارا
اور نافع و مفید جو نام ثابت ہو تا ہے۔ علامہ نے فرمایا ہے کہ اے تعالیٰ نے ہمیں بیشمار نعمات عطا
فرماد رکھے ہیں۔ اس کو چراغوں میں روشنی کے لئے بھی استعمال کیا جاتا ہے۔ اور اس کی روشنی پر
یقین کی روشنی سے فریاد و صاف شفقت ہوئی ہے اس کو روٹی کے ساتھ سالی کی جگہ بھی استعمال
کیا جاتا ہے اس کے پیل کو بطور تنکا کے کھایا بھی جاتا ہے اور اور اساتے تہ میں کے پھل لئے کھاتے
کسی شہر یا مریخی وغیرہ کی ضرورت نہیں خود بخود اسکے پھل سے نکل آتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

صرف المساجد والصلوات من

وسر الصلوة

(قریبی)

۴

اور ان کے رہنے والے کی حفاظت میں۔ وہ لوگ اپنی
نمازوں میں بخوف ہوتے ہیں اور قرآن کی کلام پڑھتے
اور جانتے پوری کرتے ہیں وہ مسجدوں پر جاتے ہیں تو سچا
آنکھ پیچھے نہ کہ بیرون کی حفاظت کرتے ہیں (قریبی)

رفع مسابد کے معنی | اَوْدَعْتُ اللّٰهَ اَنْ تَرْفَعَهُ ، اَوْدَعْتُ سے مشتق ہے جس کے معنی اجازت
دینے کے ہیں اور رَفَعَ اور رَفَعْتُ سے مشتق ہے جس کے معنی بلند کرنے اور تعظیم کرنے کے ہیں یعنی اجازت
کے یہ ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اجازت دی ہے مسجدوں کو بلند کرنے کی۔ اجازت دینے سے مراد اس کا
حکم کرنا ہے اور بلند کرنے سے مراد اُن کی تعظیم کرنا۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ بلند کرنے کے
حکم میں اللہ تعالیٰ نے مسجدوں میں نواکام کرنے اور نواکام کرنے سے منع فرمایا ہے (ابن کثیر)
مکرر ہوا چنانچہ تعصیر نے فرمایا کہ رفع سے مراد مسجد کا بنانا ہے جیسے چنا کہ مسجد کے متعلق
قرآن میں آیا ہے فَرَضْنَا لَكَ تِلْكَ الْاَسْمَاءَ مِنَ الْبَيْتِ لَمْ يَكُنْ فِيهِ رَفْعٌ قَرِيبٌ
مراد بنا، قواعد ہے اور حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا کہ رفع مسابد سے مراد مسابد کی تعظیم و
احترام اور ان کو نجاستوں اور گندی چیزوں سے پاک کرنا ہے جیسا کہ حدیث میں آیا ہے کہ مسجد میں جب کوئی
نجاست دئی جائے تو مسجد اس سے اس طرح مٹتی ہے جیسے لہاس کی کھال انگ سے حضرت ابو سعید خدریؓ نے
فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے شمس نے مسجد میں سے لپٹا لی اور گندی اور ایسا لپک چکر کاٹا دیا
اللہ تعالیٰ اُن کے لئے بہت سے گھر بنا دیں گے۔ وہاں وہیں رہیں گے۔ اور حضرت صدیق عاشرؓ نے فرمائی ہیں کہ رسول
صلی اللہ علیہ وسلم نے اس رنگ دیکھ دیا ہے کہ وہ مسجدوں میں دیکھی اس مسجد (یعنی نماز پڑھنے کی قسم کھائیں) رہائش اور ان
کو پاک صاف رکھنے کا حکم کر رہی۔ (بخاری)

اور اصل بات یہ ہے کہ حفاظت رفع میں مسجدوں کا بنانا بھی داخل ہے اور ان کی تعظیم و تکریم اور پاک کرنا
رکھنا بھی۔ پاک صاف رکھنے میں یہ بھی داخل ہے کہ ہر نجاست اور گندی سے پاک کریں۔ اور یہی کئی دفع
کئی کو ہر بار کی چیز سے پاک کریں۔ اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مس یا پاؤں لگا کر اپنے بدن صاف
کئے ہوئے مسجد میں آئیے منع فرمایا ہے جو عام کتب حدیث میں معروف ہے۔ بگرٹ، حق رہاں کا کتاب کو
کہا کہ مسجد میں جانا بھی اسی نام میں ہے۔ مسجد میں جتنی کتا بن جانا جیسا بدہوتی ہے وہ بھی اسی نام میں ہے۔
جیسے مسلم میں حضرت فاروقؓ کا حکم ہے سے وزارت سے فرمایا کہ میں نے دیکھا ہے کہ رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم شمس کے منہ سے لپٹا لی بدو مس فرماتے تھے اسکو مسجد سے نکال کر قریب میں کچھ بچتے تھے
اور فرماتے تھے کہ جب کو مسجد پر آگئی ہو تو اسکو خوب بھی لپٹا کر کھائے کہ ان کی بدبو ماری جائے جس سے
نقطہ نے اس حدیث سے استدلال کر کے فرمایا کہ جس شمس کو کوئی ایسی بیماری ہو کہ اسے پاس کھڑے

گھر بناؤ اور اپنے ذہن کو رقت کی حادثہ ڈالو (یعنی رقیق القلب نرم دل بنو) اور (امشر کی قسموں میں) کثرت سے فکر و غور کی کرو اور بکثرت (اللہ کے ثبوت سے) ہر دیکرو۔ ایسا نہ ہو کہ خواہشات دنیا تمہیں اس حال سے مختلف کر دیں کہ تم گھروں کی فضول تعمیرات میں لگ جاؤ نہیں دیکھنا نہ ہو اور ضرورت کے زیادہ مال جمع کرنے کی فکر میں لگ جاؤ اور مستقبل کے لئے ایسی فضول تعدادوں میں مبتلا ہو جاؤ جو چاہے سکو اور حضرت ابوہریرہؓ نے اپنے بیٹے کو نصیحت فرمائی کہ تمھارا گھر مسجد بنانا چاہیے کیونکہ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا ہے کہ مساجد متقی لوگوں کے گھر ہیں جس شخص نے مساجد کو کثرت سے ذکر کر کے مذہب اپنا گھر بنایا اور قرآن پڑھنے کے لئے راحت و سکون اور نل سراط پر آسانی سے گزارنے کا سامان ہو گیا۔ اور ابوہریرہؓ از روئے نے شعیب بن الہباب کو خط لکھا کہ مسجدوں کو لازم پکڑو کیونکہ مجھے یہ روایت پہنچی ہے کہ مساجد ہی انبیاء کی مجلس تھیں۔

اور ایک حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آخر زمانے میں ایسے لوگ ہونگے جو مسجدوں میں آکر جگہ جگہ صف بنانے لگیں اور وہاں دنیا ہی کی اور ان کی محبت کی باتیں کریں گے تم ایسے لوگوں کے ساتھ نہ بیٹھو کہ اللہ تعالیٰ کو ایسے مسجد میں آنے والوں کی ضرورت نہیں۔

اور حضرت سعید بن جبیرؓ نے فرمایا کہ جو شخص مسجد میں بیٹھا گویا وہ اپنے رب کی مجلس میں بیٹھا ہے اس لئے اُنکے وقت کے کہ زبان سے سوائے اللہ کے اور کوئی کلمہ نہ نکالے۔ (قرطبی)

مساجد کے بندہ آداب [اعمال] آداب مساجد میں پندہ چیزوں کا ذکر فرمایا ہے۔ اولیٰ یہ کہ مسجد میں پہنچنے پر اگر کچھ لوگوں کو پیشاد کیجئے تو ان کو سلام کرے اور کوئی نہ ہو تو اللہ تعالیٰ اور علی علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے (یعنی یہ اُس صورت میں ہے جبکہ مسجد کے حاضرین غلبہ نماز یا تلاوت و تسبیح و تہلیل میں مشغول نہ ہوں ورنہ اسکو سلام کرنا درست نہیں۔ ش) دوسرے یہ کہ مسجد میں داخل ہو کر بیٹھنے پہلے دو رکعت تحمید اے اللہ کی پڑھے (یہ بھی جب ہے کہ اسوقت نماز پڑھنا مکرانہ نہ ہو) مثلاً میں کہ کتاب کے طلوع یا غروب یا استقواء نصف النہار کا وقت نہ ہو۔ (اش) تیسرے یہ کہ مسجد میں خرید و فروخت نہ کرے۔ چوتھے یہ کہ وہاں قمار نہ کھائے۔ پانچویں یہ کہ مسجد میں اپنی گم شدہ چیز تلاش نہ کرے کا اعلان نہ کرے چھٹے یہ کہ مسجد میں آواز بلند نہ کرے۔ ساتویں یہ کہ وہاں دنیا کی باتیں نہ کرے آٹھویں یہ کہ مسجد میں بیٹھنے کی جگہ میں کسی سے جھگڑا نہ کرے۔ نویں یہ کہ جہاں صحت میں بڑی جگہ نہ ہو وہاں کسی لوگوں پر تنگی پیدا نہ کرے۔ دسویں یہ کہ کسی نماز پڑھنے والے کے اگے سے نہ گزرے مگر اخصوں کے مسجد میں تھوکنے ناک صاف کرنے سے پرہیز کرے۔ بارہویں اپنی انگلیاں نہ پٹھائے نہ پھیرے یہ کہ اپنے بدن کے کسی حصہ سے کھیل نہ کرے۔ چودھویں نجاسات سے پاک صاف رہے اور کسی چھوٹے پتے یا ہاتھوں کو ساتھ نہ لے جائے۔ پندرہویں یہ کہ وہاں کثرت سے ذکر اللہ میں مشغول رہے۔

قرطبی نے یہ چند روایات جمع کئے ہیں کہ جس نے یہ کام کر لیا اس نے مسجد کا حق ادا کر دیا اور مسجد کو کھلنے کے لئے حرم و اماں کی مگر میں گئی۔

احقر نے مساجد کے آداب و احکام کو ایک شخص رسالہ بنام آداب المساجد تیار کر کے پیش کیا جن کو ضرورت ہو اسکا مطالعہ فرمائیں۔

جو مکانات، ذکر اور تعلیم قرآن، تعلیم عربی زبان، ابو حنیفہ نے فرمایا کہ فی البدیہہ آپ کا غرض قرآن ہی ہے۔ تعلیم عربی کے لئے مخصوص ہیں۔ جس طرح مساجد میں داخل ہوں اسی طرح وہ مکانات جو خاص تعلیم قرآن، تعلیم عربی یا وحوا و فہمیت یا ذکر و فہمیت کے بنائے گئے ہوں جیسے مدارس اور خانقاہیں، وہ بھی اس حکم میں داخل ہیں ان کا بھی اولیٰ احترام لازم ہے۔

ایک عقلمند شخص میں غلطی
ایک خاص حکمت

علامہ تفسیر کا اتفاق ہے کہ اس جگہ اذق اپنے امر و حکم ہے مگر سوال یہ
پیدا ہوتا ہے کہ پھر لفظ اذق کیس جگہ لانے میں کیا حکمت ہے یہی سوال

میں ایک لطیف صفت یہ بیان کی ہے کہ انہیں نرسینوں صالحین کو اس ادب کی تعلیم و ترویج دیتا ہے کہ وہ حضرت عائشہ کی مرضی حاصل کرنے کے ہر کام کے لئے ایسے صنف اور تیار ہونے والے ہیں کہ حکم کی

خود سے تم جیسے صرف اسکے منتقل ہوں کہ کب ہیں اس کام کی اجازت ہے قوم نے عبادت خدائے پاک کریں
یہ حضرت فاطمہؑ کا نام ہے۔ یہاں اس کا نام ذکر کرنے پر قرآن کا ذکر خاص ہے۔ تسبیح و تہجد و غیرہ

بھی اعلیٰ نمازی، تلاوت قرآنی و دعا، شریعت، فروع علم دینی، اور علوم دنیویہ کے مشائخ اعلیٰ کی مجلس دینیہ میں شرکت فرمائی اور ان کے علم و فضل سے استفادہ کیا۔

نقد ہے اسکو خصوصیت سے اس لئے ذکر فرمایا کہ اللہ کے ذکر اور نماز کے مقابلہ میں وہ کسی چیز سے بڑے دیرینہ فائدہ کا بھی خیال نہیں کرتے۔

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ یہ آیت ہمارے والوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور انکے صاحبزادے حضرت سالمؓ کا فرماتے ہیں کہ ایک روز حضرت عبداللہ بن عمرؓ ہمارے گھر سے قریب نماز کا وقت ہو گیا تھا تو گویں کو دیکھ کر گواہیں بند کر کے مسجد کی طرف جا بیٹھے ہیں تو فرمایا کہ ابھی تو گویں کے پاس میں قرآن کا یہ ارشاد ہے **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا لِمَنْ هُوَ ظَاهِرٌ مِّنْكُمْ وَلِكُلِّ ظَاهِرٍ مِّنْكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ**۔

اور خود رسالت میں دو صحابی تھے ایک تہادت کرتے تھے دوسرے سنت و عرفت میں لوہا لٹکا کر تھے۔ دیکھو ایسے جتنے بچتے تھے۔ یہاں صحابی کی تہادت کا حال یہ تھا کہ اگر سودا گرنے کے وقت اذان کی قراۓتوں میں بڑا جاتی تو وہیں ترازو کو چنگ کر نماز کے لئے کھڑے ہو جاتے تھے۔ دوسرے بزرگ کلیہ عالم تھا کہ اگر گرم ہوئے پر تھوڑے کی ضرب لگتا ہے جس اور کھان میں آواز اذان کی آگئی تو اگر حضورؐ ٹوٹتے پر اٹھتے ہوئے ہیں تو وہیں ٹوٹتے کے پیچھے حضورؐ اڑال کر نماز کو چل دیتے تھے اٹھتے ہوئے حضورؐ کی ضرب سے کام لے لیں گے اور اٹھتے تھے۔ لیکن حد میں یہ آیت نازل ہوئی (قرطبی)

سَابِقًا كَرَّمَ كَثْرَ تَهَاتٍ مِّنْهُ۔ اس آیت سے یہی معلوم ہوا کہ کسی پر کرم زیادہ تر تہادت پیشہ یا صنعت پیشہ تھے۔ جو کرم ہماروں نے تحقیق نہیں کر سکتے تہادت۔ صحیح کا نام اڑیا۔ خدا ہونا ابھی تو گویں کا وقت ہو رہا ہے جس کا مشغول تہادت دین کا ہو۔ دیکھنا انہوں نے کلمہ اللہ الطہرات میں لکھا۔ (۲۰)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا لِمَنْ هُوَ ظَاهِرٌ مِّنْكُمْ وَلِكُلِّ ظَاهِرٍ مِّنْكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ۔ آخری وصفت ہے جس میں حضورؐ کی یہ حقارت ہے وقت ذکر اللہ اور عبادات و عبادات میں مشغول ہونے کے باوجود جب تک وہ کلمہ نہیں پڑھتے تو قیامت کے حساب کا خوف ان پر مسلط و تہادت۔ اور یہ اس نور ہدایت کا حال ہے جو اللہ تعالیٰ کی عبادت سے ان کو ملتا ہے جس کا ذکر اور آیت میں مذکور ہے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَءُوا لِمَنْ هُوَ ظَاهِرٌ مِّنْكُمْ وَلِكُلِّ ظَاهِرٍ مِّنْكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ**۔ آخر میں ایسے حضرات کی بڑا کرنا ذکر ہے کہ اللہ تعالیٰ ان کو انگلی میں کی ہر شے میں اور حال فرمادیں گے اور پھر فرما دے کہ **يَوْمَ الْقِيَامَةِ**۔ یعنی صرف بڑا دل میں یہ کہتے تھے انہیں ہر گز نہ پڑھنا انہوں سے مزید تعلیمات بھی ان کو ملیں گے **يَوْمَ الْقِيَامَةِ**۔ **يَوْمَ الْقِيَامَةِ**۔ یعنی اللہ تعالیٰ ان کو چاہے جسے صاب زوق و دیر تہا ہے۔ یہاں ایک طوفانی صلیبیں جن کے پیچھے ہر دین کے مسکوتہ ہوتے ہیں اور جو بڑا دین کو خاص طور سے قبول کرتے ہیں ان کا ذکر تھا۔ اگلے اگلی کلام کا ذکر ہے جن کی فطرت میں تو اللہ تعالیٰ نے نور ہدایت کا مادہ رکھا تھا مگر جب اس مادہ کو روشن کرنے والی دینی الہی ان کو پہنچی تو انہیں روگردانی اور انکار کر کے دُور سے غروم ہو گئے اور اندھیرے ہی اندھیرے میں وہ گئے اور ان میں ہر گز

کا فرد سکر و قسم کے سنے اس نے ان کی دو مثالیں بیان کی ہیں جن کی تفصیل غلامہ تفسیر میں آچکی ہے۔ دونوں مثالیں بیان کرنے کے بعد ارشاد فرمایا وَمَنْ لَّمْ يَجْعَلِ اللَّهُ لَهُ نَصًّا فَلَهُ الْعَذَابُ مُضْتَرًّا۔ یہ جگہ کفار کے بارے میں ایسا ہی ہے جیسا مومنین کے بارے میں یہ ارشاد ہوا تھا يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا هٰذَا كِتٰبُكَ كُفِّرُ عَنْكَ سَيِّئَاتِكَ اِنَّكَ كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِيْنَ۔ اس جگہ میں فوراً روایت سے خبر دی کا ذکر ہے کہ کفار نے ان احکام الہیہ سے انحراف کر کے اپنا نظریہ وار بھی فنکار لیا اب جبکہ اللہ کے فوراً روایت سے محروم ہو گئے تو کون کہاں سے آئے۔

اس آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ کوئی شخص جس اسباب علم و بصیرت جمع ہونے سے عالم بصر نہیں ہوتا بلکہ وہ صرف اللہ تعالیٰ کی عطا سے ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ کسبت سے آدمی جو دنیا کے کاموں میں بالکل نادانستہ بنے خبر کیے جاتے ہیں آخرت کے معاملہ میں وہ بڑے ہستہ متفلسفہ ثابت ہوتے ہیں۔ اسی طرح ان کے برعکس بہت سے آدمی جو دنیا کے کاموں میں بڑے مابہر و مہتر متفوق بناتے جاتے ہیں مگر آخرت کے معاملہ میں بڑے بے وقوف و بابل ثابت ہوتے ہیں۔ (منظری)

اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يَخْتَارُ لَهٗ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْقُرٰنِ طَهٰتٍ ۝۱۰

کی تو نے نہ دیکھا کہ اللہ کی پاک کرنے میں جو کوئی ہیں آسمان و زمین میں اور ان کے جاننے والے جو کون سے ہوتے ہیں

اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يَخْتَارُ لَهٗ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْقُرٰنِ طَهٰتٍ ۝۱۰

مَلِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَرَآلِی اللّٰهِ الْمَصْبُوْرُ ۝۱۱ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ

مَلِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَرَآلِی اللّٰهِ الْمَصْبُوْرُ ۝۱۱ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ

مَلِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَرَآلِی اللّٰهِ الْمَصْبُوْرُ ۝۱۱ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ

مَلِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَرَآلِی اللّٰهِ الْمَصْبُوْرُ ۝۱۱ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ

مَلِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَرَآلِی اللّٰهِ الْمَصْبُوْرُ ۝۱۱ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ

مَلِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَرَآلِی اللّٰهِ الْمَصْبُوْرُ ۝۱۱ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ

یعنی نکاح، مرض ہے (یعنی ان کو اسکا یقین ہے کہ آپ اللہ کے رسول نہیں) یا یہ (نبوت کی طرف سے) شک میں چلے ہیں (کہ رسول ہونے کا یقین تو نہیں مگر رسول ہونا کیا بھی یقین نہیں) یا انکو یہاں عذر جو کہ اللہ اور اسکا رسول حق پر قائم کرنے لگیں (اور ان کے ذمہ جو حق ہے اس سے ڈانٹ دلوں) ہو واقعہ یہ کہ ان اسباب میں سے کوئی بھی سبب نہیں ہے (بلکہ) اصلی سبب یہ ہے کہ (یہ لوگ) (ان) مقدمات میں بار مرتطم (ہوتے) ہیں (اسلئے حضور نبوی میں مقدمہ لانا پسند نہیں کرتے کہ تم بار بار مجھے اور باقی اسباب ساتھ سبب بنتی میں ہمسائوں (کی مشاں اور ان کا قول تو جب انکو کسی مقدمہ میں) اللہ اور اس کے رسول کی طرف بٹا یا جاتا ہے یہ کہ وہ (خوشی خوشی) کہہ دیتے ہیں کہ مجھے (مقامِ اکرام) عن لیا اور (اس کو) مان لیا (اور پھر فوراً چلے جاتے ہیں یہ ہے علامت اس کی) بیوں کا آستیا اور اللہ کا کھنڈاؤ نیا بھی صادق ہے) اور ایسے (ہی) لوگ (آخرت میں بھی) ظلالِ باریں گے اور (چار سے پہاں کا تو قاعدہ کلیہ ہے کہ) جو شخص اللہ اور اس کے رسول کا کہنا مانے اللہ اور اس کے ذمے اور اسکی مخالفت سے بچے جس ایسے لوگ با مراد ہوں گے اور (نیز میں اس شخص کی چار ہے کہ) وہ لوگ بڑا ذوق رکھیں گے کہ کرتے ہیں کہ اللہ (میں ایسے فرمانبردار ہیں کہ) اگر آپ کو (یعنی بگو) حکم دیں (کہ گھر باہر سب چھوڑ دو) تو وہ (یعنی ہم) اپنی (سب چھوڑ چھوڑ) دین کی کھڑے ہوں آپ (اس سے) کہہ دیجئے کہ میں نہیں نہ کہہؤ (مقامی) فرمانبردار کی حیثیت مسلم ہے (کیونکہ) اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کی ہر ایک خبر رکھتا ہے (اور اس نے مجھ کو بتا دیا ہے۔ جبکہ دوسری جگہ ارشاد ہے قُلْ لَا تَعْبُدُوا مِن دُونِ اللَّهِ ذِي مَلَكُوتٍ عَظِيمٍ اُنْزِلَ اَنْزِلًا وَاُفٍّ اَوْ) آپ (اس سے) کہنے کہ (ہاں میں بنائے سے کام نہیں چلا تا کام کر یعنی) اللہ کی اطاعت کرو اور رسول کی اطاعت کرو (اگے اللہ تعالیٰ اہتمام شاہِ مضمون کے واسطے خود ان لوگوں کو خطاب فرماتا ہے کہ رسول کے اس کہنے کے اور تبلیغ کے لیے) پھر اگر تم لوگ (اطاعت سے) روگردانی کرو گے تو یہ رکھو کہ رسول کا کوئی ضرر نہیں کیونکہ (رسول کے ذمہ ہی تبلیغ کا کام) ہے جسکا تم پر بار رکھا گیا ہے (جس کو وہ کہے اور سبکدوش ہو گئے) اور تمہارے ذمہ وہ (اطاعت کا کام) ہے جسکا تم پر بار رکھا گیا ہے (جس کو تم نہیں بھالائے پس تمہارا ہی ضرر ہو گا) اور اگر (روگردانی نہ کی بلکہ) تم نے ان کی اطاعت کر لی (جو میں اطاعت اللہ ہی کی ہے) تو اور پر جاؤ گے اور (پھر وہاں) رسول کے ذمہ صرف صاف طور پر پہنچا دینا ہے (اگے تم سے باز نہیں ہو گی کہ تم کیا یا نہیں)۔

معارف و مسائل

یہ آیات ایک خاص واقعہ میں نازل ہوئی ہیں۔ طبری وغیرہ نے یہ واقعہ اس طرح بیان کیا ہے کہ کونسا یقین

میں سے ایک شخص بشر نامی تھا اسکے اور ایک یہودی کے درمیان ایکٹ میں کے متعلق جھگڑا اور غصہ ہو گیا۔ یہودی نے منکر کہا کہ جو خدا کے ہی دشمن ہے جو فیصلہ کر اس عظیم بشری مافوقِ مافیہ پر تھا یہ فاسق تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مقدمہ گیا تو اس حق کے واقع فیصلہ کر دیے اور میں ہار جاتا تھا۔ اسنے اس سے انکار کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بنائے گئے ہیں، آنحضرت یہودی کے پاس مقدمہ لیا لے کر گیا۔ اس پر یہ آیات نازل ہوئیں۔ اور آیت **اِنِّیْ فَعَلْتُ لَیْسَ** لکھا ہے میں جو ان کے وہ لوں میں کفر یعنی کافر کا مرض یا بڑبڑ میں شک ہوئے کی نفی کی گئی ہے اس کی مراد یہ ہے کہ یہ کفر یعنی یا شک ان کے وہ بار جو ہی میں مقدمہ لانے سے اگر کر لیا سبب نہیں اگرچہ کفر و شک کا ہونا منافقین میں ثابت اور واضح ہے مگر خداوند قادر مصلح میں اس سبب سے بے کر وہ جانتے ہیں کہ حق کا فیصلہ ہو گا تو ہم ہار جائیں گے۔

فَوَدَّ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ اَن یَّکُوْنُ لَیْسَ اور حق کی طرف سے وہ جانتے ہیں کہ حق کا فیصلہ ہو گا تو ہم ہار جائیں گے۔ اس آیت میں ہار چیزیں ہیں کر کے فرمایا ہے کہ جو ان ہار چیزوں کے پائندہ ہیں وہ ہی ہار اور وہی دنیا میں کامیاب ہیں۔

ایک تفسیر قرطبی میں اس جگہ ایک واقعہ حضرت فاروق اعظم کا نقل کیا ہے کہ میں ہار چیزوں کے مفہوم کا فرق اور وضاحت ہو جاتی ہے، واقعہ یہ ہے کہ حضرت فاروق اعظم ایک روز مسجد نبوی میں کھڑے تھے، اچانک ایک رومی دھننی آئی بالکل آچکے برابر اگر کھڑا ہو گیا اور کہنے لگا اے اللہ اللہ ان **اِنَّ اللّٰهَ وَاسْمُہٗ اَنْتَ عَلَیْکَ اَسْمَیْ** حضرت فاروق اعظم نے پوچھا کیا بات بتاؤ کہ ہاں اور خدا کے لئے مشغول ہو گیا ہوں، حضرت فاروق اعظم نے پوچھا کیا اسکا کوئی سبب ہے اس نے کہا ہاں۔

بات یہ ہے کہ میں نے قرأت، انجیل، زبور اور انبیاء سابقین کی بہت سی کتابیں پڑھی ہیں، مگر میں نے ایک مسلمان قیدی قرآن کی ایک آیت **وَمَنْ یُّدْعِ اِلٰی قَوْلِیْ** تو مسلم ہو کر اس چھٹی ہی آیت نے تمام کتب پر کو اپنے اندر کر لیا ہے تو مجھے یقین ہو گیا کہ یہ اللہ ہی کی طرف سے ہے۔ فاروق اعظم نے پوچھا کہ وہ کوئی آیت بتاؤ اس رومی دھننی نے یہی آیت **وَمَنْ یُّدْعِ اِلٰی قَوْلِیْ** کی اور اس کے ساتھ اسکی تفسیر بھی عجیب و غریب اس میں بیان کی کہ **فَمَنْ یُّدْعِ اِلٰی قَوْلِیْ** اے اللہ اللہ اس کے متعلق ہے۔ **وَمَنْ یُّدْعِ اِلٰی قَوْلِیْ** حضرت نبوی کے متعلق ہے **فَمَنْ یُّدْعِ اِلٰی قَوْلِیْ** اللہ کے متعلق ہے **وَمَنْ یُّدْعِ اِلٰی قَوْلِیْ** اللہ کے متعلق ہے۔ جب انسان ان چار چیزوں کا حامل ہو جائے تو اسکو **فَمَنْ یُّدْعِ اِلٰی قَوْلِیْ** کی بشارت ہے اور **وَمَنْ یُّدْعِ اِلٰی قَوْلِیْ** سے جو جہنم سے نجات پائے اور جنت میں اُس کو لے گا۔ فاروق اعظم نے یہ سن کر فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں اسکی تصدیق موجود ہے آپ نے فرمایا ہے اذیت جو اسم اللہ یعنی اللہ تعالیٰ نے مجھے ایسے جاس کلمات عطا فرمائے ہیں جن کے الفاظ مختصر اور معانی نہایت وسیع ہیں (قرطبی)

کے نام لکھی کر لیا۔ (یعنی دین کے خلاف راستہ اختیار کر چکا) تو ایسے شخص کے لئے جہنم میں
 کیا ہوگا؟ یہ لوگ باغرات ہیں (اور وعدہ تھا فرمانبرداروں کے لئے اگلے اُن سے دُنیا میں وعدہ
 منکوست دینے کا نہیں ہے اور آخرت کا عذاب انکے علاوہ نہ) اور اے مسلمانوں حبیب ایمان
 اور علی صالح کے دُوزی اور دینی فرائض لئے قوم کو چاہیے کہ خوب عافذ کی پابندی رکھو اور کوہ
 دیا کرد اور (باقی احکام میں بھی) رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کی امانت لیا کرو تاکہ شہر و کامل رحم
 کیا جائے (و اگر تم غفلت سے کام لیا کرو گے کہ اے غلبہ کافروں کی نسبت یہ خیال مت کرنا
 کہ زمین (کے کسی حصہ) میں پہاگ جاؤں گے اور تم کو ہرادیچکے اور ہمارے قہر سے بچاؤ چکے
 نہیں بلکہ وہ خود ہمارے گے اور تیرے مغلوب ہوں گے۔ یہ تو عقیدہ دُنیا میں ہے) اور (آخرت میں)
 اُن کا ٹھکانا دوزخ ہے اور یہ قسمی بڑا ٹھکانا ہے۔

معارف و مسائل

شان نزول | قریش نے ابوالہب سے نقش کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نزل دینی اور اصلاحی بات
 کے بعد دس سال تک مکہ مکرمہ میں رہے تو ہر وقت کنار و مشرق میں رہے پھر ہجرت مدینہ کا حکم
 ہوا تو یہاں بھی مشرق کے ملکوں سے ہر وقت کے طریقہ میں رہے کبھی شخص نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 سے عرض کیا یا رسول اللہ! کبھی ہم پر ایسا وقت بھی آئے گا کہ ہم جتلیا رکھوں کر امن والینان کے ساتھ رہ
 سکیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ بہت جلد ایسا وقت آنے والا ہے۔ اُس پر یہ آیات
 نازل ہوئیں (قریشی و مکر) حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ ان آیات میں اللہ تعالیٰ کا وعدہ
 ہوا ہے اُنہی لمحہ سے اُنکے وجود میں آنے سے پہلے ہی تو بات داخیل میں فرمایا تھا کہ تم

اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے تین چیزوں کا وعدہ فرمایا کہ ابھی اُنہی آیت کے
 نفاذ اور نکلنے بنا چاہیے اور اللہ کے وعدہ دین اسلام کو غالب کیا جانا چاہیے اور مسلمانوں کو اتنی توجہ
 و شوکت دی جائے گی کہ ان کو دشمنوں کا کوئی خوف نہ رہے گا۔ اللہ تعالیٰ نے چاہا یہ وعدہ اس طرح
 پورا فرمایا کہ وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں مکہ، خیبر، بحرین اور جزیرۃ العرب
 اور ہر ملک میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے ذلیلہ فتح ہوا اور ہجر کے جو بیویوں سے اور ملک
 شام کے بعض اطراف سے آپؐ نے جزیرہ وصول فرمایا۔ اور شاہ روم ہرتل نے اور شاہ مصر و
 اسکندریہ متوقف اور شاہین عمان اور بادشاہ حبشہ بنی شامی وغیرہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کو دیا یا بیچے اور آپؐ کی تعلیم و تکریم کی۔ پھر آپؐ کی وفات کے بعد حضرت صدیق اکبر ابو بکرؓ
 علیہ السلام نے تو وفات کے بعد چھ گھنٹے پہلے رہ گئے تھے اُن کو ختم کیا اور بلا و فارس اور بلا و شام

و مضر مکھوف اسلامی لشکر بھیجے اور بھڑی اور دمشق آپ ہی کے زمانے میں فتح ہوئے اور دوسرے ملکوں کے بھی بعض حصے فتح ہوئے۔

حضرت صدیق اکبرؓ کی وفات کا وقت آیا تو اللہ تعالیٰ نے اُن کے دل میں اپنے بعد عمرؓ میں خطاب کو خلیفہ بنانیکا اہام فرمایا۔ عمر بن خطابؓ نے خلیفہ ہوئے تو انھوں نے نظام خلافت میں اصلاح کیا کہ آسمان نے انبیاء علیہم السلام کے بعد ایسا نظام کہیں نہ دیکھا تھا۔ اُن کے زمانے میں ملک شام پورا فتح ہو گیا اسی طرح پورا ملک مصر اور حبش فارس کا اکثر حصہ۔ انھیں کے زمانے میں قید و کسری کی قیصری اور کسری کا خاتمہ ہوا۔ اُن کے بعد خلافت عثمانیؓ کا وقت آیا تو اسلامی فتوحات کا دارو مدار شرق و مغرب تک وسیع ہو گیا۔ بلا و مغرب، اندلس اور قبرص تک اور شرق اقصیٰ میں بڑے چین تک اور عراق و خراسان، اہواز سب آپ کے زمانے میں فتح ہوئے۔ اور صحیح حدیث میں جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا کہ مجھے پوری زمین کے مشرق و مغرب سمیٹ کر دکھائے گئے ہیں اور میری امت کی حکومت اُن تمام علاقوں تک پہنچے گی جو مجھے دکھائے گئے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے یہ وعدہ خلافت عثمانیہ کے دور ہی میں پورا فرمادیا (یہ سب فتوحانہ تفسیر ابن کثیرؒ سے لیا گیا ہے)۔

اور ایک حدیث میں جو یہ آیا ہے کہ خلافت میرے بعد میں حال پہنچے گی اس کی مراد خلافت راشدہ ہے جو بالکل نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نقش قدم پر قائم رہی اور حضرت علیؓ کی طرف تھی تک پہنچ کر کہ یہ غیر مال کی مدت حضرت علیؓ کریم راشدہ کے زمانے تک پوری ہوئی۔

ابن کثیرؒ نے اس جگہ صریح مسلم کی یہ حدیث بھی نقل کی ہے کہ حضرت جابر بن سمرہؓ فرماتے ہیں کہ نبی نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ آپؐ نے فرمایا کہ میری امت کا کام پختہ ہو گیا جب تک بارہ خلیفہ رہیں گے۔ اب کثیرؒ نے اس کو نقل کر کے فرمایا کہ یہ حدیث بارہ خلیفہ عادل اس امت میں رونے کی خبر دے رہی ہے جب تک وقوع ضروری ہے۔ لیکن یہ ضروری نہیں کہ وہ سب کے سب متصل اور متصل ہی ہوں بلکہ ہو سکتا ہے کہ کچھ وقفوں کے بعد ہوں۔ انہیں سے چار تو یکے بعد دیگرے ہو چکے جو خلفاء راشدین تھے پھر کچھ وقفہ کے بعد حضرت عمرؓ بن عبد العزیزؓ ہوئے اُن کے بعد بھی مختلف زمانوں میں ایسے خلیفہ ہوتے رہے اور ناقصامت رہیں گے آخری خلیفہ حضرت مہدیؑ ہوں گے۔ روافض نے جن بارہ خلفاء کو متعین کیا ہے اس کی کوئی دلیل حدیث میں نہیں بلکہ انہیں سے بعض تو وہ ہیں جنکا خلافت سے کوئی تعلق ہی نہیں رہا۔ اور یہ بھی ضروری نہیں کہ ان سب کے درجات برابر ہوں اور سب کے زمانے میں امن و سکون دنیا کا یکساں ہو۔ بلکہ اس وعدہ کا مدار ایمان و عمل صالح پر استقامت اور عمل امتداد پر ہے اسکے درجات کے اختلاف سے حکومت کی نوعیت و تواتر میں بھی فرق و امتداد لازمی ہے۔ اسلام کی چودہ سو سالہ تاریخ اس پر شاہد ہے کہ مختلف زمانوں اور مختلف ملکوں میں

جب اودھیاں کوئی مسلمان عادل اور صالح بادشاہ ہوا ہے اس کو اپنے عمل و اصلاح کے پیمانے پر اس دعوۃ الیہ کا مستحق بلا ہے جیسا کہ قرآن کریم میں دوسری جگہ فرمایا ہے **وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَدِيرٌ مِّنَ رَبِّهِمْ** یعنی انہیں بڑی جماعت میں غالب دے دیں گے۔

آیت مذکورہ سے خلفاء راشدین کی یہ آیت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کی دلیل خلافت اور قبولیت خدا تعالیٰ کا ثبوت بھی ہے کیونکہ جو پیش گوئی اس آیت میں فرمائی گئی تھی وہ بالکل اسی طرح پوری ہوئی۔ اسی طرح یہ آیت حضرات خلفاء راشدین کی خلافت کے حق و صحیح اور مقبول عند اللہ ہونے کی بھی دلیل ہے کیونکہ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے جو وعدہ اپنے رسول اور اسکی امت سے فرمایا تھا اُس کا پورا پورا اظہار انہیں حضرات کے زمانے میں ہوا۔ اگر ان حضرات کی خلافت کو حق و صحیح نہ مانا جائے جیسے وہ انصاف کا خیال ہے تو پھر قرآن کا یہ وعدہ ہی کہیں پورا نہیں ہوا۔ اور وہ انصاف کا یہ کہنا کہ یہ وعدہ حضرت مہدی کے زمانے میں پورا ہوگا ایک منطقی نتیجہ چیز ہے اسکا حاصل تو یہ ہوا کہ چودہ سو برس تو پوری امت دولت و غمخواری میں رہے گی اور قرب قیامت میں جو چند روز کے لئے اُن کو حکومت ملے گی وہی حکومت اس وعدہ سے مراد ہے سوا ذلک اللہ۔ حقیقت یہ ہے کہ یہ وعدہ اللہ تعالیٰ نے جن شرائط ایمانی و عملی کی بنیاد پر کیا تھا وہ شرائط بھی انہیں حضرات میں سب سے زیادہ کامل و مکمل تھیں اور اللہ تعالیٰ کا وعدہ بھی پورا پورا انہیں کے عہد میں پورا ہوا اُن کے بعد نہ ایمان و عمل کا وہ درجہ قائم رہا نہ خلافت و حکومت کا وہ وقار بھی قائم ہوا۔

وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَٰلِكَ فَأُوْلَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ انصاف کفر کے لغوی معنی نہایت کفری کے اور اصطلاحی معنی ایمان کی ضد ہیں۔ یہاں لفظی معنی ہی مراد ہو سکتے ہیں اور اصطلاحی بھی یعنی آیت کے یہ ہیں کہ جو بوقت اللہ تعالیٰ مسلمانوں کے ساتھ اپنا یہ وعدہ پورا کر کے مسلمانوں کو حکومت و قوت اور امن و اطمینان اور دین کا استحکام حاصل ہو جائے اسکے بعد بھی اگر کوئی شخص کفر کرے یعنی اسلام سے پھر جائے یا ناشکری کرے کہ اس اصطلاحی حکومت کی امانت سے گریز کرے تو ایسے لوگ خدا سے جہل جالنے والے ہیں۔ پہلی صورت میں ایمان ہی سے جہل گئے اور دوسری صورت میں امانت سے جہل گئے کفر اور ناشکری ہر وقت ہر حال میں گناہ عظیم ہے مگر اسلام اور مسلمانوں کی قوت و شوکت اور حکومت قائم ہونیکے بعد یہ چیزیں دوسرے مہم ہو جاتی ہیں اسکے بعد ذلک سے حکم فرمایا گیا۔ تمام بیڑی نے فرمایا کہ ملایا تفسیر یہ ہے کہ قرآن کے اس جملے کے سب سے پہلے مصداق وہ لوگ جو بے یمنوں نے غلامت و تہمت میں غلامی نہ کرتے کیا اور جب وہ اس مہم عظیم کے ترک ہوئے تو اللہ تعالیٰ کے مذکورہ اوصاف میں بھی کمی آگئی آپس کے قتل و قتل ہے خوف دہر میں جہل ہو گئے اور بعد اسکے کہ سب

اگر میں بھائی بھائی تھے ایک دوسرے کو قتل کرتے گئے۔ انہوں نے اپنی منہ کے ساتھ حضرت عبداللہؓ کا
 سلام کاغذ بٹیکل کیا ہے جو انہوں نے حضرت عثمانؓ کے خلاف ہنگامہ کی وقت دیا تھا غلطی کے الفاظ میں
 اللہ کے فرشتے تمہارے شہر کے گرد احاطہ کئے ہوئے حفاظت میں اس وقت سے مشغول تھے جب
 سے کہ رسول اللہؐ سے ملے پچھلے علم میں میں تشریف فرما تھے اور آج تک یہ سلسلہ جاری تھا خدا
 کی قسم اگر تم نے عثمانؓ کو قتل کر دیا تو یہ فرشتے واپس پلے جاویں گے اور پھر کبھی نہ لوں گے۔ خدا
 کی قسم تم میں سے جو شخص اس کو قتل کر دیکھا وہ اللہ کے سامنے دست پرورد حاضر ہوگا جس کے
 ہاتھ ہوں گے۔ اور پھر اللہ کی عطا کردہ جنگ میں بھی خدا کی قسم اگر وہ نماز پڑھا
 سے عمل آئی تو پھر بھی یہاں میں نہ جاوے گا۔ کیونکہ جب کوئی نبی قتل کیا جاتا ہے تو اس کے
 بدلے میں ستر ہزار آدمی مائے ملتے ہیں اور جب کسی علیہ کو قتل کیا جاتا ہے تو بیست ہزار آدمی
 مارے جاتے ہیں (عظیمی)

چنانچہ قتل عثمانؓ غنیؓ سے جو باہمی خونریزی کا سلسلہ شروع ہوا عاقبت میں چلتا ہی رہا ہے۔
 اور جیسے اللہ تعالیٰ کی نعمت استغلات اور شکوایم دین کی مخالفت اور ناشکری تھا انہی عثمانؓ کے قتل
 اُن کے بعد درافض اور غوغائی کی جامعوں نے خلفاء راشدین کی مخالفت میں گرد و برپا کئے۔ اسی سلسلے
 میں حضرت حسینؓ بن علیؓ کی شہادت کا عظیم حادثہ پیش آیا **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَهُوَ الْغَلِيظُ الْمُعَذِّبُ**

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَآذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ وَالَّذِينَ لَمْ
 اے ایمان والو! اجازت لے کر آئیں تم سے جو تمہارے ہاتھ کے مال میں اور جو کہ انہیں
يَمْلِكُوا الْحَلْفَ مِنْكُمْ ذَلِكَ مَوْثِقٌ، مِنْ قَبْلِ صَلَوةِ الْفَجْرِ وَحِينَ
 بیٹے تم میں عقل کی حد کو تین بار نماز کے پہلے اور جب
تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ وَمِنْ بَعْدِ صَلَوةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثُ
 آگاہ رکھتے ہو اپنے آپ کو دو بار صبح اور عشاء کی نماز سے پہلے واپس آتے
عَوَارٍ لَكُمْ لَيْسَ عَلَيْكُمْ وَلَا عَلَيْهِمْ جُنَاحٌ بَعْدَ هُنَّ حُكُومٌ
 میں انہوں کے میں تمہارے ہمہ تنگی نہیں تم پر اور نہ ان پر ان وقتوں کے کوئی پھاسی کرتے ہو
عَلَيْكُمْ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ وَاللَّهُ
 ایک دوسرے کے پاس سے کہہ رہا ہے اللہ تمہارے آگے ہاتھیں اور اللہ
عَلِيمٌ حَكِيمٌ ۝۱۰ وَلَا ذَابَكُمْ الْأَطْفَالُ مِنْكُمْ الْحَلْفَ فَلْيَسْتَآذِنُوا
 سب بچے اپنے والدین سے اور جب بچے لڑائے تم میں سے عقل کی حد کو ان کو نہ دے

كَمَا اسْتَأْذَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ

اجازت لینا چاہئے جیسے پہلے رہے وہ اس سے لگے۔ تو اس کو دکھاتا ہے اور تم کو بھی بتاتی

وَاللَّهُ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ۝۵۱ وَالْقَوَاعِدُ مِنَ الْمَسَاكِينِ الَّتِي لَا يَرْجُونَ

اور ان سے کہ جائزہ دلا نکلتا ہے۔ اور جو قاعدہ ہیں ان کے گھروں میں محتاروں اور جو نہیں دیکھتے تو نہیں دیکھ

يَرْجُوا أَفَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ

بجلائی کی ان پر گناہ نہیں کہ اُٹا کر رکھیں اپنے گھر میں۔ یہ نہیں کہ دکھائی پھریں

بِزِينَةٍ وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ خَيْرٌ لِمَنْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ۝۵۲

ایسا سنگار اور اس سے بھنی نہیں تو بہتر ہے اُن کے لئے۔ اور ان سے سب باتیں سناتا۔ جانتا ہے۔

خلاصہ تفسیر

اے ایمان والو! تمہارے پاس آنے کے لئے تمہارے ملکوں کو اور تو تم میں سے جو بولے کو نہیں

پہنچے ان کو تین وقتوں میں اجازت لینا چاہیے (ایک تو نماز صبح سے پہلے اور (دوسرے) جب

دوپہر کو (سوئے ہوئے لیٹے) اپنے (گھر) آنا دیکھتے ہو اور (تیسرے) نماز عشاء کے بعد یہ

تین وقت تمہارے پر لگے گئے ہیں (یعنی یہ اوقات چونکہ عام مادت کے مطابق تخلیق اور کام کے ہیں،

جیسے آدمی اپنے کھانے سے رہنا چاہتا ہے اور نہائی کی کسی وقت اعضائے مستورہ بھی کھل جاتیں، یا

کسی ضرورت سے کھولے جاتے ہیں اسلئے اپنے ملکوں خلاصوں کو ڈھپوں کو اور اپنے بچوں کو بچاؤ

کرنے کے لئے اطلاع اور خبر و اجازت لئے ہوئے ان اوقات میں تمہارے پاس نہ کیا کریں اور ان اوقات کے

علاوہ نہ (تو بلا اجازت آنے بیٹھو اور بیٹھ نہ کہنے میں) تم پر کوئی الزام ہے اور نہ (بلا اجازت چلے

آنے میں) ان پر کوئی الزام ہے (کیونکہ) وہ بکثرت تمہارے پاس آتے جاتے چتے ہیں کوئی کسی کے

پاس اور کوئی کسی کے پاس (پس ہر وقت اجازت لینے میں تکلیف ہے اور چونکہ یہ وقت پردے کے

نہیں ہیں اسلئے ان میں اپنے اعضائے مستورہ کو چھپائے رکھنا کچھ مشکل نہیں) اسلئے ان سے تم سے

اپنے احکام صلاحت صلاحت بپائی کرتا ہے اور ان سے تمہاری جاننے والا نکلتا والا ہے اور ہر وقت تم میں

کے (یعنی خدا میں) کے) وہ نہ کہے (جس کا اور حکم آیا ہے) خدا بولے کو (یعنی بولے یا فرمے)

بولے جو جاوے) تو ان کو بھی اسی طرح اجازت لینا چاہیے جیسا ان سے اچھے (یعنی ان سے بڑی طرح کے)

لوگ اجازت لیتے ہیں اسی طرح ان سے اپنے احکام صلاحت صلاحت بیان کرتا ہے اور ان سے تمہاری جاننے والا

نکلتا والا ہے اور (ایک بات یہ جانتا چاہیے کہ پردے کے احکام میں اشتہار کے خوف پرستی جو یہاں مذکور کا

مذکورہ احتمال نہیں ملتا جو بڑی بڑی عمر میں ہوگا کسی کے زانی (میں آنے) کی امید نہ رہی ہو (یعنی وہ علیحدت

نہیں دیکھی یہ تفسیر ہے بڑی بڑھی ہوئی ہے) اُن کو اس بات میں کوئی گناہ نہیں کہ وہ اپنے (مال) بکریں (جس سے چہرہ وغیرہ چھپا رہتا ہے غیر محرم کے دربار دیکھی) آثار دیکھیں بشرطیکہ زینت دیکھ سوائے اُنکا انبار نہ کریں (جس کا ظاہر کرنا غیر محرم کے سامنے بالکل ناجائز ہے پس اگر اس سے چہرہ متعین یاں اور بقول بعض دونوں قدم بھی، بخلاف جو ان عورت کے کہ بوجہ احتمال فتنہ اسکے چہرہ وغیرہ کا بھی پردہ ضروری ہے) اور (اگرچہ بڑی بڑھی عورتوں کے لئے غیر محرموں کے سامنے چہرہ دکھانے کی اجازت ہے لیکن) اس سے بھی احتیاط رکھیں تو انکے لئے اور زیادہ بہتر ہے (کوچہ) اول تو چہرہ کی دراگندہ خوبصورتی مشہور ہے دوسرے بالکل ہی بے پردگی کا سبب باب مضموع ہے) اور اللہ تعالیٰ سب کو سزا سب کچھ جانتا ہے۔

معارف و مسائل

شرع سورت میں یہ بیان ہو چکا ہے کہ سورۃ توبہ کے بیشتر احکام بے حیائی اور فواحش کے افساد کے لئے آئے ہیں اور انہیں کی مناسبت سے کچھ احکام آداب معاشرت اور ملاقات باہمی کے بھی بیان ہوئے ہیں۔ پھر عورتوں کے پوشے کے احکام بیان کئے گئے۔

آداب و معاملات کے لئے خاص آداب معاشرت اور ملاقات باہمی کے آداب اس سے پہلے اسی سورت اوقات میں استیذان کا حکم کی آیت ۲۴-۲۸-۲۹ میں احکام استیذان کے عنوان سے بیان

ہوئے ہیں کہ کسی سے ملاقات کو جاؤ تو بغیر اجازت لئے اُسکے گھر میں داخل نہ ہو۔ گھر نہ ہو تو نہ بیٹا نہ بیٹی آنے والا مرد ہو یا عورت سب کے لئے کسی کے گھر میں جانے سے پہلے اجازت کو واجب قرار دیا گیا ہے مگر یہ احکام استیذان اجانب کے لئے تھے جو باہر سے ملاقات کے لئے آئے ہوں۔

آیات مذکور میں ایک دوسرے استیذان کے احکام کا بیان ہے جنکا تفصیل اُن آداب و معاملات سے ہے جو عموماً ایک گھر میں رہتے اور ہر وقت آتے جاتے رہتے ہیں۔ اور اُن سے عورتوں کا یہ بھی نہیں ایسے لوگوں کے لئے بھی اگرچہ گھر میں داخل ہونے کے وقت اسکا حکم ہے کہ اطلاع کر کے یا کم از کم قدموں کی آہستہ کوڑا تیز کر کے یا کھانسی کھٹکا کر گھر میں داخل ہوں اور یہ استیذان ایسے آداب کے لئے واجب نہیں صحیح ہے جس کو ترک کرنا مکروہ تنزیہی ہے تفسیر مظہری میں ہے فصیح اراذل و فاحش فی بہت تلف و فی صحیفہ تہذیب کہ لا یخول فیہ من ذیہ استیذان اذ فیہ اختلال و جھال و منہن عیال و ہوا و حال جنہن و مہفتناہ التذہب (مظاہر) یہ حکم اگر گھر میں داخل ہونے سے پہلے کا تھا لیکن گھر میں داخل ہو کر پھر یہ سب ایک ایک دوسرے کے سامنے رہتے ہیں اور ایک دوسرے کے پاس آتے جاتے رہتے ہیں اُن کے لئے تین خاص اوقات ہیں جو انسان کے فطرت

میں رہنے کے اوقات ہیں ایک اور استیذان کا حکم ان آیات میں دیا گیا ہے وہ تو اوقات صبح کی نماز سے پہلے اور دوپہر کو آرام کرنے کے وقت اور عشاء کی نماز کے بعد کے اوقات ہیں اور میں عارم اور غائب کو یہاں تک کہ بعد از نماز پنجوں اور نوکروں کو بھی اس استیذان سے پہلے کیا گیا ہے کہ ان تین اوقات صلوٰۃ میں انہیں سے کسی کوئی کسی کی غلو نہ کیا جائے نہ کسی کے ہاتھ کیونکہ ایسے اوقات میں ہر انسان آزاد ہے نہ کھلتا رہنا چاہتا ہے نہ نہ کہنے کی اجازت ہے اور انہیں اپنی بیوی کے ساتھ تکلف و مشکافہ میں مقبول رہتا ہے ان اوقات میں کوئی ہوشیار نہ ہو گا کہ کوئی خلعت یا اپنی ادا میں سے کوئی بغیر اجازت کے اندر آجائے تو یہاں اوقات وہ ایسی حالت میں پائیز گاہ کے خارج ہونے سے انسان مشربا ہے اسکو سخت تکلیف پہنچے گی اور کم از کم اسکی بے تکلفی اور آرام میں خلل پڑنا تو بھی ہر ہی شے اس لئے آیات مذکورہ میں ان کے لئے غصہ و نفی استیذان کے احکام آئے ہیں کہ ان تین وقتوں میں کوئی کسی کے پاس بغیر اجازت کے نہ جائے۔ ان احکام کے بعد پھر یہ بھی فرمایا کہ

لَیْسَ عَلَیْکُمْ ذَلٌّ عَلَیْکُمْ مَعْلُومٌ یعنی ان وقتوں کے علاوہ کوئی مضائقہ نہیں کہ ایک دوسرے کے پاس بلا اجازت جایا کریں کیونکہ وہ اوقات تو ہم ہر شخص کے کام کاج میں مشغول ہونے اور اعضائی مستورہ کو چھپانے کے لئے ہیں جنہیں عداوت کوئی چیز کی بنا پر امتداد بھی نہیں کرتا۔

یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اس آیت میں بالغ مرد و عورت کو استیذان کا حکم دینا تو ظاہر ہے مگر نابالغ بچے جو عورت یا کسی حکم کے تکلف نہیں آتے کو بھی اس حکم کا پابند کرنا بلا واسطہ خلاف ہے جو اسباب سے کہ اس کے خلاف دلیل بالغ مرد و عورت ہے کہ وہ چھوٹے بچوں کو بھی مجبور ہے کہ ایسے وقت میں بغیر اطلاع اندر نہ آکر وہ۔ جیسے حدیث میں ہے کہ بچوں کو جب وہ سات سال کی ہو گیا تو نماز سکھادو اور پڑھنے کا حکم دو اور دس سال کی عمر کے بعد ان کو اتنی سے نماز کا پابند کرو نہ ماں کو نہ کرنا نماز پڑھنا۔ اسی طرح اس استیذان کا اصل حکم بالغ مرد و عورت کو ہے۔ اور مذکورہ جہاں جو یہ الفاظ ہیں کہ ان وقتوں کے علاوہ دوسرے اوقات میں نہ تم پر جحش ہے کہ ان کو بلا اجازت آنے دو اور نہ میں پر کوئی جحش ہے کہ وہ بلا اجازت آپ میں گھر میں نظر نہ آجائے جو عموماً گناہ کے گئی میں استعمال ہوتا ہے مگر کبھی صحتی خرج اور مضائقہ کے لئے میں بھی آتا ہے میں (جسٹینس) کے معنی بھی ہیں کہ کوئی مضائقہ اور تنگی نہیں ہے اس سے بچوں کے تکلف اور گناہ ہونے کا شبہ ختم ہو گیا۔ (بیان القرآن)

مسئلہ آیت مذکورہ میں جو الفاظ ہیں عَلَیْکُمْ مَعْلُومٌ آیت کا لفظ آیا ہے جس کے لئے معلوم

غلام اور نوٹری دونوں پر عادی ہیں۔ انہیں نمونک غلام جو بالغ ہو وہ تو شرعاً اجنبی غیر محرم کے حکم میں ہے۔ اس کی آقا اور مالک عورت کو بھی اس سے پردہ کرنا چاہیے جیسے کہ بیٹے یا بچہ یا چچا کے پاس ہے اس لئے یہاں اس لفظ سے مراد نوٹریاں یا نمونک غلام جو بالغ نہ ہو وہ ہے جو ہر وقت گھر میں آئے جاتے تھے عادی رہا۔

مسئلہ: اس میں علما و فقہاء کا اختلاف ہے کہ یہ خاص استغیاض اقارب کے لئے واجب ہے یا استغیاضی حکم ہے اور یہ کہ چنگم اب بھی جاری ہے یا منسوخ ہو گیا۔ جمہور فقہاء کے نزدیک یہ آیت حکم پر منسوخ ہے اور حکم واجب کے لئے یہ مردوں کے واسطے بھی عورتوں کے واسطے بھی (مستغیاض) نہیں یہ ظاہر ہے کہ ان کے وجوب کی علت اور وجہ وہ ہے جو اوپر بیان ہو چکی ہے کہ ان تین اوقات میں عام آدمی خلوت پر رہتا ہے اور اس میں بسا اوقات اپنی بیوی کیساتھ بھی مشغول ہوتا ہے بعض اوقات اعضائی مستورہ بھی نکلتے ہوئے ہیں۔ مگر کچھ لوگ بھی احتیاطاً کریں کہ ان اوقات میں کسی اعضائی مستورہ کو چھپانے کی عادت ڈالیں اور بیوی سے احتیاط بھی کر اس عورت کے ذکر میں کہ کسی کے آنیکا احتیاط نہ لے لے جیسے عوام میں یہی عادت بن گئی ہے قواعد و قیوس ان پر یہ بھی واجب نہیں رہتا کہ اپنے اقارب اور بھائی کو استغیاض کیا جائے کریں اور نہ اقارب پر واجب ہے جتنا ہے۔ البتہ اس کے ضمن میں اور تائب ہونا ہر حال میں ہے۔ مگر عام طور پر اصل اس پر زیادہ دیر سے مشرک سا ہو گیا ہے۔ اسی لئے حضرت ابن عباسؓ نے ایک روایت میں قواس پر بڑی شدت کے الفاظ استعمال فرمائے اور ایک روایت میں عمل نہ کرنے والے لوگوں کا کچھ عذر بیان کر دیا۔

پہلی روایت ابن کثیر نے جہاں اہل حاتم نے نقل کی ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے فرمایا کہ میں آنحضرتؐ میں چھ گونہ نے حق کو چھوڑ دیا ہے۔ ایک یہ آیت استغیاض ان یاتھا الذین استغیاضوا انہم ان ذلک الذین غفلت الذین غفلت انہم غفلوا ہمیں اقارب اور نایابانہ بچوں کو بھی استغیاض کی تعلیم ہے دوسری آیت قلین استغیاضوا الذین غفلت انہم غفلوا ہے جس میں تسلیم میراث کے وقت وارثوں کو اس کی ہدایت کی گئی۔ تیسرے اگر مال وراثت تسلیم کرنے کے وقت کچھ ایسے رشتہ عادی موجود ہو جو عادی ہو چکا ہو جیسے میراث سے کوئی حصہ نہیں ہے تو ای کو بھی کچھ دیدہ یا کر دے کہ ان کی دشمنی نہ ہو۔ تیسری آیت ان یاتھا الذین غفلت انہم غفلوا ہے جس میں بتایا ہے کہ سب سے زیادہ معزز و مکرم وہ آدمی ہے جو سب سے زیادہ مستحق ہو۔ اور اچھی قوم معزز و مکرم اسکو کہتے ہیں جن کے پاس پیسہ بہت ہو جس کا مکان کوئی جنگل مشاغل ہو۔ بعض روایات کے الفاظ میں یہ بھی ہیں کہ ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں آنحضرتؐ کے معاملہ میں لوگوں پر شیطان غالب آگیا ہے اور پھر فرمایا کہ میں تو اپنی نوٹری کو بھی اس کا پابند کر رکھا ہے کہ ان تین وقتوں میں بغیر اجازت میرے پاس نہ آیا کرے۔

دوسری روایت ابن ابی حاتم ہی کے حوالے سے حضرت مکرّمہ سے چشتوں ہے کہ وہ شخص نے حضرت ابن عباس سے اس استیذان کا رب کے مستحق سوال کیا کہ اس پر جنگ عمل نہیں کرتے تو میں عباس نے فرمایا ان طاقتور ہوتے ہیں، یعنی اللہ بہت ستر رکھنے والا ہے اور مشرک حفاظت کو پسند فرماتا ہے بات یہ ہے کہ ان آیات کے نزول کے وقت معاشرت بہت سادہ تھی نہ لوگوں کے دروازوں پر پرے تھے نہ گھر کے اندر پردہ دار سہریاں تھیں اس وقت کبھی ایسا ہوتا تھا کہ آدمی کا توکر یا میٹھا میٹھی اچانک آجاتے اور یہ آدمی اپنی بیوی کے ساتھ مشغول ہوتا، اس لئے اللہ جل شانہ نے ان آیات میں تین دفعوں میں استیذان کی پابندی لگا دی تھی۔ اور اب چونکہ دروازوں پر پرے اور گھر میں پردہ دار سہریاں ہونے لگیں اس لئے لوگوں نے یوں بھول گیا کہ میں یہ پرہیزگاری اب استیذان کی ضرورت نہیں (ابن کثیر نے یہ روایت نقل کر کے فرمایا ہے ہذا الاستاذ ھجیم اللہ ابن عباس، مہرہ صالحی حضرت ابن عباس ؓ کی اس دوسری روایت سے اتنی بات سمجھو جو کہ جب اس طرح کے واقعات کا اندیشہ ہو کہ آدمی بیوی کیساتھ مشغول یا عسائی دستور و کھولے ہوئے ہو اور کسی کے آئینہ احتمال ہو ایسے حالات میں کچھ مہارت ہے۔ لیکن

قرآن نے پاکیزہ معاشرت کے کوئی کسی کی آزادی میں خلل انداز نہ ہو سب اکام و راحت کی تعلیم دی ہے۔
 سے رہیں جو لوگ اس طرح کے استیذان کا گھر والوں کو پابند نہیں بنانے وہ خود تخلیق میں مبتلا رہتے ہیں، اپنی ضرورت و خواہش کو کام کو نہیں مانتے ہیں۔

عورتوں کے احکام پر وہ کی تاکید اس سے پہلے عورتوں کے حجاب اور پردہ کے احکام ذکر آچکے ہیں اور ان میں سے ایک اور احتیاط مفضل کیجئے ہیں اور ان میں دو احتیاط بھی ذکر کئے گئے۔ ایک احتیاط ناظر یعنی دیکھنے والے کے اعتبار سے، دوسرا استیذان نظر یعنی جس کو دیکھا جائے اس کے اعتبار سے، ناظر کے اعتبار سے تو محرم کو اور اپنی محکمہ کنیزوں نابالغ بچوں کو مستثنیٰ کیا گیا تھا اور نظر یعنی جس چیز کو نظروں سے چھپانا مقصود ہے اس کے اعتبار سے فریخت، خفا، ہرجہ کو مستثنیٰ کیا گیا جیسے اوپر کے کپڑے برقع یا بڑی چادر یا قنطری قرار دیں اور بعض کے نزدیک عورت کا چہرہ اور پھیلیاں بھی اس استیذان میں داخل ہیں۔

یہاں اگلی آیت میں ایک تیسرا استیذان عورت کے شخص حال کے اعتبار سے یہ کیا گیا کہ جو عورت بڑی خوشی ایسی ہو چلے کہ نہ اس کی طرف کسی کو رغبت ہو اور نہ وہ نکاح کے قابل ہو تو اس کے لئے پردہ کے احکام میں یہ سہولت دیدی گئی ہے کہ اگر اجنب بھی اسکے حق میں مثل محرم کے ہو جائے میں جن اعضا کا چھپانا اپنے محرموں سے ضروری نہیں ہے اس پر بھی عورت کے لئے غیر مردوں غیر محرموں سے بھی ان کا چھپانا ضروری نہیں۔ اس لئے فرمایا وَتُحْجِبُونَ رُءُوسَکُمْ وَآلِبَاسَکُمْ

تفسیر اور پرچہ رچنی ہے مگر ایسی بڑی فوجی عورت کے لئے بھی ایک قید تو یہ ہے کہ جو اعضاء عزم کے سامنے کھولے جائیں یہ عورت غیر عزم کے سامنے بھی کھول سکتی ہے بشرطیکہ یہ سنو کہ عزتِ محرکہ نہ بیٹھے۔ دوسری بات آخر میں یہ فرمائی گئی: وَأَنْ يَسْتَعِظِينَ قَوْلَهُمْ نُنْصِيهِمْ اگروہ غیر محرکہ کے سامنے آنے سے باز نہ رہیں، پھر تو یہ ان کے لئے بہتر ہے۔

كَانَ عَلَى الْأَعْمَى حَرْجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرْجٌ وَلَا عَلَى

الْمَرِيضَ حَرْجٌ وَلَا عَلَى أَنْفُسِكُمْ أَنْ تَأْكُلُوا مِنْ بُيُوتِكُمْ أَوْ

يُؤَيِّدُ آبَاكُمْ أَوْ بِيُوتَ امَّهَتِكُمْ أَوْ بِيُوتَ إِخْوَانِكُمْ أَوْ بِيُوتِ

أَخَوِيكُمْ أَوْ بَنِيكُمْ أَوْ بَنِي بَنِيكُمْ أَوْ بَنِي بَنِي بَنِيكُمْ

وَيُؤْتِي خَلْقًا مُّزَكَّاهُمْ أَزْوَاجًا مُّطَهَّرَةً وَفِي الْوُجُوهِ مُّضَوِّجَةٌ

جُنَاحُ أَنْ تَأْكُلُوا أَمْبِيئًا وَأَشْتَاتًا ۖ إِذَا دَخَلْتُمْ بُيُوتًا فَاسَلِّمُوا عَلَىٰ

أَنْفُسَكُمْ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُبَارَكَةً طَيِّبَةً إِنَّ لَكَ يَٰمُحَمَّدُ

اللَّهُ لَكُمْ آيَاتٍ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿٦١﴾

خلاصہ تفسیر

خلاصہ فقیر

(۱) اگر تم کسی اندھے ننگ کو سے بیار غریب کو اپنے کسی عزیز یا ملاقاتی کے گھر بھیجا کہ کوئی کھانا دے دیا
خود کھائی تو توبہ یہ پیشینہ طور پر معلوم ہوگا وہ عزیز ملاقاتی ہمارے کھانے اور کھلانے پر ہر قسم کی جھکا
اس کو کوئی تکلیف نہ ہوگی تو ان مسورتوں میں) خود اندھے آدمی کے لیے کوئی مسداقہ ہے اور نہ ننگیے
آدمی کے لیے اور نہ بیار آدمی کے لیے کچھ مسداقہ ہے اور نہ خود مختار ہے اسے اس بات میں (کچھ مسداقہ)

کھسے ہیں کسی نے انہیں سے کسی کو شاہین نزول قرار دیا کسی نے کسی دوسرے واقعہ کو منکر صحیح بات یہ ہے کہ ان اقوال میں کوئی تضاد نہیں، یہ ٹیڈ واقعات ہی اس آیت کا شاہین نزول ہے۔ واقعات یہ ہیں۔

(۱) امام بیہقی نے حضرت سعید بن جبیر اور حنیفہؓ کے تفسیر سے نقل کیا ہے کہ دُنیا کی عرفِ مہمڈ اکثر لوگوں کی عباسی کا حال یہ ہے کہ انگریزوں کے لئے اندھے اور بنا راوی کیسا تھا میں نے کہا ہے کہ میں نے اس اور ناپسند کرتے ہیں، حضرات صحابہؓ سے جوالیسے معذور تھے اُن کو یہ خیال ہوا کہ ہم کسی کیسا تھا کھانے میں شریک تھے تو شاید سکو تکلیف ہوا اسلئے یہ لوگ تندرست آدمیوں کیسا تھا کھانیں نہ کر سکتے تھے نیز نابینا آدمی کو یہ بھی فکر ہوتی کہ جب چند آدمی کھانیں شریک ہوں تو آٹا مانے مل و عورت یہ ہے کہ کوئی شریک نہ ہو اسلئے یہ زیادہ نہ کھائے سب کو برابر حصہ ملے اور میں نابینا ہونے کی وجہ سے اسکا اظہار نہیں کر سکتا مگر ہر کس دوسروں سے زیادہ کھاؤں ایسے دوسروں کی حق تلفی ہوگی۔ منکرشہ کے کوئی نے خیال کیا کہ عام تندرست لوگوں کی طرح بیٹھ نہیں بٹھا دیا آدمی کی جگہ لیتا ہوں، کھانے پر دوسروں کیسا تھا بیٹھو ٹھکانا تو ممکن ہے مگر کھانے اور تکلیف پیش آئے، انکی اس نایت امتیاز سے ظاہر ہے کہ خود انکو کھانے اور تکلیف پیش آنے کی تھی اسلئے یہ آیت نازل ہوئی جس میں اُن کو دوسروں کیسا تھا نہ کر کھانے کی اجازت اور ایمیں و تفریق اختیار کو چھوڑنے کی تلقین فرمائی جس سے کھانے میں برابر ہو جائیں۔ اور بیہقی نے بروایت ابن جریر حضرت ابن عباسؓ سے ایک دوسرا واقعہ نقل کیا ہے جو واقعہ مذکورہ کا دوسرا رخ ہے وہ یہ کہ قرآن کی کہی جب یہ آیت نازل ہوئی دُعا اُٹھائی کہ اے اللہ تعالیٰ ہمارے لئے یہ آیت نازل فرما کہ ہم دوسرے کا مال نامن طور پر۔ تو لوگوں کو اندھے، منکرشہ ہمارا دُعا کے ساتھ منکر کھانے میں یہ تردد پیش آنے لگا کہ کیا تو مادیات کم کرتا ہے، نابینا کا کھانے کی چیزوں میں یہ تفریق نہیں ہو سکتا کہ کسی چیز میں وہ ہے منکرشہ کو اپنی نشست ہوا نہ ہونے کے سبب کھانے میں تکلیف ہوتا ہے تو ممکن ہے کہ یہ لوگ کم کھائیں بلکہ پاس زیادہ دیا جائے تو ان کی حق تلفی ہوگی کیونکہ شریک کھانے سے معذور سادی ہونا چاہیے، اس یہ آیت نازل ہوئی جس میں اس تمنق اور تکلیف میں بڑھنے سے اُن کو آزاد کر دیا گیا کہ سب دیکھ کر کم آدمیوں کی منگی کی فکر نہ کر۔ اور سعید بن جبیر نے فرمایا کہ مسلمان جس کسی عباد و غزوہ کے لئے جاتے تو اپنے گھروں کی کھانیں ان معذوروں کے سپرد کر دیتے تھے اور یہ کہہ دیتے تھے کہ گھر میں جو کچھ ہے وہ تم لوگ کھا لیں گے ہو۔ مگر یہ لوگ اس احتیاط کی بنا پر اُن کے گھر میں سے کچھ نہ کھاتے کر شاہین اُنکی منشا کو خلافِ خراب ہو جائے۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ مسند بنار میں ہر صحیح حضرت عائشہؓ سے بھی جتنی منون نقل کیا ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی غزوہ میں تشریف لیا تو تمام صحابہؓ کی دلی خواہش یہ ہوتی تھی کہ سب اپنی وفات میں شریک ہوا ہوں اور اپنے گھروں کی کھانیں ان غریب معذوروں کے سپرد کر دیتے تھے اور ان کو اجازت دیتے تھے کہ وہ اپنے پیچھے آپ ہمارے گھر میں جو کچھ ہے

کئی ای جگہ ہو چکرے لوگ ثابت تقویٰ سے اس اندیشہ پر کہ شاید ان کی یہ اجازت بطیب خاطر ہو اس سے پہنچ کر تھے۔ نبوی نے حضرت ابن عباس سے یہ بھی نقل کیا ہے کہ آیت مذکورہ میں جو لفظ حکم لکھا گیا ہے اس کا یہ معنی اپنے دوست کے گھر سے بھی کھانے پینے کی کوئی چیز نہیں۔ یہ حدیث بن عمرؓ کے اعتراض میں نازل ہوئی کہ وہ کسی جہاد میں، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ چلے گئے اور اپنے دوست مالک بن نویرؓ کو اپنے گھر اور گھر والوں کی بگڑائی پر کراہی، جب مالکؓ واپس آئے تو دیکھا کہ مالک بن نویرؓ بہت ضعیف و کمزور ہو چکے ہیں وہ دریافت کرنے پر انہوں نے کہا کہ میں نے اپنے گھر سے کچھ کھا یا پکے پیچھے مناسب نہیں سمجھا اور یہ سب روایات تفسیر مغربی میں ہیں اور مصنف باوجود ہی ہے کہ اس قسم کے تمام روایات اس آیت کے نزول کا سبب ہوئے ہیں۔

مسئلہ: جب تک اور بیان ہو چکا ہے کہ جن گھروں میں سے بغیر اجازت خاص کے کھانے پینے کی اجازت اس آیت میں دی گئی ہے اسکی بنا۔ اس پر ہے کہ حرب کی عام عادت یہ تھی ایسے قریبی رشتہ داروں میں کوئی تکلف یا حیل نہ تھا ایک دوسرے کے گھر سے کچھ کھاتے پیتے تو گھر والے کو کسی قسم کی تکلیف یا ناگواری نہ ہوتی تھی بلکہ وہ اس سے خوش ہوتا تھا۔ اسی طرح اس سے کسی کو دعا چاہنے کا بھی سہوار دیا کہ کسی کو بھی کھانے۔ ان سب چیزوں کی گوارا دہا اجازت تھی جو گھر والے کی اجازت تھی اس حالت میں جو اسے ثابت ہو کہ میں زانیے یا جس مقام میں رہا۔ راجح نہیں اور یہ کہ کی اجازت مشکوک ہو وہاں بغیر مزاج اجازت مالک کے کھانا پینا درست۔ جب تک کہ جمل عام طور پر یہ عادت ہی نہ کوئی اسکو گوارہ کرے کہ کوئی عزیز قریب آئے گھر میں جو چاہے کھائے پئے یا دوسروں کو کھلا لے لے لے اسنے آجکل عام طور پر اس اجازت پر عمل کرنا ہی نہیں۔ ہر ایک کے کسی دوست عزیز کے متعلق کسی کو حقیقی طور پر یہ ثابت ہو جائے کہ وہ اس کے کھانے پینے یا دوسروں کو کھانے پینے سے کوئی تکلیف یا ناگواری نہ پہنچائی کرنا بلکہ خوش ہو گا تو اس اس کے گھر سے کھانے پینے میں اس آیت کے حقیقی پر عمل جائز ہے۔

مسئلہ: مذکورہ بیان سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ یہ حکم صرف ان مخصوص رشتہ داروں ہی میں مخصوص نہیں بلکہ دوسرے شخص کے بارے میں اگر یہ یقین ہو کہ اسکی طرف سے ہمارے کھانے پینے اور کھلا لے لے لے کی اجازت ہے وہ اس سے خوش ہو گا اسکو کوئی تکلیف نہ پہنچے گی تو اسکا بھی یہ حکم ہے (مستطوریہ) احکام مذکورہ کا تعلق ان کاہنوں سے ہے جو کسی کے گھر میں با اجازت داخل ہونے کے بعد جائز یا نہ جائز ان کا سوال میں ہر مسئلہ کھانے پینے کا تھا اس کو پہلے ذکر فرما دیا۔

دوسرے مسلمان گھر میں داخل ہونے کے آداب کا یہ ہے کہ جب گھر میں باجائز داخل ہو تو گھر میں جو مسلمان ہوں ان کو سلام کرو۔ آیت **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا دَخَلْتُمْ بِلَادَ الَّذِينَ كَفَرُوا فَادْخُلُوهَا بِسَلَامٍ إِنْ أَسَاءُوا فَاصْطَلُوا بِحَبْلٍ وَبِزُرٍّ مُوَازٍ** میں اس حدیث کا تفسیر ہے مسلمان کے باہم ایک سرے کو سدا کر رکھ کر ہی مکیہ اور مدینہ کی ہر

إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ

ایک دوسرے کے ساتھ ہیں جو یقین رکھتے ہیں اور ان کے رسول پر اور آپ پر تو ان کے ساتھ کسی جامع اگر تم میں سے جو ایک ایسا آدمی ہے کہ اگر اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ تو اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ تو اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ

الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا اسْتَأْذَنُوا فَادْخُلُوا فَمَا كَانَ لَهُمْ جَوَابٌ

جو کہتا ہے اور اس کے رسول کو یہ کہ باجائز داخل ہوتے ہیں تو ان کے ساتھ کسی ایک ایسا آدمی ہے کہ اگر اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ تو اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ تو اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ

لَسَنَ شَتَّتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ لَا

وہ کسی کو بھی نہیں ہے تو جاسے اور سوال کیا کہ اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ تو اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ تو اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ

يَتَعَاوَدُ عَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كُنْ عَادَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ

کرنا کہ رسول کا اپنے اندر پورا ان کے ساتھ ہے تو ان کے ساتھ کسی ایک ایسا آدمی ہے کہ اگر اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ تو اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ تو اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ

الَّذِينَ يُسْأَلُونَ مِنْكُمْ لَوَادٍ فَيَعْتَذِرُ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ

ان لوگوں کو تم سے جو کہتے ہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ تو اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ تو اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ تو اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ

سَنَ أَمْرًا أَنْ يُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ ذُنُوبٌ أَلَيْسَ بِاللَّهِ

ان کے حکم کا اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ تو اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ تو اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ تو اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ

إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ

اور اس کا یہ ہے جو کہتے ہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ تو اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ تو اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ تو اس سے کہیں کہ تم میرے ساتھ آؤ

خلاصہ تفسیر

ہر مسلمان تو وہی ہے جو اللہ پر اور اس کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں اور جب رسول کے پاس

کسی ایسے کام پر جمع ہوتے ہیں جس کے لئے جمع کیا گیا ہے (اور اتفاقاً وہاں سے کہیں جانکی ضرورت پڑتی ہے) تو جب تک آپ سے اجازت نہیں (۱۰۰) آپ اس پر اجازت نہ دیدیں مجلس سے اٹھ کر نہیں جاتے (۱۱) وغیرہ) جو لوگ آپ سے (ایسے مواقع پر) اجازت دیتے ہیں میں وہی اللہ پروردگار کے رسول پر ایمان رکھتے ہیں (آگے ایسے لوگوں کو اجازت دینے کا بیان ہے) تو جب یہ (اللہ پروردگار) ایسے مواقع پر (اپنے کسی کام کے لئے آپ سے) اجازت طلب کریں تو انہیں آپ جس کے لئے (مناسب سمجھیں اور اجازت دینا) چاہیں اپنی اجازت دیدیں (اور جس کو مناسب نہ سمجھیں اجازت نہ دیں کیونکہ یہ ہو سکتا ہے کہ اجازت طلب کرنے والے اس کام کو ضروری سمجھتے ہوں جس کے لئے اجازت طلب کر رہے ہیں اور وہ واقعہ میں ضروری نہ ہو یا ضروری بھی ہو سکتا ہے جانے سے اس سے بڑا کوئی ضروری پیدا ہو سکتا ہے) اور (۱۲) آپ ان کے لئے اللہ تعالیٰ سے منفعت کی دعا کیا کیونکہ (کیونکہ ان کا یہ رخصت چاہنا کرپہ قوی مذہبی کی وجہ سے ہو مگر اس میں دنیا کو دین پر مہذب رکھنے کی صورت تو لازم آتی ہے) یہیں ایک کوتاہی کا نشانہ ہے اس لئے آپ کی دعا منفعت اور کارہے۔ دوسرے یہ بھی ممکن ہے کہ اجازت چاہنے والے نے میں ضرورت کو قوی سمجھا کہ اجازت لی ہے اس میں اس سے خطا رہتا ہو یا کوئی ضرورت نہ ہو ضرورت ہو یا نہ ہو یا نہ اجازت ایسی ہو کہ ذرا غور و تأمل سے رفع ہو سکتی ہو تو ایسی صورتیں ضرور ذکر کی گئی ہیں ایک کوتاہی ہے اس سے استفادہ کی ضرورت ہوتی (۱۳) شہدۃ اللہ تعالیٰ جنتہ و لا مہربان ہے (چونکہ اہل کی جنت اچھی تھی اس لئے ایسے واقعات پر سزا عذاب نہیں فرماتا) ہم لوگ رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) کے بدلنے کو (جسٹ کسی اسلامی ضرورت کے لئے نکل کر گئے) ایسا (مسنوئی نہیں) بہت سمجھ جیسا ہم میں ایک دوسرے کو بلا کر (۱۴) کہ چاہے آیا نہ آجائے اگر کسی حب تک چاہا جیسا حب چاہا (۱۵) کہ بے اجازت دے اجازت جلدیا۔ رسول کا بلا لیا نہیں بلکہ اس حکم کی تعمیل واجب ہے۔ درجہ اجازت واپس جانا لازم اور اگر کوئی بلا اجازت چاہا تو یہ تو ممکن ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکا جانا قہری رہ جائے لیکن یہ یاد رکھو کہ (اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو) خوب پتا ہے جو (دوسرے کی) آقا میں جو کہ تم میں سے مجلس نبوی کی کمک جاتے ہیں تو جو لوگ اللہ کے حکم کو جو جو اسلئے رسول صلی اللہ علیہ وسلم پہنچا دیں اللہ کرتے ہیں ان کو اس سے ڈرنا چاہئے کہ ان پر (دنیا میں) کوئی آفت آن پڑے یا ان پر (آخرت میں) کوئی دردناک عذاب نازل ہو جائے (اور یہ بھی ممکن ہو کہ دنیا و آخرت دونوں میں عذاب ہو اور یہ بھی) یاد رکھو کہ چونکہ آسمانوں میں اور زمین میں سے سب قہاری کا ہے اللہ تعالیٰ اس حالت کو بھی جانتا ہے ہم پر ہم (اب) جو اور اس دن کو بھی جس میں سب اس کے پاس (ادب و ادب و ادب و ادب)

لئے جاویں گے تو دونوں کو سب جتا دینا جو کچھ انہوں نے کیا تھا (اور تقاری موجودہ حالت اور درجہ قیامت ہی کی کچھ تخصیص نہیں) اور تمہارے (تو) سب کچھ جاتا ہے۔

معارف و مسائل

جنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس کے مخصوصاً آیات مذکور میں دو حکم دیئے گئے ہیں۔ پہلا یہ کہ جب رسول اللہ اور عام معاشرت کے بعض آداب احکام صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو کسی دینی جہاد وغیرہ کے لئے جمع کریں تو مقتضائے ایمان یہ ہے کہ سب جمع ہو جاویں اور پھر آپ کی مجلس سے بغیر آپ کی اجازت کے نہ جائیں۔ کوئی ضرورت پیش آئے تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت حاصل کریں اور اس کی اجازت سے صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ ہدایت ہے کہ کوئی خاص مرتبہ اور ضرورت نہ ہو تو اجازت دے دیا کریں اسی ضمن میں ان منافقین کی مذمت ہے جو اس تقاضائے ایمان کے خلاف بدنامی سے بچنے کے لئے حاضر تو ہو جاتے ہیں مگر پھر کسی کی آواز نہ کر چکے کے کیسک جاتے ہیں۔

یہ آیت فرودۃ اتراب کے موقع پر نازل ہوئی ہے جسکے مترکبین عرب اور دوسری جماعتوں کے متحدہ نماز لے کبار کی مدینہ پر شک کیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بشورہ صحابہ ان کے محلے سے بھاگ کر خندق کی گودی یعنی اسی سے جہاد کو فرودۃ خندق کی کہا جاتا ہے۔ بطور مثال شہر حری میں یہ نام فرودۃ مینوئی اور این اسحاق کی روایت میں ہے کہ اس وقت رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نہایت غم و اندام تھا صحابہ خندق کو گودے میں مصروف کار تھے مگر منافقین اول تو قلعے کی کھنڈی کرتے اور پھر اگر کوئی رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو کہتے اور پھر بچنے سے غائب ہو جاتے تھے اس کے خلاف انہیں سب سے سخت کیسا ترکہ ہوتے اور کوئی مجبوری اور ضرورت پیش آتی تو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اجازت لے کر جاتے تھے سب سے سخت کیسا ترکہ ہوتے اور کوئی ایک سوال و جواب اس آیت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس سے بغیر آپ کی اجازت کے چلا جانا حرام ہے حالانکہ یہ کرام کے پیشکار امتعات ہیں نہیں وہ آپ کی مجلس میں ہوتے اور پھر جب چاہتے چلے جاتے تھے اجازت لینا ضروری نہ سمجھتے تھے۔ جواب یہ ہے کہ یہ عام مجلس کی حکم نہیں بلکہ اس وقت کی جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نہایت کسی ضرورت سے جمع کیا ہو جیسا کہ واقعہ خندق میں ہوا تھا اس تخصیص کی طرف خود آیت کے لفظ علیٰ اذنہم تاج میں اشارہ موجود ہے۔

امر خارج سے کیا مراد ہے اس میں اقوال مختلف ہیں مگر واضح بات یہ ہے کہ امر خارج سے مراد وہ کام جس کے لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو جمع کرنا ضروری تھیں اور کسی خاص کام کے لئے جمع فرما دیں جیسے طرودۃ اتراب میں خندق گودے کا کام تھا (فرطی - منظری)

پھر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی باتفاق فقہاء کے حکم کی ہے جنی اور اسلامی ضرورت کے لئے جاری کیا مجلس کے ساتھ مخصوص جگہ یا عام اٹھیا ہے اور ایسی ضرورت میں ہر زمانے میں ہو سکتی ہیں اسلئے حضرت

صلوات علیہ وسلم کی مجلس کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ مسلمانوں کے ہر امام و امیر جس کے قبضہ میں اسلام ہو اسکا اور اسکی ایسی مجلس کا بھی یہی حکم ہے کہ وہ سب کو جمع ہو کر ایک حکم دیں تو اسکی تعمیل واجب اور واپس جانا بغیر اجازت ناجائز ہے (قرنی منظری - بیان القرآن) اور یہ ظاہر ہے کہ خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس کے لئے یہ حکم زیادہ حکم اور اسکی مخالفت کمال شقاوت ہے جیسے منافقین سے صادر ہوئی۔ اور اسلامی آداب معاشرت کے لحاظ سے یہ حکم باہمی اجتماعات اور عام مجلسوں کے لئے بھی کم از کم مستحب اور مستحسن ضرور ہے کہ جب مسلمان کسی مجلس میں کسی اجتماعی معاملہ میں غور کرنے یا عمل کرنے کے لئے جمع ہوئے ہوں تو جب جانا ہو میر مجلس سے اجازت لیکر جائیں۔

دوسرا احکم آخری آیت میں یہ دیکھا ہے کہ ﴿لَا تَلْقُوا دُعَاةَ الْكُفْرَانِ﴾ اور اسکی تفسیر قرودہ ہے جو اہل خلاصہ تفسیر میں بیان کی گئی ہے کہ ﴿دُعَاةُ الْكُفْرَانِ﴾ سے مراد وہ لوگ ہیں جو کفر کو بلانا ہے (جو غوی قاعدہ سے اضافت الی الفاعل ہے) اور معنی آیت کے یہ ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب لوگوں کو بلاتے ہیں تو اسکو عام لوگوں کے بلانے کی طرح نہ سمجھو کہ انہیں ان کے ذاتی اختیار و اختیار پر ہوتا ہے بلکہ اسوقت آنا فرض ہو جاتا ہے اور بغیر اجازت جانا حرام ہو جاتا ہے۔ آیت کے سیاق و سباق سے یہ تفسیر زیادہ مناسب و درست ہے اسی لئے منظری اور

بیان القرآن میں اسکو انصاف کیا ہے۔ اور اس کی ایک دوسری تفسیر حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے آئی ہے کہ کثیر اور قرطبی وغیرہ نے یہ نقل کی ہے کہ ﴿دُعَاةُ الْكُفْرَانِ﴾ سے مراد وہ لوگ ہیں جو کفر کو بلانا ہے (جو غوی کرکب میں اضافت الی المفعول ہوگی)۔

اس تفسیر کی بنا پر معنی آیت کے یہ ہونگے کہ جب تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی ضرورت سے بلاؤ یا غائب کرو تو عام لوگوں کی طرح آپ کا نام لیکر یا احادیث کہو کہ بے ادبی ہے بلکہ غلطی تھا کے ساتھ یا رسول اللہ یا نبی اللہ یا نبی اللہ وغیرہ کہو۔ اسکا اصل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی

تفہیم و توقیر کا مسلمانوں پر واجب ہونا اور ہر ایسی چیز سے بچنا ہے جو ادب کے خلاف ہو یا جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تکلیف پہنچے۔ یہ حکم ایسا ہو گا جیسے سورہ ہجرات میں اسی طرح کے کوئی حکم دیا گیا ہے جس میں ﴿لَا تَلْقُوا دُعَاةَ الْكُفْرَانِ﴾ لکھا ہے یعنی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بات کرو تو ادب کی رعایت رکھو، ضرورت سے زیادہ اور بیجا آواز سے باتیں نہ کرو جیسے لوگ

آپس میں کیا کرتے ہیں اور مثلاً یہ کہ جب آپ گھر میں تشریف رکھتے ہوں تو باہر سے آواز دیکھ کر بلاؤ بلکہ آپ کے باہر تشریف لایا کا انتظار کرو اور ﴿لَا تَلْقُوا دُعَاةَ الْكُفْرَانِ﴾ کہہ کر انہیں جھڑپیں مل ہی جائیں گی۔

تفسیر اس دوسری تفسیر میں ایک عام ادب بزرگوں اور بڑوں کا بھی معلوم ہوا کہ اپنے بزرگوں بزرگوں کو ان کا نام کے کہہ کر بلاؤ اور بلاؤ بے ادبی ہے غلطی لقب سے خطاب کرنا پاپ ہے۔

سُورَةُ الْفُرْقَانِ

مِيقَاتُ الْفُرْقَانِ وَكِتَابُ رَبِّهِ سَمِيعٌ وَسَمِيعُونَ أَيْمَنُ وَبَيْنَهُمْ رُكُوعَاتُ
سُورَةُ الْفُرْقَانِ ستر میں نافذ ہوئی اور اس کی ستر آیتیں اور پندرہ رکعات ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو نہایت رحم والا ہے

تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَى عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا

بڑی برکت ہے اس کی جس نے نازل فرمائی فیصلہ کی کتاب اپنے بندہ پر تاکہ وہ عالموں کے لئے ڈرانے والا

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ لَهُ مَلِكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَمْ يَبْتَغُونَ وَلَكِنَّا لَا نَمُرُّ

وہ کہ جس کی جگہ سلطنت آسمان اور زمین میں ہیں اور نہیں پڑا اس نے جانا اور نہیں

يَكُنْ لَهُ سَرِيضٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ فَقَدْ رُكِّنُوا لَهُ

کوئی اس کا سا بھی سلطنت میں اور جانتی ہر چیز پر جس کا اس کو ماب کو

وَأَتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ

اور انہوں نے پکارے کہ جس سے وہ کہتے تھے کہ جو نہیں بناتے کہہ جیز اور وہ تو بنائے گئے ہیں

وَلَا يَسْتَبْدِلُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ صُرَادًا لَا تَفْعَالًا وَلَا يَمْلِكُونَ مَوْثًا

اور نہیں مملکت اپنے حق میں بدست کے اور نہ پھلنے کے اور نہیں مملکت مملکت کے

وَلَا حَيَاةٌ وَلَا نَشْوَرَةٌ

اور نہ پھلنے کے اور نہ پھلنے کے

خلاصہ تفسیر

بڑی عالی شان ذات ہے جس نے پانچویں کی کتاب (یعنی قرآنی) اپنے خاص بندے (صلی اللہ علیہ وسلم)

پر نازل فرمائی تاکہ وہ تمام دنیا جہان والوں کے لئے راہنما بن جائے کی صورت میں خطاب بھی ہے اور ان کے

دلائل میں ایسی ذات جس کے لئے آسمانوں اور زمین کی حکومت حاصل ہے اور اس کے کسی کو (یعنی اور اللہ)

قرآن میں دیا اور نہ کوئی انسانا شریک ہے حکومت میں اور اس نے ہر چیز کو پیدا کیا پھر سب کا مالک الگ
 انداز رکھا اگر کسی چیز کے آثار و خواص کچھ ہیں کسی کے کچھ ہیں اور ان مشرقین نے خدا کو چھوڑ کر دوسرے
 معبود قرار دے لئے ہیں جو کسی طرح معبود ہونے کے قابل نہیں کیونکہ وہ کسی چیز کے خالق نہیں اور
 بلکہ وہ خود مخلوق ہیں اور خود اپنے لئے نہ کسی نقصان (کے رفع کرنے) کا اختیار رکھتے ہیں اور نہ کسی نفع
 (کے حاصل کرنے) کا اور نہ کسی کے مرنے کا اختیار رکھتے ہیں (کہ کسی جاندار کی جان نکال سکیں اور
 نہ کسی کے جینے کا) اختیار رکھتے ہیں کسی بے جان میں جان ڈال دیں اور نہ کسی کو قیامت میں
 دوبارہ زندہ کر سکیں اختیار رکھتے ہیں اور جو شخص ان چیزوں پر قدرت نہیں رکھتا وہ معبود نہیں ہو سکتا

معارف و مسائل

معلومات صورت | یہ فوری سورت ہے اور مفسرین کے نزدیک سنی ہے۔ حضرت ابن عباس وقتا رہنے
 تین آیتوں کے متعلق بیان فرمایا کہ سنی نہیں امدنی ہیں۔ باقی سورت سنی ہے اور بعض حضرات نے یہ بھی کہا کہ
 کہ یہ سورت مدنی ہے اور اس میں کچھ آیات سنی ہیں (قرطبی) اور خلاصہ اس سورت کے مضامین کا قرآن مجید
 کی حکمت اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کی حقیقت کا بیان اور دشمنوں کی طرہ
 سے اس پر اعتراضات سے ان کا جواب ہے۔

تہنیک و برکت | سنی متفق ہے۔ برکت کے معنی غیر کی کثرت کے ہیں۔ ابن عباس نے فرمایا کہ
 معنی آیت کے یہ ہیں کہ ہر ضرورت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے۔ فرقان قرآن مجید کا لقب ہے لغوی
 معنی اسکے تیز اور فرق کرنے کے ہیں۔ قرآن چونکہ اپنے واضح ارشادات کے ذریعہ حق و باطل میں تیز اور
 فرق بتاتا ہے اور مجرہ کے ذریعہ باطل حق و باطل میں امتیاز دکھاتا چاہے اس کو فرقان کہا جائے
 وَالْفَرْقَانِ اس سے ثابت ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و نبوت سامع عالم نے جو
 علامات پہچانی اسکے کو ان کی نبوت و رسالت کسی مخصوص ہدایت یا مخصوص مقام کے لئے ہوتی تھی۔
 صیح مسلم کی حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو اپنے چار خصوصی فضائل کا ذکر فرمایا ہے ان میں سے
 ایک یہ بھی ہے کہ آپ کی ہدایت سارے جہان کے لئے عام ہے۔

فَقَدْ وَفَّيْنَاكَ | تخلیق کے بعد تقدیر کا ذکر فرمایا گیا۔ تخلیق کے معنی تو اتنے ہیں کہ تخلیق کی ساری
 مادہ و غیر کے ایک چیز کو عدم سے وجود میں لایا جائے وہ کسی بھی ہو۔

مخلوقات میں سے ہر ایک چیز اور تقدیر کا منہم ہے کہ جس چیز کو بھی پیدا فرمایا اسکے اجزا کی ساخت
 میں خاص خاص شکلیں اور شکل و صورت اور آثار و خواص کی شکل کیسا خاص کام کے
 مناسب پیدا کئے جس کام کے لئے اس چیز کو پیدا کیا گیا ہے آسمان کی ساخت اُنکے اور زمین کی

بیت اُس کام کے مناسب، جس کے لئے اللہ تعالیٰ نے انہیں بنایا ہے۔ ستاروں اور ستاروں کی تخلیق میں وہ چیزیں مکتبی ہوں گے مشاہدہ جو کے مناسب ہیں۔ زمین اور آسمان کے پیش میں پیدا ہونے والی ہر چیز جس پر نظر ڈالو ہر ایک کی ساخت، شکل و صورت، نرمی و سختی اُس کام کے مناسب بنائی گئی ہے جس کام کے لئے قدرت نے اسکو پیدا کیا ہے۔ زمین کو ذاتا ارقیق مادہ پانی کی طرح بنایا کہ ہر چیز اس پر دیکھا جائے وہ اس کے اندر ڈوب جائے، ذاتا سخت پتھر اور لوہے کی طرح بنایا کہ اسکو گود نہ گھسے کیونکہ اس سے ہی ضرورتیں مشتق تھیں کہ اسکو گود کر پانی میں ڈھکا جاسکے۔ اس میں بنیادیں رکھ کر پانی اور نمی عارضی اس پر کھڑی کی جاسکیں۔ پانی کو ستیاں بنایا جس میں ہزاروں شکستیں ہیں، ہوا بھی ستیاں ہیں ہے مگر پانی سے مختلف، پانی ہر جگہ خود بخود نہیں پہنچتا انہیں انسان کو کچھ محنت بھی کرنا پڑتی ہے ہوا کو قدرت نے اپنا جبری انعام بنایا کہ وہ بغیر کسی محنت و عمل کے ہر جگہ پہنچ جاتی ہے بلکہ کوئی شخص ہوا سے بچنا چاہے تو اُس کو اس کے لئے بڑی محنت کرنا پڑتی ہے۔ یہ جگہ مخلوقات الہیہ کی ملکیتوں کی تفصیل بیان کرنے کی نہیں۔ ایک ایک مخلوق کو دیکھو انہیں سے ہر ایک قدرت و حکمت کا کھانا ہمارا ہے۔ امام غزالی رحمہ اللہ نے اپنی ایک مستقل کتاب اس موضوع پر لکھی ہے بنام الحکمت فی مخلوقات اللہ تعالیٰ۔

ان آیات میں شروع ہی سے قرآن کی عظمت اور اس ذاتِ گرامی پر وہ نازل ہوا ہے اُس کو عجب کا خطاب دیکر اُس کی عزت و عظمت کا عجیب و غریب بیان ہے۔ کیونکہ کسی مخلوق کے لئے اس سے بڑا کوئی شرف نہیں ہو سکتا کائنات اسکو یہ کہہ کے کہ یہ میرا ہے سے بندہ حسن پسند زبان گفت کہ بندہ کرام بلو تو زبان خود بگو بندہ نواز کیستی

وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَٰذَا إِلَّا آفَاقُنَا وَآفَاقُهُ وَآمَانَةُ

اور کہنے لگے یہ مسکر ہیں اور کہہ نہیں دیتے جو طرفان باغہ لایا ہے اور ساتھ دہانے

عَلَيْهِمْ قَوْمٌ آخَرُونَ ۖ فَقَدْ جَاءَ ظُلْمًا وَزُورًا ۚ وَ قَالُوا

اُن کا اس میں اور لوگوں نے سو آگئے بے اضافی اور جھوٹ اور کہنے لگے

أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ ۚ أَلَمْ يَلْعَلْ عَلَيْهِمْ بَكْرَةٌ وَأَصِيلًا ۝

وہ نفسیں ہیں پہلی ہی جن کو انہوں نے گود دیا ہے سو وہی گھسائی پانی سے انہیں اس سے پہلے

قُلْ أَنزَلَهُ الَّذِي يَعْلَمُ السِّرَّ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ كَانَ

تو کہہ دیکر انہیں اپنے جو جانتا ہے، جھوٹے جھوٹے آسمانوں میں اور زمین میں جگہ وہ

عَفُوًّا رَحِيمًا ۝ وَقَالُوا مَالِ هَٰذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ

بخشنے والا ہر حال میں اور کہنے لگے یہ کیسا رسول ہے کھاتا ہے کھانا

جمع
عین اور نون

وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ فَلَكَ فِيكَوْنُ مَعَهُ نَذِيرٌ ۝

اور پھر تاکہ پاؤں میں نہیں کہیں خدا تراش کی عین کوئی فرشتہ سمجھتا اس کے ساتھ ڈانٹ کے کہ

أَوَلَيْسَ رَأْيُهُ كَنَزًا أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا أَوْ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ

یا کہہ تاکہ اس کے پاس نگران ہو جو جانا سکے لئے ایک باغ کو کھانے کا وسیع ہے اور کہنے لگے ہے انسانیت

إِنْ تَكْفُرُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا ۝ أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ

تم پر دہائی کرتے ہو اس ایک مرد مجادہ دار کے کی دیکھ کیسی جھوٹا ہے جو

الْأَمْثَالِ قَضَاؤُهُ أَقْلًا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ۝

مثلیں سو بہک گئے اب پاہیں سمجھتے راستہ

خلاصہ تفسیر

اور کافروں (قرآن کے بارے میں) یوں کہتے ہیں کہ یہ (قرآن) تو کچھ بھی نہیں زاجھوٹ

(ہی جھوٹ) ہے جس کو اس شخص (یعنی پیغمبر) نے کھرایا ہے اور دوسرے لوگوں نے اس (کھڑکی)

میں اس کی مدد کی ہے (مژدہ وہ اہل کتاب ہیں جو مسلمان ہو گئے تھے یا آپ کی خدمت میں دیسے ہی

حاضر ہوا کرتے تھے) سو (ایسی بات کہنے سے) یہ لوگ بڑے ظلم اور جھوٹ کے مرتکب تھے (اسکا ظلم

اور جھوٹ ہونا انکے بیان میں آئے گا) اور یہ (کافروں کو) (اپنے اس اعتراف کی تائید میں) یوں

کہتے ہیں کہ یہ (قرآن) بے سند باتیں ہیں جو اگلے لوگوں سے نقل ہوئی تھیں جن کو اس شخص (پیغمبر)

نے (مکہ عبادت میں سوچ سوچ کر اپنے صحابہ کے ہاتھ سے) لکھوایا ہے (تاکہ محفوظ رہے) پیغمبری

(مضامین) اس کو جس شام چھ کر سنانے جاتے ہیں (تاکہ یاد رہیں) پھر وہی یاد کئے ہوئے سنانے

ملے میں بیان کر کے خدا کی طرف منسوب کر دیتے جاتے ہیں (آپ (اسکے جواب میں) کہہ چکے کہ اس

(قرآن) کو تو اس ذات (پاک) نے آتما رہے جس کو سب پی پی باتوں کی خواہ وہ آتما قویاں ہوں یا

زمین میں ہوں خبر ہے (خلاصہ جواب کا یہ ہے کہ اس حکام کا اہواز اس کی کٹنی دلیل ہے کہ گفتار کا یہ سزا

غلط اور جھوٹ اور ظلم ہے کیونکہ اگر قرآن اسطریقہ اولین یعنی پڑھنے لوگوں کی کہانیاں ہوتا یا کٹنی جیسے

کی مد سے تصنیف کیا گیا ہوتا تو ساری دنیا اس کی مثال لانے سے عاجز کیوں ہوتی (واقعی اللہ تعالیٰ

خود و رحیم ہے) اس لئے ایسے ایسے جھوٹ اور ظلم پر فوری سزا نہیں دیتا)۔

اور یہ کافروں (رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت) یوں کہتے ہیں کہ اس رسول کو کیا ہو کہ وہ

(ہماری طرح) کھانا (دہی) کھاتا ہے اور (انتظام معاش کے لئے ہماری ہی طرح) بازاروں میں

چلتا پھرتا ہے (مطلب یہ ہے کہ رسول نے پیغمبر انسان کے بجائے فرشتہ ہونا چاہیے جو کھانے

پہننے وغیرہ کی ضروریات سے متعلق ہوا اور کم از کم اتنا تو ضرور ہی ہونا چاہیے کہ رسول اگر خود فرشتے نہیں ہے تو اسکا مصاحب مشیر کوئی فرشتہ ہونا چاہیے اسلئے کہا کہ (اس (رسول) کے پاس کوئی فرشتہ کیوں نہیں بھیجا گیا کہ وہ اسکے ساتھ رہ کر (لوگوں کو خدا بلا لہی سے) ڈرانا (اور اگر یہ بھی نہ ہوتا تو کم از کم رسول کو اپنے کھانے پینے کی ضروریات سے توجہ نہ لگتی ہوتی اس طرح) اگر اسکے پاس (غیب سے) کوئی خزانہ آبرٹا یا اسکے پاس کوئی باغ ہوتا جس سے یہ کھایا پینا کرتا۔ (اور مسلمانوں سے) یہ ظالم یوں (بھی) کہتے ہیں کہ (جب انکے پاس نہ کوئی فرشتہ ہے نہ خزانہ نہ باغ، اور پھر بھی یہ نبوت کا دعویٰ کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ ان کی عقل میں فتور ہے اسلئے) تم لوگ ایک سلوب عقل آدمی کی راہ پر چل رہے ہو۔ (۱۷) اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم! دیکھتے تو یہ لوگ آپ کے لئے کیسی عجیب باتیں بیان کر رہے ہیں سو (ان خرافات سے) وہ (بالکل) گمراہ ہو گئے پھر وہ راہ نہیں پا سکتے۔

محارفات و مسائل

سنا اور مشرکین جو حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور قرآن پر اعتراضات کیا کرتے تھے یہاں سے انکے اعتراضات اور پھر جوابات کا سلسلہ شروع ہو کر کچھ دیر تک چلا ہے۔

پہلا اعتراض یہ تھا کہ قرآن کوئی اللہ کی بات سے نازل کیا ہوا کلام نہیں بلکہ آپ نے اس کو خود ہی جھوٹ گھڑ لیا ہے یا پچھلے لوگوں کے فقہ، یہود و نصاریٰ وغیرہ سے من کر اپنے مصداق سے کھدوایا ہے اور جو کچھ خود آئی ہیں، نہ کھنا جانتے ہیں نہ پڑھنا اسلئے ان لکھے ہوئے قصوں کو صبح شام سنتے رہتے ہیں تاکہ وہ یاد ہو جاویں پھر لوگوں کے سامنے بکریہ کہہ دیں کہ یہ اللہ کا کلام ہے اس اعتراض کا جواب قرآن کریم نے یہ دیا کہ لَوْ كُنَّا نَعْلَمُ السَّيِّئَاتِ لَعَلَّاهُنَّ لَآ تَكُونُ اس کا حاصل یہ ہے کہ یہ کلام خود اسکا شاہد ہے کہ اس کی نازل کرنا وہ ذات پاک حق تعالیٰ کی ہے جو آسمانوں اور زمین کے سب حصہ داروں سے واقف و باخبر ہے۔ اسی لئے قرآن کو ایک کلام مجز بنایا اور ساری دنیا کو پہنچ گیا کہ اگر اسکو تم نہ کلام نہیں مانتے کسی انسان کا کلام کہتے ہو تو تم بھی انسان ہو اس جیسا کلام زیادہ نہیں تو ایک سورہ بلکہ ایک آیت ہی بن کر دکھلا دیا اور یہ پہنچ چکا کہ جواب دینا عرب کے فصیح و فہیم لوگوں کے لئے کچھ ہی مشکل نہیں مگر انھوں نے اس سے انحراف اختیار کیا کہی کو اتنی جرات نہیں ہوئی کہ قرآن کی ایک آیت کے مقابلہ میں اس جیسی دوسری آیت لکھ لائے۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مخالفت میں اپنا مال و متاع بلکہ اپنی اولاد اور بی بیان تک خرچ کرنے کو تیار ہو گئے۔ یہ مختصر سی بات نہ کہ جسکے کہ قرآن کی مثل ایک سورت لکھ لاتے

یہ دلیل واضح اس امر کی ہے کہ یہ کلام کسی انسان کا نہیں، اور نہ دوسرے انسان ہی ایسا کلام کہہ سکتے، صرف اللہ تعالیٰ عظیم و فیر ہی کا ہے۔ یہ وہ فصاحت و بلاغت کے ایک تمام معانی و مستحکم بھی ایسے علوم پر مشتمل ہیں جو اس ذات کی طرف سے نہ سیکھے جاسکتے ہیں جو ہر زبان و وطن کا جاننے والا ہے وہی معجزوں کی پوری تفصیل سورۃ ہجرو میں باعجاز و قرآن پر مکمل بحث کی صورت میں بیان ہو چکی ہے اس کو مختلف التفارٹ جملہ اہل میں دیکھ سکتے ہیں۔

دوسرا اعجاز قرآن یہ تھا کہ اگر یہ رسول ہوتے تو وہ انہوں کی طرح کہتے بیٹے نہیں بلکہ فرشتوں کی طرح کہنے پہنچے کی ضروریات سے مستغنی اور انگلیٹ مرنے اور اگر یہ بھی نہ جانتا تو کم از کم ان کے پاس امتحانوں سے امتحانوں یا بات بات ہوئے کہ ان کو اپنے معاش کی فکر نہ کرنا پڑتی، ہمارا دوسرے میں ہونا چھوڑنا پڑتا۔ اس کے علاوہ ان کو ہر گھڑی سے، رسول ہونا ہم کہتے ہیں ان کو کہ اقل تو یہ فرشتہ نہیں، دوسرے کو یہ فرشتہ بھی ان کے ساتھ نہیں، رہتا جو ان کے ساتھ ان کے کلام کی تصدیق کیا کرتا، یعنی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان کی کسی نے جادو کر دیا ہے میں سے ان کا دماغ بلی گیا اور یہ ایسی بے سوز پابندی کہتی ہیں۔ اس کے علاوہ جواب آیت اس آیت میں دیکھا، اَلَّذِينَ هُمْ عَنْ عَذَابِكُمْ غَافِلُونَ اَلَمْ تَرَ اَنَّ الْفُلْكَانَ لَخَصِيبًا مِّلًّا ۝۱۰ مین دیکھو تو یہ لوگ آپ کی شان میں کیا کہیں کسی عجیب عجیب باتیں کہتے ہیں جس کا نتیجہ یہ ہے کہ یہ سب گمراہ ہو گئے اور اب ان کو راہ ملنے کی کوئی صورت نہ رہی تفصیلی جواب اگلی آیت میں آیا ہے۔

تَبٰرَكَ الَّذِیْ اِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَیْرًا مِّنْ ذٰلِكَ جَعَلَتْ رَجْرٰی

مِنْ خَیْبِ الْاَیْمٰرِ ۝۱۱ وَیَجْعَلُ لَكَ قَصُوْرًا ۝۱۲ بَلْ كَذَّبُوْا

بِالسَّاعَةِ ۝۱۳ وَاعْتَدْنَا لَیْلَیْنِ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِیْرًا ۝۱۴ اِذَا رَأٰتَهُمْ

مِّنْ مَّكَانٍ اَبْعَدٍ سَمِعُوْا لَهَا تَغْبِطًا وَرَفِیْرًا ۝۱۵ وَاِذَا الْاَعْوَا

مِنْهَا اَمْسَا نَا ضَبِیْطًا مَّقْرَبِیْنَ ۝۱۶ دَعَوْا هٰذَا لَكَ ثُبُوْرًا ۝۱۷ لَّا تَحْزَنْ

عَلٰی ذٰلِكَ الْیَوْمِ ثُبُوْرًا وَاٰحِدًا ۝۱۸ اِذَا دَعُوْا ثُبُوْرًا اَكْثَبٰۤیْرًا ۝۱۹ قُلْ اٰذِلْكَ

اَنْ اَكْبَرُ لَكَ ۝۲۰ اَوْ یَكْلٰوْا بِیْتًا مِّنْ دَارِکُمْ ۝۲۱ اَوْ یَكْبِهْلٰکُم بِیْنِ

خَيْرًا مِّنْ جَنَّةِ الْخُلْدِ الَّتِي وُعدَ الْمُتَّقُونَ ۖ كَانَتْ لَهُمْ جَزَاءُ وَ

بہتر سے یا بارگاہِ بہشت کہ جسے کاتبکار وہاں سے دیا جائے گا اور جسے وہاں سے دیا جائے گا

مَصِيرًا ۝ لَّهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ ۚ كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ وَعْدًا

کی جگہ ان کے واسطے وہاں ہے جو وہ چاہیں وہاں کریں ہمیشہ جو کچھ کہتے ہیں وہی ہوتا ہے

مَسْئُولًا ۝ وَيَوْمَ يُنْشَرُ هُمْ وَمَا يُعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ فَيَقُولُ

مذکورہ ۱۹ اور پھر ان کو پوچھا جائے گا کہ تم نے جو کچھ دوسروں کے سوا کے پوجا ہے

عَرَأَيْتُمْ أَصْلٰتُمْ عِبَادِي ظُلُمًا ذُوْا أُمِّ هُمْ فَذٰلِكَ السَّبِيْلُ ۝ قَالُوا

کیا تم نے دیکھا ہے کہ عبادِ خدا کی نماز کی حالت میں ان کے سامنے کھڑے ہو کر پوجا کرتے ہیں

سُبْحٰنَكَ مَا كَان يُبْتَغٰى لَنَا اَنْ نَّكُوْنُ مِن دُوْنِكَ مِن

تو پاک ہے تم سے یہی نہ آتا تھا کہ پوچھا میں تم کو کہیں کہیں

اَوْ لِيَاۤءٍ وَلٰكِنْ فَتَعَلَّيْنٰمْ وَاَبَاءُ هُمْ فَسَوَالِدٌ كُفَرًا

اور لیائی اور لیکن تو ان کو فائدہ پہنچانا دیا اور ان کے باپ دادا کو یہاں تک کہ بھلا بیٹے بن گئے

قَوْمًا بُورًا ۝ فَقَدْ كُنْ بُوْكًا بِمَا تَفْعَلُوْنَ فَمَا تَسْتَطِيعُوْنَ

پہنچانے والے قوم بد ہونے والے ۱۰ سو وہ تو بھلا بیٹے کو تمہاری بات میں اب ہضم تو نہیں

صِرَافًا وَلَا تَصْرٰهٖ وَمَنْ يُّظْلَمْ فَبِئْسَ مَا لَهَا مِن عَدَاۤءِ كٰبِرًا ۝

اور صرافہ کر دیتے ہیں اور جو ظلم کرے اس کو ہم پتھر پھینک دیتے ہیں

وَمَا اَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِيْنَ اِلَّا اِنْهٰمْ كٰفُرُوْنَ

اور ہم نے بھیجے ہیں تم سے پہلے رسول سب کہاتے تھے کہ ان

الطَّٰغُوْٓتِ وَيَعْمٰشُوْنَ فِي الْاَسْوَاقِ وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ

اور پھرتے ہیں بازاروں میں اور ہم نے رکھا ہے تم میں ایک دوسرے کے

فِتْنَةً ۚ اَلْاَصْبِرُوْنَ ۚ وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيْرًا ۝

پہنچانے والا اور دیکھنے والا ہے اور تمہارا رب سب کچھ دیکھتا ہے

خلاصہ تفسیر

وہ ذات بڑی مہاشاں ہے کہ اگر وہ چاہے تو آپ کو کفار کی (اس) سے (بھی) اچھی چیز دے گی یعنی بہت سے (بھئی) باتاقت میں کے بچے سے نہیں کہتی ہیں (بہتر اس لئے کہ اگر وہ تو سلطان بارگاہ کی فرمائش کرتے تھے کہ ایک ہی چوہ اور مستعد و ہاشاک کا ایک سے بہتر ہونا ظاہر ہے کہ

(بکہ وہی باغوں کیساتھ اور بھی مناسب چیزیں دیدہ سہی کی انھوں نے فرمائش بھی نہیں کی تھی) آپ کو بہت سے نخل دوسے (جو بڑے باغوں میں جتنے ہوں یا چارہری ہوں جس سے ٹکی کی فرمائش اور بھی زیادہ نعمتوں کیساتھ پوری ہو جاوے) مطلب یہ کہ جو بہشت میں ملے گا رات چاہے تو آپ کو دنیا ہی میں دیکھ لیکن بعض ملکوتی سے نہیں چاہا اور فی غلبہ ضروری تھا نہیں پس جبکہ بعض یہود و نصاریٰ ان کفار کے ان خبیثات مذکورہ کا سبب یہ نہیں کہہ سکتے کہ ان کو حق کی طلب نکل رہی ہے اور اس دوزخ میں قبل حقیقت ایسے شہادت واقع ہو گئے ہوں بلکہ وہ اعتراضات کی مجلس شراعت اور طلب حق سے بیکاری ہے اور اس بیکاری اور شرارت کا سبب یہ ہے کہ یہ لوگ قیامت کو ہوش کھٹکتے ہیں (اس لئے فکر انجام نہیں ہے اور جو حق میں آتا ہے کہہ دیتے ہیں) اور (انہما اسکایہ ہونگا کہ) ہم نے اپنے نفس (کی سزا) کے لئے جو کہ قیامت کو ہوش کھٹکتے ہیں دوزخ تیار کر رکھی ہے (کیونکہ قیامت کی تکذیب سے انہما دوزخ کی تکذیب لازم آتی ہے جو اصل سبب ہے دوزخ میں جانا کا اور اس دوزخ کی کیفیت ہوگی کہ) وہ (دوزخ) ان کو دور سے دیکھے گی تو (دیکھتے ہی غصہ پکڑے گا کہ دوزخ جو شہ مارے گی کہ) وہ لوگ (دوزخ سے) اسکا جوش و خروش نہیں گے اور (بصر) جب (دوس) (دوزخ) کی کسی تنگ جگہ میں ہاتھ پاؤں پکڑ کر ڈال دیے جاویں گے تو وہاں موت ہی موت پکڑائی گے (جیسا مصیبت میں عادت ہے کہ موت کو ٹھاکرے اور اسکی مٹا کر نہیں دے سکتے) ان سے کہا جاوے گا کہ ایک موت کو نہ پکڑاؤ بلکہ بہت سی موتوں کو پکڑاؤ (کیونکہ موت کے پکڑاؤ نے ہی علت مصیبت ہے اور انسانی مصیبت غیر متناہی ہے اور ہر مصیبت کا مقتضا موت کا پکڑاؤ ہے تو پکڑاؤ نہ پکڑاؤ نہ پکڑاؤ اس کی کثرت کو موت کی کثرت کہا گیا) آپ (ان کو یہ مصیبت منکر) کہیں گے (یہ منکر) کہ کیا یہ (مصیبت کی) حالت ابھی ہے (جو کہ مقتضی ہے عذاب کے کفر و انکار کا) یا وہ ہمیشہ کے رہنے کی جنت (ابھی ہے) جسکا خدا سے قہر نہ والوں سے (یعنی اہل ایمان سے) وعدہ کیا گیا ہے کہ وہ ان کے لئے (ان کی اطاعت کا) صلہ ہے اور ان کا (آخری) ٹھکانا (اور) ان کو وہاں وہ سب چیزیں ملیں گی جو کچھ وہ چاہیں گے اور وہ (اس میں) ہمیشہ رہیں گے (اسے پہنچے) یہ ایک مدہن جو (بطور فضل و عنایت کے) آپ کے رب کے ذمہ ہے اور قابل درخواست ہے (اور انہما ہرچہ کہ جنت اللہ ہی بہتر ہے سو اس میں ترسید کے بعد ترسید ایمان کی ہوگئی) اور (وہ دن ان کو یاد دہائیے کہ) جس روز اللہ تعالیٰ ان (کافر) لوگوں کو اور جن کو وہ لوگ خدا کے سوا کچھ جتنے تھے (جہنم) نے اپنے اختیار سے کسی کو گمراہ نہیں کیا نہ خود مرگے مراد ہونے مانکہ وہ غیر تم ہیں) ان (سب) کو جہنم گمراہ (ان موجودین سے ان مادیوں کی رسوائی کے لئے) فرما دیا گیا تم نے میری بندگی کو (راہ حق سے) گمراہ کیا تھا یا یہ (خود ہی) راہ حق سے گمراہ ہو گئے تھے (مطلب یہ کہ

انہوں نے بخاری عبادت جو واقع میں گمراہی ہے تمہارے امر و نہی سے کسی قسم کی پیروی نہ کی
وہ تمہارے پیروی میں جاری اس عبادت سے غور ہو گئے ہیں اور غور ہو کر اللہ تعالیٰ سے شفاعت
کریں گے یا اپنی رائے خالص سے انحراف کر لی تھی (وہ) (معبودین) عرض کریں گے کہ معاذ اللہ
تمہاری کیا مجال تھی کہ ہم آپ کے سوا اور کار سازوں کو (اپنے اعتقاد میں) جو ذکر کریں (عام اس سے کہ
وہ کار ساز ہم ہوں یا تمہارے سوا اور کوئی ہو۔ مطلب یہ کہ جب خدا کی کو آپ میں خضر سمجھتے ہیں تو ہم شرک
کرتے کا ان کو امر یا اس پر رضا مندی کیوں ظاہر کرتے) و لیکن (یہ خود ہی گمراہ ہوئے اور گمراہ بھی ایسے
نا مستعمل طور پر ہوئے کہ اسبابِ شکر کو انہوں نے اسبابِ کفر بنایا چنانچہ) آپ نے (فرمایا) ان کو اور
ان کے بڑوں کو (خوب) (آسو گویا) (جس کا حقیقی یہ تھا کہ نعمت دینے والے کو پہچانتے اور اس کا
شکر و اطاعت کرتے ہوئے لوگ) یہاں تک (شہادت و عظمت میں نہ سمجھ ہوئے) کہ (آپ کی)
یاد دہی (کو بھلا بیٹھے اور یہ لوگ خود ہی برباد ہوئے) مطلب جواب کا خلاصہ یہ کہ وہ فوسق و فساد
اس شخص کو انتشار کی کہ یہ خود ہی گمراہ ہوئے ہم نے نہیں کیا۔ اور ان کی گمراہی کو اللہ کی بڑی نعمتیں
پر مبذول ہونیکا ذکر کر کے اور زیادہ واضح کر دیا۔ اس وقت اللہ تعالیٰ ان عابدین کو لا جواب کرنے کے
لیے جو اصل مقصود تھا سوال نہ کرے یہ فرمایا (چنانچہ) تمہارے ان معبودوں نے تو تم کو بخاری عبادت
باتوں میں جوڑ دیا (پھر دیا) اور انہوں نے بھی تمہارا ساتھ دیا اور تم کو بے طور پر قائم رکھا
تو (اب) تم نہ تو خود مذہب کو اپنے اوپر سے اٹھا سکتے ہو اور نہ کسی دوسرے کی طرف سے (ممد و
دینے جاسکتے ہو) حتیٰ کہ جن پر پورا بھروسہ تھا وہ بھی صاف توبہ دے رہے ہیں اور بخاری
صریح مخالفت کر رہے ہیں) اور جو (جو) تم میں خاتم (یعنی مشرک) ہو گا ہم اس کو بلا مذہب پہنچائیں گے
اور جو اس وقت مخالفین سب مشرک ہی ہونگے مگر اس طرح فرمائے گی یہ وجہ ہے کہ خدا کا مستثنیٰ
مذہب ہونا بیان فرمایا مقصود ہے) اور ہم نے آپ سے پہلے جتنے پیغمبر بھی بھیجے سب کذاب بھی کھاتے
تھے اور بازادوں میں بھی چلتے پھرتے تھے (مطلب یہ کہ نبوت و اکمل طعام وغیرہ میں متسانی
نہیں چنانچہ جن کی نبوت و دلائل سے ثابت ہے کہ مستثنیٰ اطراف ذکر کریں) ان سب سے اسکا
صدور ہوا ہے پس آپ پر بھی یہ اعتراض غلط ہے) اور (اے پیغمبر ان اے تابعین پیغمبروں کا
کے ایسے پیرو اور اقوال سے انگلیں مت پھریو کہ) ہم نے تم (مجموعہ پیغمبرین) میں ایک کو دوسرے
کے لئے آزمائش بنایا ہے (پس اسی عادت مسترہ کے موافق انبیاء کو ایسی حالت پر بنایا کہ اگر
کی آزمائش ہو کہ کون انکے حالات بشریہ پر نظر کر کے کذاب کہتا ہے اور کون ان کے کلمات نبوت پر
نظر کر کے تصدیق کرتا ہے موجب یہ بات معلوم ہو گئی تو) کیا تم (اب بھی) صبر کرو گے (یعنی صبر
کرنا چاہیے) اور (یہ بات یقینی ہے کہ) آپ کا اب توبہ دیکھ رہا ہے (تو وقت موعود پر ان کو

سزا دے گا، پھر آپ کیوں ہم و ظم میں واقع ہوں۔

معارف و مسائل

سابقہ آیات میں کفار و مشرکین کی طرف سے آنحضرت ﷺ کی نبوت و رسالت پر چڑھتا پیش کرنے گئے تھے اور وہاں ان کا ایمانی جواب دہ کیا تھا۔ یہاں آیت میں اس کی کچھ تفصیل مذکور ہے۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ تم شرابیوں، جلات اور حقیقت شناسی سے دوری کی وجہ سے کہہ رہے ہو کہ اگر یہ امیر کے رسول ہوئے تو ان کے پاس بہت دولت کے ہوانے ہوتے، بہت بڑی جائیداد اور باغات ہوتے، تاکہ یہ کسب معاش سے مستغنی رہتے، اس کا جواب یہ دیا گیا کہ ایسا کر دینا ہمارے لئے کچھ مشکل نہیں، کراپنے رسول کو دولت کے ہوانے دیے، بھگدڑی سے بڑی حکومت و سلطنت کا مالک بنا دیں، جیسا کہ اس سے پہلے حضرت داؤد اور سلیمان علیہما السلام کو ایسی دولت اور پوری دنیا پر بے مثال حکومت عطا فرمائی تھی، اس قدر کہ کافرانہ بھی کیا چیز کا ہے، مگر عاصی نفع کی معلومت اور یہ شکستوں کی کائنات معنی ہے کہ اگر وہ انبیاء کو مافی الدنوی مال و دولت سے انکساری رکھا جائے۔ خصوصاً سید الانبیاء ﷺ کی تعلیم کے لئے حق تعالیٰ کو یہی پسند ہے کہ وہ عام غریب مسلمانوں کی بصورت میں اور انہی جیسے حالات میں رہیں، اور خود رسول اللہ ﷺ کی تعلیم نے اپنے لئے اسی حالت کو پسند فرمایا۔ جیسا کہ سند احمد و ترمذی میں حضرت ابو اسامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میرے رب نے مجھ سے فرمایا کہ میں آپ کے لئے پورے جہان کے اور لشکر پہاڑوں کو سونا بنا دیتا ہوں، تو میں نے عرض کیا نہیں، اے میرے پروردگار مجھے تو یہ پسند ہے کہ مجھے ایک روز پیش بھڑائی کھانا ملے (میں) اللہ کا شکر ادا کروں، اور ایک روز بھوکا ہوں (میں) پرستہ کروں، اور حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کی تعلیم نے فرمایا کہ میں چاہتا ہوں کہ مجھے میرے ساتھ پھر کرتے (منظری)

خاصہ اس کا یہ ہے کہ انبیاء میں ہم اسلام کا عام طور پر شرف و فخر میں رہنا اللہ تعالیٰ کی ہزاروں نعمتوں اور عام انسانوں کی مصالحت کی بنا پر ہے اور ان میں کسی وہ اس حالت پر مجبور نہیں ہوتے اگر وہ چاہیں تو اللہ تعالیٰ ان کو جہاں و صاحب جائیداد بنا سکتے ہیں مگر ان کی ذات کو حق تعالیٰ نے عیسائی یا جو کہ وہ مال و دولت کے کوئی دلچسپی ہی نہیں رکھتے۔ آخر وفات ہی کو پسند کرتے ہیں۔

دوسری بات کفار نے یہ بھی کہی تھی کہ یہ پیغمبر تھے تو ہم انسانوں کی طرح کھاتے پیتے نہیں، اور کسب معاش کے لئے بازاروں میں نہ پھرتے اس اعتراض کی بنیاد بہت سے کفار کے یہ خیال ہے کہ اللہ کا رسول انسان نہیں ہو سکتا، فرشتہ ہی ہو سکتا ہے، جس کا جواب قرآن کریم میں چاہا گیا ہے

اور یہاں اسکا یہ جواب دیا گیا کہ میں انہی کو تم میں ہی دشمنوں مانتے ہو وہ بھی تو انسان ہی تھے انسانوں کی طرح
کھائے پیتے یا ناز و دوں میں پھرتے تھے جس سے تمہیں یہ نتیجہ نکال لینا چاہیے تھا کہ ان کی ناپسند اور ازار میں پھرنا
مناسب نبوت و رسالت کے خلاف نہیں۔ آیات مذکورہ میں **فَمَا أَصْلُنَا قَبْلَكَ مِنَ الْعَرَضِيِّينَ**
الَّذِينَ هُمْ كُنَّا كُفْرًا أَوْ كَانُوا مِنَ الْأَعْدَاءِ ہیں اس میں جنہوں کا بیان ہے۔

مسلوق میں معاشی مساوات کا **وَجَعَلْنَا بَيْنَكُمْ بَيْنَهُنَّ فُتُورًا** اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ
نہ ہونا بڑی محنت پر مبنی ہے **حق تعالیٰ کو توہرت تو سب کے درمیان وہ سارے انسانوں کو یکساں دیکھتا**
بنادیتے سب کو ہمدست رکھتے کوئی پیارا نہ ہوتا۔ سب کو عزت و جہاد کے اعلیٰ مرتبہ پر فائز کر دیتے
کوئی ادنیٰ یا کم تر نہ رہتا۔ روحانی عظیم نظام عالم میں ہر کسی کو جہ سے بڑھ کر دیکھنے پیدا کرتے اس میں حق تعالیٰ
نے کسی کو مالدار بنایا، کسی کو غریب بنایا۔ کسی کو قوی، کسی کو ضعیف، کسی کو تندہ دست، کسی کو بجا
کسی کو صاحب عزت و جہاد، کسی کو گناہ۔ اس اختلاف انواع و اقسام اور اختلاف احوال
میں ہر طبقے کا امتحان اور آزمائش ہے۔ مٹنی کے منکر کا غریب کے منبر کا امتحان ہے اسی طرح
بیاد و تبارک و تعالیٰ کا حال ہے۔ اسی لئے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم یہ ہے کہ جب تمہاری نظر
کسی ایسے شخص پر پڑے جو مال و دولت میں تم سے زیادہ ہے یا صوت و قوت اور عزت و جہاد میں تم
سے بڑا ہے تو تم فوراً ایسے لوگوں پر نظر کرو جو ان چیزوں میں تم سے کم شایستگی رکھتے ہیں۔ ان کے
تم صبر کے گناہ سے بھی بچ جاؤ اور اپنی وجود و حالت میں اللہ تعالیٰ کا منکر کرنے کی توفیق

پو۔ (رواہ ابن ماجہ و مسلم و ترمذی)

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا أُولَٰئِكَ نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ

اور فرماتے وہ لوگ جو امید نہیں رکھتے کہ ہم سے ملنے کے بعد ان کو دوبارہ

تُرَىٰ رَبَّنَا لِلَّذِينَ لَمْ يَلِدُوا فِي الْأَرْضِ لَمْ يَرْجُوا إِلَهُكُمْ إِلَّا أُولَٰئِكَ

دیکھ لیتے اپنے رب کو بہت بڑا ہی دیکھتے ہیں۔ ان کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی اور شہادت نہیں جس دن
يَوْمَ الْمُلْكِ إِلَّا الْبَشَرِ يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ وَيَقُولُونَ نَحْنُ الْمُسْلِمُونَ

وہ کہیں گے فرشتوں کو کہ تم تو بھڑکی ہو، انہوں نے کہا کہ ان کو اور انہیں گے کہ تم ہی جانتے ہو کہ ان کو

خلاصہ تفسیر

اور جو لوگ ہم سے ملنے سے امید نہیں کرتے (کہ ان کو دوبارہ قیامت اور اس کی پیش
اور حساب کے منکر ہیں) وہ (ان کا رسالت کے لئے) انہیں کہتے ہیں کہ ہمارے پاس فرشتے ہیں انہیں

عذاب کے ساتھ رکھیں گے اور اُن سے سوال کرنے اور جنت میں جانچنے اور خواست کریں گے یا جنت کا ہر کوئی جگہ تو فرستے انکے جواب میں کہیں گے چنانچہ اللہ جل و علا میں جنت میں اُن کے حرام اور منسوب ہے (منظہری)

وَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمَاتٍ إِلَى نُورٍ بِإِذْنِهِ وَأَنَّهُمْ سَابِقُونَ

اور ہم چاہتے ہیں کہ کاموں پر جو اخروں نے لکھے تھے پھر ہم نے کر ڈیا تو کوئی شک انہی ہوتی۔

الْجَنَّةِ يُؤْمِدُ خَيْرٌ مِّنْهُمَا فِي الْآخِرَةِ وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ وَهُمْ فِيهَا قَائِمُونَ ۝٢٢ وَيَوْمَ تُنْفَخُ

گوئی کہ اس دن خوب سے شکم نا، اور خوب سے بلو دویم کے تمام کی اور میں وہی بھٹ جاسے

النَّارُ بِالْعَصَامِ وَلَوْلَا الصَّبِيحَةُ تَارِيْلًا ۝ الْمَلِكُ يُومِنُ

آجہاں ہادی سے اور آٹھارے بیانی فرشتے تار دلانے بادشاہی اس دیں

وَالْحَقُّ لِلرَّحْمَنِ وَكَانَ يَوْمًا عَلَى الْكَافِرِينَ عَذَابًا ۝٣٩ وَيَوْمَ

تجلی چہ وصال کی اور ہے وہ دن سنگدوں پر مشقی اور جس دن

يَسْأَلُ النَّاسُ عَلَى يَدَيْهِ يَقُولُ يَكْفِيَنِي أَخَذْتُ مَعَ الرَّسُولِ

کاف کاٹ کر پٹکا نہ بچا رہا ہے، باخون کو کچے گا اسے کاش کر دیں لے چڑا ہوتا رسول کے ساتھ

سَيِّدًا ﴿٩٠﴾ يَوْمَ يُكَلِّمُنِي رَبِّيَ كَمَا أُنْجِدُ فَلَا أُخْلِيهَا ﴿٩١﴾ لَقَدْ أَضَلَّنِي

۱۔ خواتین کی سیر کی کافضل کو نہ یکساں چوں میں لئے فائدے کو دست آئے گی

عَنِ النَّبِيِّ كَرِيعًا إِذْ جَاءَ نَبِيٌّ وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِلْإِنْسَانِ خَدُولًا ⑥

نیکو کیفیت سے جو ملک پر فتح ملے گی، اور یہ شیطان آدمی کو دولت پر دغا دیتے والا

وَقَالَ الرَّسُولُ يُرَبِّرَانْ قَوْمِي اتَّخَذُوا هَذِهِ الْقُرْآنَ

اور کہا کہ میں نے اسے میرے وہاں ہی رکھ دیا ہے اس قسم کے

مَهْجُورًا ۝ وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا مُّبِينًا

جنگ جنگ اور اسی طرح روکے ہوئے ہم نے ہر لمحے اپنے دشمن گنہگاروں سے

وَكُنْ بِرَبِّكَ خَادِيًا وَنَصِيرًا ﴿٣١﴾

اور کہانی میں خیر و شر، اچانک بدلنے کو اور بددست کرنے کو

خلاصہ تفسیر

اور ہم (اس روز) ان کے (یعنی کفار کے) ان دیچک اکاموں کی طرف توجہ (دُنیائیں)۔

مگر چپکے متوجہ ہوں گے سوائے ان کو (علاقہ ٹورپر) ایسا (بجائے) کر دیں گے جیسے پریٹ ان لمباو

کہ کسی کام نہیں آتا، اسی طرح انکار کے احوال پر کچھ قراب نہ ہو گا البتہ، اہل جنت کس روز قیامت تک یہاں ہی رہیں گے اور اگر منگناہ میں بھی ثواب اچھے ہونگے (مراد مستقر اور مقبل سے جنت ہے یعنی جنت الٰہی کے لئے جانے قیام اور جانے آدم ہوگی اور اچھا ہونا اسکا ہی ہر ہے) اور میں روز آسمان ایک بدلی پر سے پھٹ جائے گا اور (اُس بدلی کے ساتھ آسمان سے) فسرختے (زمین پر) بکثرت آئندے جائیں گے (اور اسی وقت حق تعالیٰ حساب و کتاب کے لئے عجبی فرما دیں گے اور) اس روز حقیقی حکومت (حضرت رحمان رحیمی) کی ہوگی (یعنی حساب و کتاب بڑا سزا میں کسی کو داخل نہ ہو گا جیسا دُنیا میں بنی ہر شے صرف خود را بہت دوسروں کے لئے بھی حاصل ہے) اور وہ (دونوں) کا فزوں پر بڑا است و حق ہو گا دیکھو کلا کے حساب کا انجام جہنم ہی ہے (اور میں روز خاتم (یعنی کافراؤ کی غایت مسرت سے) اپنے ہاتھ کاٹ کاٹ کھا دے گا) اور (کہے گا کیا اچھا ہوتا میں رسول کے ساتھ (زمین کی) راہ پر لگ لیتا ہائے میری شامت کہ ایسا نہ کیا اور کیا اچھا ہوتا کہ میں خداؤں نفس کو دوست نہ بناتا اُس (کم نہت) نے جو کہ نصیحت آئے پیچھے اس سے بہکنا دیا (اور ہٹا دیا) اور شیطان تو انسان کو (یعنی وقت پر) ادا کرنے سے جواب دینا چاہے (چنانچہ اُس کا فری اس مسرت کے وقت اُس نے کوئی عہد دی نہ کی، گو کرنے سے بھی کچھ نہ ہوتا صورت دُنیا ہی میں بہکائے کو تھا) اور (اس دن) رسول (صلی اللہ علیہ وسلم) حق تعالیٰ سے کافروں کی شکایت کے طور پر کہیں گے کہ اے میرے پروردگار میری (اس قوم) نے جس قرآن کو جو کہ واجب العمل تھا، بالکل نظر انداز کر رکھا تھا اور اسکی ہی ذکر کرتے تھے مگر تو دیکھنا وہ طلب یہ کہ خود کفار ہی اپنی نسل اسکا اقرار کریں گے اور رسول بھی شہادت دیں گے کہ تو نے تعالیٰ کو چھٹا پٹھا علیٰ خذو لکم تطہیٰ اور ثوبت بزم کی یہی دو صورتیں متاد ہیں، اقرار اور شہادت اور دونوں کے اجتماع سے یہ ثبوت اور ہی حاکم ہو جا دینا اور مزایا ہونگے) اور ہم اسی طرح کرم لوگوں میں سے ہر نبی کے دشمن بناتے رہتے ہیں (یعنی یہ لوگ جو انکار قرآن کر کے آپ کی مخالفت کرتے ہیں کوئی حق بات نہیں جسکا غم غم آباد ہے) اور (میں کو ہدایت دینا منظور ہو اُس کی) ہدایت کرنے کو اور (جو ہدایت سے محروم ہے) ایک مقابلہ میں آپ کی آمد دکر نے کو آپ کا ب کافری ہے۔

معارف و مسائل

خبر و مشعر اسی آیت میں مذکور ہے کہ مشعر مستقل جائے قیام کو کہا جاتا ہے اور مشعر تیلو سے مشتق ہے وہ ہے کہ کو آرام کرنے کی جگہ کو مشعر کہتے ہیں اس جگہ مشعر کا ذکر خصوصیت سے فرمایا اسلئے بھی ہوا ہے کہ ایک حدیث میں آیا ہے کہ قیامت کے روز حق تعالیٰ نصف انہار کے

وقت ساری مخلوقات کے حساب کتاب سے فارغ ہو جائیں گے اور وہ پہرے کو ملنے کے وقت اپنی جنت جنت میں پہنچ جائیں گے اور اپنی بہنم منہم میں (لفظی)

تَشْتَبِعُ الشَّامُ وَالْمَغَارِمُ ای من انعام قریشی۔ مننے یہ ہیں کہ آسمان شام ہو کر اُس میں سے ایک قیت پائل آخرے گا جس میں فرشتے ہوں گے۔ یہ اگر بشکل سامان آسمان سے آویجا اور اس میں حق تعالیٰ کی نیک بیوگی اور اس کے گروہ و مائیکہ ہوں گے۔ یہ سب مشورہ ہونے کا وقت ہو گا اور اس وقت آسمان کا چٹنا صرف کھلنے کے طور پر ہو گا یہ وہ پستانا نہیں ہو گا جو یہی تہ فہیہ صو کے وقت آسمان زمین کو چٹا کرنے کے لئے ہو گا کیونکہ نزول نام جو کہ ذکر آیت میں ہے لفظ ثانیہ کے بعد ہے جبکہ سب زمین و آسمان و بارہا وقت ہو چکے ہوں گے وہ ان الفات

تَوَلَّوْنَ بِلَيْكُمُوهَا تَوَلَّوْا تَوَلَّوْا تَوَلَّوْا ای کہ ایک خاص واقعہ میں نازل ہیں ہے مگر حکم عام ہے واقعہ یہ تھا کہ حبیب بن ابی سفیانہ کے شرک سرداروں میں سے تھا اس کی عادت تھی کہ جب کسی سفر سے واپس آتا تو شہر کے معزز لوگوں کی دعوت کرتا تھا اور اکثر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی ملا کرتا تھا ایک مرتبہ سب عادت اُس نے معززین شہر کی دعوت کی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی بلایا۔ جب اسے آپ کے ہاں نہ گیا۔ کہا تو آپ نے فرمایا کہ میں تمہارا گناہ اُس وقت تک نہیں کیا کرتا جب تک کہ اُس کی گواہی نہ دو کہ اللہ تعالیٰ ایک تہا شریک کوئی شریک عبادت میں نہیں ہے اور کہ میں اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں۔ عقبہ نے یہ کہہ کر دیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے شرط کے مطابق گناہ تناول فرمایا۔

عقبہ کا ایک گہرا دوست ابی بن کثابہ اس کو خبر کی کہ عقبہ مسلمان ہو گیا تو یہ بہت برہم ہوا عقبہ نے حاضر کیا کہ قریش کے معزز وہاں محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے یہ گھر پر آنے ہوئے تھے مگر وہ بغیر گناہ گناے میرے گھر سے چلے جاتے تو میرے لئے بڑی اذیت تھی اس لئے میں نے اس کی خاطر سے یہ گھر کھرا دیا۔ ابی بن کثابہ نے کہا کہ میں تمہاری ایسی باتوں کو قبول نہیں کروں گا جب تک تو یا کر ان کے منہ پر نہ تھوکے۔ یکجہت بد نصیب دوست کے کہنے سے اس گستاخی پر آمادہ ہو گیا اور اگر کُڑا اللہ تعالیٰ نے دُنیا میں بھی ان دونوں کو ذلیل کیا کہ غزوہ بدر میں دونوں مارے گئے (یعنی ہار) اور آخرت میں ان کے مذہب کو اس آیت میں کیا گیا ہے کہ سب آخرت کا مذاہب سے دیکھے گا تو اس وقت امت و ان کو اس سے اپنے ہاتھ کاٹنے سے روک دیا گا میں غلامی ابی بن کثابہ دست نہ بناتا (مظاہر حق ص ۱۰۱)

غلامی اور پلاہین و دستگی دو تنگی | تشریح ظہری میں ہے کہ یہ آیات اگرچہ خاص عقبہ کے واقعہ میں نازل قرار تھیں مگر وہ دستگی کا ہی ہونگی | ہوئی تھیں لیکن جبکہ الفاظ آیت کے عام ہیں حکم میں عام ہے اور شاید اس جگہ اُس دوست کے نام کے بجائے قرآن میں فلا فلا کا خدا اسی علوم کی طرف اشارہ کرنے کے

تَنْزِيلًا ۵۰ فَلَا يَخِيلُ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُمْ يَوْمَ يُكَافَرُ ۚ وَجَاهِدْهُمْ يَوْمَ يُكَافَرُ ۚ وَهُوَ الَّذِي

کونوں کو ڈالتا ہے اور سورۃ کی بات میں ہنسنے والوں کو اس کے ساتھ ساتھ ڈالتا ہے اور وہی ہے جس نے

مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ فَاَصْبَحَا ۚ وَهُوَ الَّذِي اَجْمَعَ وُجُوهُ النُّجُومِ ۚ وَجَعَلَ بَيْنَكُمُ الْغُرُفَ ۚ

میں نے دو دریاں ملا دیں اور وہ بن گئے اور وہی ہے جس نے آسمان کی کھوپڑیاں جوڑ دیں اور ان کے درمیان کے دروازے

وَرَجَعَهُ الْخُجُورًا ۚ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا جَعَلَهُ نَسَبًا وَهَسْرًا ۚ

اور پھر ان کو واپس لے کر آگیا اور وہی ہے جس نے انسان کو پانی سے پیدا کیا اور اس کے خاندان اور خاندانوں کے

وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا ۚ وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ وَلَا يَضُرُّهُمْ ۚ

اور وہ اپنے رب کے سوا کچھ پرست کرتے ہیں اور ان کو جو کچھ وہ پرست کرتے ہیں اس سے نہ فائدہ ہے نہ

وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَىٰ رَبِّهِ ظَهِيرًا ۚ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا ۚ قُلْ

اور کافر اپنے رب کے سامنے ظاہر ہے اور میں نے تم کو بھیجا ہے بس خوشخبری اور ڈرنا کے لئے اور کہو

مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ ۖ إِنْ شَاءَ اللَّهُ أَنْ يَخْرُجَ إِلَيْكُمْ سَبِيلًا ۚ وَ

میں تم سے اس پر کوئی معاوضہ نہیں مانگتا اور اگر اللہ چاہے کہ تم کو میری طرف سے ایک

تَوَكَّلْ عَلَى الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ ۚ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ نهارًا وَلايلًا ۚ وَكَانَ مِنْ تَوَكُّلِكَ

تو تم پر ایمان رکھو اور وہی ہے جس نے تم کو پیدا کیا اور وہی ہے جس نے تم کو زندہ رکھا اور وہی ہے جس نے تم کو

خَبِيرًا ۚ وَالَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فَاِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ ۚ

خبردار اور وہی ہے جس نے آسمان اور زمین اور ان کے درمیان کو پیدا کیا اور تم سب اپنے اپنے کاموں میں

اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ ۚ إِنَّ أَعْيُنَ النَّاسِ عَلَى النَّبِيِّ ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ إِلَّا فِئْتًا ۚ وَلَئِنْ كُنْتُمْ إِلَّا فِئْتًا ۚ

وہی ہے جس نے عرش پر بیٹھ کر ہر شے کو دیکھ رہا ہے اور لوگوں کی آنکھیں میری طرف ہیں اور اگر تم

إِلَّا فِئْتًا ۚ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنَّىٰ سَجِدُ لِمَا أَنَا عِبَادٌ مُّقْرَّنُونَ ۚ وَادْعُهُمْ يُفْجَرُونَ ۚ

نہ کہ ایک گروہ کے لئے اور وہی ہے جس نے ان کو جوڑ دیا اور ان کو جوڑ دیا اور ان کو جوڑ دیا اور ان کو

تَبَرُّكُ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجًا وَقَمَرًا مُنِيرًا ۚ

پاک ہے وہی ہے جس نے آسمان میں ستارے بنائے اور وہی ہے جس نے ان میں سے ایک کو بنایا اور وہی ہے جس نے

وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً ۚ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْزِلَ ۚ أَفَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّىٰ ۚ

اور وہی ہے جس نے رات اور دن کو ایک دوسرے کے خلیفے بنائے اور وہی ہے جس نے ان کو جوڑ دیا اور وہی ہے جس نے

خلاصہ تفسیر

اے مخالف کیا تو نے اپنے پروردگار کی اس قدرت پر نظر نہیں کیا کہ آسمان اور زمین اور ان کے درمیان کو جوڑ دیا اور ان کو جوڑ دیا اور ان کو جوڑ دیا اور ان کو

سے طرح کرتا ہے اسوقت کھڑی ہوئی چیزوں کے، سایہ کو کیونکر (دور تک) پہنچایا ہے (کیونکہ طلوع کے وقت ہر چیز کا سایہ لہا ہوتا ہے) اور اگر رو جائے تو اس کو ایک حالت پر ٹھہرا دیا جاتا ہے (یعنی آفتاب کے بلند ہونے سے پہلے وہ گھٹتا ہے اور اگر آفتاب ڈوبے گا تو اس کے شعاعوں کو نہ آنے دیتا کیونکہ آفتاب کی شعاعوں کا زمین کے حصوں پر پہنچنا بار آور دینا ہے لہذا بالانقطاع مگر ہم نے اپنی حکمت سے اس کو ایک حالت پر نہیں رکھا بلکہ اس کو چھبلا ہوا بنا کر) پھر جب آفتاب کو (یعنی آفتاب کے قریب جوتے اور ہم آفتاب سے چلتے چلے گئے) اس (سایہ کی درازی کو) ناجی پر (ایک ہی جہی) عداوت مقرر کیا (و طلبہ کہ اگرچہ روشنی اور سایہ اور (کے گھٹنے ٹیٹھکی میں ملتے آتے تھے) اور وہ اور غیبت ہے کہ آفتاب کی کوئی دوسری چیز کوڑھتی نہیں ہے مگر اس وقتائی نے وہ بنایا جس سے پیدا ہونے والی چیزوں کے لئے کچھ لگا ہوا ہے) بنا دیکے ہیں اور اسباب یکساں تو ان کے سبب اس کا ایسا بدلہ نکال کر دیا کہ سبب کے تغیر سے سبب میں تغیر ہوتا ہے) پھر (اس معلق لٹاری کی وجہ سے) جتنے اس (سایہ) کو اپنی طرف سے آہستہ آہستہ میٹھ لیا (یعنی جو اس آفتاب اور چاروں طرف سے نازل اور دم ہوتا گیا اور چمکے اسکا فائزہ نامعین قدرت الہیہ سے بلا شرکت غیر ہے) اور تمام لوگوں کی ذمیت منسوب ہونے کے بعد جو عالم الہیہ سے منسوب نہیں ہے اس لئے یہ فرمایا گیا کہ اپنی طرف سے میٹھ لیا۔ و در ایست میں نے ہمارے لئے راستہ کو پر دہ کی چیز اور شہ کو راحت کی چیز بنایا اور دیکھو (اس اعتبار سے کہ سونا مشابہ موت کہتے ہیں اور دن کا وقت ہائے گلاب گویا) زمانہ روز کا وقت بنا۔ اور وہ ایسا ہے کہ اپنی پاؤں رحمت سے پہلے ہواؤں کو میٹھتا ہے کہ وہ (بارش کی) امید دے کہ وہ (کو) خوشی کر دیتی ہیں اور ہم آسمان سے پانی برسواتے ہیں جو پاک صاف کرنے کی چیز ہے لہذا اس کے ذریعہ سے خود وہ زمین میں جان وادہ پر اور اپنی مخلوقات میں سے بہت سے چار پاؤں اور بہت سے آدمیوں کو سبب آب کس و جم آس (پانی) کو (بقدر ضرورت) ان لوگوں کے درمیان تقسیم کر دیتے ہیں تاکہ لوگ غریب کو یہ نعمت کسی پرے قادر کے پاس کوئی مستحق عبادت ہے) سو پہلے اپنے من کو غور کر کے اس کا حق ادا کرتے لیکن اکثر لوگ بغیر ناشکری کئے نہ رہے (جس میں سب سے بڑھ کر کفر و شرک ہو لیکن آپ ہی کی اور ہاتھ دوس اکثر کی ناشکری سن کر یا دیکھ کر حق فی استغنی سے بہت نہاد دیکھ کر میں تنہا ان سب سے کہتے عہدہ برا ہو گا بلکہ آپ تنہا ہی اپنا کام کئے جائیے کیونکہ آپ کو تنہا ہی بنائے سے خود ہمارا مقصد یہ ہے کہ آپ کا برا و غریب بڑھے) اور اگر ہم چاہتے تو آپ کے علاوہ اسی زمانہ میں ہر جہی میں ایک ایک بتغیر بھیج دیتے (اور تنہا آپ پر تمام کام نہ ڈال دیتے لیکن چونکہ آپ کا برا بڑھانا مقصود ہے اس لئے ہم نے ایسا نہیں کیا تو اس خود ہی اپنا کام آپ کے پر کرنا ناہمگام کی نعمت ہے) سو (اس نعمت کے شکر پر ہیں) آپ کافروں کی خوشی کا کام نہ لیجئے (یعنی کافروں

اس سے خوش ہونگے کہ تبلیغ نہ ہو یا کسی چوہائے اولاد کی آوازوں سے تعرض نہ کیا جاوے اور قرآن
 (میں) جو دلائل حق کے مذکور ہیں جیسا اسی مقام پر دلائل توحید کے ملاحظہ ہونے میں اُن سے اُن کا
 زور شور سے مقابلہ کیجئے (یعنی عام اور مکمل دعوت و تبلیغ کیجئے، یعنی سب سے کیئے اور ہر باکچیلانہ
 بہت قوی کہئے جیسا اب تک آپ کرتے رہے ہیں اس پر تمام رہنے آگے بھر جائے وہ دلائل توحید کا
 اور وہ ایسا ہے جس سے دو دریاؤں کو (صورتاً) سایا میں سے ایک (کاپانی) تو شیریں خشکین کش ہے
 اور ایک (کاپانی) خورد مخ ہے اور (باد جو دراختلاف صوری کے خلیقہ) اُن کے درمیان میں (اپنی قدرت
 سے) ایک مہاباد (اختلاف حقیقی سے) ایک نالغ کوئی رکھ دیا (جو خود غنی غیر موس سے بھر کر اُس کا
 اثر یعنی اختیار دونوں پانی کے مہرہ میں محسوس اور مشاہد ہے۔ موانع دو دریاؤں سے وہ موانع ہیں
 جہاں شیریں نہاں اور خبریں بہتے بہتے سمندر میں اگر گری ہیں وہاں باوجود خشکے کو اُپر سے دونوں کا سطح
 ایک معلوم ہوتا ہے لیکن قدرت الہیہ سے ان میں ایک ایسی حد لا حاصل ہے کہ مٹی کے ایک جانب سے
 پانی لیا جاوے تو شیریں اور دوسری جانب سے جو کہ ایک جانب اول سے بالکل قریب ہے پانی لیا جائے
 تو تلخ و نہاں جہاں میں جگہ شیریں پانی کی خبریں جیسے سمندر کے پانی میں گرتے ہیں وہاں حکام شہاد
 کیا جائے کہ سیلوں کو در تک نہ شہاد اور کیا ہی پانی آگے آگے چلتے ہیں۔ دلائل و دلائل ہستیا میں ثابت
 تلخ کھاری یا ادب شیریں اور تلخ پانی آگے آگے چلتے ہاتھ میں حضرت مومن شیریں شامانی نے اس پر کھینچتے
 کھینچ کر بیان القرآن میں درختیں جنگلی ملک کی شہادت تھیں کہ اگر اُن سے پانی نکلتا ہے تو ایک
 شان سے بہے کہ اس کی دو جانبیں بالکل آگے آگے تو میرت کے دو دریاؤں کے ہیں لیکن پانی منید
 اور ایک کا سیاہ و سیاہ میں مشہور کہ طرح طوفانی تو ہم اور توحی ہوتا ہے اور سفید بالکل ساکن بناؤ
 کشتی سفید میں چلتی ہے اور دونوں کے بیچ میں ایک جہاز ہی برابر چلی گئی ہے جو دونوں کا مٹتی ہے
 لوگ کہتے ہیں کہ سفید پانی میٹھا ہے اور سیاہ کڑوا۔ اور نہایت بارصال کے بعض طبیبان نے یہ بیان
 کیا کہ مٹھیل بادیاں ہیں اور وہاں میں جو ایک ہی دریا سنگلی ہیں، ایک کاپانی کھادی بالکل کڑوا اور ایک
 کا نہایت شیریں اور لذیذ ہے۔ یہاں مگر ات ہیں۔ اُنم لحد من میں بلکہ اگر کل قیمت ہے، وذا ہمیں نکاح
 ضلع سورت (سمندر وہاں سے قریباً دس بارہ میل کے فاصلے پر ہے۔ اور مگر کہیں میں برابر دروازہ
 (جہاز جہاں) ہوتا رہتا ہے بکثرت لغات نے یہاں یہ کہہ کے وقت جب سمندر کاپانی مذکور میں نہایت
 تو جیسے پانی کی سطح پر کھاری پانی بہت زور سے چر لو جاتے لیکن اس وقت بھی دونوں پانی مختلا نہیں
 ہوتے۔ اور کھاری رہتا ہے نیچے میٹھا۔ چرا کے وقت اوپر سے کھاری اُتر جاتا ہے اور میٹھا ہو کر اُن
 میٹھا پانی رہ جاتا ہے دانش نامہ ان شہاد کو دیکھتے ہوئے آپ کا مطلب بالکل واضح ہے یعنی خدا کی قدرت
 دیکھ کر کھاری اور جیسے دونوں دریاؤں کے پانی کہیں نہ کہیں ملانے کے باوجود بھی کسی طرح ایک ہی نہ

سے متاثر رہتے ہیں، چاہے وہ ایسا ہے جس نے پانی سے (یعنی غلط سے) آدمی کو پیدا کیا پھر اس کو خالقین (اللہ اور مسٹر ل) والہ ٹیلیڈ (پنٹا پیپ باپ) دادا وغیرہ مشرقی خاندان اور ماں، نانی وغیرہ غلطی خاندان میں جن سے پیدا ہوا ہے، کما حقہ تعاقبات پیدا ہو جاتے ہیں پھر شادی کے بعد مسٹر لائی رشتے پیدا ہو جاتے ہیں، فی سبیل قدرت ہی ہے کہ غلط کیا چیز مت پھر اس کو کہ سا بنا دیا کہ وہ اتنی جلد غلطی والہ ہو گیا اور نعمت ہو، جس کے ان تعاقبات پر تقدیر اور احادیث کی تعمیر قائم ہے) اور (ا سے خطاب) تیرا پردہ دگا، بڑی قدرت والا اور (بادجو) کچھکچھکھٹھٹھائی اپنی ذات و صفات میں ایسا کامل ہے ایسا باریک نظر اور یہ کہ ناقصی میں کہ اس کی عبادت کی جاوے مگر) یہ (مشرک، کافک) خدا کو چھوڑ کر ان چیزوں کی عبادت کرنے ہیں (جو عبادت کرنے پر) نہ آئی کو کچھ نفع پہنچا سکتی ہیں اور نہ (و صورت عبادت نہ کرنے کے) ان کو کچھ ضرر پہنچا سکتی ہیں اور کافر قہر ہے کہ اس کو چھوڑ کر دوسرے کی عبادت کرتا ہے اور کفار کی مخالفت معلوم کر کے آپ نہ تو ان کے ایمان نہ لانے سے تعلق نہیں کیونکہ، چھٹے جگہ کہ صرف اسلئے بھجوا ہے کہ ایمان والوں کو جنت کی خوشخبری سنائیں اور (کافروں کو دوزخ سے) ڈرائیں۔ اس کے ایمان نہ لانے، آپ کا کیا نقصان ہے، پھر آپ کیوں غم کریں اور نہ آپ اس مخالفت اور منہم کر کے تکریم نہ کریں۔ جب یہ حق تعالیٰ کے خائن ہیں تو میں جو حق تعالیٰ کی عظمت و دولت کو تباہ کر رہا ہوں اس دولت کو تباہ کرنا میرا کام ہے، میں نے خود غرضی پر غور کیا کہ اس مخالفت بھی ذکر کر دے تو ان کے ایمان کی کیا فکر اصلاح کرنا ہے تاکہ مان مرتضیٰ ہو و اگر آپ کو ان کا یہ خیال قرآن سے پڑ جائے (تفصلاً معلوم ہو تو) آپ (جو اسی پر انا کہہ چکے) اور (بیکر جو بے ایمان) کہہ بیٹے سے اس (تخلیغ) پر کوئی معاونہ (مالی یا جہازی) نہیں مانگت ہاں جو شخص کوں چاہے کہ اپنے رب تک (پہنچنے کا) راستہ اختیار کرے (تو اہست میں یہ ضرور چاہتا ہوں) چاہے اس کو معاونہ کا وہ یا نہ کہ وہ اور (نہ اس مخالفت) نہ کہ وہ رافت کر کے حق کی ضرور رسائی ہے، اندیشہ کیلئے بلکہ تخلیغ میں) اس حق الامیت پر تو غور رکھئے اور (امینان کے ساتھ) اس کی نصیحت و تہذیب کیجئے اور (نہ مخالفت میں) کہ تمہیل عقوبت کی اس خیال سے تمنا کیجئے کہ ان کا ضرر وہ سب کو نہ پہنچے چاہے کیونکہ) وہ (خدا) اپنے بند کے گناہوں کے کافی (ظہور پر) خبردار ہے (وہ جب مناسب جگہ کا حذر دے بیٹھا، پس ان جہلوں میں) رکھوں مثلاً مثلاً مثلاً مثلاً سے حزن و فکر اور خوف کو: ان فرمایا ہے آگے چھوڑ دینا کہ بیان ہے) وہ ایسا ہے جس نے آسمان و زمین اور جو کچھ ان کے درمیان میں ہے سب چھوڑ دیا (کی مقدار) اس میں پیدا کیا پھر عرش پر (جو مشاہد ہے تحت سلطنت کے اس طرح) قائم (اور بطورہ فرما) ہوا (جو کہ) اس کی شان کے ہائے چہ بسکا بیان سورہ اہاف کے رکوع ہفتم کے شروع آیت میں گزر چکا) وہ بڑا ہر ایمان چھوڑا سکی شان کیس جانتے والے سے پوچھنا چاہیے (کہ وہ کیسا ہے کافر مشرک کی

مشتبات بھی کمزور یا کم ہو جاتے ہیں۔ غلہ اور گھاس اچھالنے کا سبب زمین اور پانی اور ہوا کو بنا کر رکھا ہے۔ روشنی کا سبب آفتاب و ماہتاب کو بنا کر رکھا ہے۔ بارش کا سبب بادل اور ہواؤں کو بنا کر رکھا ہے۔ اور ان سبب اور ان پر مرتب ہونے والے اثرات میں ایسا مستحکم اور مضبوط رابطہ قائم فرما دیا ہے کہ ہزاروں سال سے بغیر کسی ادنیٰ فرق کے پل رہے ہیں۔ آفتاب اور اس کی حرکت اور اس سے پیدا ہونے والے دن و رات اور دھوپ و چھاؤں پر نظر ڈالو تو ایسا مستحکم نظام ہے کہ صدیوں بعد ہر ذرہ و ذرہ کی میں ایک منٹ بھلا ایک سیکنڈ کا فرق نہیں آتا۔ نہ کبھی آفتاب و ماہتاب غیر وہی مشین بنی ہو کوئی کمزوری آتی ہے، نہ کبھی اس کو اصلاح و مرمت کی ضرورت ہوتی ہے جیسے گڑبھاؤں میں کوئی ایک اندازہ ایک فنار سے چل رہے ہیں جس کی گھڑا سال بعد تک کی چیزوں کا وقت بتلایا جاسکتا ہے۔ سبب اور شیب کا یہ حکم نظام جو حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ کا عجیب غریب شاہکار اور اس کی قدرت کاملہ اور حکمت بالغہ کی بڑھاپی قطعی ہے اس کے استحکام ہی نے لوگوں کو غفلت میں ڈال دیا کہ ان کی نظروں میں صرف یہ اسباب ظاہر ہیں وہ سمجھتے اور انہی اسباب کو تمام چیزوں اور تاثیرات کا خالق و مالک سمجھنے لگے۔ سبب و اسباب کی اصلی قوت جو ان اسباب کی پیدا کرنے والی ہے وہ اسباب کے پردوں میں ستور و چمکیں یا سستے انبیاء علیہم السلام اور انسانی کتابیں انسانوں کو بار بار اس پر تکرار کرتی ہیں کہ ذرا فکر و تامل اور تفرنگ کرو اسباب کے پردوں کے پیچھے دیکھو تو ان اس نظام کو چاروں طرف سے حقیقت تک راہ پاؤ۔ اسی سلسلے کے یہ ارشادات ہیں جو آیات مذکورہ میں آئے۔ آیت **أَلَمْ يَخْلُقْنَا مِنْ ذُرٍّ مَرَّةً وَفَرَّقَنَا كَلَفًا** میں خالق انسان کو اس پر متنبہ کیا گیا ہے کہ تو ذرا غور و فکر کر کہ صبح کو ہر چیز کا سایہ جانبِ غرب و راز ہوتا ہے، پھر وہ گھٹنا شروع ہوتا ہے یہاں تک کہ نصف النہار کے وقت معدوم یا کھدوم ہو جاتا ہے پھر زوال کے بعد یہی سایہ اس تبدیلی کی رفتار کے ساتھ مشرق کی جانب میں پھیلنا شروع ہوتا ہے۔ ہر انسان اس دھوپ اور چھاؤں کے فوائد ہر روز حاصل کرتا ہے اور اس کی آنکھیں دیکھتی ہیں کہ یہ صبح کچھ آفتاب کے طلوع ہونے پھر منڈ ہونے پھر غروب کی طرف مائل ہونے کے لازمی نتائج و ثمرات ہیں، لیکن آفتاب کے گرہ کی تخلیق جیسے اس کے ایک خاص نظام کے تحت باقی رکھنے کا کام کس نے کیا، یہ آنکھوں سے نظر نہیں آتا اس لیے دل کی آنکھیں اور بصیرت دیکھ رہے۔

آیت مذکورہ میں ہی بصیرت انسان کو دینا مقصود ہے کہ یہ سایوں کا دھڑنا گھٹنا اگرچہ تمہاری نظروں میں آفتاب کے متعلق ہے مگر اس پر بھی تو غور کرو کہ آفتاب کو اس شان کیساتھ کس نے پیدا کیا اور اس کی حرکت کو ایک خاص نظام کے اندر کس نے باقی رکھا جس کی قدرت کاملہ نے یہ سب کچھ کیا ہے وہ ہی وہ حقیقت اس دھوپ و چھاؤں کی فستوں کا عطا کرنے والا ہے مگر وہ

جانتا تو اس دھوپ چھاؤں کو ایک حالت پر قائم کرو جتا جہاں دھوپ ہے وہاں ہمیشہ دھوپ رہتی، جہاں چھاؤں ہے ہمیشہ چھاؤں رہتی مگر اس کی محنت نے انسانی ضروریات و خواہ پر نظر کر کے ایسا نہیں کیا، ڈکٹو کا جتن کتنا سڑک کا کام ہی مطلب ہے۔

انسان کو اسی حقیقت سے آگاہ کرنے کے لئے سایہ کو اپنے نوٹنے اور گھٹنے کو آیت مذکورہ میں اس عنوان سے تعبیر فرمایا ہے کہ قَبَضْنَا كُوَيْلًا فَیَعْبُدُ رَبَّهُ بِرِجْلِ وَاحِدٍ وَنُفِیَ عَنْ طَرَفِ امْتِلَافٍ، یہ ظاہر ہے کہ حق تعالیٰ جسم اور حیانت اور جنت اور رحمت سے بالاتر ہے، اسکی طرف سایہ کا سٹٹنا، اسکا منہم نہی ہے کہ اس کی قدرت کاملہ سے یہ سب کام ہوا۔

رات میں نیند اور دن میں کام کی | وَتَوَلَّىٰ وَرَبُّكَ فَخَبَرَ | اس آیت میں رات کو لباس کے حفاظت تعبیر فرمایا کہ میں طرح لباس انسانی کے پر سے بدن کا ساتر ہے اسی طرح رات ایک قدرتی پردہ کی چادر ہے جو پوری کائنات پر ڈالی جاتی ہے۔ سٹٹانا، سبت سے شوق ہے جس کے دل چنی قطع کرنے کی ہیں۔ سبت وہ چیز ہے جس سے کسی دوسری چیز کو قطع کیا جائے۔

نیند کو اللہ تعالیٰ نے ایسی چیز بنایا ہے کہ دن بھر کی فتنوں کا نکلوان اور کمزوری اس سے قطع ہو جاتی ہے۔ رات کو رات نیند کا قطع ہو کر دماغ کو آرام دیتا ہے اسلئے سبت کا ترجمہ رات کیا گیا جاتا ہے یعنی آیت کے یہ ہو گئے کہ ہم نے رات کو ایک چھپانے والی چیز بنایا پھر ہمیں انسان اور دوسرے جانداروں پر نیند مسلط کر دی چونکہ کئے آرام و راحت کا سامان ہے۔

یہاں کی چیزیں قابلِ خوردی ہیں۔ اقول یہ کہ نیند کا راحت ہونا بلکہ راحت کی جان ہونا تو ہر شے جانتا ہے مگر انسانی فطرت یہ ہے کہ روشنی میں نیند آنا مشکل ہوتا ہے اور اسی جائے تو جلد آنکھ کھل جاتی ہے۔ حق تعالیٰ نے نیند کے مناسب رات کو تاکہ سبھی بنایا اور نیند اسی کی طرح رات خود ایک نعمت ہے اور نیند دوسری نعمت اور تعبیری نعمت یہ ہے کہ رات کے جہاں کے انسانوں جانوروں کی نیند ایک ناک وقت رات میں جاری کر دی۔ روزہ اگر ہر انسان کی نیند کے اوقات دوسرے انسان سے مختلف ہوتے تو جو وقت کچھ لوگ سونا چاہتے دوسرے لوگ کاموں میں مصروف اور شوق کا سبب بن رہتے۔ اسی طرح جب دوسروں کے سونے کی باری آتی تو اس وقت کام کرنے والے چلتے پھرتے رات کے ان نیند میں خلل انداز ہوتے۔ اس کے علاوہ ہر انسان کی نیندوں حاجتیں دوسرے انسانوں سے وابستہ ہوتی ہیں یا انکی تبادلوں و تناسلوں اور کمالی شہد کو ہونا کامی نہیں سے آپ کا کام ہر ایک کو نیک و تقویٰ اور جب اسکے جائے کا وقت آچکا تو اسکو نے کا وقت ہوگا۔ اگر ان مقاصد کی تکمیل کے لئے کسی میں اتنا قوی مبادی سے کام لیا جائے کہ سب اپنے سونے کا

وقت ایک ہی مقرر کریں، اذال تو ایسا صحابہ اور نبی کروروں انسانوں میں ہونا آسان نہ تھا۔ ہر
 اسپر کار بند رکھنے کے لئے ہزاروں نگہ کو لئے پڑتے اس کے باوجود عام قانونی اور معاہداتی طریقوں سے
 جو نیوٹن کی چیزوں میں جو فاصل ہرگز رشوت و رصوت وغیرہ کے سبب پایا جاتا ہے وہ پھر بھی باقی رہتا۔
 اور شائع میں شائد نے اپنی قدرت کاملہ سے نیند کا ایک وقت چری طور پر مقرر کر دیا ہے کہ ہر انسان
 اور ہر جانور کو اس وقت نیند آتی ہے کہ کسی کی ضرورت سے جاگن بھی چاہے تو اس کے لئے مشکل سے
 اختلاف کر پاتا ہے۔ فَبَرِّكُوا لَهُم مِّنَ اللَّيْلِ إِسْجَمَ اللَّيْلِ۔

اسی طرح وَبَرِّكُوا لَهُم مِّنَ النَّهَارِ إِسْجَمَ النَّهَارِ، جس دن کو حضور نے نیند کی فرمایا کہ نہ اس کا مقابلہ کسی
 نیند ایک قسم کی موت ہے اور اس زندگی کے وقت کو بھی سادے انسانوں میں جبری طور پر ایک کر دیا
 اور نہ کہ کارخانے اور کارخانوں کو بند رہیں اور نہ کہ گھنٹیں، اور جب وہ گھنٹیں تو دوسری بند ہوتی ہیں۔
 اس لحاظ سے دونوں میں کاروبار کی مشکلات پیش آتی ہیں۔

جس طرح رات کو نیند کے لئے حضور نے فرمایا کہ ایک بڑا انعام حق تعالیٰ نے فرمایا اسی طرح دوسری
 ضروریات زندگی جو باہم اشتراک پاتے ہیں ان کے لئے بھی تقریبی طور پر ایسے ہی امتداد و اشتراک
 وقت مقرر کر دیے۔ مثلاً بھوک اور کھانے کی ضرورت، بیچ شام ایک امر مشترک ہے سب کو ان
 اوقات میں ہی نگر ہوتی ہے جس کے نتیجے میں صبح ضروریات کی فراہمی کرنا ایک کے لئے آسان ہو جاتی ہے
 کھانے کے چوٹل اور ڈکانیں ان وقتوں میں تیار کھانے سے بھرے ہوئے نظر آتے ہیں۔ ہرگز میں نے اٹھا
 کھانے کی ضرورت کے لئے متعین ہیں۔ یہ تعین کی بڑی نعمت ہے جو حق تعالیٰ کی حکمت بالغہ
 نے فطری طور پر انسان کی طبیعت میں رکھی ہے۔

وَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً ثَجَّ جَدًّا، حضور کا لفظ عربی زبان میں مبالغہ کا صیغہ ہے۔
 طور اس کو کہا جاتا ہے جو خود ایک ہوا اور دوسری چیزوں کو جس سے پاک کیا جاسکے۔ حق تعالیٰ
 نے پانی کو یہ خاص صفت عطا فرمائی ہے کہ جیسے وہ خود پاک ہے اُس سے دوسری ہر قسم کی نجاست
 حقیقی و مصنوعی کو بھی دور کیا جاسکتا ہے۔ اور جس پانی کو آدمی استعمال کرتے ہیں وہ طہور ہے جو آسمان
 سے نازل ہوتا ہے کہیں بارش کی صورت میں کہیں برف اور اگلے کی صورت میں پھر وہ پانی پانیوں
 کی رنگین کی فدیہ قدرت پانی پانی کی صورت میں ساری زمین پر پھیلتا ہے جو کہیں خود بخود
 کی صورت میں نہ کہ زمین پر ہیے لگتا ہے کہیں زمین کھود کر گھوٹوں کی صورت میں نکلا جاتا ہے سب
 پانی اپنی ذات سے پاک اور دوسری چیزوں کو پاک کر لیا ہے اس پر قرآن و شہادت کی نصیحتیں ہیں
 میں اور نعمت کا اجماع بھی۔

یہ پانی جب تک کثیر مقدار میں ہوا جیسے تاجاب و حوض، نہر کا پانی اس میں کوئی نجاست بھی گر جائے

لئے آسمان بھی نہیں۔ جی لوگوں نے اپنی طرف اس کام میں صرف کی جس نے ان کے اقوال سے ثابت ہے کہ وہ بھی کائنات
 خلق اور آخرت فیصلہ نہیں کرے اور جو فیصلے کئے دو بھی خود دوسرے کھار کی غرض حقیقات نے خود ان ہی پر
 کر دیئے اس لئے تفسیر قرآن میں اس سے زیادہ کسی بحث میں بڑھنا بھی کوئی فرائض کی نگرانی خدمت نہیں۔
 لیکن اس زمانے کے ماہرین سائنس نے مصنوعی سیارات اُڑانے اور چاند تک پہنچ جانے اور وہاں کی مٹی
 پتھر و غاروں پہاڑوں کے ٹوٹو ٹوٹا کر لے کر یہ بلا شہر میرٹھ لگیا کر دیا اسے انجام دینے لگا غور ہے کہ
 قرآن حکیم ان چیزوں سے انسان کو جس حقیقت شناسی کا سبق دینا چاہتا ہے یہ توکل اپنی طبیعت کا دشمن
 کے نزدیک بہت ہرگز نہیں ہے اور زیادہ خود ہو گئے اور عام لوگوں کے ذہنوں کو بھی بڑی طرح اُبلایا اور کوشش
 ان چیزوں کو قرآن کے خلاف سمجھ کر مشاہدات کا بھی انکار کر رہا ہے کوئی قرآن کریم میں تاویل نہ کرنے
 لگتا ہے اس لئے ضروری سلام ہو کہ بقدر ضرورت تفصیل کے ساتھ اس مسئلہ کو واضح کر دیا جائے۔ سورہ
 حجر کی آیت **وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّاسَ رِسَالَتِي دِينَ الْإِسْلَامِ وَأَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَحَرَّرْنَا بِهَا مِثْرًا لِّلْعَرَبِ**
 تفصیل بھی یاد رکھیں وہ سب ذیل ہے **وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّاسَ رِسَالَتِي دِينَ الْإِسْلَامِ وَأَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَحَرَّرْنَا بِهَا مِثْرًا لِّلْعَرَبِ**

میں نے ان کو میرا دین سکھایا اور اس کے اندر میں یا باہر **وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّاسَ رِسَالَتِي دِينَ الْإِسْلَامِ وَأَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَحَرَّرْنَا بِهَا مِثْرًا لِّلْعَرَبِ**
 قرآن و دین علم سکھانے کے لئے ان کو قرآن کریم کے ارشاد **وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّاسَ رِسَالَتِي دِينَ الْإِسْلَامِ وَأَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَحَرَّرْنَا بِهَا مِثْرًا لِّلْعَرَبِ**
 فی قرآن کے لئے مستقل ہوتا ہے۔ اسی طرح سورہ طہ میں ہے **وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّاسَ رِسَالَتِي دِينَ الْإِسْلَامِ وَأَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَحَرَّرْنَا بِهَا مِثْرًا لِّلْعَرَبِ**
مِثْرًا لِّلْعَرَبِ چنانچہ **وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّاسَ رِسَالَتِي دِينَ الْإِسْلَامِ وَأَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَحَرَّرْنَا بِهَا مِثْرًا لِّلْعَرَبِ**
 معلومت کی طرف راہ ہے جس سے ظاہر آتی ہے مہم ہو کہ چاند آسمان کے اندر ہے۔ لیکن یہاں دو
 باتیں قابل غور ہیں۔ اول تو یہ کہ قرآن کریم میں لفظ **وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّاسَ رِسَالَتِي دِينَ الْإِسْلَامِ وَأَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَحَرَّرْنَا بِهَا مِثْرًا لِّلْعَرَبِ**
 وسعت رکھنے والی مخلوق کے لئے استعمال ہوتا ہے جس میں قرآن کی تصریحات کے مطابق دور واز ہے جس اور
 دور وازوں پر فرشتوں کے پہرے ہیں جو جس خاص اوقات میں کھولے جاتے ہیں اور جس کی تعداد قرآن کریم
 نے سات بتلای ہے اسی طرح یہ لفظ عام آہر بلند چیز جو آسمان کی طرف ہو اس پر بھی لفظ جلا کر آسمان
 زمین کے درمیان کی فضا اور اس سے آگے جس کو آجکل کی اصطلاح میں خلا کہتے ہیں یہ سب دوسرے
 معنی کے اعتبار سے لفظ عام کہے مہم ہیں داخل ہیں۔ **وَلَقَدْ عَلَّمْتُمُ النَّاسَ رِسَالَتِي دِينَ الْإِسْلَامِ وَأَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَحَرَّرْنَا بِهَا مِثْرًا لِّلْعَرَبِ**
 کی دوسری آیت میں نہیں آسمان سے پانی برسائے گا کہ ہے ان کو اکثر مفسرین نے اسی دوسرے معنی پر
 محمول فرمایا ہے کہ عام مشاہدات سے کہی یہ ثابت ہے کہ بادشاهان ہاؤں سے جوتی ہے جو آسمان
 کی بندی سے کوئی نسبت نہیں رکھتے اور خود قرآن کریم نے بھی دوسری آیات میں ہاؤں پانی برسانے
 کی تصریح فرمائی ہے ارشاد ہے **وَأَنزَلْنَاهُ أَتْرَافَ الْوُجُوهِ مِنَ الْمُنْزِلِ أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْمُنْزِلَ لَآتٍ**
مِّنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ یعنی یہ پانی کھلیا بادشاہ کو سفید بادشاہ

سے تم نے اُن کا راجہ یا ہم نے۔ دوسری جگہ ارشاد ہے وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ فِيهِ تَحْفَظُ الْحَقَّ وَتَعْرِضُونَ
میں معصومیت کے معنی پانی سے بھرے ہوئے بالوں ہیں اور سنی آیت کے یہ کہ ہم نے ہی پانی بھرے
بالوں کے ٹکڑے سے پانی پر سایا۔ قرآن مجید کی ان واضح تصریحات اور عام مشاہدات کی بناء پر جن
آیات قرآن میں بارش کا آسمان سے ہرانا یا ٹکڑے اُن میں بھی اکثر مفسرین نے حفظ سماء کے یہی
دوسرے معنی لئے ہیں یعنی فضا یا آسمان۔

خلاصہ یہ ہے کہ جب قرائن کو اہم اور اہمیت کی تصریحات کی بنا پر غلط سمجھا اور غلط فہمی کے لئے یہی جواز دیا ہے اور خود جرم آسمان کیلئے بھی تو ایسی صورتیں ہیں کہ آیت میں کو کتب اور سیدادات کیلئے قرآن الکریم کا غلط استعمال چھوڑا ہے انکے مفہوم میں اور ان کے استعمال میں وہی کہ یہ کو کتب اور سیداد سے جرم آسمان کے اہم ہوں یا غلط فہمی کے آسمانوں کے نیچے ہوں اور وہ آسمانوں کے اہم ہونے کوئی قطعی فیصلہ قرائن کی طرف منسوب نہیں کیا جاسکتا کہ قرائن نے سیدادوں اور سیدادوں کو آسمان کے اندر قرار دیا ہے یا ان سے باہر غرضائے آسمانی ہیں۔ جگہ غلطی قرآن کے اعتبار سے وہ دونوں صورتیں ممکن ہیں۔ کائنات کی تخلیقات اور غیر ہم اور مشاہد سے جو صورت بھی ثابت ہو جائے قرائن کی کوئی تصریح انکے سنانی نہیں ہے۔

مخالفان کو قریب اور قرآن | یہاں ایک بات اصول طور پر سمجھ لینا ضروری ہے کہ قرآن کریم کوئی فلسفہ یا ہیئت کی کتاب نہیں جس کا موضوع بحث حقائق کا کائنات یا ماحول اور خدا کی ہیئت و حرکات وغیرہ کا بیان ہو مگر اس کے مخصوص وہ آسمان و زمین اور کائنات کی کائنات کا ذکر بار بار کرتا ہے انیس غور و فکر کیلئے دعوت بھی دیتا ہے۔ قرآن کریم کی ان تمام آیات میں غور کرنے سے واضح طور پر یہ ثابت ہو جاتا ہے کہ قرآن عز و جل ان حقائق کو نبی کے مطلق انسان کو صرف وہ چیزیں بتا دیا یا ثابت ہیں کا حقیقہ اسکے عقیدے اور نظریے کی روشنی سے پیدا اسکے دینی اور دنیوی مخالف ہیئت متعلق ہیں۔ مثلاً قرآن کریم نے آسمانی زمین اور ستاروں و سیاروں کا اور ان کی حرکات اور حرکات سے پیدا ہونے والے آثار و کائنات کا ذکر بار بار کیا ہے اس مقصد سے کیا ہے کہ انسانی ان کی عجیب غریب صنعت اور مافوق العادات آثار کو دیکھ کر یہ یقین لگے کہ یہ چیزیں خود بخود پیدا نہیں ہو گئیں ان کو پیدا کرنے والا کوئی سبب بڑا ہی کم مسجہ بڑا عظیم اور سب سے بڑا صاحب قدرت و قوت ہے۔ اور اس یقین کے لئے ہرگز اس کی ضرورت نہیں کہ آسمان کی اور زمینی مخلوقات اور ستاروں و سیاروں کے ماحول کی حقیقت اور ان کی کوئی ہیئت و صورت اور ان کی کپڑے نظام کی پوری کیفیت اس کو معلوم ہو بلکہ اسکے لئے صرف اتنا ہی کافی ہے جسکو بعض شخص مشاہدے سے دیکھتا ہو جیسا کہ شمس و قمر اور دوسرے ستاروں کے بھی سامنے آئے اور کبھی غائب ہو جانے سے نیز پانچ کے گھٹنے ٹیچنے سے اور رات دن کے انقلاب کے پھر مختلف موسموں اور مختلف خطوں میں دن رات کے گھٹنے بڑھنے کے عجیب و غریب نظام سے ہمیں ہزاروں سال کے بھی ایک منٹ ایک سیکنڈ کا فرق نہیں آتا۔ ان سب امور سے

آکشیانات، اس کی داغ و دھبہ ہیں کہ کسی نظریہ اور تحقیق کو پیشی اور آخری نہیں کہا جاسکتا۔ انسانی ضرورت سے متعلق تمام فنون و تکنیکیات، اکاشیات، فضا، ابر و باران، غلا، طبقات الارض، پھر زمین پر پیدا ہونے والی مخلوقات، جمادات، نباتات، حیوانات سے اور عام انسان اور انسانی مملوک و مکون، تجارت، زراعت، صنعت وغیرہ میں سب سے پہلے فرائض یکم صرف ان کی روح اور مشاہداتی حصہ کو اس قدر دیکھتے ہیں کہ انسانی کی دینی یا دنیوی ضرورت متعلق ہے، اور ان کا تحقیقات کی دلائل میں انسانی کو نہیں پہنچتا، البتہ کہیں کہیں کسی خاص مسئلہ کی طرف اشارہ دیا ضرورت میں پائی جاتی ہے۔

تفسیر فرائض میں نقلی نظریات کی | علماء اہل باطن قدیم و جدید اس پر متفق ہیں کہ ان مسائل کے متعلق جو بات موافقت یا مخالفت کا موجب ہے | فرائض کریم سے تحقیق طور پر ثابت ہے، اور اگر کوئی قدیم یا جدید نظریہ اس سے مخالفت ہو تو اس کی وجہ سے قرآنی آیات میں کچھ ٹھنڈاں اور تاویل جانو نہیں داس نظریہ ہی کو منظر قرار دیا جائے گا، البتہ میں مسائل میں فرائض کریم کی کوئی تفسیر موجود نہیں الفاظ فرائض میں دروں سے لگائی جاتی ہے وہاں اگر مشاہدات اور تجربے سے کسی ایک نظریہ کو قوت حاصل ہو جائے تو آیت قرآنی کو کسی بھی تفسیر پر عمل کر لینے کی کوئی مضائقہ نہیں۔ جیسے اسی آیت **فَعَلَّ فِي الْبُحْرِ مَاءً يُدْعَى** میں ہے کہ فرائض کریم نے اس بلوہ میں کوئی داغ و دھبہ نہیں دیا کہ ستارے آسمان کے اندر ہیں یا باہر فضاء آسمانی میں ہیں۔ آجکل جبکہ فضاء کی تجربات نے یہ ثابت کر دیا کہ ان مشاہدات تک پہنچا جاسکتا ہے تو اس سے فیضان فرائض کریم کی تائید ہو گئی کہ ستارے آسمانوں میں ہی رہتے ہیں کیونکہ فرائض کریم اور احادیث صحیحہ کی تصریحات کی زور سے آسمان ایک ایسا حصہ ہے جیسے دروازے ہیں اور دروازوں پر فرشتوں کا پر ہے ان میں ہر شخص داخل نہیں ہو سکتا۔ اس مشاہدے اور تجربے کی بنا پر آیت مذکورہ کا یہ مفہوم قرار دیا جائے گا کہ کوہ کو فضاء آسمانی میں پیدا کیا گیا ہے اور یہ کوئی تاویل نہیں بلکہ وہ مطلقاً سید سے ایک ہی تفسیر ہے۔

لیکن اگر کوئی سرے سے آسمانوں کے وجود کا انکار کرے جیسے بعض ہیئت جدید والے کہتے ہیں یا کوئی بے عقلی کرے کہ راکٹوں اور ہوائی جہازوں کے ذریعہ آسمانوں کے اندر داخل ہو سکتا ہے تو انہوں نے فرائض کریم کے دعوے کو غلط قرار دیا جائے گا کیونکہ فرائض کریم نے متعدد آیات میں یہ بات واضح طور پر چھائی ہے کہ آسمانوں میں دروازے ہیں اور وہ دروازے خاص خاص حالات میں کھولے جاتے ہیں اور دروازوں پر فرشتوں کا پرہ مستط ہے۔ آسمانوں میں داخلہ ہر شخص کا جب چاہے نہیں ہو سکتا، اس دعوے کی وجہ سے ان آیات میں کوئی تاویل نہیں کی جائے گی اور اس دعوے کو غلط قرار دیا جائے گا۔

اسی طرح جبکہ فرائض کریم کی آیات **فِي الْبُحْرِ مَاءً يُدْعَى** سے ستاروں کا حرکت کرنا ثابت ہے تو اس معاملہ میں بظاہر ہی نظریہ کو غلط قرار دیا جائے گا جس کی وجہ سے ستارے آسمان کے چرچ میں چرست میں وہ خود حرکت نہیں کرتے بلکہ آسمان کی حرکت کے تابع ان کی حرکت ہوتی ہے۔

چین وغیرہ میں ان فنون کا چرچا قدیم زمانہ سے چلا آ رہا ہے۔ حضرت مسیح علیہ السلام کا سو سال پہلے کا فن کا بڑا معلم فیثا خورس کوڑا لے کر اپنے جواہر المیہ کے مدرسہ کو لوٹا جس پر قادیان کی فیثا خورس تھا، اس کے بعد میلان و مسیح علیہ السلام سے تقریباً ایک سو چالیس سال پہلے اس فن کا دوسرا معلم فیثا خورس بنی آیا، دوسرا چرچا یوں آیا کہ اس فن میں خورس کی شہرت ہوئی جسے زاد کچھ ناپنے کے آثار اب بڑھ گئے۔

فیثا خورس اور فیثا خورس کے نظریات ہیئت فلک کے حلقہ بالکل ایک دوسرے سے مختلف تھے۔ فیثا خورس کو اپنے زمانے کی حکومت اور عوام کا تعاون حاصل ہوا۔ اس کا نظریہ اتنا پیچیدہ کہ فیثا خورس کا نظریہ گوشتہ گشتہ کی سی جاپڑا۔ اور جب کوئی نئی فلسفہ کا عربی زبان میں ترجمہ ہوا تو یہ فیثا خورس کی نظر سے اس میں ہر خشک جھڑا دل ظلم میں عام طور سے یہی نظریہ چلا بھی گیا۔ بہت سے حضرات نے اس پر اعتراض کیا۔ فیثا خورس کی نظریہ میں بھی یہی نظریہ سامنے رکھ کر کام کیا گیا۔ یوں صدی بھر اور چند یوں صدی عیسوی میں اس قوم میں یہی کہ ترقی کا آغاز ہوا اور یوں تحقیق نے ان مسائل پر کام کرنا شروع کیا جس میں سب سے پہلے کہ پر تک پہنچ رہی تھیں کیمیا اور اطالیہ میں جھیلید وغیرہ کے نام آتے ہیں۔ انھوں نے دوسرے ان مباحث کا جائزہ لیا، یہ سب اس پر مشتمل ہو گئے کہ ہیئت فلک کے متعلق فیثا خورس کا نظریہ خورس کا نظریہ صحیح ہے۔ انھوں صدی صدی اور تیرہویں صدی میں اس فن میں تحقیق کی شہرت ہوئی۔ اس کی تحقیقات و ایجادات نے اس کو مزید ترقی دے دی تھی۔ اس نے یہ تحقیق کی کہ دینی چیزیں اگر ہمارے چھوڑی جائیں تو ان کے نوین پروگرام کے سبب وہ نہیں جو فیثا خورس کا ہیں جلا جائیں گے کہ زمین کے دوسرے ممالک میں مرکز عالم ہے اور تمام دینی چیزیں مرکز کی طرف نظر فرما کر کرتی ہیں بلکہ ان کے بتلا کہ جتنے ستارے اور سیارات ہیں سب میں ایک جذب کشش کا مادہ ہے زمین بھی اسی طرح کا ایک ستارہ ہے اس میں بھی کشش ہے جس حد تک زمین کی کشش کا اثر جلدت و ہلا سے ہر دنی چیز زمین پر آدھنچے لیکن اگر کوئی چیز اس کی کشش کے دائرہ سے باہر نکل جائے تو وہ چھوڑے ہوئے نہیں گئے گی۔

حال میں دوسری اور امریکی ماہرین نے قدیم اسلامی فلاسفہ اور چنانچہ فیثا خورس کی ایجادات و کھٹ وغیرہ کی یاد رکھ کر اس کا مطالعہ کیا۔ اور مشاہدہ کر لیا کہ کھٹ جب اپنی شدید قوت اور تیز رفتار کے سبب زمین کی کشش کو توڑ کر اس کے دائرہ سے باہر نکل گیا تو پھر یہ نیچے نہیں آتا بلکہ اسے مسمونی سیارے کی صورت اختیار کر لیتا اور اپنے مدار پر چکر لگاتا ہے۔ پھر وہ مسمونی سیاروں کا جسم بن کر کرتے کرتے اس کے باہر چلا سیارات تک پہنچنے کی تدبیریں شروع کی کہ وہ باہر چلا نہ پہنچ سکے جس کی تصدیق اس زمانے کے تمام ماہرین فن موائع و مخالف نے کی اور اب تک چاند پر بار بار جانے، وہاں کے پتھر خاک وغیرہ لانے اور اس کے نوٹوں پر کیا کریز کا سلسلہ جاری ہے۔ دوسرے سیارات تک

پہنچنے کی جی کوششیں ہو رہی ہیں اور خلافتِ خودی خلافتِ برائی کی مشقیں جاری ہیں۔
 ان میں سے امریکہ، ملائیشیا، وچائی، چین، کوسا، بانی کے ساتھ خلافتِ کاسٹر کے واپس آیا اور ان کی کامیابی پر ان کے موافق و مخالفت بھی نے اعلان کیا، اسکا ایک بیان امریکہ کے مشہور ماہنامہ سربیلڈرز فاؤنڈیشن میں اور اسکا خود ترجمہ امریکہ کے آئوڈ ماہنامہ سربیلڈرز میں منظرِ شائع ہوا ہے یہاں اگلے اہم اقتصادیات ماہنامہ سیریز سے نقل کئے جاتے ہیں جن سے ہمارے زیر بحث مسئلہ کا کافی روشنی پڑتی ہے
 جہاں نگین نے اپنے طویل مقالہ میں خلافت کے عجائب کو بیان کرتے ہوئے لکھا ہے:
 ”یہی وہ ایک دوسرا شئی ہے جو خلافت میں خدا کے وجود پر ولایت کرتی ہے اور یہ کہ کوئی طاقت ہے جو ان سب کو مرکز و محور سے وابستہ رکھتی ہے۔“

آگے لکھا ہے کہ:

”اس کے باوجود خلافت میں پہلے ہی سے جو عمل جاری ہے اسکو دیکھتے ہوئے ہماری کوششیں انتہائی حقیر ہیں۔ سائنسی اصطلاحات و پیمانوں میں خلافت کی پراکٹس ناممکن ہے۔“
 آگے ہوائی جہاز کی مشین توت لائیکرہ کر کے لکھا ہے کہ:

”کیونکہ ایک مشین اور غیر موس توت کے بغیر اسکا استعمال ہی ممکن نہ ہو اور وہ بے سنی ہو کر رہ جاتا ہے اسلئے کہ ہمارا کوہ چنے مقصد کی نگین کے لئے تعبیر و تفسیر کی حاجت ہوتی ہے اور یہ کام قلبِ غایت سے لیا جاتا ہے۔ وہ توت جو قلبِ ناکو متحرک تھکتی ہے ہلکے تمام حواسِ بشر کے لئے ایک گھلا جینے ہے اسے نہ ہم دیکھ سکتے ہیں نہ سُن سکتے ہیں نہ چھو سکتے ہیں نہ چمک سکتے ہیں نہ سوچ سکتے ہیں حالانکہ تاریخ کا کلوہ اور اس طرح ولایت کو رہا ہوتا ہے کہ یہاں کوئی بخیرہ توت ضرور موجود ہے۔“

آگے سب سیر و سفر کے نتیجے کے طور پر لکھتا ہے:

”حیثیت کے اصول و نظریات کی حقیقت بھی ٹھیک یہی کچھ ہے۔ اگر ہم ان کو اپنا رہنما بنائیں تو باوجودیکہ ہمارے حواس ان کے اور آگ سے عاجز ہوتے ہیں کیونکہ اس رہنما توت کے تاریخی و فاضلات اپنے اور اپنے دوسرے پہلوؤں کی زائیدگیوں میں لٹکی آکھوں دیکھیں گے۔ یہی وجہ ہے کہ ہم جانتے ہیں اور اس چناؤ پر کہتے ہیں کہ اس کا نتیجہ میں ایک رہنما توت موجود ہے۔“

یہ بھی خلافت کے مسافروں اور سیارات پر کند چھینکنے والوں کی کماہی کے حاصلات جو اپنے امریکی خلافت کے بیان میں پڑے ہیں کہ اس تمام جنگ و دوڑ کے نتیجے میں وائز کائنات اور اس کی حقیقت تک رسائی تو کیا ہوتی ہے بلکہ حسابِ سیارات و نجوم کی گردنوں کا کلوہ کہ ہو کر اور جراثیمی رہ گئی۔

سائنسی کلمات سے انکی پائش کے نامکمل چوٹے اور اپنی سب کو خشکیوں کی اس کے مقابلہ میں عقائد کا اقرار و اعتراف کرنا پڑا۔ بس سچا سچ اتنی بات ہوئی کہ یہ سب نظام کائنات اور نجوم و سیارات خود بخود نہیں، بلکہ کسی عظیم اور غیر محسوس قوت کے زیرِ فرمان چل رہے ہیں۔ یہی وہ بات ہے جو کونیا، عظیم الم نے پہلے ہم پر عام انسانوں کو بتا دیا تھا اور قرآنِ کریم کی بیشمار آیات جسے ہر عاقل و بالغ کے لئے آسمان و زمین اور نجوم و سیارات وغیرہ کے حالات پر غور و فکر کرنے کی تحفیں کی گئی ہے۔

آپ نے دیکھا ہوگا کہ میں طرح زمین میں زمین کے آسمانی فضاؤں اور نجوم و سیارات کی حقیقتات و حقیقات پر فلسفیانہ نہیں کرنے والے ان چیزوں کی حقیقت تک نہ پہنچ سکے اور بالآخر اپنے عاجز و ناتوانی کا اعتراف کیا۔ اسی طرح یہ زمین سے لاکھوں میل اُپر کا سفر کر لے اور جانے کے پتھر اور مٹی اور وہاں کے فوٹو لے لے لی حقیقت شناسی کے میدان میں کچھ اس سے آگے نہ بڑھ سکے۔

ان حقیقتات نے انسان اور انسانیت کو بے اختیار جہانِ کائنات سے جدا کر دیا اور انکی اہمیت کو بے جا کر دیا اور حیرت انگیز انکشافات کا معاملہ ہے وہ اپنی جگہ درست اور عام نظروں کے اعتبار سے قابلِ تحسین بھی ہے۔ لیکن اگر اس پر غور کیا جائے کہ بے بصورت مشدہ گری اور تماشینی جس سے انسان اور انسانیت کا کوئی مستندہ فائدہ نہ ہو وہ سکھار و عقلا کا کام نہیں۔ دیکھنا یہ چاہئے کہ اس پچاس سال کی جدوجہد اور ادبوں کھربوں روپیہ جو بہت سے انسانوں کے مصائب و زور کرنے کے لئے کافی ہوتا اس کو آگ کی نہ کر دیتے اور چاند تک نہ پہنچ کر وہاں کی خاک اور پتھر سمٹ لائے سے انسان اور انسانیت کو کیا فائدہ پہنچا۔ انسان کی بڑی بھاری تعداد ایسے لوگوں کی ہے جو ٹیوبک سے مرتے ہیں اُن کو پاس اور ہر چہ پانے کی جگہ میسر نہیں، کیا اس جدوجہد کے انکشاف و نصیحت کا کوئی مل بکلا، یا انکے امراض و آفات سے صحت و عافیت کا کوئی انتظام کیا یا انکے لئے قلبی سکون و راحت کا کوئی سامان فراہم کیا تو یقیناً بے کسی کے پاس اسکا جواب بجز نفی کے نہیں ہوگا۔

یہی وجہ ہے کہ قرآن و سنت انسان کو ایسا لامعنی مشغلہ میں مبتلا کرنے سے گریز کرتے ہیں اور کائناتِ عالم میں غور و فکر اور تدبیر کی دعوت صرف دو مشیتوں سے دیتے ہیں۔ پہلی مشیت جو اصل مقصود ہے یہ ہے کہ ان آثارِ عجیبہ کو دیکھ کر مؤثر حقیقی اور اُس غیر محسوس قوت کا یقین کریں جو اس سارے نظام کو چلا رہی ہے، اُسی کا نام خدا ہے۔ دوسرے ان زمین و آسمانی مخلوقات میں ہر قسم کے فائدے کے لئے ہر ضرورت کی چیز و ولایت فرمادی ہے انسان کا کام یہ ہے کہ اپنی عقل و شعور اور جدوجہد کے کام نیکرائی چیزوں کو زمین کے خزانے سے نکلانے اور استعمال کرنے کے طریقے سیکھے۔ پہلی مشیت اصل مقصود ہے اور دوسری مشیت ثانوی

رفع ضرورت کے لئے ہے اس لئے ضرورت سے ناکذا میں اچانک پسندیدہ نہیں اور کائنات عالم میں
غور و فکر اور تدبیر کی دونوں حیثیتیں انسان کے لئے آسمان بھی ہیں نتیجہ خیز ہیں۔ اور ان دونوں حیثیتوں کے
تباہی میں قدیم ہندو نظریہ کا کوئی اختلاف بھی نہیں۔ ان کے سب اختلافات افکار اور سیاست
کی حیثیت و حقیقت سے متعلق ہیں جن کو قرآن نے بے ضرورت اور ناقابل حصول قرار دیکر نظر انداز
کر دیا ہے۔ علامہ طبری مفتی مصر نے اپنی کتاب توفیق الکونین میں علم ہیئت کو تین حصوں میں
تقسیم کیا ہے ایک حصہ وضعی ہے جو اجرام سماویہ کی حرکات اور مسلمات سے متعلق ہے۔ دوسرا علمی جو
ان مسلمات کو معلوم کرنے کے لئے آفات تغیر و تبدل سے متعلق ہے۔ تیسرا طبیعی جو اخلاک و مسلمات
کی حیثیت و حقیقت سے متعلق ہے اور لکھا ہے کہ پہلی دونوں سموں میں ماہرین قدیم و جدید میں اختلاف
کا اہم ہے۔ آفات اور لگ میں بہت بڑا اختلاف ہونے کے باوجود نتائج پر اکثر آئمہ میں سب کا
اتفاق ہے ان کا شکیہ اختلاف صرف تیسری قسم میں ہے۔

غور کیجئے تو انسانی ضرورت کے متعلق بھی پہلی دو قسمیں ہیں۔ تیسری قسم دورادگار بھی ہے اور
مشکل بھی۔ اسی لئے قرآن و شریعت اور عام انبیاء علیہم السلام کی تعلیمات نے انسان کو اس تیسری
جگہ میں نہیں اُلجھایا، اور ہر گز اپنی صفت نے یحییٰ سے فرمایا ہے

وہاں تازہ کردی باقرا تو یٰٰہ نیکین ہی علت از کار تو

مہندس بسے جو ازار از شان یٰٰہ ندانم کہ چو کی کردی آغاز شان

صوفیائے کرام جو نظر کشفی سے ان چیزوں کو دیکھتے ہیں ان کا فیصلہ بھی انجام کار دہی جو توحید
سعدی علیہ الرحمہ نے فرمایا ہے

چہ شبہا شستم دریا میرم کم یٰٰ کہ حیرت گرفت استیغیر کو تم

ماظ شیرازی نے اپنی لے میں فرمایا ہے

سخن از مطرب دی گوی راز دہر کتر جو یٰٰہ کو کس کشود و کشاید بیکت ایں منار

اس تمام تفصیل کا حاصل یہ ہے کہ کائنات افکار و اعتبار اور کائنات ارضی میں غور و فکر اس
حیثیت سے کہ ان سے پیدا کرنے والے کے وجود اور توحید اور اس کی بے مثال علم و قدرت پر استدلال
کیا جائے جین مت و قرائن ہے اور قرآن ہا بجا اسکی دعوت دے رہا ہے اور اس حیثیت سے کہ
ان چیزوں سے انسان کے معاشی مسائل کا تعلق ہے وہ بھی ضرورت کی حد تک مختار قرآنی ہے اور
قرآن انکی طرف بھی دعوت دیتا ہے مگر اس فرق کیساتھ کہ معاش اور معاشی ضروریات کو اہل تشدد
قرار دیکر انہیں اچانک کرے مگر اس سوچ وہ زندگی کو اپنی زندگی کی طرف ایک سفر کا درجہ قرار دے کر
انکے مطابق اس میں مشغول ہو۔ اور تیسری حیثیت جو کائناتی ضرورت کے لئے بھی ہے اور اسکا حصول بھی

(مطلب یہ کہ اپنے نفس کے لئے انتقام قوی یا فعلی نہیں لیتے اور جو خشونت تاویب و اصلاح سیاست شرعیہ یا اعلائے کلمۃ اللہ کے لئے جو اس کی لطفی مصلحتوں میں) اور جو (اللہ کے ساتھ اپنا پلڑا رکھتے ہیں) راتوں کو اپنے خواب کے آگے سپرد اور قیام (یعنی نماز) میں گئے رہتے ہیں اور جو (اللہ اور اس کے حقوق اللہ و حقوق العباد کے اللہ تعالیٰ سے استغوث کرتے ہیں کہ) وہ عافیت مانگتے ہیں کہ اے ہمارے پروردگار! ہم سے جو قوم کے مذہب کو فساد دے دے کیونکہ اسکا مذہب چوری تباہی ہے، جب تک وہ جہنم پر اٹھکا نہ اور ہر مقام پر (یہ تو ان کی حالت طاعات پر نہیں ہے) اور طاعات مانگتے ہیں کہ (یہ لڑتے ہیں کہ) وہ جب غریب کو ملے گئے ہیں تو نہ فضول غریب کرتے ہیں کہ مصیبت میں صرف کرنے لگیں، اور نہ کبھی کر لیں کہ طاعت افراد پر نہیں بلکہ غریب کی کوتاہی کریں، اور اس شخص میں وہ غریب بھی پائے گا کہ بلا ضرورت استطاعت سے زیادہ مباحات میں یا طاعات غیر ضروری میں غریب کو جس کا انجام اخیر میں ہے پھیر کر اور جس وراثتی ہو گیا کہ یہ امور مصیبت ہیں اور جو چیز مصیبت کا سبب بنے وہ بھی مصیبت ہے اس لئے کہ یہی مصیبت ہی تہذیب کو تباہ کر دے اور ہر گز اس طرح طاعات افراد میں بالکل خراب نہ کرنے کی ذمت ہے فَیُؤْتِیْهِمْ مِّنْهُم مَّا یُحِبُّوْنَ سے معلوم ہو گیا کہ وہ جب غریب کی کوتاہی نہ کریں تو عدم اتفاق تو بعد از اولیٰ نمایاں ہو گا پس یہ شہدہ کہ اگر تہذیب میں کمی کرنے کی کوئی اور ہی ہو گئی لیکن عدم اتفاق بالکلہی کی نفی اور نہ ہونی وہ اتفاق میں افراط و تفریط دونوں سے بچتا ہے) اور ان کا فریب کرنا اس (افراط و تفریط) کے خلاف قرار ہے تاکہ (اور یہ حالت مذکورہ تو طاعت کی ادائیگی سے متعلق تھی) اور جو دین کے لئے جہنم میں یہ شان دیتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کیساتھ کسی اور جو دین کی کسبش نہیں کرتے (جو مصیبت متعلق عقائد کے ہے) اور جو جس شخص کے نفس کرنے کو اللہ تعالیٰ نے تو اسے شرعیہ کی رو سے حرام فرمایا ہے اس کو قتل نہیں کرتے ہاں مگر حق پر دینی جب حق کے وجہ سے یا اہانت کا کوئی سبب شرعی یا باوے اس وقت اور بات ہے اور وہ زمانہ نہیں کرتے کہ قتل اذنا اعمال کے متعلق ہوں ہیں سے ہیں) اور جو شخص ایسے کام کر چکا کہ ترک کرے یا ترک کیسا نقص ناسخ بھی کرے یا فراموشی کرے جیسے مسکین نہ کھتے) تو سزا سے اس کو سابقہ پر لگا کر قیامت کے روز اسکا مذہب برباد کیا جائیگا اور جیسے کفار کے حق میں دوسری آیات میں آیا ہے فَیُؤْتِیْهِم مِّنْهُم مَّا یُحِبُّوْنَ اور وہ اس (مذہب) میں ہمیشہ ہمیشہ فریب (و غور) ہو کر رہے گا لہذا مذہب ہسانی کے ساتھ ذات کا مذہب روحانی بھی جو اور مذہب مذہب میں تو قضاعت کیساتھ تو خدا کی نوبادتی یعنی خود بھی ہو اور مراد اس فَیُؤْتِیْهِم مِّنْهُم مَّا یُحِبُّوْنَ سے کفار و مشرکین میں تو یہ قضاعت و کلمہ ہونا و آسمان کیونکہ کلمہ گناہگار کے لئے مذہب میں نہ رہتی اور غلو نہ ہو گا جسکا اسکا مذہب اس کو پاک صاف کرنے کے لئے ہو گا نہ کہ اہانت کے لئے اور اس کے لئے تجدید ایمان کی ضرورت نہیں صرف توبہ

کافی ہے جسکا اگے بیان ہے وَمَنْ يَخُذْ فَإِنَّ يَوْمَئِذٍ هَمُّهُ خَمٌّ اور اس آیت نازل ہوئی مگر جو دشمن کے معاصی سے توبہ کرے اور اس توبہ کے قبول پر نہ کی ضرورت ہے کہ ایمان لے آئے اور ایک کام کرتا رہے (یعنی ضروری طاعت کو بجا لائے) تو اس کو جہنم میں نکلے تو کیا ہوتا جہنم سے فوراً بھی نہیں نکلا جگہ ۱۲۸۷ کے لئے ایسے لوگوں کے جو شریعت پر عمل نہ کرے اور ان کی جگہ آئندہ ایک ایسی عسارت فرمایا جائے گی جس سے وہ نجات نہ پا سکیں اور ان کو دیکھا جائے گا کہ ان کے معاصات کفر و گناہ و مائدہ کفر کے بعد اسلام کی حرکت سے معاف ہو جاویں گے اور آئندہ جو اعمال صالحہ کے معاصات کھیں جان رہیں گی اور ان پر ثواب دینا اس لئے بہتم سے ان کا کچھ تعلق نہ ہو گا اور ایسا بڑا اشتداد منقطع ہوا وقتِ نبی کی خیرۃ العالین ہے اور مقصود بالکلمہ تبدیلی معاصات بالمعاصات ہے جو خود ایمان و توبہ و عمل صالح پر مرتب ہے اور جہنم کی آگ سے محفوظ رہنا استحکام لازمی آخر ہے اور جہنم میں داخل ہی نہیں تو غلو نہ ہونا ظاہر ہے و یا اشتداد و تشدد جو عدم غلو کے لئے خود ایمان و توبہ و عمل صالح شرط ہے جو اگر مجموعہ کے ساتھ عدم غلو کا پایا جائے اس آیت میں مذکور ہو اور صرف ایمان پر عدم غلو کا موجب ہونا دوسرے دلائل سے ثابت ہو اور (یہ کو معصیات و ثمرات معصات کہلے ہو کہ) اللہ تعالیٰ غفلت ہے (اسلئے معصیات کو ترک کر دیا) یہ تو کتاب میں اکثراً فرمایا گیا اور آگے اس غفلت کا ذکر ہے جو گناہ سے توبہ کرے تاکہ غفلتوں توبہ کا پورا ہو جائے اور یہ قبول ہونا کہ جہتِ اوصاف کا بیان ہے کہ وہ لوگ ہمیشہ طاعات کے پابند اور معصیات سے پرہیز کے عادی رہتے ہیں لیکن اگر ایمان و تصدیق ہو جائے تو توبہ کر لیتے ہیں اس لئے تاہیں کمال اور اشد فرمایا (یعنی جو شخص جس معصیت سے توبہ کرنا چاہے اور کمال ہے کہ کتاب میں معصیات سے پرہیز کرے) تو وہ (یعنی خدا ہے) بجا رہے گا کیونکہ وہ (اللہ تعالیٰ کی طرف خاص طور پر رجوع کر رہا ہے) (یعنی خوفِ افلاس کیساتھ کہ خوفِ خدا ہے) اور ان کے معاصات پرانے ہوئے ہیں اور (وہ نہیں دیکھتے) اور (وہ نہیں دیکھتے) وہ بچو وہ باتوں میں دیکھتے ہو و لعب غلاف شرار) شامل نہیں ہوتے اور اگر (اتفاقاً بلا قصد) یہ وہ مشغولوں کے پاس ہو کر گزریں تو سبیدگی و ذراقت کے ساتھ گزرتے ہیں (یعنی خدا کی طرف مشغول ہوتے ہیں اور وہ ان کے شمار سے گناہگاروں کی حقیر اور پناہ ترغیب اور کبر کا لہر نہ لے لے) اور وہ ایسے ہیں کہ یہ وقت ان کو اللہ کے احکام کے درجہ کی حیثیت کی جاتی ہے تو ان (احکام) پر ہرچ اندھے ہو کر نہیں گرتے (جس طرح کافر قرآن پر ایک نئی بات سمجھ کر تماشے کے طور پر اور نیز (یعنی غرضات پیدا کرنے کے لئے ان کے مخالف و معاصات سے اندھے ہیں) ہو کر اندھا و عندیہ ترتیب جو ہم کہتے تھے جیسے کہ دوسری جگہ قرآن کا اظہار ہے كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ الْفَاسِقِينَ (یعنی بعض متفاسقین) سو عبادہ مذکور ہیں اور انہیں کرتے، بلکہ عقل و فہم کے ساتھ قرآن پر متوجہ اور اس کی طرف و درجے میں جسکا ثمر و نفع ایمان

وعلیٰ ہوا حکام ہے یہی مقصود آیت میں اندسے بہرے ہونے کی نفی کرنا ہے نہ کہ قرآن کی عظمت و شرف کے ساتھ متوجہ ہونے میں ہرگز کمی کی کیا کہ وہ میں مخلوق ہے۔ اور اس کے عقائد کے لئے بھی قرآن پر گناہ آتا ہے جتنا ہے مگر وہ مخالفت اور مخالفت کے طور پر اور اندسے بہرے کی طرح عقائد کے لئے وہ مذموم ہے اور وہ ایسے ہیں کہ (خود جیسے) دین کے عاشق ہیں اسی طرح اپنے اہل و عیال کے لئے بھی انکے سائی اور دوائی ہیں، چنانچہ علیٰ کو کوشش کے ساتھ حق تعالیٰ سے بھی (وہ) نہ کر کے رہتے ہیں کہ اسے چارے سے (وہ) نہ کارہم کو چھادی بیٹیوں اور چھادی اور وہی ملکوت سے انکھٹوں کی خشک (یعنی راحت) عطا فرما (یعنی ان کو دیندار بنادے اور ہم کو چھادی اس جی وینداری میں کامیاب فرما کہ ان کو دینداری کی حالت میں دیکھ کر راست اور دوسروں) اور (وہ) تو نے ہم کو چھادی سے خاندان کا افسر تو بنایا ہی ہے مگر چھادی دُعا یہ ہے کہ اہل سب کو شفیق کر کے ہم کو خشتیوں کا افسر بنادے (وہ) اصل مقصود افسری انگلیاں ہیں ہے گو اہل بھی قباحت نہیں مگر مقام دولت نہیں کرتا بلکہ اصل مقصود اپنے خاندان کے شفیق ہونے کی درخواست ہے یعنی بجائے اس کے کہ ہم صرف خاندان کے افسر ہیں بلکہ خشتی خاندان کا افسر بنا دیجئے، یہاں تک چھادی دھانی کے اوصاف کا یہاں تھا آگے ان کی ہر آپ (یعنی) ایسے لوگوں کو (بہشت) دے دینے کو) بالآخر خاندان کے ہر ایک کے (یعنی) حالت پر) ثابت قدم رہنے کے اور اہل کو اس (بہشت) میں (فرشتوں کی جانب سے) بقدر کی دُعا اور سلام (کا) اور اس (بہشت) میں وہ ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے وہ کیسا اچھا ٹھکانہ اور مقام (کو) ہمیشہ ہمیشہ کی عبادت مستقر و مقام فرمایا ہے، اے پیغمبر! خشتیوں کو تسلیم آگے (عام طور پر لوگوں سے) کہہ دیجئے کہ میرا رب چھادی دُعا ہی پر ہوا کر چکا اگر تم عبادت نہ کر دے گے تو (اس سے) بھگینا چاہیے کہ اسے کفار (تم تو) (وہ) حکام الہیہ کو بھٹکا لیکن ہو تو غرض یہ (بھٹکا لیکن) (لئے) دہلی (جہاں) ہو کر رہے) گھا، (خود دُنیا میں جیسے واقعہ بدین کے عقار پر مسیت آگئی یا آفرت میں اور وہ ظاہر ہے)۔

معارف و مسائل

سورة فرقان کے بیشتر مضامین و اصول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت و نبوت کے ثبوت اور کفار و مشرکین جو اس پر اعتراض کرتے تھے ان کے جوابات پر مشتمل تھے اور ان میں کفار و مشرکین اور احکام کی نافروانی کرنے والوں پر خطاب و سزا کا بھی ذکر تھا۔ آخر سورت میں اپنے اہل مقصود اور مقبول بندوں کا ذکر فرماتے ہیں جنکا رسالت پر ایمان لگنا محکم ہے اور ان کے خاندان اعمال، اخلاق، عادات سب اللہ و رسول کی مرضی کے تابع اور احکام شرعیہ کے مطابق ہیں۔

قرآنی کریم نے ایسے مخصوص بندوں کو بھی انوار الرحمن کا لقب عطا فرمایا جو ان کا سب سے بڑا اعزاز ہے۔ انوں تو ساری ہی مخلوق کو بخشنے اور جہی طور پر اللہ کی بندگی اور اسکی خشیت و ارادہ

کے تابع ہے انکے ارادے کے بغیر کوئی کچھ نہیں کر سکتا۔ مگر یہاں بندگی سے مراد تشریف و اختیار ہی نہیں بلکہ اپنے اختیار سے اپنے وجود اور اپنی تمام خواہشات اور تمام کاموں کو اللہ تعالیٰ کی مرضی کے تابع بنانا۔ ایسے مخصوص بندے ہیں جو حق تعالیٰ نے خود اپنا بندہ کہہ کر عزت بخشی ہے انکے اوصاف آخر سورت تک یہاں کئے گئے ہیں۔ درمیان میں کفر و معصیت سے تو یہ اور انکے اثرات کا ذکر آیا ہے۔

یہاں ان مخصوص بندوں کو اپنے بندہ فرما کر ان کو اعزازی لقب دینا تھا لہذا اپنی طرف نسبت کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ کے سب سے اعلیٰ اور صفات کمال میں سے اس جگہ خدا جل جلالہ کا انتخاب شاید اس لئے کیا گیا کہ مقبولین کی عبادات و صفات اللہ تعالیٰ کی مسافت و رعایت کی ترجمان اور ظہر ہونا چاہئیں اس کی طرف اشارہ کرنا منظور ہے۔

اللہ تعالیٰ کے مقبول بندوں کی آیات مذکورہ میں اللہ کے خدوس اور مقبول بندوں کی تہذیب و صفات و مخصوص صفات و علامات کے ساتھ ساتھ کمال کی وضاحت اور اپنے ذاتی احوال میں خواہ وہ ہوں جسے خلق میں شامل ہے، سب میں اللہ و رسول کے احکام اور مرضی کی پابندی۔ وہ کسے نہیں کے ساتھ معاشرت اور تعلقات کی نوعیت، اوقات، دن کی عبادت گزاروں کے ساتھ خوب خدا تعالیٰ کو سچے سچے کلام اور اپنے ساتھ اپنی اور دوزاروں کی اصلاح کی فکر و غور شامل ہیں۔

ان کا سب سے پہلا وصف عباد ہونا ہے۔ عبادت کے معنی عباد کا ترجمہ ہے بندہ جو اپنے آقا کا ملوک ہو، اسکا وجود اور اسکے تمام اختیارات، احوال آقا کے حکم و مرضی پر مدار ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا بندہ کہلا کر کائنات میں نہیں ہو سکتا ہے جو اپنے عقائد و خیالات کو اور اپنے ہر ارادے اور خواہش کو اور اپنی ہر حرکت و سکون کو اپنے رب کے حکم اور مرضی کے تابع رکھے ہر وقت گوش و آواز رکھے کہ میں کام کا حکم ہو وہ بجا لاؤں۔

دوسری صفت: ذی شوق و شوقی و شوقی و شوقی، یعنی چلتے ہیں وہ زمین پر تواضع کیساتھ خطا و تہن کا مفہوم اس جگہ کلیتہً و قار اور تواضع ہے کہ ملوک کر دینے، قدم منکھروں اور انداز سے نہ گئے بہت آہستہ چل کر اور نہیں دیکھو کہ وہ بلا ضرورت چلو تو خدا نے سنت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چلتے ہوئے صفت شامل ہو یہی منقول ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا چلنا بہت آہستہ نہیں بلکہ کسی قدر تیزی کے ساتھ تھا۔ حدیث میں ہے کا تھا الا انہ صلی اللہ علیہ وسلم چلتے تھے کہ گویا زمین آپ کے لئے مٹتی ہے (ابن کثیر) اسی لئے مسافر صالحین نے تکلف و طریقوں کی طرح آہستہ چلنے کو علامت کثیرہ و فضیلت ہونے کے سبب مکرر قرار دیا ہے۔ فاروق اعظم نے ایک نوجوان کو دیکھا کہ بہت آہستہ چل رہا ہے، پوچھا: کیا تم بیار ہو۔ اُس نے کہا نہیں، تو آپ نے اُس پر زور ڈال دیا کہ تم دیکھو تو تم کیساتھ چلا کرو۔ (ابن کثیر)۔

حضرت حسن بصریؒ نے اس آیت **يَقْضُوا غَلَاظَ الْخَلْقِ** حق کی تفسیر میں فرمایا کہ مصلحین
خاصہ کے تمام عشاء و جماع آنکھ کا کان، ہاتھ پاؤں سب اللہ کے سامنے ڈالیں و عاجز ہوتے ہیں
تا وقت ان کو دیکھ کر معذور و عاجز سمجھتا ہے حالانکہ نہ وہ بیمار ہیں نہ معذور بلکہ خود دست قوی ہیں
مگر ان پر حق تعالیٰ کا خوف ایسا خاری ہے جو دوسروں پر نہیں ہے۔ اسی کو دنیا کے دغاوں سے
آخرت کی فکر نے روکا ہوا ہے۔ اور جو شخص اللہ پر بھروسہ نہیں کرتا اور انکی ساری فکر دنیا ہی کے
کاموں میں لگی رہتی ہے تو وہ ہمیشہ حسرت ہی حسرت میں رہتا ہے کہ دنیا تو ساری حق نہیں ڈا
آخرت میں آئے دست نہیں دیا) اور جو شخص نے اللہ کی نعمت مرگٹ کھانے پینے کی چیزوں کو کھانا
اور اعلیٰ اخلاق کی طرف دھیان نہیں دیا، اُس کا علم بہت غوثا ہے اور عذاب اُس کیلئے تیار ہے۔
(ازین کنز و ملتہما)

قیس اور اہل صفت **يَقْضُوا غَلَاظَ الْخَلْقِ** **يَقْضُوا غَلَاظَ الْخَلْقِ** **يَقْضُوا غَلَاظَ الْخَلْقِ** یعنی جب جہالت والے اپنے
خطاب کرتے ہیں تو وہ کہتے ہیں، سلام۔ یہاں جاہلوں کا ترجمہ جہالت والوں سے کر کے یہ بات واضح
کر دی گئی ہے کہ مراد اس سے بے علم آدمی نہیں بلکہ وہ جو بے لیت کے کام اور جاہلانہ باتیں کرنا
واقع میں وہ ذی علم بھی ہو، اور ان کا سلام سے مراد میں طرفی سلام نہیں بلکہ سلام حق کی بات ہے۔
قرہی نے تمہاس سے نقل کیا ہے کہ اس جگہ سلام شہیم سے مشتق نہیں بلکہ شہیم سے مشتق ہے جس کے معنی
بڑا سلامت رہنا۔ مراد یہ ہے کہ جاہلوں کے جواب میں وہ سلام حق کی بات کہتے ہیں جس سے اور کچھ
کو ایذا نہ پہنچے اور یہ گناہ نگار نہ ہو۔ یہی تفسیر حضرت مجاہد، قتادہ وغیرہ نے نقل ہے (مطالعہ قرہی)
حاصل یہ ہے کہ بے وقوف جاہلانہ باتیں کرنے والوں سے یہ حضرات امتیازی معاملہ نہیں کرتے
بلکہ حق سے دور گرد کرتے ہیں۔

چوتھی صفت: **يَقْضُوا غَلَاظَ الْخَلْقِ** **يَقْضُوا غَلَاظَ الْخَلْقِ** **يَقْضُوا غَلَاظَ الْخَلْقِ** یعنی وہ رات گزارتے ہیں اپنے
رب کے سامنے سجدہ کرتے ہوئے اور قیام کرتے ہوئے۔ عبادت میں شب بیداری کا ذکر فرماتے ہوئے
سے اسلئے کیا گیا کہ یہ وقت سونے آرام کرنے کا ہے اس میں نماز و عبادت کے لئے کھڑا ہونا نامی مشقت
بھی ہے اور ایسے زیادہ نمود کے خطرات بھی نہیں ہیں۔ منشاء یہ ہے کہ ان کا میل و نہار اللہ کی رضا
میں مشغول ہے دن کو تعلیم و تبلیغ اور جہاد فی سبیل اللہ وغیرہ کے کام ہیں رات کو اللہ کے سامنے عبادت و تضرع
کرتا ہے۔ تہجد کی نماز کی حدیث میں بڑی فضیلت آئی ہے ترمذی نے حضرت ابوہریرہؓ سے روایت کیا کہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیام القیام، تہجد کی پابندی کرو کیونکہ وہ تم سے پہلے بھی سب
تک بندوں کی عادت رہی ہے اور وہ اللہ تعالیٰ سے تم کو قریب کرنے والی اور دنیا سے کٹانے والی چیز ہے (مطالعہ قرہی)

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ میں شخص نے عشاء کے بعد دیر یا زیادہ رکتیں پڑھیں تو میں وہ بھی اس نغم میں داخل ہے کہ یا تھناء ما بعد اوقاتنا (مختصریٰ از غوی) اور حضرت شہابیؒ غنیؒ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ میں شخص نے عشاء کی نماز پڑھتے کیسے ادا کر لی تو آدھی رات عبادت میں گزارنے کے حکم میں ہو گیا اور میں نے صبح کی نماز پڑھا ہے کہ اوکھری وہ باقی آدھی رات بھی عبادت میں گزار دے، واللہ اعلم بالصواب۔ (مختصریٰ از غوی)

پانچویں صفت: وَلَیْسَ لَکُمْ عِبَادَتُیْ اَوْ اَنْتُمْ تَعْبُدُوْنَ اِلَّا اَنْ تَقُولُوْا اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ یَعْبُدُکَ بِالْقَوَامِ وَ الشُّبُّ وَ رُؤُوسِ الْعِبَادَاتِ وَ طَاعَتِیْنِ مَصْرُوفَتِیْنِ ہونے کے باوجود بے خوف ہو کر نہیں بیٹھتے بلکہ ہر وقت خدا کا خوف اور آخرت کی فکر رکھتے ہیں جس کے لئے علیؑ کو شش بھی جاری رہتی تھی چنانچہ اللہ تعالیٰ سے دعا کرتے تھے۔

چھوٹی صفت: وَالَّذِينَ آمَنُوا أَفْلَحُوا آج، یعنی اللہ کے مقبول بندے مال خرچ کرنے کے وقت خداسراف اور فضول خرچی کرتے ہیں نہ بخل و کوتاہی، بلکہ دونوں کدو میاں اعتدال پر قائم رہتے ہیں۔ آیت میں اسراف اور اس کے بالمقابل اعتدال کے الفاظ استعمال کئے گئے ہیں۔ اسراف کے لغوی معنی مد سے تجاوز کرنے کی ہیں۔ اصطلاح شرع میں حضرت ابی عباسؑ، نبی اکرمؐ وقت وہ تمام چیزیں خرچ کرنے کی معصیت میں خرچ کرنا اسراف ہے اگرچہ کچھ یہ بھی ہو، اور بعض حضرات نے فرمایا، جائز اور حلال کاموں میں ضرورت سے زائد خرچ کرنا جو تہذیبی یعنی فضول خرچی کی حد میں داخل ہو جائے وہ بھی اسراف کے حکم میں ہے کیونکہ تہذیبی فضول خرچی بنفس قرآن حرام و معصیت ہے حق تعالیٰ کا ارشاد ہے إِنَّ الْفِرْيُونَ كَالْأَنْثَىٰ نَقَاتٍ (ان فیرینوں کا لڑکا لڑکی کی طرح بیوقوف و لالچہ باز ہے) اس لحاظ سے اس تفسیر کا خیال بھی حضرت ابی عباسؑ وغیرہ کی مذکورہ تفسیر ہو گیا، یعنی معصیت کا گناہ نہیں جو کہ خرچ کیا جائے وہ اسراف ہے۔ (مظہری)

ایک دوسری حدیث میں حضرت عبدالعزیز بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: انا انا من انفسہ، یعنی جو شخص قرآن میں میاں و دی اور اعتدالی قائم رہتا ہے وہ کبھی غیروں سے تعلق نہیں جو ملائکہ الامام اسلمی۔ (ابن کثیر)

مسائل صحت و ذوق و لذت کے لیے اللہ تعالیٰ نے پہلی چار صفات میں طاعت و فراہم داری کے اصول آگئے ہیں اب معصیت و نافرمانی کے اصول ہمہ کار بیان ہیں جنہیں پہلی چیز معصیت سے تعلق ہے کہ جو لوگ اللہ کے ساتھ کسی اور کو عبادت میں شریک نہیں کرتے جس سے شرک کا سب سے بڑا گناہ ہونا معلوم ہوا۔

آتشوں اور سوز و حرارت کے تصور اللہ تعالیٰ نے آفرینے میں بھی لگا دیوں میں سے بڑے بڑے لذت گناہوں کا بیان ہے کہ اللہ کے قبول بندے ان کے پاس نہیں جاتے کسی کو نافرمانی قتل نہیں کرتے اور زنا کے پاس نہیں جاتے۔ یہ تین عقیدہ اوائل کے بڑے گناہ بیان فرمانے کے بعد آیت میں ہر شادی و منہ بولنے والی آیت آگئی، یعنی جو شخص اللہ کو گناہوں کا شریک نہ کرے وہ کبھی سزا پائے گا۔ اب معصیت نے اس جگہ لفظ انعام کی تفسیر سرائے گناہ سے کی ہے۔ اور بعض مفسرین نے فرمایا کہ انعام کی ایک داری کا نام ہے جو سخت و شدید غزاؤں سے ہے۔ بعض روایات حدیث بھی انکی شہادت میں آگئی ہے (تفسیر مظہری)

آگے اس خطاب کا بیان ہے جو جو ہم ذکر کرنے والوں پر ہو گا اور آیات کے سابق و سابق سے یہ بات متفق ہے کہ یہ خطاب اللہ کے لئے مخصوص ہے جنہوں نے شرک کا کفر بھی کیا اور انکے ساتھ قتل و زنا میں بھی مبتلا ہوئے کیونکہ اول تو یُضَعَفُونَ لَئِنْ الْغَدَاةُ کے الفاظ سے گناہگاروں کے لئے نہیں ہو گئے کیونکہ اگر ایک گناہ پر ایک ہی سزا کا وعدہ قرآنی رحمت میں مخصوص ہے۔ مسلمانانہ تصادف یعنی کیفیت یا کیفیت میں زیادتی غواصوں کے لئے نہیں ہوگی یہ کفار کی خصوصیت ہے کہ کفر جو خطاب ہونا تھا اگر کفر کے ساتھ اور گناہ بھی کئے تو خطاب دینا بوجہ و جگہ دوسرے اس خطاب میں یہ بھی مذکور ہے کہ یُضَعَفُونَ لَئِنْ الْغَدَاةُ یعنی ہمیشہ ہمیشہ رہے گا اس خطاب میں ذلیل و خوار ہو کر کوئی نہیں ہمیشہ ہمیشہ خطاب میں نہیں رہے گا، کستنا ہی بڑا گناہ گناہ ہوا ہے گناہوں کی سزا جگہ گنت کے بعد جہنم سے نکال لیا جاوے گا۔ خلاصہ یہ ہے کہ جو لوگ شرک کفر میں بھی مبتلا ہوئے اور قتل و زنا میں بھی ان کا خطاب مضاعف یعنی دہرا شدہ بھی ہو گا اور پھر یہ خطاب دہرا بھی رہے گا۔ آگے یہ بیان آیا کہ ایسے جرم جن کا خطاب یہاں مذکور ہوا اگر وہ توہین یا نافرمانی کا ٹک ٹک مل کر نہ لیں تو اللہ تعالیٰ انکے عبادت کو صحت سے یعنی پرائیوں کو پھل پھولوں سے تبدیل کر دیں گے۔ مطلب یہ ہے کہ اس توہین کے بعد انکے اعمال نامہ میں صحت ہی صحت رہ جائیں گی کیونکہ شرک کفر سے تو بڑا کرنے پر

اللہ تعالیٰ کا وعدہ یہ ہے کہ ہر امت میں کفر جتنے گناہ کئے ہوں اسلام و ایمان قبول کر لینے سے وہ پچھلے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں اسلئے پچھلے زمانے میں جو ان کا نام اعمال میں نیک اور معاصی میں ہی سے بہرہ نفع حاصل کرنے سے وہ تو سب معاف ہو گئے آگے ان معاصی اور نیکیات کی جگہ ایمان اور آنکھ بوند کے اعمال صالحہ نے نئی نیکیات کو معاف میں تبدیل کرنے کی یہ تفسیر حضرت امین عباسی من بصری، سعید شیر، مجاہد وغیرہ ائمہ تفسیر سے منقول ہے (ملاحظہ ہو)

اپنی کٹیر نے اسکی ایک دوسری تفسیر یہ بھی نقل کی ہے کہ انہوں نے جتنے گناہ زمانہ کفر و جاہلیت میں کئے تھے، ایمان لانے کے بعد ان سب گناہوں کے بجائے نیکیاں کھدی جاویں گی۔ اور وہ اسکی یہ ہے کہ ایمان لانے کے بعد جب کبھی ان لوگوں کو اپنے پچھلے گناہ یاد آویں گے تو ان پر نادم ہوں گے اور توہم کہ یہ توبہ کر رہے گے ان کے اس عمل سے وہ گناہ نیکیوں میں تبدیل ہو جاویں گے، اس کی دلیل میں بعض روایات حدیث بھی پیش فرمائی ہیں۔

وَمَنْ كَانَتْ ذُنُوبُهُ عَلَى النَّفْسِ لَغْوًا فَيَعْتَذِرْ إِلَى اللَّهِ مَسْئَلًا، بظاہر یہ اسی معنوں کا ٹکڑا ہے جو اس سے پہلے آیت میں آیا ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَعْتَزِلْ فَجْرًا مِّنْكَ وَكَلِمَاتٍ مِّنْكَ تُفْسِدُ سَعِيَ الْمُنَافِقِينَ اور قرطبی نے تفسیر سے یہ نقل کیا ہے کہ یہ توبہ پہلی توبہ سے مختلف اور الگ ہے کیونکہ پہلا معاملہ کفار و مشرکین کا خارج قتل و زنا میں بھی مبتلا ہونے تھا، پھر ایمان لانے کے تو ان کی نیکیات معاف سے بدل دی گئیں اور یہاں مسلمان گناہگاروں کی توبہ کا ذکر ہے لہٰذا یہ پہلی توبہ کے ساتھ دامن میں آنکھیں دھونے کا ذکر تھا اس دوسری توبہ سے مراد وہ گناہ ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ توبہ ان لوگوں کی ذکر کی گئی ہے جو پہلے سے گنہگار تھے مگر غفلت سے قتل و زنا میں مبتلا ہو گئے تو انکے پاس سے یہ آیت نازل ہوئی کہ ایسے لوگ اگر توبہ کر لینے کے بعد صحت نہ پائی تو یہ پرکشتہ کر دیں بلکہ آئندہ کے عمل کو بھی صالح اور درست بنائیں تو ان کا توبہ کرنا صحیح اور درست سمجھا جائیگا۔ اس لئے بطور شرط کے توبہ کر لینے کے ابتدائی عمل ذکر کرنے کے بعد اسکی جڑ میں پھر توبہ کا ذکر کرنا صحیح ہو گیا کیونکہ شرط میں میں توبہ کا ذکر ہے وہ صحت نہ پائی توبہ ہے اور جڑ میں میں توبہ کا ذکر ہے وہ عمل صحت پر مرتب ہے مطلب یہ ہو گیا کہ میں نے توبہ کر لی پھر اپنے عمل سے بھی اس توبہ کا ثبوت دیا تو وہ صحیح طور پر اللہ کی طرف رجوع کرنے والا سمجھا جائیگا بخلاف اس کے میں نے پچھلے گناہ سے توبہ تو کی مگر آئندہ عمل میں اسکا کوئی ثبوت نہ فراہم کیا تو اس کی توبہ گویا توبہ ہی نہیں۔ خلاصہ معنوں اس آیت کا یہ ہو گیا کہ جو مسلمان غفلت سے گناہ میں مبتلا ہو گیا پھر توبہ کر لی اور اس توبہ کے بعد اپنے عمل کی بھی ایسی اصلاح کر لی کہ اسکے عمل سے توبہ کا ثبوت ملے لگا تو یہ توبہ بھی عند اللہ مقبول ہوگی اور بظاہر اسکا فائدہ بھی وہی ہوگا جو پہلی آیت میں بتلایا گیا ہے کہ اسکے نیکیات کو معاف سے بدل دیا جائے گا۔

اللہ کے مخصوص اور قبول ہندوں کی خاص صفات کا بیان اوپر سے ہو رہا تھا، اور یہاں میں گناہ کے بعد توبہ کر لینے کے حکام کا بیان آیا اس کے بعد باقی صفات کا بیان ہے۔

وَمَنْ يَشْكُرْ يَفْضَلْ : اَلَّذِي يَشْكُرُ هُوَ الَّذِي يَقُولُ : مَعْنَى یہ لوگ جو شکر اور باطل کی نفی میں شریک نہیں ہوتے۔ سب سے بڑا جھوٹ اور باطل تو شرک کفر ہے اس کے بعد عام جھوٹ اور گناہ کے کام ہیں۔ مطلب آیت کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے مقبول بندے ایسی مجلسوں میں شرکت سے بھی محذور کرتے ہیں۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا کہ اس سے مراد مشرکین کی مجلسیں اور میلے ٹیلے ہیں۔ حضرت ہمام اور محمد بن حنفیہ نے فرمایا کہ اس سے مراد گانے بجانے کی مجلسیں ہیں۔ عزہ بن ابیہ نے فرمایا کہ بے حیائی اور ناپاک رنگ کی مجلسیں مراد ہیں۔ زہری، امام مالک نے فرمایا کہ خراب پینے پلانے کی مجلسیں مراد ہیں (ان کثیروں اور حقیقت یہ ہے کہ ان اقوال میں کوئی اختلاف نہیں یہ ساری مجلسیں مجلس زور کی مصداق ہیں۔ اللہ کے جیک بندوں کو ایسی مجلسوں سے پرہیز کرنا چاہیے کیونکہ ظہور باطل کا باعث ہے لیکن اس کی شرکت کے حکم میں ہے (مفسرین اور بعض مفسرین نے اَلَّذِي يَشْكُرْ هُوَ الَّذِي يَقُولُ میں ایشیدہ ہوں کو شہادت سمجھ کر اچھی سے لیا ہے اور دوسری آیت کے یہ قرار دے کر یہ لوگ جھوٹی گواہی نہیں دیتے۔ جھوٹی گواہی کا گناہ کیسہ اور وہاں ظہور بخراستی سنت میں معروف و مشہور ہے۔ بخاری و مسلم میں حضرت افسح کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے جھوٹی گواہی کو کثیر کہا ہے۔

حضرت خادوقی عظیم نے فرمایا کہ میں شخص کے متعلق شہادت ہو جائے کہ اس نے جھوٹی شہادت دی ہے تو اس کو چالیس کوڑوں کی سزا دی جائے اور اس کا منہ کاٹ کر کے بازاویں پھرایا جائے اور رؤسا کیا جائے پھر وہیں لٹائے تک قید میں رکھا جائے۔ (رواہ ابن ابی شیبہ عبد الرزاق۔ منہج)

مکی اور مدینہ صحت، وَفَدَا مَثَلًا بِالْمَقُولِ اَلَّذِي اَتَى : مَعْنَى اگر عداوت ہو وہ مجلسوں پر کسی ان کا گوارا اتفاقاً ہو جائے تو وہ مجیدگی اور شرافت کے ساتھ گزر جاتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ ایسی مجلسیں ہیں یہ لوگ ہر طرح مقصد و ارادہ شریک نہیں ہوتے اسی طرح اگر کہیں اتفاقاً عداوت ہو جائے کہ کسی ایسی مجلس پر گزر ہو جاوے تو اس فسق و فہر اور گناہ کی مجلس پر سے شرافت کیساتھ گزرے چلے جاتے ہیں۔ یعنی ان کے اس فعل کو بڑا اور قابلِ نفرت جاننے لگے، دشمنیوں میں مبتلا لوگوں کی تحقیر کرنے میں اور نہ خود اپنے آپ کو ان سے افضل و بہتر سمجھ کر تکبر سے مبتلا ہوتے ہیں۔ حضرت عبد اللہ بن مسعود کا اتفاق سے ایک روز کسی بیہودہ نے مجلس پر گزر دیا تو وہاں ٹھہرے نہیں گزرے چلے گئے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ یہ بیہودہ ہو تو فرمایا کہ اچھا مسودہ کرم ہو جسے وہ یہ آیت تلاوت فرمائی جس میں بیہودہ مجلس سے کرہوں غرضوں کی طرح گزر جائے گا حکم ہے (ان کثیروں)

اَوْ يَدْعُ بِمَنُّهُنَّ اَوْ الْفُرْقَانَةِ، غزوہ کے لغوی معنی ہلاک خانہ کے ہیں۔ جنت میں مقررین خاص کے لئے ایسے موقوفات ہو گئے جو عام اہل جنت کو ایسے نظرائیں گے جیسے زمین والے سرداروں کو دیکھتے ہیں۔ (رواد الخاری ووصلہ وغیرہ) مظلومی، سند احمد، بیہقی، ترمذی، حاکم میں حضرت ابو بکر اشعری سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اشعر علیکم نے فرمایا کہ جنت میں ایسے غرضے ہوں گے جن کا اندازہ دینی عقیدہ باہر سے اور بیرونی عقیدہ اندر سے نظر آتا چلا۔ لوگوں نے پوچھا یا رسول اللہ! یہ غرضے کون لوگوں کے لئے ہیں، آپ نے فرمایا، جو شخص اپنے کلام کو نرم اور پاک رکھے اور ہر مسلمان کو سلام کرے اور رسول کو کھانا کھائے، اور رات کو اس وقت تہجد کی نماز پڑھے جب لوگ سو رہے ہوں (مظلومی)

وَالْمُتَّقِينَ فِي الْجَنَّاتِ وَالْجَنَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا، یعنی جنت کی دوسری نعمتوں کے ساتھ ان کو یہ اعزاز بھی حاصل ہو گا کہ فرشتے ان کو مبارکبادیں دیں گے اور سلام کریں گے۔ یہاں تک تو میں غرضتوں کی خصوصی عمارت و اعمال اور ان کی جزا و ثواب کا ذکر تھا، آخری آیت میں پھر کفار و مشرکین کو عقاب سے ڈاکر سورت کو ختم بھی گیا ہے۔

قُلْ مَا تَعْبُدُونَ إِلَّا سُبُوحٌ قُدُّوسٌ ذُو الْعَرْشِ الْمَظْهُورُ، اس آیت کی تفسیر میں منسلک اقوال ہیں زیادہ واضح اور سہل وہ ہے جس کو خلاصہ تفسیر میں اوپر لکھا گیا ہے کہ اللہ کے لئے دیکھنا ہی کوئی وقعت و حیثیت نہ ہوتی اگر تعادلی طوطی سے اللہ کو ٹھکانا اور اس کی عبادت کرنا نہ ہوتا کیونکہ انسان کی تخلیق کا منشاء یہ ہے کہ وہ اللہ کی عبادت کرے جیسے دوسری آیت میں ہے وَتَعْبُدُونَ اللَّهَ حَقَّ عِبَادَتِهِ وَالْإِنْسَانُ لِرَبِّهِ غَافِلٌ، یعنی میں نے انسان کو اس کا وہ کسی کام کے لئے پیدا نہیں کیا بجز اس کے کہ وہ میری عبادت کریں۔ یہ تو ایک عام ضابطہ بیان ہے اگرچہ عبادت کے انسان کی کوئی قدر و قیمت اور وقعت و حیثیت نہیں ہے اس کے بعد کفار و مشرکین جو رسالت اور عبادت ہی کے منکر ہیں ان کو خطاب ہے فَكَيْفَ يُعَذِّبُهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ، یعنی تم نے تو سب چیزوں کو جنت ہی دیا ہے اب تمہاری کوئی وقعت اللہ کے نزدیک نہیں، فسوف يَكُونُ لَكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ اب یہ تکذیب کفر تھا جسے اللہ کا بارہا پکے ہیں اور تمہارے ساتھ لگے رہیں گے یہاں تک کہ جہنم کے دائمی ضابطہ میں مبتلا کر کے پھونک دیں گے، وفعولنا اللہ من حال التبار۔

تَرَىٰ يَوْمَئِذٍ عَذَابًا مُّذُنًا هُمْ فِيهَا مَلْفُوفُونَ يَوْمَ يُدْعَىٰ الْمُتَلَفُّونَ بِأَسْمَاءِهِمْ خِزْيًا فِيهِمْ وَقِيلَ لَهُمْ هِيَ سَبْعَةٌ مِنَ الْأَشْجَارِ إِذَا تَلَّوْنَهَا أَنتُمْ وَآلُكُمْ مِنَ النَّارِ يَعْلَمُونَ



سُورَةُ الشُّعَرَاءِ

سُورَةُ الشُّعَرَاءِ نَكِيَّةٌ مَدَنِيَّةٌ مَكِّيَّةٌ وَفِيهَا ثَلَاثُونَ آيَةً وَفِيهَا ثَلَاثُونَ آيَةً وَفِيهَا ثَلَاثُونَ آيَةً
سورہ شعراء، نکتہ نما، مدنی، مکی، ۳۰ آیات، ۳۰ آیات، ۳۰ آیات

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ کے نام سے جو بڑے مہربان نہایت رحم والا ہے

طَسْمَرُ ۱ يَذْكُرُ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ۲ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسًا

پہ آئینہ میں کھینچ کر کتاب کی یاد دلاؤں تاکہ تیرا دل بے اختیار ہلکے ہو جائے

أَلَّا يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ۳ إِنْ نَشَأْ نُزِّلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ

بات یہ کہ وہ یقین نہیں کرتے اگر ہم چاہیں آسمان سے ان پر آگ بھی بھیجیں

آيَةً فَظَلَّتْ أَعْيُنُهُمْ لَهَا خُضُعًا ۴ وَقَالُوا لَا يَنْزِلُ عَلَيْنَا

آیت لے کر ان کی آنکھیں اس کی طرف سے جھک گئیں اور انہیں پہنچنے والے اس کوئی نصیب

مِنَ الرَّحْمَنِ مُدًّا ۵ إِنْ كَانُوا لَعَنَهُ مُعْرِضِينَ ۶ فَقَدْ كَذَّبُوا

رحم سے کہیں جس سے سزا نہیں ملے گی سو یہ تو جھٹلاتے

فَسَاءَ يَسِيرُهُمْ ۷ أَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَاتُ أَنْبَاءِ نَبِيِّينَ ۸ أَوَلَمْ يَسِيرُوا إِلَى

اب کیسے کہ ان پر حققت اس بات کی جس پر غصہ کرتے تھے کیا انہیں دیکھنے

الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَأْنَا فِيهَا مِنْ خُلُوعٍ ۹ وَكَرِيمٍ ۱۰ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً

زمین کو کتنی آگاہیں ہم نے اس پر ایک قسم کی خاص چیزیں اس پر آیت نشانی ہے

وَمَا كَانَ آلَكَرْهُمُ مُؤْمِنِينَ ۱۱ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۱۲

اور ان میں بہت لوگ نہیں ماننے والے اور تیرا رب وہی ہے نہروست رحم والا

خلاصہ تفسیر

طسمار (اس کے معنی تو اشرار کو معلوم ہیں) یہ (مضامین جو آپ پر نازل ہو رہی ہیں) کتاب

دفعہ (یعنی قوتی) کی آیتیں ہیں (اور یہ لوگ جو اس پر ایمان نہیں لائے تو آپ اتنا علم نہیں کرتے جیسا کہ معلوم ہوتا ہے کہ) شاید آپ ان کے ایمان نہ لانے پر (تاسف کرتے کرتے) اپنی جان دے دیں گے (اصل یہ ہے کہ یہ عالم ابتلا ہے اس میں حق کے اثبات پر وہی دلائل قائم کیے جاتے ہیں جن کے بعد بھی ایمان لانا بندہ کے اختیار میں رہتا ہے ورنہ اگر ہم (جبر و اضطراب) کو مسمیٰ کرنا چاہیں تو ان پر آسمان سے ایک (ایسی) بڑی نشانی نازل کر دیں کہ ان کا اختیار ہی بالکل سلب ہو جائے) یہ امر ان کی گردن پر اس نشانی (کے آنے) سے پتہ ہو جاوے گا (اور بالاضطرار مومن بن جاویں گے) ایسا کرنے سے آزمائش باقی نہ رہے گی ایسا نہیں کیا جانا اور معاملہ جبر و اختیار کے درمیان ہوتا ہے اور (ان کی یہ حالت ہے کہ) ان کے پاس کوئی تازہ فہمائش و حضرت و رحمان (جل شانہ) کی طرف سے ایسی خبر آتی جس سے بے زنی نہ کرتے ہیں سو (اس بے زنی کی یہاں تک قوت پہنچی کہ) اصلو گے (درمیان کو) چھوڑا دیا (جو اعلان کا انتخابی درجہ ہے اور صرف اسکے ابتدائی درجہ یعنی بے انتہائی پر اکتفا نہیں کیا اور پھر تکذیب بھی خالی نہیں چھوڑا) سترہ کے ساتھ) سو اب حقیقہ انگو اس بات کی حقیقت معلوم ہو جاوے گی جس کے ساتھ یہ استہزاء کیا کرتے تھے (یعنی جب خطاب ان کا موت کے وقت یا قیامت میں معائنہ ہو گا اس وقت قرآن کے اور مانی القرآن یعنی خدا ہی کے حق ہو چکا انکشاف ہو جاوے گا) کیا انھوں نے زمین کو نہیں دیکھا (جو ان سے بہت قریب ہے) تو بت پرستوں کی نظر ہے) کہ مٹنا نہیں سکتا و عمدہ عمدہ قسم قسم کی ٹوٹیاں اٹھاتی ہیں (جو مثل میس مصنوعات کے اپنے بنانے والے کے وجود اور اس کی یکتائی اور کمال قدرت پر دلائل کرتی ہیں) کہ (اس میں) (توحید ذاتی و صفاتی و فعلی کی) ایک بڑی نشانی (عقلی) ہے (اور یہ سلسلہ بھی عقل ہے کہ خدائی کے لئے کمال ذاتی و صفاتی شرط ہے اور کمال مذکور کے لازم میں سے ہے کہ وہ خدائی میں اکلیل ہے) اور (باوجود اسکے) ان میں کے اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے (اور شرک کرتے ہیں) غرض مشرک کرنا انکا بہت بڑا نقص ہے (اور یہ) اور اس سے معلوم ہوا کہ ان کے خدا نے ان کی فطرت کو بالکل فضل کر دیا پھر ایسوں کے پیچھے کیوں جان کوئی جاوے گا اور (اگر ان کو شرک کے مذہب عند انشر ہونے میں یہ شبہ ہو کہ ہم پر خطاب نورانیوں نہیں آجاتا تو اسکی وجہ یہ ہے کہ) بلاشبہ آپ کا رب (باوجود اس کے کہ) غالب (و کامل القدرت) ہے (مگر اسکے ساتھ ہی) دیم (بھی) ہے (اور اسکی رحمت مانتے ہیں) انھار سے بھی متعلق ہے اسکا اثر یہ ہے کہ ان کو بہت سے رکھی ہے ورنہ کفر قیاداً مذہم اور ناکارہ مفسدیتیں ہیں

معارف و مسائل

تَعْلٰیكَ يَا وَهَّابُ تَعْلٰیكَ الْاَكْبَرُ، باختر باختر سے مشتق ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ ذی کرنے کرتے

مَعَكُمْ مُسْمِعُونَ ﴿۱۵﴾ فَإِنِّي أَرْسِلُكُمْ فَرْعَوْنَ فَكُفُّوا أَرْسَالَ رَسُولِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۶﴾

ساتھ تمہارے نشتے ہیں سورہاؤ فرعون کے پاس حکم کرو ہم تمہارے کفر آگے چلا رہا ہوں اور تمہارے عالم کا

اَنْ اَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرٰءِیْلَ ﴿۱۵﴾ قَالَ اَلَمْ نُرَبِّكَ فِیْنَا وَلَدًا ﴿۱۶﴾

یہ کہ مجھ کے ساتھ بنی اسرائیل کے بچے کو ہم نے اپنا بچہ بنایا تھا اور کیا

وَكَيْفَ فِیْنَا مِنْ غَمْرِكَ سِیِّئٍ ﴿۱۷﴾ وَفَعَلْتَ فَعَلْتِكَ الْبِیِّنِ ﴿۱۸﴾

اور ہا تو ہم میں اپنا بچہ نہیں ہے کئی برائی اور کیا تو اپنی وہ کڑی قوت

فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِیْنَ ﴿۱۹﴾ قَالَ تَعْلَمُ مَا أَذَاكَ مِنَ الْغَالِبِیْنَ ﴿۲۰﴾

کر گیا اور تو ہے کافر کسی کو تو جانتا ہے کہ وہ کام اور میں کیا کر رہا ہوں

فَقَرَّرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّیْ حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنْ

بصر ہوا گا میں نے تم سے جب گھبراؤ ڈر دیا مجھ پر بھلائی بخشا کہ میرے سامنے حکم اور تمہارا بچہ کو ہدایت

الْمُرْسَلِیْنَ ﴿۲۱﴾ وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَیْ أَنْ عِبْتَنِي أَنِ بَنِي

بجائے والے اور کیا وہ امتحان ہے جو آج میرے سامنے ہے کہ تمام بنایا تو نے بنی

إِسْرٰءِیْلَ ﴿۲۲﴾ قَالَ فَرْعَوْنُ وَفَارَبْتُ الْعَالَمِیْنَ ﴿۲۳﴾ قَالَ رَبِّ السَّعْوَةِ

اسرائیل کر بولا اُن کو کیا سبق ہو اور وہ کافر عالم کا کہا ہر روز کافر آسمان اور

وَالْأَرْضِ وَمَا بَیْنَهُمَا إِنْ كُنْتُ مُؤْمِنًا بِرَبِّیْ ﴿۲۴﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلُكَ

فرعون کا اور جو کہ ان کے پیچھے ہیں یہ اگر تم یقین کرو بولا اپنے گرد والوں سے

أَلَا تَسْمَعُونَ ﴿۲۵﴾ قَالَ رَبِّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِیْنَ ﴿۲۶﴾

کیا تم نہیں سنتے ہو کہا ہر روز کافر تمہارا اور ہر روز کافر تمہارے اجداد کا ہر روز کافر

إِنْ رَّسُولُكَ الَّذِیْ أَرْسَلَ إِلَیْكُمْ لَمَجْنُونٌ ﴿۲۷﴾ قَالَ سَبِّ

تمہارا ہدایت والے ہا جو تمہاری طرف بھیجا گیا سرور پاؤں ہے کہا ہر روز کافر

الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَكَأَبَیْئُ مَا إِنْ كُنْتُمْ تَقُولُونَ ﴿۲۸﴾ قَالَ

مشرق کا اور مغرب کا اور جو کہ ان کے پیچھے ہیں یہ اگر تم کہہ دیتے ہو بولا

لَیِّنَ اتَّخَذَتْ إِلَٰهًا غَیْرَیْ لَیْجَعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِیْنَ ﴿۲۹﴾ قَالَ

اگر کوئی ٹھہرا کوئی اور کہ میرے سوا ہے تو مقرر والوں کا جہ کو قید میں کہا

أَوَلَوْ جَعَلْتُكَ يَشْتَبِیْ قُتِیْبِیْنَ ﴿۳۰﴾ قَالَ فَاتَّبَعْتَنِي إِنْ كُنْتُ مِنْ

اور اگر کوئی چاہے کہ اس ایک چیز کہہ دے والے بولا تو وہ چاہے کہ اگر تو

يَذَرُهَا قَارِئُهَا يَتَضَاوَرُّ لِيُظْهِرَ لَهَا

۱۰۸۴۱ (۱) آخر موسی وقت وہ سفید بنا دیکھنے والوں کے سامنے

مُخَصَّصَةٌ تَفْسِير

اور (ان لوگوں سے اس وقت کا قصہ ذکر کیجئے) کہ آپ کے رب نے موسیٰ (علیہ السلام) کو پہچانا اور تم دیکھا کہ تم ہی ظالم لوگوں کے معنی قوم فرعون کے پاس جاؤ (اور اسے وہی دیکھو) کیا یہ لوگ (بڑے غصہ مند) نہیں نہ تھے (یعنی ان کی حالت عجیب اور شیع ہے اسلئے کہ ایک طرف تم کو بھیجا جاتا ہے، انھوں نے (ان کی کاروائی سے) یہ دور دکھایا، (پس اس خدمت کے لئے حاضر ہوں ہیں اس خدمت کی تکمیل کے لئے ایک مددگار چاہتا ہوں کیونکہ) مجھ کو انذار پیش ہے کہ وہ مجھ کو (اپنی پوری بات کہنے سے پہنچائی) جو ملنے لگیں اور (عجیبی طور پر ایسے وقت میں) میرے دل تنگ ہوئے گئے اور میری زبان (ابھی طرح) نہیں بھٹی اس لئے ہاروں کے پاس (دیکھو وہی) کیجئے کہ (اور ان کو فوت مٹا دیا دیکھو) اگر میری کفایت کی جاوے تو وہ قصہ سن کر نہ لگیں بلکہ دل شکستہ اور نہ بان و دان رہے اور اگر میری زبان کسی وقت بند ہو جاوے تو وہ تھکر کرنے لگیں اور ہر جگہ یہ غرض دیکھئے کہ ہاروں علیہ السلام کو بلا نبوت مٹا ہونے ساتھ رکھنے کا عمل بجا کرتی تھی مگر خدا نے نبوت میں اور زیادہ پاکل و بزرگواری ہوئی ہاروں (ایک امر یہ قابلِ حزن ہے کہ) میرے فضائل لوگوں کا کہ ہر جم ہے اگر میرے ہاقرتہ ایک قبل نقش ہو گیا شاہد کا قصہ سورت قصص میں آجیگا) سو (اسلئے) مجھ کو (ایک) یہ اطلاع ہے کہ وہ لوگ مجھ کو (قبل تبلیغ و رسالت) قتل کر دہیں (تجربہ بھی تبلیغ و کرسکوں کا تو اس کی بھی کوئی تدبیر فرما دیجئے) ارشاد ہوا کہ کیا بھل ہے (جو ایک کار سکیں اور ہم نے ہاروں کو بھی پیغمبری دی اب تبلیغ کے دونوں مانع مرتفع ہو گئے) سو (اب) تم دونوں میرے احکام کے ساتھ (کہ ہاروں کی نبی ہو گئے اور) ہم (شرع و احکام سے) قصہ کے ساتھ ہیں (اور ہر گنگو قصہ ہی اور ان لوگوں کی ہوگی اُس کو) جتنے ہیں سو تم دونوں فرعون کے پاس جاؤ اور (اس سے کہو کہ ہم رب العالمین کے فرستادہ ہیں (اور دعوت الی التوحید کے ساتھ یہ حکم بھی لائے ہیں) کہ تو نبی کر آئی کو) اپنے بیگارا اور ظلم سے رہائی دے کہ ان کے صلی و صلی ملک شام کی طرف) ہمارے ساتھ جانے دے (خلاصہ اس دعوت کا حقوق اللہ اور حقوق العباد ہیں علم و تہذیب کا ترک کرنا ہے و چنانچہ یہ دونوں حضرات گئے اور فرعون سے سب مضامین کہہ دیے) فرعون (یہ سب باتیں سن کر اذی ہوئی حالے اسلام کی طرف اسی کو پہچان کر متوجہ ہوا اور) کہنے لگا کہ (اے ما تم ہو) کیا تم نے تم کو بھیجیں ہیں پر ہوش نہیں کیا اور تم اپنی (اس) عمر میں برسوں جم میں رہا سہا کئے اور تم نے اپنی وہ حرکت بھی کی تھی جو کہ تمہیں (یعنی قبلی کو تھک کیا تھا) اور تم بڑے ناسپاس ہو (کہ میری ہی کہلایا، میرا ہی آدمی قتل کیا اور

پھر کچھ کو بنا تا بنانے آئے ہوں، چاہیے تو یہ تھا کہ تم میرے سامنے دیکر کہتے: سوئی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے جواب دیا کہ (واقعی) اس وقت وہ حرکت نہ کر سکتا تھا اور کھڑے کھڑے چلنے کی تھی (یعنی عوام میں نے قتل نہیں کیا، اس کی کھال لٹا نہ زوش سے اس کو دیکھنا مستعد تھا اتفاق سے وہ مر گیا) پھر شب بچہ کو لڑکے تو سمجھا اسے اس سے مفرود نہ لگیا، پھر بچہ کو میرے سب نے وہ شخص ہی عطا فرمائی اور کچھ کو پتہ نہیں دیا میں شاید کر دیا اور وہ وہ شخص ہی اسی نبوت کے لوازم سے ہے۔ خلاصہ جواب یہ ہے کہ میں بغیر یہی کی حیثیت سے آیا ہوں میں جیتنے کی کوئی وجہ نہیں اور بغیر یہی اس واقعہ قتلِ خطار کے شافی نہیں کیونکہ یہ قتل خطا اور سادہ ہوا تھا جو نبوت کی اہلیت و صلاحیت کے خلاف نہیں۔ یہ تو جہاں پہنچے اعراض قتل کا) اور در با امان جہاں آپ زوش کا سو) وہ یہ نبوت ہے جس کا کوئی جہاں نہ دیکھا کہ تو نے تھے) اسرائیل کو سخت ذلت (اور ظلم) میں ڈال رکھا تھا کہ ان کے دیکھ کر ان کو قتل کرنا تھا جس کے خوف سے میں حسد و حق میں کہہ کر در با میں ڈال گیا اور میرے ہاتھ لگ گیا وہ میری پرورش میں رہا تو اس پر زوش کی اصلی وجہ تو حقرا ظلم ہی ہے تو اسی پر زوش لگا گیا امان جہاں بچہ نکلا اس سے تو تھے اپنی ناشائستہ حرکات کو یاد کر کے شرابا چاہیے) ذہن (اس بات پر بلا جواب ہوا اور کھنگلا کر پوچھا کہ اگر اس نے کچھ (میں کو تم) رہا اسی لیے کہتے ہو انکو قتالی (ان کو توئی) وہی اسی طرف اس کی تائید (اور حقیقت) کیا ہے سوئی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے جواب دیا کہ وہ نہ، وہ کھلا ہے آسمان اور زمین کا اور کچھ (ظلم) ان کے درمیان میں ہے اس سبب کا اگر تم کو نہیں (ماصل) کرنا ہو تو یہ چہرہ بہت ہے۔ مطلب یہ کہ اس کی حقیقت کا اور کھانساں نہیں کر سکتا اس سے جب ان کا سوال پوچھا کہ کیا ہے اس کی جواب دینا شروع فرمایا اپنے ارد گرد (یعنی) دلوں سے کہہ کر تم کو کہہ (کہ) کہتے ہو کہ سوال کیا جواب کیا ہے (خدا تعالیٰ) نے فرمایا کہ وہ پروردگار کا نام ہے جس نے ان کو گناہ کا (اس جواب میں نہ کہرتیہ ہے اس مطلب کو کہ) فرعون (ذبحہ اللہ) کہنے لگا کہ یہ تھا اور انھوں نے جو بزرگ مومن تھا وہی طوط، رسول جو کہ ایک ہے نبیوں (مومن) (وہا) ہے۔ سوئی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے فرمایا کہ وہ پروردگار ہے مشرق اور مغرب کا اور جو کہ ان کے درمیان میں ہے اس کا جس کرم کو ممکن ہو (تو اس سے ان لوگوں) فرعون (ذبحہ اللہ) جو کہ کہنے لگا کہ تم میرے سوا کوئی اور معبود نہیں کہہ کر گئے تو میں کو ہل خانہ مسجدوں کا۔ سوئی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اسے دیکھا اگر کوئی میں سرخ دیکھ لیتا کہ تو تیرے ہی دہانے کا، فرعون نے کہا بھائی تیرے وہ دیکھ لیتا کہ تو کہہ کر تم چلے ہو تو سوئی (صلی اللہ علیہ وسلم) نے اسی دھڑکی تو دھڑکی ایک نہاں ڈوبا میں گیا (اور وہ سوا سوا ہر وہ دیکھانے کے لئے) اپنا ہاتھ (دگر میان میں دے کر) باہر نکالا تو وہ دھڑکی سب دیکھتے دلوں کے درود بہت ہی چمکتا ہوا ہو گیا کہ اس کو بھی سب نے نظر آتی تھی دیکھا)۔

پیشتر نہ مناظرہ کا ایک نمونہ اور مختلف انبیاء شیعوں اور جماعتوں میں نظر آتی بحث و مباحثہ جسکو مناظرے کے خوش آداب اصطلاح میں مناظرہ کہا جاتا ہے نہ مانہ قدیم سے رائج ہے منظر عام طور پر مناظرہ ایک داریت کا کھیل ہو کر رہ گیا ہے۔ لوگوں کی نظر میں مناظرہ کا ماحصل آشنا ہی ہو کر اپنی بات اپنی ہی ہونا چاہتے اس کی غلطی خود بھی معلوم ہو چکی ہو، اس کو صحیح اور قوی ثابت کرنے کیلئے دلائل اور دہانت کا سارا زور صرف کیا جاتا ہے۔ اسی طرح مخالفت کی کوئی بات بگ اور صحیح بھی ہو تو ہر حال زور ہی کرنا اور اس کی تردید میں پوری توانائی صرف کرنا ہے۔ اس کام ہی نے اس کام میں خاص اعتدال پیدا کیا ہے۔ اس کے اصول و قواعد اور حدود متعین کر کے اس کو ایک غیرہ نوزار کا تبلیغ و اصلاح بنایا ہے۔

آیات مذکورہ میں اس کا ایک مختصر سا نمونہ ظاہر ہے۔ حضرت دینی و دہریوں علیہما السلام نے جب فرعون جیسے جبار خدا کی مدعی کو اس کے دہریوں و دعوت حق پہنچانی تو اپنے مخالفانہ بحث کا آغاز قبول دواہی باتوں سے کیا جس کا معنی حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ذات سے تھا۔ جیسا ہوشیار مخالف عموماً جب اصل بات کے جواب پر تاد نہیں ہوتا تو مخاطب کی ذاتی کمزوریوں و ضعفوں اور بے نیکی پر کھرتا ہے تاکہ وہ کچھ خرمندہ ہو جائے اور لوگوں میں اس کی بے آکڑ ہائے یہاں ہی فرعون نے دواہی گویاں۔ اقول تو یہ کہ تم ہمارے بے درود ہمارے گھرتے ہو چکر ہو گئے ہو۔ ہم تم پر اسانات کئے ہیں۔ تمہاری کیا مجال ہے کہ ہمارے سامنے ہو۔ دہریہ بات یہ کہ تم نے ایک کھلی غلطی کا چھوڑا قتل کر ڈالا ہے جو عداوت ظلم کے حق بنا شناسی اور ناشکری بھی ہے کہ جس قوم میں پہلے اور جان دے گئے تھے اس کے آدمی کو مار ڈالا۔ اس کے باقیان حضرت موسیٰ علیہ السلام کا پیشتر نہ جواب دیکھنے کا قول تو جواب میں سوال کی تہذیب کو ہلا مینی قبلی کے قتل کا قتلہ جو فرعون نے ہمد میں بیان کیا تھا اس کا جواب پہلے آیا اور خانہ پر درود دینے کے اس مان کا ذکر جو پہلے کیا تھا اس کا جواب بعد میں۔ اس تہذیب ہلنے میں حکمت یہ معلوم ہوتی ہے کہ واقعہ قبلی میں ایک اپنی کمزوری ضرور واقع ہوئی تھی آئیکل کے مناظروں کے طرز پر تو ایسی چیز کے ذکر کی ضرورت نہ رہا جاتا ہے اور دوسری باتوں کی طرح قوت پر بھی کوشش کی جاتی ہے مگر اللہ تعالیٰ کے دشمن نے اسی کے جواب کو اور ت دی۔ و جواب بھی نہ لیا اور صرف کمزوری کے ساتھ دیا۔ اس کی قطعاً پروا نہ کی کہ مخالفت تو گاہیں غلط ہوتی ہے اپنی غلطی سے مخالفت کر کے ایمان ملی حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس کے جواب میں اس کا تو عذر کر لیا کہ اس قتل میں تمہارے غلطی اور غلط چوکی مگر ساتھ ہی اس حقیقت کو بھی واضح کر دیا کہ یہ غلطی قصداً نہیں تھی ایک صحیح اقدام تھا جو اتفاقاً غلطاً ہو گیا۔ پہنچ گیا کہ مقصد تو قبلی کو اسرائیلی شخص پر ظلم سے روکنا تھا اسی مقصد سے اس کو ایک ضرب لگائی تھی اتفاقاً وہ اسی سے مر گیا اس لئے یہ فعل غلط ہونے کے باوجود ہمارے اصل معاملہ یعنی نبوت کے دعوے اور اس کی حقانیت پر کوئی اثر نہیں ڈالتا۔ مجھے اس غلطی پر تنبیہ ہوا اور اتنا کافی گرفت

کے خوف سے شہر سے نکل گیا۔ اللہ تعالیٰ نے پھر گرم فرمایا اور نبوت و رسالت سے سرفراز فرمایا۔
خو کیہ یہ کی موت دشمن کے مقابلہ میں ہوئی حالہ اسلام کا یہ حادثہ جو اب یہ تھا کہ قتلِ قطعی
کو واجبِ قتل ثابت کرتے، مگر ایسے الزامات لگاتے ہیں سے انکا وہ پہلے قتل ہونا ثابت ہوتا کہ وہ دوسرا
اوی گئی یہ کرنے والی وہاں موجود تھا جس سے ہر دیکھنا دشمن ہونا اور اس وجہ حضرت ولی علیہ السلام
کے سوا کوئی دوسرا آدمی ہوتا تو اسکا جواب اسکے سوا کہی نہ تھا مگر ہاں تو خدا تعالیٰ کا ایک دوا و عزم رسول
صدقہ، نعم تھا جو حق و صدق اور حقیقت کے انہار یا کو اپنی فتح جھٹکتا تھا، دشمن کے کہہ بے دربار یا اپنی
خفا کا اعتراف بھی کر لیا اور اس سے جو نبوت و رسالت پر شہسہ ہو سکتا تھا اسکا جھکا گیا وہ یہ یا۔ اسکے
بعد پہلی بات یعنی خانہ دار وہ چونکہ اسامی جیلانے کے جواب کی صورت تو ب فرمایا تو اسکے اس کا بھائی
کی پہلی حقیقت کی صورت توجہ دلا دی کہ اس سوچ میں کہاں اور دربارِ فرعون کہاں؟ سیری یہ وہ دشمن تھا
تھیں یہ چونکہ سبب پر نظر کرو تو یہ حقیقت کھل پات گی کہ تم جو چاہی قوم بنی اسرائیل پر یہ خلافِ حقیقت
ظلم تو رہے تھے کہ انکے بنے لیا یہ مسموم لوگوں کو قتل کر دیتے تھے، اپنا ظہورِ خفا اسے اس ظلم و تم سے بنے
کے لئے سیری والدہ نے مجھے دیا میں ڈالا اور تھے خفاقی غم پر سیرا نکالت و رسالت سے کھل کر گھر میں رو گیا
اور حقیقت یہ اللہ تعالیٰ کا حکم نہ تھا کہ ان کو خفا سے غم کی خبر نہ آتی تھیں بلکہ کے غم کے لئے غم کے لئے غم
نے جڑا وہاں پہلے قتل کر ڈالے تھے قدرت نے اس بچے کو خفا سے ہی ہمتوں پلایا۔ اب سوچو کہ یہ بیوی
پر درش تھا اور کیا صاف تھا۔ اسی پنہارن طرزِ جواب کا یہ اثر تو یعنی وہ قتلِ خور پر ماضی پر بڑی
تھا کہ بزرگ کو کوئی بات نہ ماننے والے نہیں۔ بچے کے سوا کچھ نہیں کہتے، اسکے بعد جب جوانی و بچے
تو وہ یاد دلائی تو سہی ہو گئی، اور اگر اقرار نہیں کیا مگر سب ادا ہو گیا کہ یہ صرف دوا آدمی کے
انکے بچے کوئی تیسرا دوا دلا نہیں، دوا دوا دوا اسکا، شہر اور ملک اسکا، مگر یہ خوف اس پر ملا ہی ہے
کہ یہ دوا آدمی نہیں دینے اس ملک و ملک سے کسی داس کے۔

یہ جو تاجہ خداداد و شہب اور صدیق و حق اور سچائی کی نسبت۔ حضرات انبیاء علیہم السلام کے انوارات و منارات بھی صدیق و سچائی اور نماطیگی دینی نے انہیں کے جذبات سے نچھوڑ دیے۔ وہی انہوں میں گھسکر تھے جسے اور جسے جسے سرکش کو رام کر رہے تھے۔

قَالَ الْمَلِكُ حَوْلَهُ إِنَّ هَذَا السِّجْرُ عَلِيمٌ ۖ يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ

14 اے گرد کے سرخادی سے جو تو کوئی جاو کر ہے بڑھا ہوا

فَمِنْ أَرْضِكُمْ بِسْمِ اللَّهِ فَمَا آتَا مُؤْنًا ۖ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ

میں سے اپنے ہمارے زور ہے، سدا اب کیا حکم دیتے ہو

وَابْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ مُبَشِّرِينَ ﴿٥١﴾ يَأْتُواكَ بِبُخْلِ سَعْيِهِمْ عَلَيْهِمْ

اور بھجوتے شہروں میں بھیجے نقیب کے آئیں تیرے پاس جو آتا ہوا ہو بے جا ہوا

جَمِيعِ السَّحَرِ فَلْيُبَيِّغْ لَهُمْ مَذَلُّهُمْ ﴿٥٢﴾ وَقِيلَ لِلنَّاسِ هَلْ أَنْتُمْ

سحر کرنے والوں کے لیے بے جا ہوا اور بھجوتے شہروں میں بھیجے نقیب کے آئیں تیرے پاس جو آتا ہوا ہو بے جا ہوا

جَمِيعُونَ ﴿٥٣﴾ لَوْ كُنَّا نَسْتَعِذُّ بِاللَّهِ لَآتَيْنَاكُمْ بِالْغُلَبِ ﴿٥٤﴾ فَلَمَّا

اگر ہم سحر کرنے والوں کے لیے بے جا ہوا اور بھجوتے شہروں میں بھیجے نقیب کے آئیں تیرے پاس جو آتا ہوا ہو بے جا ہوا

جَاءَ السَّحَرَةُ قَالُوا لِفِرْعَوْنَ أَإِنْ لَنَا الْكِبْرُ إِن كُنَّا نَحْنُ الْغُلَبِ

آئے ہمارے سحر کرنے والوں کے لیے بے جا ہوا اور بھجوتے شہروں میں بھیجے نقیب کے آئیں تیرے پاس جو آتا ہوا ہو بے جا ہوا

قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ إِذَا لَئِيْنِ الْمُفْرِسِينَ ﴿٥٥﴾ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَلْقُوا

ہو ہاں ہاں اور تم اس وقت سحر میں آؤ گے کہ ان کو موسیٰ نے ڈال دیا

مَا أَنْتُمْ مُتْلِقُونَ ﴿٥٦﴾ قَالُوا حِجَابُكُمْ وَفِئْتُهُمْ وَقَالُوا لِفِرْعَوْنَ

تم ڈالنے ہو سحر کرنے والوں کے لیے بے جا ہوا اور بھجوتے شہروں میں بھیجے نقیب کے آئیں تیرے پاس جو آتا ہوا ہو بے جا ہوا

إِنَّا لَنَحْنُ الْغُلَبِ ﴿٥٧﴾ قَالَ لَقِيَ مُوسَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ مَا

ہمارے ہی ہیں سحر کرنے والوں کے لیے بے جا ہوا اور بھجوتے شہروں میں بھیجے نقیب کے آئیں تیرے پاس جو آتا ہوا ہو بے جا ہوا

يَأْفِكُونَ ﴿٥٨﴾ قَالُوا لَقِيَ السَّحَرَةُ سَيِّدِينَ ﴿٥٩﴾ قَالُوا أَمْ بَارِكُوا لَكُمْ

اگر ہم سحر کرنے والوں کے لیے بے جا ہوا اور بھجوتے شہروں میں بھیجے نقیب کے آئیں تیرے پاس جو آتا ہوا ہو بے جا ہوا

رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ ﴿٦٠﴾ قَالَ أَمْتُمْ لَهُ قَبِيلُ أَنْ أَذِنَ لَكُمْ

جو وہ ہے موسیٰ اور ہارون کا بھجوتے شہروں میں بھیجے نقیب کے آئیں تیرے پاس جو آتا ہوا ہو بے جا ہوا

إِنَّهُ كَذِيبٌ كَرِيمٌ ﴿٦١﴾ عَلَّمَكَ السَّحَرُ فَلَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ﴿٦٢﴾ لَقَطَعْنَا

سحر کرنے والوں کے لیے بے جا ہوا اور بھجوتے شہروں میں بھیجے نقیب کے آئیں تیرے پاس جو آتا ہوا ہو بے جا ہوا

أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ فَمَنْ يَمْشِي وَلَا وَصَلَكُمْ أَجْمَعِينَ ﴿٦٣﴾

تیرے ہاتھ اور دوسری طرف کے پاؤں اور ٹانگیں بے جڑ ہوں گی تم سب کو

قَالَ الْاِصْبَاحُ سَاقَا إِلَى رَبِّنَا مُتْلِقُونَ ﴿٦٤﴾ إِنَّا نَطْمَعُ أَنْ يَغْفِرَ لَنَا

ہو گئے کہ صبح کی طرف بھجوتے شہروں میں بھیجے نقیب کے آئیں تیرے پاس جو آتا ہوا ہو بے جا ہوا

رَبِّنَا خَطِيئَتَنَا أَنْ كُنَّا أَوَّلَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٥﴾

ہمارے صبح کی طرف بھجوتے شہروں میں بھیجے نقیب کے آئیں تیرے پاس جو آتا ہوا ہو بے جا ہوا

خلاصہ تفسیر

(حضرت موسیٰ علیہ السلام کے جو یہ معجزات ظاہر ہوئے تو) فرعون نے اپنی دربار سے جو ایسے آس پاس (پیشے) تھے کہ ہر کام میں ان کوئی شک نہ رہے کہ یہ بڑا مہربان اور گریہ اسکا (اصلی) مطلب یہ ہے کہ اپنے جادو (کے زور) سے (خود کو سب سے زیادہ) اہم کو سمجھادی زمین سے باہر کر دے (دیکھ کر عزت و فخر سے اپنی قوم کو لے کر ریاست کرے) سو تم لوگ کیا مشورہ دیتے ہو؟ وہ بار بار پوچھنے لگا کہ آپ ان کو ان کے بھائی کو (پہننے) مہلت دیجئے اور (اپنے ملک کے مدد کے) شہر دیں میں (مگر وہ ان کو یمنی) سپر ایسوں کو (مکنا سے دیکر) پیچھے پیچھے کر دو (سب شہر دیں تے) سب مہربان جادوگروں کو (نیچے کر کے) آپ کے پاس آکر حاضر کریں، غرض وہ جادوگر ایک مہینے میں ان کے خاص وقت پر جمع کر لئے گئے (میں ان سے مراد وہم الزمیت ہے اور خاص وقت سے مراد وقت چاشت ہے جسے سورۃ طہ کے آیت ۸۱ میں مذکور ہے) ایسی اسوقت کے قریب تک سب لوگ جمع کر لئے گئے اور فرعون کو جمع کرنے کی اطلاع دی گئی اور (فرعون کی جانب سے بطور احسان عام کے) لوگوں کو یہ اشتہار دیا گیا کہ کیا تم لوگ (ظلم موقع پر واقعہ دیکھنے کے لئے) جمع ہو گئے (میںی جمع ہو جاؤ) تاکہ اگر جادوگر غالب آجائے یا اگر یہ اس کا غالب موقع ہے تو تم انہیں کی راہ پر رہیں (یعنی چکی ماہ میں پر فرعون تھا اور دوسرے دن وہی اس پر دیکھنا چاہتا تھا۔ مطلب یہ کہ جمع ہو کر دیکھو) اس لیے کہ جادوگر غالب رہیں گے تو تم لوگوں کے طریق کا حق ہونا اتنے سے ثابت ہو جائے گا) پھر جب وہ جادوگر (فرعون کی پیشانی میں) آئے تو فرعون سے کہنے لگے کہ اگر (موسیٰ علیہ السلام) پر ہم غالب آگئے تو کیا انکو کوئی پراسیدہ (اور انعام) ملے گا، فرعون نے کہا ہاں (انعام مالی بھی ملائے گا) اور (مزید برآں یہ مرتبہ خیر تھا کہ) تم یہاں صورت میں (ہمارے) مقرب لوگوں میں داخل ہو جاؤ گے (غرض اس گفتگو کے بعد میں موقع مقابلہ پر آئے اور دوسری طرف موسیٰ علیہ السلام تم شریف لائے اور مقابلہ شروع ہوا اور ساروں نے موسیٰ علیہ السلام سے طرفہ کیا کہ آپ اپنا عصا اپنے ڈالنے کا یا ہم ڈالیں) موسیٰ (علیہ السلام) نے ان سے فرمایا کہ تم کو جو کچھ ڈالنا (منظور) ہو (میں ان میں) ڈالو، سو انھوں نے اپنی دستان اور لٹائیا ڈالیں (جو جادو کے اثر سے سائبہ معلوم ہوتے تھے) اور کہنے لگے کہ فرعون کے نسب کی تم بے شک ہم ہی غالب آؤ گے، پھر موسیٰ (علیہ السلام) نے (دیکھ خداوندی) اپنا عصا ڈالا، ڈالنے کیساتھ ہی (آواز) آیا کہ بن کر ان کے تارستر پہنے جائے (وحدہ سے کہ کلن شروع کر دیا سو) یہ دیکھ کر (جادوگر) ایسے متاثر ہوئے کہ (سب پیچھے ہٹ گئے) اور بچھاؤ چھاؤ کر (کہنے لگے کہ ہم ایمان لے آئے رب العالمین پر) موسیٰ اور ہارون (علیہما السلام) آکا بھی رب ہے (اور فرعون) ڈال کر لے آگئیں ایسا ہو کر ساری

دعا یا جی شملان چو جادو سے تو ایک مضمون گذر کر لھووت حجاب سازوں سے (کہنے لگا کہ ہاں تم ہونے پر ایمان لے آئے بغیر اس کے کہ میں تم کو جادوت دوں مگر وہ) معلوم تو لے چکے کہ ایسے جادو میں تم سب کا استاد بنے ہو۔ تم نے تم کو جادو سکھایا ہے (اور تم اس کے شاگرد ہو) اس لئے باہم خفیہ سازش کر لی تیکہ تم لوگوں کو ناہم فہم کر سگے پھر اس طرح ہار بیت نکال کر کریں گے تاکہ قبیلوں سے عظمت بیکر بغیر غیظ خاطر غور و ریاست کرو کہ سورۃ تعالیٰ (إِنَّ هَٰذَا لَشَيْءٌ عَظِيمٌ ۚ يَوْمَ تَأْتِي سُلَيْمَانَ الْمَلِكُ فِي الْمَلِكِ يُنَادِي بِالْخَبَرِ مِنْ أَرْضِ عَافِيَةٍ) سوائے تم کو حقیقت معلوم ہوتی جاتی ہے (اور وہ یہ ہے کہ) میں تمہارے ایک طرف کے (اتحاد و دوستی) طرف کے (بازوں کا) اور تم سب کو کوئی بڑا نائب (اور شما) کہ اور میریت ہو (انہوں نے جواب دیا کہ کچھ حرکت نہیں ہم اپنے ملک کے پاس جا رہے ہیں) (جہاں حرکت امن و راحت ہے) پھر ایسے کرنے سے نقصان ہی کیا اور ہم امید رکھتے ہیں کہ ہمارا پروردگار ہماری غلطیوں کو صاف کر دے اس وجہ سے کہ ہم (اس موقع پر حاضر ہیں) سے) سب سے پہلے ایمان لائے (پس اس پر یہ شخص نہیں ہو سکتا کہ ان سے پہلے ایمان لائے) (تھے جیسے سمیر اور یحییٰ آل فرعون اور جی و سرانیکل)

معارف و مسائل

أَلَمْ يَأْتِ الْفِرْعَوْنَ مُلْكُ الْفِرْعَوْنَ، یعنی حضرت داؤد علیہ السلام نے جادوگروں سے کہا کہ آپ جو کچھ جادو سکھانا چاہتے ہو وہ اے کھانا اس پر سرسری نظر ڈالنے سے یہ شہید پیدا ہو گا تیکہ حضرت داؤد علیہ السلام ان کو جادو کا حکم دے رہے ہیں لیکن ذات غور سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ یہ حضرت داؤد علیہ السلام کی طرف سے جادو کا حکم نہ تھا بلکہ نہیں تھا بلکہ جو کچھ وہ کرنے والے تھے اسکا ابطال مقصود تھا لیکن اسکا باطل ہونا بغیر اس کے ظاہر کرنے کے ناممکن تھا (اس لئے آپ نے ان کو اہل جادو کا حکم دیا تاکہ ایک نو عمر کو کہہ سکیں کہ تم اپنے ذمہ دار رہے دینی کے دلائل پیش کر دیا کہ میں ان کو باطل ثابت کر سکتا ہوں ہر جگہ کہ اسے کفر پر دھماکا ہی نہیں کہہ سکتا۔

وَلَقَدْ فَتَنَّا دَاوُدَ إِذْ قَالَ يَا رَبِّ ارْزُقْنِي كَرَمًا ۖ فَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ رَاقِبًا ۚ فَلَمَّا أَتَاهَا ذُكِّرَتْ بِأَنَّهَا تُرَاوَدُ بِالْأَمْنِ ۚ فَلَمَّا دَاوُدُ هَمَّ بِمَا رَاقِبُهَا رَبُّهَا فَأَتَاهَا بِهَا بِأَمْنٍ ۚ فَلَمَّا دَاوُدُ هَمَّ بِمَا رَاقِبُهَا رَبُّهَا فَأَتَاهَا بِهَا بِأَمْنٍ ۚ فَلَمَّا دَاوُدُ هَمَّ بِمَا رَاقِبُهَا رَبُّهَا فَأَتَاهَا بِهَا بِأَمْنٍ ۚ

فَلَمَّا دَاوُدُ هَمَّ بِمَا رَاقِبُهَا رَبُّهَا فَأَتَاهَا بِهَا بِأَمْنٍ ۚ فَلَمَّا دَاوُدُ هَمَّ بِمَا رَاقِبُهَا رَبُّهَا فَأَتَاهَا بِهَا بِأَمْنٍ ۚ فَلَمَّا دَاوُدُ هَمَّ بِمَا رَاقِبُهَا رَبُّهَا فَأَتَاهَا بِهَا بِأَمْنٍ ۚ

دیکھ کر تم کو کہہ کر سکتے ہو کہ کرو۔ ہمارا کوئی نقصان نہیں۔ ہم قتل ہی ہو گئے تو اپنے رب کے پاس پہنچ جائیں گے۔
 یہاں تک کہ تم ہی آرام ہے۔

یہاں غور کرنے کی بات یہ ہے کہ یہ جادوگر جو عمر بھر جادوگری کے کفر میں مبتلا رہے۔ اس پر یہ فرعون کے دعوئے غدا کی گمان خانہ والے اور اس کی پرستش کرنے والے تھے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا معجزہ دیکھ کر اپنی پرہیزی قوم کے خلاف ان فرعون جیسے ظالم جاہل بادشاہ کے خلاف ایمان کا انداز کرنا میری ایک حیرت و تعجب چیز تھی مگر یہاں تو صرف ایمان کا اعلان ہی نہیں بلکہ ایمان کا وہ گواہ دیکھ کر جو جہان کے مظاہرہ سے کہ قیامت و آخرت گویا اس کے سامنے نظر آئے تھے۔ آخرت کی نعمتوں کا مشاہدہ ہونے لگا جس کے مقابلے میں دنیا کی ہر سزا اور مصیبت سے بے نیاز ہو کر (فَاَقْبَلْتُ مَا آتَتْ بَايَئِي اَكْبَدًا یعنی جو تیرا اپنی چاہ ہے کہ تم تو ایمان سے پھر لے والے نہیں۔ یہ بھی وہ حقیقت حضرت موسیٰ علیہ السلام ہی کا معجزہ ہے جو معجزہ عسا اور یہ بیضا سے کم نہیں) اسی طرح کے بہت سے واقعات ہمارے رسول محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھوں ظاہر ہوئے ہیں کہ ایک صلیب میں مشربوس کے کاغذ میں ایسا انقلاب آگیا کہ صرف تو میں ہی نہیں دیکھ کر ہلکا سا زخمی ہو کر شہید ہونے کی تمنا کرنے لگا۔

وَاَوْحَيْنَا اِلٰی مُوسٰی اَنْ اَسْرِ بِعِبَادِیْ اِلَیْكُمْ مُّتَّبِعُونَ ﴿۵۰﴾

اور ہم عیساؑ پر موسیٰ کو کہہ کر کہ میں نے تم کو اپنا پیروں کا ایک پیروں کا پیروں کرنا ہے

فَاَرْسَلْ فِرْعَوْنَ فِی الدَّآءِ اٰیٰتِ خَیْرِ ثُمَّ اَنَّا نَزَّلْنَاهُ فِی شُرُکِّہٖ

پھر ہم نے فرعون کے پیروں میں خیر کے آیتیں بھیجیں اور پھر ہم نے اس کو اپنے پیروں کے ساتھ

فَلَیْلَیۡوْنَ ﴿۵۱﴾ وَرَاٰہُمْ کُنَّا لَآلِیَظُنُوْنَ ﴿۵۲﴾ وَ اِنَّا لَجَمِیْعٌ حَزَنٌ ﴿۵۳﴾

راتوں کی اور وہ کہتے ہیں کہ ہم نے ان کو اپنے پیروں کے ساتھ اور ہم سب غم میں ہیں

فَاَخْرَجْنَاهُمْ مِنْ جَلَدٍ وَّعِیۡوُنَ ﴿۵۴﴾ وَ کُنُوْا مَقَامًا مَّجِیۡدًا ﴿۵۵﴾

پھر ہم نے ان کو اپنے پیروں کے ساتھ اور ان کو اپنے پیروں کے ساتھ اور ان کو اپنے پیروں کے ساتھ

کَذٰلِکَ وَاَوْرَثْنٰہَا بَنِیْ اِسْرٰءِیْلَ ﴿۵۶﴾ فَاَتَّبَعُوْهُمُ اثَیۡرَیۡنِ ﴿۵۷﴾

اسی طرح اور ان کو اپنے پیروں کے ساتھ اور ان کو اپنے پیروں کے ساتھ اور ان کو اپنے پیروں کے ساتھ

فَلَمَّا اٰتٰہُمُ الْجَنۡحَیۡنَ قَالَ اَتَمۡنٰہُ مُّوسٰی اِنَّا کُنَّا لَمُرۡغُوبَیۡنَ ﴿۵۸﴾ قَالَ

پھر جب ان کو اپنے پیروں کے ساتھ اور ان کو اپنے پیروں کے ساتھ اور ان کو اپنے پیروں کے ساتھ

کَلَّا اِنْ مَّعِیَ رُدِّیۡ سِیۡفِیۡدِیۡنِ ﴿۵۹﴾ فَاَوْحٰیۡنَا اِلٰی مُّوسٰی اِنَّا اٰخِرُیۡنَ

کہاں نہیں، میرے ساتھ میرے ساتھ اور ان کو اپنے پیروں کے ساتھ اور ان کو اپنے پیروں کے ساتھ

يَتَصَالَكُمُ الْبَحْرُ فَأَلْقَيْتُكَ كُلَّ فِرْقٍ كَالْقَوْدِ الْعَظِيمِ ۝ وَ

مسا سے دریا کو بحر دیا پھر گھبرا گیا تو ہونگو ہر جگہ جیسے بڑا پہاڑ اور

أَرْزَلْنَاكُمْ الْآخَرِينَ ۝ وَأَنْجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ۝

پس پھرا دیا ہم نے اسی جگہ دوسروں کو اور بچا دیا ہم نے موسیٰ کو اور جو تک ساتھ ساتھ سب کو

كَمْ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ ۝ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّمَنْ كَانَ آلُؤُهُ هُمْ

بحر ادا دیا ہم نے دوسروں کو اس چیز میں ایک نشان ہے اور جس نے بہت دل تھی میں

مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ۝

مومنوں کے لئے اور تیرا رب وہی ہے اور دوست رحم کرنے والا

خلاصہ تفسیر

اور جب فرعون کو اس واقعہ سے بھی ہدایت نہ ہوئی اور اُس نے بنی اسرائیل کی آواز دی نیچے مٹی توڑ
 دینے لگی (علیہ السلام) کو گم سمجھا کہ یہ ہے (ان) بندوں کو (یعنی بنی اسرائیل کو) ہشاشب (مصر سے
 باہر نکالنے کے جائز) اور فرعون کی جانچ ہے تم کو لوگوں کو تائب دینا کہنا جائیگا (چنانچہ وہ موافق حکم
 کے بنی اسرائیل کے ککرات کو بدلنے میں مسیح پر فریاد ہوئی تو فرعون نے) تعاقب کی تدبیر کرنے لیا
 چاہا اس پر اس کے ہمشیروں میں چہرہ اسی دڑا دینے (اور یہ کہلا گیا) کہ یہ قتل (یعنی بنی اسرائیل
 پر ماری نسبت) خود ہی ہی مامت ہے (ان کے عقائد سے کوئی اندیشہ نہ کرے) اور انھوں نے
 (اپنی کاروائی سے) ہم کو بہت فائدہ لایا ہے (وہ کاروائی یہ ہے کہ غصہ چاٹنے سے بلی گئے یا کہ زچ
 بھی پیدا بہت سادہ دیت کے بہانے سے لگے غرض ہم کو اتنی ہمارے گھر میں اور ان کا تارک کرنا چاہیے)
 اور ہم سب ایک گھلے جماعت (اور باقاعدہ نوک) ہیں، غرض (دوچار درمیں جب سامان اور نوک
 درست ہو گیا تو لاؤ ٹھکر لے کر رہی) اس (بلی کے تعاقب میں چلا اور یہ خبر سن لی کہ اب تو ناسیب ہے تو گا
 تو اس صاحب گویا) ہم نے ان کو بانوں پر اوڑھ پٹنوں سے اور خرافوں سے اور عمدہ مکانات سے نکال
 باہر کیا (ہم نے ان کے ساتھ تو) بلی کیا اور بلی کے بعد بنی اسرائیل کو ان کا ملک بنا دیا (یہ جلا وطن
 تھا اگلے قصبہ) غرض (ایک روز) خود ہی شکستہ وقت ان کو چھپے سے جالیا (یعنی قریب پہنچے
 گئے اس وقت بنی اسرائیل دریائے قنزم سے اترنے کی فکر میں تھے تو کیا سامان کریں) پھر وہ بلی جالیا
 (باج میں قریب ہوئی کہ) ایک دوسرے کو دیکھنے لگیں تو موسیٰ (علیہ السلام) کے ہم راہی (تھکر کر گئے
 تھکے (اسے موسیٰ) بس ہم تو ان کے ہاتھ آگئے، موسیٰ (علیہ السلام) نے فرمایا کہ ہرگز نہیں کیونکہ یہ
 ہمارا میلا پروردگار ہے وہ ان کو اچھی (دریا سے نکالے گا) دستہ بٹلا دینا کیونکہ موسیٰ علیہ السلام کو

هَبْ لِي حُكْمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ۝ وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي

دوسرے کو حکم اور مجھے صالحین میں اور دیکھ میرا بول

الْآخِرِينَ ۝ وَأَجْعَلْ لِي مِنْ ذُرِّيَّتِي جُودًا نَجِيًّا ۝ وَالْخَيْرَ لَا فِي إِلَهِكَ

پچھلوں میں اور دیکھ کہ تیری اولاد میں نیکو کے بیٹے اور عبادت کو میرے باپ کو دیکھا

مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ وَلَا تُخْزِنِي يَوْمَ يُبْعَثُونَ ۝ يَوْمَ لَا يُنْقِمُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ ۝

وہ جو بچے ہوں میں اور نہ سوائے تیرے کہ جس دن سب جی اٹھیں جس دن حکام آئے کوئی مال اور نہ بیٹے

إِلَّا مَنْ أَمَرَ اللَّهُ بِظُلْمٍ سَلِيمٍ ۝ وَأَزْلِفَتِ الْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ ۝ وَلَمْ يَرَبِّ

مگر جو کوئی کیا ظلم کے سوا دیکھ وہ جنت کے واسطے تیار ہوں گے اور ان کا میں دیکھ

الْجَنَّةِ لِلْعَاقِبِينَ ۝ وَقِيلَ لَهُمْ آيِسُوا لَكُمْ تَعْبُدُونَ ۝ مِنْ دُونِ اللَّهِ

کو سنا ہے وہ دہانوں کے اور کہیں ان کو کہاں میں مجھ کو تم جانتے تھے بطور کے سوائے

كُلِّ يَتَضَرَّوْكُمْ أَذْ يَنْتَصِرُونَ ۝ فَلَئِنَّكُمْ أَفْهَمُ الْقَاوِنَ ۝ وَجُودًا

کیا کہ ہر کہ جس قدر تم پر ہمارے ہوتے ہیں ہمارے سے نہیں اس میں ان کو اور سب سے دہانوں کو اور ابلیس

إِبْلِيسَ أَجْمَعُونَ ۝ قَالُوا وَهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ ۝ تَاللَّهِ إِنْ كُنَّا لَبِقٍ ضَلَّلٍ

کے لشکر کو سمجھوں کہ کہیں گے ہر وہ دہان یا ہم جھگڑنے میں قسم بطور کی جانتے صرف غلطی

مُتَّبِعِينَ ۝ رَاؤُا نَسْوَىٰ كُتِبَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ وَمَا أَضَلُّكُمْ إِلَّا الْمَجْمُوعُونَ ۝

میں جب ہم تم کو مارا کرتے تھے یہ لڑکا معلوم کے اور ہم کو اس سے بھکا یا سوائے کہ کاروں نے

فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ ۝ وَلَا صِدْقٍ حَمِيدٍ ۝ قُلُوا أَنْ لَنَا كَرَّةٌ

ہر کوئی نہیں ہماری سفارش کرنے والے اور نہ کوئی راست نہایت کے ہاں جو کسی طرح ہم کو پھر دیکھے

فَكُنْزٍ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ إِنْ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُ هُمْ

تو ہم دہان ایمان والوں میں اس بات میں شکال ہے اور بہت لوگ ان میں

مُؤْمِنِينَ ۝ وَإِنْ رَبُّكَ لَشَدِيدُ الْعِزِّ ۝ الرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ

میں ماننے والے اور میرا پ و حکمت زبردست رحم داری

خلاصہ تفسیر

اور آپ ان لوگوں کیساتھ اور اپنے طریقہ اسلام کا قصہ بیان کیجئے کہ انکو شرک کی خدمت کے دامن معلوم ہوں، خصوصاً یہ کہ جو کچھ
میں متغول ہو کر مجھ کو ہر طرح کی باتوں میں اور وہ قصہ اس وقت ہوا تھا جبکہ انھوں نے یہ کہنا چاہا کہ ان لوگوں کو ہم
دیکھ کر بہت متحیر ہوئے کہ ہم دیکھنا چاہتے ہیں کہ عبادت کی کرتے ہیں انھوں نے کہ ہم جنوں کی عبادت کی کرتے ہیں اور ہم انہیں کہتے ہیں

رب العالمین کے برابر کرتے تھے اور تم کو تو میں ان بڑے پرموس نے (جو کہ باقی ضلالت تھے) گرا دیا
سو (اب) نہ کوئی جہادِ خداشنی ہے (کہ چھڑائے) اور نہ کوئی غلبہ و دستِ دہائی و سوزی ہو گئی
سو کیا یہاں تک کہ تم کو (دُنیاسیں) پھر واپس جلا دیا کہ ہم سب ملاں ہو جائے (یہاں تک کہ براہِ جہاد میں
کی تقریر پر گئی آگے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ) (یہ تک اس واقعہ (مناظرہ و براہِ جہاد میں نہ داخل ہو گیا)
میں (بھی جا رہی تھی اور انجامِ اندیشی کے لئے) ایک جہت ہے (کہ مشاہدینِ مناظرہ میں خود کر کے
توحید کا اعتقاد کریں اور بات چیتِ قیامت سے ڈریں اور ایمان لادیں) اور (بادِ جہاد میں نہ) (ان
(مشرکین کو) میں کفر کو کہ ایمان نہیں لائے بلکہ آپ کا رب بڑا بڑا دستِ رحمت والا ہے (کہ خدا
لئے سکتا ہے مگر جہالت دے دے رکھی ہے)۔

معارف و مسائل

قیامت تک انسانوں میں نہ کفر نہ رکنہ کی دُعا | وَ لَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا نَعْبُدُكَ فِي الْأَوَّلِينَ | اس
آیت مبارکہ میں کائنات میں ہر آدمی کو ہے اور اُن کی سلامِ نطق کے لئے چھوڑا ہے جسکے معنی یہ ہوتے کہ اسے خدا یا
کچھ ایسے پسندیدہ و طریقتی اور دھوکہ دہنشاہیاں عطا فرما جس کی (دوسرے) کو قیامت تک بھڑکی ہوگی،
اور کچھ اگر شر اور بد و خصلت سے یاد کیا کریں (اور کہہ دو) (اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیمؑ
کی دُعا قبول فرمائی۔ یہ وہ دُعا ہے کہ جس سے وہ اپنے رب سے جدا ہو جائے۔ یہی دُعا ہے جو اُن کے لئے رکھتی تھی اور اپنے
آپ کو اس کی طرف منسوب کرتی تھی، مگر یہ ان کا حقِ غفلت ہے۔ یہی ہے خداوندِ کفر و شرک ہے مگر وہ
دُعا بھی ہے کہ جس کو ہم قیامت ابراہیمؑ پر ہیں اور اُن سے کہ تو بجا ہوں یہ بھی قیامت ابراہیمؑ پر ہونے کو اپنے
لئے باعثِ فخر سمجھتی ہے۔

خُبتِ جاہلہ و ہم کو نہ شر ان کا کہ جس کا نام ہے | خُبتِ جاہلہ و ہم کو نہ شر ان کا کہ جس کا نام ہے | اس آیت کی تفسیر
خواہشِ مشرکِ جاہلہ و ہم کو نہ شر ان کا کہ جس کا نام ہے | خُبتِ جاہلہ و ہم کو نہ شر ان کا کہ جس کا نام ہے | اس آیت کی تفسیر
دیا ہے (قال تعالیٰ فَلَمَّا رَأَوْهُ كَارِهًا وَهُوَ بِالْأُتَىٰ لَهُمْ لَا يُلَاقُونَهُ وَكَانُوا يُوقُونَهُ فِي الْمَقَابِلِ) (اور ان کو تو نہ دیکھنا تھا بلکہ
آیت (وَلَيَقُولُنَّ إِنَّا كُنَّا نَعْبُدُكَ فِي الْأَوَّلِينَ) میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی یہ دُعا کہ انہو
نسلوں میں میری تقریب و شفا ہو کہ جسے بظاہر بہت جاہلہ و اہلِ علم ہوتی ہے لیکن آیت کے
الفاظ میں غور کیا جائے تو معلوم ہو جائے گا کہ اس دُعا کا اصل مقصد یہ ہے کہ جاہلہ و اہلِ علم کے
سے انکی دُعا ہے کہ ایسے نیک اعمال کی توفیق بخشیں جو میری آخرت کا سامان بنیں اور اس کو دیکھ کر
دوسرے لوگوں کو بھی اعمالِ صالحہ کی رغبت ہو اور میرے بعد بھی لوگ اعمالِ صالحہ میں میری پیروی
کرتے رہیں۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ اس سے کوئی دُعا ہے کہ کافرانہ مائل کرنا مستحکم رہی نہیں،

جس کو محبت جاہ کہا جائے۔ قرآن وحدیث میں جہاں طالب جاہ کو مصلوح اور مذموم قرار دیا ہے انکی مراد وہی دنیوی وجاہت اور اُس سے دنیوی منافع حاصل کرنا ہے۔

امام ترمذی و نسائی نے حضرت کعب بن مالک کی روایت سے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دو جہو کے بیٹریے جو بکریوں کے گتے میں چوڑ دیسے ہوں دو بکریوں کے دیو کو اتنا نقصان نہیں پہنچاتے جتنا دو مسلمین انسان کے دین کو نقصان پہنچاتی ہیں۔ ایک مال کی قیمت۔

دوسرے اپنی عزت و جاہ کی طلب (وہابیہ نظروں میں ابی سبیل الحدیثی و ابوہریرہ و ابوہریرہ) اور حضرت امین عباسی سے مراد حضرت ارحم نے یہ روایت نقل کی ہے کہ بناء و سخا کی محبت انسان کو اندھا بہر کر دیتی ہے۔ ان تمام روایات سے مراد وہ محبت جاہ اور طلب خلافت جو دنیوی مقاصد کے لئے مطلوب

ہو یا جس کی خاطر دین میں ممانعت یا کسی گناہ کا ارتکاب کرنا پڑے اور جب یہ صورت ہو تو طلب جاہ مذموم نہیں۔ حدیث میں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ وصا متقول ہے (انہی علیہ السلام فی سبیل اللہ) وفاقہ معین اللہ اس کیوں یعنی یہاں اللہ کے حضور اپنی نگاہ میں تو چھوٹا اور حقیر بنا دینے اور لوگوں کی نظر میں بڑا بنا دینے۔ یہاں بھی لوگوں کی نظر میں بڑا بنانا مقصد یہ ہے کہ لوگ جب تک اعمال میں سب سے

پیشو کی کریں۔ اسی لئے امام مالک نے فرمایا کہ جو شخص واقع میں صالح اور نیک ہو لوگوں کی نظر میں نیک بننے کے لئے دیکھکاری نہ کرے انکے لئے لوگوں کی طرف سے مدد و سخا کی محبت مذموم نہیں۔

ابن عربی نے فرمایا کہ آیت مذکورہ سے ثابت ہوا کہ جس نیک عمل سے لوگوں میں تعریف ہوتی ہو یا نیک عمل کی طلب خواہش جائز ہے۔ اور امام غزالی نے فرمایا کہ دنیا میں عزت و جاہ کی محبت تین شرطوں کے ساتھ جائز ہے۔ اول یہ کہ اس سے تقصود اپنے آپ کو شرا اور گناہ کے مقابل وہ صبر کرے کہ جھٹلا

یا حقیر قرار دینا نہ ہو بلکہ آخرت کے فائدہ کے لئے جو کہ لوگ میرے عقیدہ پر کر نیک اعمال میں میرا اتباع کریں۔ دوسرے یہ کہ جہول و ثنائی مقصود نہ ہو کہ میری عظمت اپنے اندر نہیں ہے لوگوں سے انکی خواہش رکھ کر وہ اس عظمت میں اسکی تعریف کریں۔ تیسرے یہ کہ انکے حاصل کرنے کے لئے کسی

گناہ یا دین کے معاملہ میں مجاہدت اختیار نہ کرنی پڑے۔

مفسرین کے لئے واصلے مغفرت جائز نہیں (وَالْمَغْفِرَةُ لَإِيَّاكَ إِنَّكَ تَتُوبُ عَلَيْهِمْ إِنَّكَ تَتُوبُ عَلَيْهِمْ إِنَّكَ تَتُوبُ عَلَيْهِمْ) قرآن کے بعد (مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالنَّبِيَّاتِ أَنْ يَقُولُوا سَتُؤْتِينَهُمْ اللَّهُ عَذَابًا لِّئَلَّا يَعْلَمُوا إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ) قرآن میں (مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالنَّبِيَّاتِ أَنْ يَقُولُوا سَتُؤْتِينَهُمْ اللَّهُ عَذَابًا لِّئَلَّا يَعْلَمُوا إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَفُورٌ) اور واصلے مغفرت طلب کرنا جائز اور حرام ہے کیونکہ آیت میں کہا کہ اگر تم یہ کہہ کر کسی نبی اور یا انبیاء کے لئے یہ قطعاً جائز نہیں کہ وہ مشرکوں کے لئے مغفرت طلب کریں خواہ وہ انکے رشتہ دار اور قریبی ہی

کیوں نہ ہوں جبکہ ان کا جہنمی ہونا بالکل واضح ہو چکا ہو۔

ایک سوال درج ہے | اب یہاں یہ سوال پسیدہ اور جامع ہے کہ اس نبی اور امت کے بعد ہر حضرت اور اہل علیہ السلام نے اپنے مشرک باپ کے لئے کیوں دعا کی غفرت مانگی۔ اسکا جواب خود حضرت العزت نے قرآن مجید میں دے دیا کہ **وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ الْإِنسَانِ إِلَّا خَطَايَاهُ أَنْ يَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَدْرَأُ أَنْ تَقُولَ إِنِّي كُنْتُ ظَالِمًا فَاذْكُرْ ذُنُوبَكَ لَا يُغْفِرُ لَكَ رَبِّي إِنَِّّي كُنْتُ ظَالِمًا لِّنَفْسِي** (توبہ)

ہر ماہ کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے باپ کے لئے انہی دعا کی ہیں استغفار کا نیت خود نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی امت اسکا بیان لائے کی توفیق دے جس کے بعد حضرت یحییٰ بن جعفر ابراہیم علیہ السلام کا خیال تھا کہ میرا اپنے خلیفہ پر ایمان نہ آیا ہے اگر آپ اسکا اظہار و اعلان نہیں کیا تو کیا میں جب حضرت ابراہیم علیہ السلام کو معلوم ہوگی کہ میرا باپ کافر ہے مگر آپ تو انھوں نے اپنی پوری میراث و برکت کا اظہار فرمایا۔ (فائدہ) اس بات کی تحقیق کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو باپ کا کافر اور مشرک اپنے باپ کی زندگی میں معلوم ہو گیا تھا یا مرنے کے بعد یا قیامت کے روز ہوگا اس کی پوری تفصیل سورہ توبہ میں مذکور ہے۔

يَوْمَ تَنْفَخُ النُّفُوسُ وَذُنُوبُهُمْ ذُكِّرَ مَعَهُمْ أُولَٰئِكَ هُمُ الرَّاكِبُونَ ۝ اِلَٰهَ عَزَّ وَجَلَّ مَقْلِبُ السَّجْدِ ۝ یعنی قیامت کے اس دن میں ہمیں ذکر کی جائے گی کہ ان کی ذنوب اور رجسٹری کے ساتھ ہی ان کے پاس قلب تسلیم کیے ہوئے ہوں گے۔ اس آیت کی تفسیر بعض حضرات نے استغفار کو استغاثہ منقطع قراءت پر کیا ہے کہ اُس روز کسی کو نہ اسکا مال کام نہ دیکھا جائے گا نہ وہ اپنے کام آئیگا تو صرف اپنا قلب تسلیم جس پر مشرک و کافر نہ ہو۔ اور اس جملہ کی مثال ایسی ہوگی جیسے کوئی شخص دیکھ کے حقائق کسی شے پر چمکے کہ کیا وہ کے پاس مال اور اولاد بھی ہے وہ اس کے جواب میں کہے اسکا مال داؤد اور اسکا قلب تسلیم ہے۔ جبکہ مطلب یہ ہوتا ہے کہ مال داؤد تو کچھ نہیں بھگتا سب کے لئے جسکے پاس اپنا قلب تسلیم موجود ہے غلام اللہ کو آیت کا اس تفسیر پر ہوتا ہے کہ مال داؤد تو اس روز کچھ کام نہ آئے گا۔ کام صرف اپنا ایمان اور عمل صالح آئیگا جس کو قلب تسلیم سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔ اور مشہور تفسیر رکض مفسرین کے نزدیک یہ ہے کہ استغاثہ متصل ہے اور معنی یہ ہے کہ مال اور اولاد قیامت کے روز کسی شخص کے کام نہ آئیں گے بجز اُس شخص کے جسکا قلب تسلیم ہے یعنی وہ کون جسکا اصل یہ ہوگا کہ یہ سب چیزیں قیامت میں اپنی مفید و مانع ہو چکی ہیں مگر صرف انہوں کے لئے نفع بخش ہوگی کافر کو کچھ نفع نہ ہوگا۔ یہاں ایک بات یہ ظاہر نظر ہے کہ اس جگہ قرآن کریم نے ذنوب کو ذکر فرمایا جس کے معنی ذنوب اور کے میں عام اولاد کا ذکر نہیں کیا کہ آؤں وقت میں کام آنے کی توقع و خیال کیا ہی نہیں اولاد یعنی لوگوں ہی سے ہو چکی ہے لوگوں کے کسی مصیبت کے وقت امداد ملنے کا تو یہ اس بھی احتمال شان داؤد اور ہی ہوتا ہے جسکے قیامت میں باخفیس لوگوں کے غیر ہونے کا ذکر کیا گیا ہے تو کیا یہ توقع نفع کی رکھی جاتی تھی۔

(اسکا تحقیق یہ ہے کہ) تم لوگ اشرعے دُردار رہو کہ بتانا فوسل (خیر) تمھو کو (دُنیوی) اصلہ (یعنی) نہیں مانگتا میرا اصلہ تو میں رب العالمین کے دُتر ہے سو (میری اس بے غرضی کا تحقیق یہ ہے کہ تم) تم اشرعے دُردار نہ کرنا مانو۔ وہ لوگ کہنے لگے کیا ہم تم کو مانیں گے، حالانکہ وہ بڑی لوگ متعصب تھے ساتھ ہوئے ہیں (جن کی موافقت سے خرفاء کو عداوتی ہے اور غیر اکثر ایسے کم حوصلہ لوگوں کا مقصد کسی کے ساتھ لگنے سے کچھ مال یا باہ حاصل کرنا ہوتا ہے، ان کا دھوکا انھیں بھی قابلِ اعتبار نہیں)۔
 نور (علیہ السلام) نے فرمایا کہ اُن کے (پیشہ دانہ) کام سے کچھ کو کیا بحث (خواہ خرمین ہوں یا زویل پو) دین میں اس تفاوت کا کیا اثر پڑا یہ احتمال کرنا انکا ایمان دل سے نہیں سواس پر ہیں سے صاحبِ کتب۔
 لینا میں خدا کا کام ہے کیا خوب ہو کہ تم اس کو سمجھو اور (ذاتِ پیشہ لوگوں کو اپنی ایمان کا مانع قرار دینے سے ہوا شاذ ہے وہ خواہشاتِ غلبتی ہے کہ میں ان کو اپنے پاس سے دُور کر دوں تو میں ایمانداروں کو دُور کرنے والا نہیں ہوں (خواہ تم ایمان دارو یا نہ لو میری کوئی ضرر نہیں کیونکہ) میں تو صاف طور پر ایک دُور کرنے والا ہوں (اور تبلیغ سے میرا فرض نہیں چُلا جوتا ہے) اُنھیں اپنا نفع و نقصان تم لوگ دیکھ لو) وہ لوگ کہنے لگے اگر تم (اس کہنے میں سے) اسے نون باز داؤ لگے تو ضرور سنگسار کر دیتے جاؤ گے (غرض جب ساہا سالِ مصلوح گزار گئے تب) نور (علیہ السلام) نے دُعا کی کہ اے میرے پروردگار میری قوم (میرے کو) (بارگاہِ جنت) بھیج دے تاکہ میرے اور ان کے درمیان ایک (کلی) فیصلہ کر دیجئے (یعنی ان کو پاک کر دیجئے) اور کچھ اور جو ایماندار میرے ساتھ ہیں ان کو (داس) چلاکت سے) نجات دیکھئے تو جم لے (ان کی دُعا قبول کی اور) ان کو اور جو ان کے ساتھ ہماری ہوئی کشتی میں (سوار) تھے ان کو نجات دی پھر ان کے بعد جم لے باقی لوگوں کو غرق کر دیا اس (واقعہ) میں (بکی) بڑی عبرت ہے اور (باوجود اسکے) ان (کھانک) میں سے اکثر لوگ ایمان نہیں لائے، بیشک آپ کا رب زبردست (اور) مہربان ہے کہ باوجود عذابِ قادر پورنے کے ان کو ہلاکت دیکھے ہوئے ہے۔

معارف و مسائل

حکامات پر اُمرت پہنچے کا حکم ﴿وَمَا آتَاكُم مِّنْهُ فَخُذُوهُ وَأَطِيعُوا أَمْرَ اللَّهِ وَأَمْرَ الرَّسُولِ﴾ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ تعلیم اور تبلیغ پر اُمرت لینا درست نہیں ہے اسلئے صلیتِ صالحین نے اُمرت لینے کو حرام کہا ہے لیکن مسافرین نے اس کو کمالِ تہجد و جہانِ قرار دیا ہے اس کی پوری تفصیل آیت ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ امْكُثُوا فِي دَارِكُمْ﴾ سے ثابت ہے۔

فائدہ: اس جگہ ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاطِيعُوا أَمْرَهُ﴾ کی آیت اور دُعا کا یہ کہنے اور یہ بتانے کے لئے

ایسا ہے) میں نے مختاری ان چیزوں سے امداد کی جن کو تم جانتے ہو یعنی (چھ پائے اور تین سو روپے)
 اور تمہوں سے تصادی امداد کی (تو قسم ہونے کا قصد یا یہ ہے کہ اس کے احکام کی بالکل مخالفت نہ کی جائے)
 لکھ خود اسے حق میں (تو تم ان حرکات سے باز نہ آئے) ایک بڑے صلت دن کے مذاککہ اندیشہ ہے
 (یہ ترجیح ہے اور اذکار باقی) (تو یہاں یہ ہے کہ وہ لوگ کہہ کہ ہمارے نزدیک تو دونوں باتیں برابر
 ہیں تو ان کو تم نصیب کرو اور خواہ تاسع نہ ہو) (یعنی ہم دونوں حالتوں میں اپنے حق دار سے باز نہ آویں گے)
 اور تم جو کچھ کہنا ہے (ہو) یہ تو میں اگلے لوگوں کی ایک (سوئی) (حادثہ) ہے (مردم) ہے (کہ ہر زمانہ میں
 لوگ مدعی فوت ہو کر لوگوں کو کھڑی ہی کہتے تھے) (سہ) اور (تم جو ہم کو خدا کی بات دے تو) (مگر ہرگز خدا
 و جو کا فرض ان لوگوں نے جو (علیہ السلام) کو جھٹلایا تو ہم نے ان کو اسنت آگاہی کے مذابح پہنچا
 کر دیا، جیسا کہ اس (حادثہ) میں ابھی) بڑی عبرت ہے کہ احکام کی مخالفت نہ کیا، انہیں پہنچا اور
 (بازو دیا) (کے) ان کو کفار (کہ) جس اکثر لوگ ایسا ہی نہیں لائے اور جیسا کہ آپ کا رب زبردست
 اور ہم وہی ہے کہ مذابح پڑھنا اور بھی ہے اور (مست) (اہل) بھی دے (کئی) ہے

معارف و مسائل

بند مشکل افہام کی تشریح | اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰی رَسُوْلِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ
 صَلَّوْا عَلَیْہِ وَسَلَّمَ (الصلو) (یعنی ہر نصرت مجاہدہ متعلّق فرمایا ہے کہ سرّیہ دو پہلوؤں کے درمیان راست
 کو کہتے ہیں۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے اور جبریل سے متعلّق ہے کہ سرّیہ بند جنگ کو کہتے ہیں، اور اس کے لئے اللہ
 جلّ جلالہ معنی بڑھنے اور پڑھنے والی نباتات، (آیت) (کے اصل معنی خلاصت کے ہیں اس جنگ میں صل
 فرماو ہے۔ (تعلیقات) یہ بحث سے ہے اور حبش اس کو کہتے ہیں جس میں نہ حقیقت کوئی نام نہ ہو اور
 نہ حکم، اس جنگ میں صل ہے جو کہ وہ بیخاندہ بن نہ ملے جاتے تھے میں کہ ان کو کی ضرورت نہیں
 تھی صرف فخر بناتے تھے۔ (صلو) صلح کی جمع ہے۔ حضرت قتادہ نے فرمایا کہ صلح سے پانی
 کے حوض مراد ہیں لیکن حضرت مجاہد نے فرمایا کہ اس سے ضیو داخل مراد ہیں۔ (تعلیقات) (صلو)
 امام بخاری رحمۃ اللہ علیہ نے صریح بخاری میں بیان فرمایا کہ اس آیت میں صلّ تشریح کے لئے ہے اور
 حضرت ابن عباس نے ترمذیہ فرمایا کہ (صلو) (صلو) (صلو) (صلو) (صلو) (صلو) (صلو) (صلو) (صلو) (صلو)
 بلا ضرورت عبارت بنانا مذموم ہے | اس آیت سے ثابت ہوا کہ غیر ضرورت کے نکاح بنانا اور تعزیرات
 کو نا ضرر یا بڑا ہے۔ اور یہ معنی میں اس حدیث کے جو امام ترمذی نے حضرت انس سے روایت
 کی ہے کہ (الصلو) (صلو) (صلو) (صلو) (صلو) (صلو) (صلو) (صلو) (صلو) (صلو) (صلو) (صلو) (صلو) (صلو) (صلو)
 نام نہ بنائی گئی ہو اس میں کوئی بہتری اور جھلائی نہیں اور اس معنی کی تصدیق حضرت انس کی روایت

روایت سے کہی ہوئی ہے کہ ان کل بن مذہب ان صحابہ کرام الا انہم اقبلوا لا یجوز (ابو داؤد)
یعنی ہر غیر صاحب تعمیر کے لئے عیدیت ہے مگر وہ عمارت جو ضروری ہو وہ وبال نہیں ہے بلکہ المعانی میں
فرمایا کہ غیر غرض یہ کہ چند عمارت بنانا شریعت محمدیہ میں بھی مذہوم اور مجاہد ہے۔

كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٠٠﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ ضَلُوحُ أَلَا

تَشْقَوْنَ ﴿١٠١﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٠٢﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاطِيعُونَ ﴿١٠٣﴾

وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٤﴾

أَنْ تُزَكُّوْنَ فِي مَا هُمْ عَنْ أَمِينٍ ﴿١٠٥﴾ فِي جَنَّتٍ وَجَنَّتٍ ﴿١٠٦﴾ وَتَحْتِ

وَتَحْتِ كُلِّهَا فَهَيْئٌ ﴿١٠٧﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَاطِيعُونَ ﴿١٠٨﴾ وَلَا تُطِيعُوا أَهْلَ الْمَشْرِفِينَ ﴿١٠٩﴾

الَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿١١٠﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ

مِنَ الْمُسَخَّرِينَ ﴿١١١﴾ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ

كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ﴿١١٢﴾ قَالَ هَٰذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ الَّتِي شَرِبَ وَلَكُمْ عُذْرٌ ﴿١١٣﴾

يَوْمَ مَعْلُومٍ ﴿١١٤﴾ وَلَا تَمْشُوا فِي أَرْضِهِمْ فَيَأْخُذَكُمْ عَنْ أَبِي يُثُومَ ﴿١١٥﴾

عَظِيمٍ ﴿١١٦﴾ فَتَعَرَّوْهَا فَفَتَكُوا إِذْ مِنْ مِثْنٍ ﴿١١٧﴾ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ أَلَمْ

يَكُنْ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾ وَإِنْ

كُنْتُمْ إِسْمَاعِيلَ أَوْ إِبْرَاهِيمَ أَوْ مُوسَىٰ أَوْ هَارُونَ أَوْ نوحًا لَّوَلَدْتُمْ أَبْنَاءَ مُثَلِّمِينَ ﴿١١٩﴾

فَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أُمَّةَ اللَّهِ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُمْتَلِكِينَ ﴿١٢٠﴾

وَالَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿١٢١﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ

مِنَ الْمُسَخَّرِينَ ﴿١٢٢﴾ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ

كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ﴿١٢٣﴾ قَالَ هَٰذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ الَّتِي شَرِبَ وَلَكُمْ عُذْرٌ ﴿١٢٤﴾

يَوْمَ مَعْلُومٍ ﴿١٢٥﴾ وَلَا تَمْشُوا فِي أَرْضِهِمْ فَيَأْخُذَكُمْ عَنْ أَبِي يُثُومَ ﴿١٢٦﴾

عَظِيمٍ ﴿١٢٧﴾ فَتَعَرَّوْهَا فَفَتَكُوا إِذْ مِنْ مِثْنٍ ﴿١٢٨﴾ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ أَلَمْ

يَكُنْ فِي ذٰلِكَ لَآيَةً ۖ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٢٩﴾ وَإِنْ

كُنْتُمْ إِسْمَاعِيلَ أَوْ إِبْرَاهِيمَ أَوْ مُوسَىٰ أَوْ هَارُونَ أَوْ نوحًا لَّوَلَدْتُمْ أَبْنَاءَ مُثَلِّمِينَ ﴿١٣٠﴾

فَإِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُوا أُمَّةَ اللَّهِ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُمْتَلِكِينَ ﴿١٣١﴾

وَالَّذِينَ يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ وَلَا يُصْلِحُونَ ﴿١٣٢﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ

مِنَ الْمُسَخَّرِينَ ﴿١٣٣﴾ مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُنَا فَأْتِ بِآيَةٍ إِنْ

كُنْتَ مِنَ الصّٰدِقِينَ ﴿١٣٤﴾ قَالَ هَٰذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ الَّتِي شَرِبَ وَلَكُمْ عُذْرٌ ﴿١٣٥﴾

يَوْمَ مَعْلُومٍ ﴿١٣٦﴾ وَلَا تَمْشُوا فِي أَرْضِهِمْ فَيَأْخُذَكُمْ عَنْ أَبِي يُثُومَ ﴿١٣٧﴾

عَظِيمٍ ﴿١٣٨﴾ فَتَعَرَّوْهَا فَفَتَكُوا إِذْ مِنْ مِثْنٍ ﴿١٣٩﴾ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ أَلَمْ

رَبِّكَ لَهْوُ الْعَرْشِ الرَّحِيمِ

دب دہا ہے فرودست دم کرتے

خلاصہ تفسیر

قوم تمہارے (یعنی) تفسیروں کو جھٹکا یا جبکہ ان سے ان کے بجائے صالح (علیہ السلام) نے فرمایا کیا تم (اشترے) نہیں ڈرتے، میں تمہارا امانت دار یا تفسیر ہوں، سو تم ہشر سے ڈرو اور میری اطاعت کرو اور میں تم سے اس پر کچھ مسئلہ نہیں چاہتا، میں میرا مسئلہ تو رہتا اہل ایمان کے واسطے ہے (اور تم جو خوشامیال کیونچہ سے اس درجہ ہشر سے غافل ہو تو) کیا تم کو ان ہی چیزوں میں ہنگامی سے رہنے دیا جاسکے گا جو یہاں (دنیا میں) موجود ہیں، یعنی بائیسوں میں اور انہوں میں اور ان کیجہ دوں میں ان کے چہلے خوب کو نسخہ کو ہیں (یعنی ان کیجہ دوں میں خوب کثرت سے پھل آتا ہے) اور کیا (اسی غفلت کی وجہ سے) تم یہاں (دنیا میں) کو ترش ترش کرتا رہتے (اور غفلت کرتے) ہوئے شکلات بناتے ہو سو ہشر سے ڈرو اور میرا کھانا خور اور ان (دور و زندگی) سے بچ کر جانے والوں کا کھانا مت مانو جو سر زمین میں فساد کیا کرتے ہیں اور ان کی اصلاح (کی بات) نہیں کرتے (اور اور اس کا خدا میں جو گراہی پر لوگوں کو اکادہ کرتے ہیں اور فساد اور عدم اصلاح سے ہی مراد ہے) ان لوگوں نے کہا کہ تم پر تو کسی نے بڑا بیماری بھاد کر دیا ہے (میں سے عقل میں غزالی انگلی ہے کہ نبوت کا دعویٰ کرتے ہو حالانکہ تم میں ہماری طرف سے ایک (دعویٰ) آوی ہو۔ اور آوی ہی ہوتا نہیں) سو کوئی مجھ پریش کرو اگر تم (دعویٰ نبوت میں) چلے ہو صالح (علیہ السلام) نے فرمایا کہ یہ ایک آوی ہے (جو وجہ فساد و عادت پیدا ہونے کے بخیر ہے جبکہ پارہ ہشر کے قسم کے قریب گزرا اور علاوہ اسکے کہ پیری و رسالت پر دلیل ہے خود اسکے بھی کچھ حقوق ہیں چنانچہ ان میں سے ایک یہ ہے کہ) پانی پینے کے لئے ایک باری الکی ہے اور ایک مقررہ دن میں ایک باری تمہاری (یعنی تمہارے واسطے الکی) اور (ایک یہ ہے کہ) اس کو پانی (اور خلقت وہی) کے ساتھ ہاتھ میں مست لگانا بھی تم کو ایک بیماری دن کا مذہب آپ کوڑے سواتھوں نے (اور رسالت کی تصدیق کی خداوندی کے حقوق ادا کئے بلکہ) اس (دعویٰ) کو مار ڈالا، پھر (جب مذہب کے نشان اظہار ہوئے تو اپنی حرکت پر) پیشیاں ہوئے (مگر اول تو مذہب دیکھ لینے کے وقت پیشیاں بیچارہ دوسرے خالی طبعی پیشیاں سنکیا ہونکہ ہے جب تک اعتقادی تدارک یعنی توبہ دیا جائے نہ ہو) پھر (آخر) مذہب نے کچھ کہا، بیچنگ اس (واقعہ) میں بڑی عبرت ہے اور (بادجو واسطے) ان (کھانا کئے) میں اکثر لوگ ایمان نہیں لائے اور چے شک آپ کا رہ بڑا فرودست بہت مہربان ہے (کہ باوجود قدرت کے مہلت دیتا ہے)۔

معارف و مسائل

وَمَنْ يَخْلُقْهُمْ فَرِيقًا مِّنَ الْجِبَالِ يُصِيبُهُمْ فِي يَوْمٍ ذِي بَأْسٍ سَحَابٌ مِّمَّنْ يَنْزِلُ
یعنی اترنے والا بکثیر کرنے والے، لیکن ابوصالح نے فرمایا، اور یہی امام رباع نے تفسیر کی ہے کہ فاقین
کے مٹی طاقین ہے یعنی ماہرین کے مٹی و ٹکڑے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر نعمت فرمائی کہ تم کو ایسی
صنعت کاری سکھادی کہ پہاڑوں کو شکلات بنانا تمہارے لئے آسان کر دیا۔ حاصل یہ ہے کہ خدا تعالیٰ
کے انعامات کو یاد کرو اور زمین پر نساؤ نہ کرو۔

منہدہ شیعہ خدا کی انعامات پر برا بھلا کہہ کر اس آیت سے ثابت ہوا کہ وہ پیشہ خدا تعالیٰ کے انعامات ہیں اور
ان کو بڑے کاموں میں مبتلا نہیں کریں ان سے نفع اٹھانا جائز ہے لیکن اگر کسی سے کوئی گناہ یا عرم فعل یا
بلا ضرورت ہوں ہیں، انہماک لازم آتا ہو تو پھر وہ پیشہ اختیار کرنا جائز ہے جیسے کہ ابھی اس سے پہلے
آیتوں میں بلا ضرورت تجارت کی بندی کی مذمت گزری ہے۔

كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١﴾ إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا

کذبت قوم لوط کی قوم نے پیغام لائے والوں کو جب کہا تو ان کے بھائی کو نے کہا

تَتَّقُونَ ﴿٢﴾ لَّيَالِي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿٣﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا

تقوٰتے ہو یا ایام تم کے رسول امین ہیں تمہارے لئے جو خدا کا رسول ہے اور میرا بھائی

وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عِندَ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٤﴾

اور میں تم پر اس پر سے اس کا کچھ مانگتا ہوں میرا اجر صرف اللہ کے پاس ہے

أَتَأْتُونَ الذَّكَوَانَ مِنَ الْعَالَمِينَ ﴿٥﴾ وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ

کیا تم ذکور کے لئے سے عالم کے آدمی اور چھوڑتے ہو جو اللہ نے واسطہ بنادیا ہے

رَبِّكُمْ مِنْ أَنْوَاعِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ ﴿٦﴾ قَالُوا لَيْنَ لَكُمْ

تمہارے رب کے لئے تمہاری جڑوں کی جگہ تم لوگ جو اللہ سے بے نیاز ہو گئے ہو گئے ہو گئے ہو گئے

تَذَكُّرٌ يَلُوطُ لَكَ كَوْنٌ مِنَ الْمُخْرَجِينَ ﴿٧﴾ قَالَ إِنِّي لَعَلُّكُمْ

تذکرہ ہے لوط تم کو کون سے مخرج کے لئے ہے کہا میں تمہارے کام سے

مِنَ الْقَالِينَ ﴿٨﴾ رَبِّ يَخْفَى وَأَهْلِي فَمَا يَعْمَلُونَ ﴿٩﴾ فَتَجَنَّبَهُ

اللہ نے زاروں میں اللہ سے ڈرتے ہیں وہ لوگوں کو بے پروا کرتے ہیں میرا بھائی

وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ ﴿١٠﴾ إِلَّا يَخُورَانِ الْفَاسِيَيْنِ ﴿١١﴾ ثُمَّ دَمَرْنَا

انکو اور ان کے گھر والوں کو سب کو علیحدہ کر دیا وہ گھر والوں میں پھر اٹھایا ہم نے

الْآخِرِينَ ﴿۵﴾ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا نَّشَاءَ ﴿۶﴾ مَطَرًا مِّنْ دُونِ الَّذِي كَانُوا

اِن فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةٌ وَّمَا كَانَ آكِلَ ثَمَرِهِمْ مُّشْكُوْرًا ﴿۷﴾ وَاِنْ

اہل اس بات میں شکلاتی ہے اور ان میں جہت تو ک نہیں تھے مانتے والے اور تمرا

رَبِّكَ كَفُوْا الْعِزَّ لِلرَّحِيْمِ ﴿۸﴾

رب دہی ہے زبردست رحم والا

خلاصہ تفسیر

تو طوطا نے (یہی) تفسیر دی کہ جیسا کہ ان کے بھائی ٹوٹا (علیہ السلام) نے فرمایا کہ تم (اللہ سے) ڈرتے نہیں ہو، میں تمہارا امانت دار تفسیر یوں، سو تم اللہ سے ڈرو اور میری بات کرو اور میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں چاہتا، میں میرا صلہ تو رب العالمین کے ذمہ ہے، کیا کام دنیا جہان والوں میں سے تم (پر حرکت کرتے ہو کہ) غراؤں سے بدھلی کر گئے ہو اور تمہارے رہنے جو تھا انہیں نیکیاں پیدا کی ہیں ان کو نظر انداز کرتے رہتے ہو (یعنی ان کو کوئی آوی امانت ہوا یہ حرکت نہیں کرتا اور یہ نہیں ہے کہ اس کے قریب ہونے میں کچھ شجب ہے) بلکہ (اس بات پر کہ) تم اللہ (انسانیت) سے غر جہانے والے لوگ ہو، وہ لوگ کہنے لگے کہ لے ٹوٹا، اگر تم یہاں کے کہنے سننے سے باز نہیں آؤ گے تو ضرور (یعنی سے) نکال دیے جاؤ گے، ٹوٹا (علیہ السلام) نے فرمایا کہ (میں اس دھکی پرانے کہنے سے نہ دوں گا کہ لوگ) میں تمہارے اس کام سے سخت نفرت رکھتا ہوں (تو کہتا ہے کہ چھوڑ دو گنا، جب کسی طرح ان لوگوں نے نہ مانا اور عذاب آتا ہوا معلوم ہوا تو) ٹوٹا (علیہ السلام) نے لوگ کی کہنے کے سبب مجھ کو اور میرے (خاص) قلعین کو ان کے اس کام (کے وبال) سے (بچونے پر آمنا لایا ہے) نہایت دے، سو تم نے ان کو اور ان کے قلعین کو سب کو نجات دی ہو، ایک بڑیا کے (مرو اس پر زور دینا) ٹوٹا (علیہ السلام) کی کہ وہ (عذاب کے اندر) رہ جانے والوں میں رہ گئی، پھر مجھے اور سب کو (جو) ٹوٹا اور ان کے اہل کے سوا تھے) ہلاک کر دیا اور تم نے ان پر ایک خاص قسم کا (یعنی پتھروں کا) پتھر برسایا، سو کیا بڑیا نہ تھا جو ان لوگوں پر برسا جن کو (عذاب الہی سے) ٹوٹا کی انتہا ہے شک اس (وہ انتہہ) میں (یعنی) عبرت ہے اور (باد جو اس کے) ان (کفار) کے، میں اکثر لوگ ایمان نہیں لاتے، اور بے شک آپ کا رب بڑی قدرت والا بڑی رحمت والا ہے کہ عذاب دے سکتا تھا مگر (یہی نہیں دیا)۔

۱۴۱ھ

وَلَا تَجْعَلُوا النَّاسَ أَسْيَاءَ لَهُمْ وَلَا تَجْعَلُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ﴿١٩١﴾

اور مت گنہگار نہ بنو گویوں کو ان کی چیزوں اور مت دوزخ میں گرائے گویوں کو

وَاتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْحِمْلَةَ الْأُولَىٰ ﴿١٩٢﴾ قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ ﴿١٩٣﴾

اور ڈرو اُس سے جس نے بنایا تم کو اور اول حملت کو (۱۹۲) بولے تمہارے تو کسی نے

سحر کر دیا ہے (۱۹۳) اور تو بھی ایک آدمی سے جیسے ہم (۱۹۴) ہمارے خیال میں تو کفر چھوڑا ہے

فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿١٩٤﴾ قُلْ

سو گرا دے ہم پر کئی ہزار آسمان کا آگ تو چٹا ہے (۱۹۴) کہہ

رَبِّیْ أَأَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿١٩٥﴾ قُلْ إِنْ بُوَدُّ قَائِلُكُمْ عَنِ ابْنِ تُوهُمُ الْخَالِئُ

میرا وہ کون کونسا ہے جو کہہ کرے میرا (۱۹۵) پھر اسکو مشاہدہ یا پھر باوجود کیا کہانت نے سنا نہیں دے وہ کی

إِنَّهُ كَانَ عَنِ ابْنِ تُوهُمٍ عَظِيمٍ ﴿١٩٦﴾ إِنْ فِي ذَٰلِكَ لَآيَةٌ وَمَا كَانَ

جنگ اب قیامت اب سے وہی کسا (۱۹۶) البتہ اس بات میں شک نہ ہو (۱۹۷) اور ان میں بہت

اَكْثَرُ لَهُمْ تُوهُمٌ بَيْنَ ﴿١٩٧﴾ وَإِنْ رَبُّكَ لَهِيَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٩٨﴾

لگ نہیں ماننے والے (۱۹۷) اور تیرا رب ہی ہے (۱۹۸) اور دست درم دلا

خلاصہ تفسیر

آسمان پر لایک نے (یعنی جن کا ذکر سورۃ ہود کے انجیل میں لایا ہے) تفسیر دین کو چھوڑ دیا، جبکہ ان سے شعیب (علیہ السلام) نے فرمایا کہ کیا تم اللہ سے ڈرتے نہیں جو ان میں تمہارا مانند اور پیغمبر ہوں سو تم اللہ سے ڈرو اور میرے کہنا خواہ میں تم سے اس پر کوئی صلہ نہیں چاہتا، میں میرا وعدہ دے رہا تھا میں نے کس وقت و کس جگہ پورا کرنا چاہا اور (صاحب حق کا) نقصان مت کہہ کر اور (اسی طرح تو نے کئی چیزوں میں) سیدھی تراد سے تو فارغ (یعنی ڈھنگی شہادت کرو نہ پاؤں میں فرق کیا کرو) اور لوگوں کا ان کی چیزوں میں نقصان مت کیا کرو اور سر زمین میں فساد مت پیدا کرو اور اس (خدا سے) تیار رہو (خدا سے ڈرو جس نے تم کو اور تمہاری مخلوق کو پیدا کیا وہ لوگ کہنے لگے کہ میں تم پر تو کسی نے بڑا بھاری بار ڈکھایا ہے) میں سے مثل مثل ہو گئی اور نبوت کا دعویٰ کرنے لگے (اور تم کو محض بنیادی حجت کے) ایک (مسمولی) آدمی جو اور تم کو تم کو کہہ دیتے لوگوں میں سے خیال کرتے ہیں، سو اگر تم بچوں میں سے ہو تو ہم پر آسمان کا کوئی گناہ گراؤ (بلکہ تم کو سلام ہو چاہو کہے کہ واقعی تم ہی تھے تمہاری جگہ جیسے ہم کو یہ سزا ہوئی) شعیب (علیہ السلام) نے بولے کہ (میں) خطاب کا لالہ نے (الایا اسکی کیفیت کی تمہیں نہ کرنے) وہ کون ہوں (تمہارے اعمال کو میرا بہنوئی)

وَلَا تَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿۱۱﴾ تَنْزِيلُ يَوْمَ الرُّوحِ الْآفِئِينَ ﴿۱۲﴾ عَلَىٰ

اور یہ آیت ہے اُنما ہوا پروردگار عالم کا لے کر آتا ہے اُس کو روحِ معسر خیرے

قَلِيلٍ لِّكَوْنٍ مِنَ الْمُتَذَكِّرِينَ ﴿۱۳﴾ يَلْسَانُ عُرْفٍ مُّبِينٍ ﴿۱۴﴾ وَ

دل پر کرتا ہو ڈرستادین والا کھلی عرق زبان میں اور

إِنَّهُ لَكُنْزُ الْبُرْجِ الْوَالِيْنَ ﴿۱۵﴾ أَوْ كَمْ يَكُنْ لَهُمْ آيَةٌ أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَوُا

تہ کیا ہے۔ یہوں کی کتابوں میں کسی ان کے واسطے لٹاتی جس سے بات کہ اس کی خبر کہتے ہیں

بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿۱۶﴾ وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَىٰ بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ ﴿۱۷﴾ فَقَرَأَهُ

بنی اسرائیل کے اور اگر آتا رہے ہم یہ کتاب کسی اور پر لایا دے دے اور وہ اسے

عَلَيْهِمْ مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِرِينَ ﴿۱۸﴾ كَذَلِكَ سَلَكْنَاهُ فِي قُلُوبِ

ہم کہ سنا تو ہمیں اس پر نہیں دلاتے اسی طرح لکھا دیا ہم نے اُس کتاب کو کہتا ہوں

الْمُجْرِمِينَ ﴿۱۹﴾ لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّىٰ يَرَوُا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ ﴿۲۰﴾

کے دل میں وہ نہ مانتے تھے اسکو جب تک نہ دیکھ لیں گے عذاب دردناک

فَيَأْتِيهِمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿۲۱﴾ فَيَتَوَلَّوْا أَهْلَ سَحْنٍ

پھر آئے اُن پر اچانک اور اُن کو خبر بھی نہ ہو پھر کہنے لگیں بھگے بھی ہم کو

مُنْظَرُونَ ﴿۲۲﴾ أَفَبِعَدْلٍ إِنَّا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿۲۳﴾ أَفَرَأَيْتَ إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ

فرست دے تو کیا ہمارے عذاب کو دیر لگتی ہیں بسط دیکھ تو اگر فائدہ پہنچا دے تو ہم

مِيسِرِينَ ﴿۲۴﴾ ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ ﴿۲۵﴾ مَا أَغْنَىٰ عَنْهُمْ

اُن کی مہمیں پھر آئے اُن سے وعدہ تھا تو کیا کم آئے گی اُن کے

مَا كَانُوا يَسْتَعْجِلُونَ ﴿۲۶﴾ وَمَا أَهْلَكْتُم مِّن قَرْبَةٍ إِلَّا كَمَا مَسَدُونَ ﴿۲۷﴾

جو کچھ فائدہ آگیا تہ سے اور کوئی ہستی نہیں ملواتی کہ ہم نے جس کو قتل نہیں تھے ڈرستادین والا

ذُكِرَىٰ قَدْ وَ مَا كُنَّا ظَالِمِينَ ﴿۲۸﴾ وَمَا تَكُنْ لَهُمُ الشَّيَاطِينُ ﴿۲۹﴾ وَمَا

یاد دلاتے کہ اور ہمارا ہم نہیں ظالم کرنا اور اس کو کہتے تھے کہ آگے شیطان اور نہ

يَنْتَفَعُونَ لَكُمْ وَمَا يَسْتَضِيعُونَ ﴿۳۰﴾ لَّا تَهْمُ مِّنَ السَّمْعِ كَعَزَاوُونَ ﴿۳۱﴾ فَلَا

اُن سے ہی آئے اور نہ وہ کہتے ہیں اُن کو تو بھولنے کی جگہ سے اور کہہ دیا ہے سو

تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونُ مِنَ الْمَعْدُومِينَ ﴿۳۲﴾ وَاتَّخَذُوا

تو مت پکارا اُن کے ساتھ دوسرا معبود پھر تو دیکھ عذاب میں اور ڈرستادین

عَشِيرَتَكَ الْآقَرِينَ ﴿۳۳﴾ وَخَفَضُوا جَنَاحَكَ لِمَنِ اتَّبَعَكَ

اپنے قریب کے دشتہ داروں کو اور اپنے ہاتھ دیکھو اُن کے واسطے ہر قسم سے مانتے ہیں

۱۱۸) مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ۝ قَدْ سَخَوٰكَ فَقُلْ اِلٰی رَبِّیْ عَوْدَتُنَا نَعْمَلُوْنَ ۝

ایمان والے! ہم سر کر تیری تائیدی کر رہے تو کہہ دے یہ ہے ہمارے تبارک کا ہے

۱۱۹) وَتَوَكَّلْ عَلَى الْعَزِیْزِ الرَّحِیْمِ ۝ الَّذِیْ یُرِیْكَ حِیْنَ تَقُوْمُ ۝

اور ہم دیکھ اس زبردست و تم والے پر جو دیکھتا ہے تیرا کھڑا ہونا

۱۲۰) تَقْبَلُکَ فِی الشَّہِیْدِیْنَ ۝ اِنَّکَ الْکَافُ السَّمِیْعُ الْحَلِیْمُ ۝ هَلْ اُنَبِّئُکَ عَلٰی

تیرا ہمراہ نمازیوں میں بیشک وہی ہے شہیدوں کو جاننے والا میں بتاؤں تو کہیں

۱۲۱) مَن تَمَکَّرَ الشَّیْطٰنُ ۝ تَمَکَّرَ عَلٰی کُلِّ اَقَاکِ اَرٰیہِمْ ۝ یَلْقٰوْنَ لَعْنَتَ

آگے میں شیطان آگے ہی ہر جہانے کھینچا رہے والے یہ بتاؤں

۱۲۲) وَاَنْتَ تَرٰہُمْ کَذِبُوْنَ ۝ وَالشَّعْوَابُ یَسْتَعِیْہُمُ الْغَاوُنُ ۝ اَلَمْ تَرَ

اور یہ جہان میں جھوٹے ہیں اور شاعروں کی بات پر ہمیں دکانی ہوئے راہ ہیں تو نے نہیں دیکھا

۱۲۳) اَنْہُمْ فِی کُلِّ وَادِیْہِمْ ۝ وَاَنْہُمْ یَقُوْلُوْنَ مَا لَا یَفْعَلُوْنَ ۝

کہ وہ ہر میدان میں سرایتے پھرتے ہیں اور یہ کہہ دیتے ہیں جو نہیں کرتے

۱۲۴) اِلَّا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ وَذَكَرُوا اللّٰہَ کَثِیْرًا ۝ اَوَلَمْ تَرَ اَنَّہُمْ

نہ کہ وہ لوگ جو یقین رکھتے اور کام کرتے اللہ اور یاد کی بات کی جیت اور بدلیا ہوا ہے

۱۲۵) بَعْدَ مَا ظَلَمُوْا ۝ وَسِیَعْلَمُ الَّذِیْنَ ظَلَمُوْا اَیَّ مُنْقَلَبٍ یَّنْقَلِبُوْنَ ۝

پہلے گنہگاروں پر ظلم ہوا اور اب معلوم کر کہیں کے ظلم کرنے والے کو کس کر دہ آگے

خلاصہ تفسیر

اور یہ قرآن مجید الفاتحہ کا سبب ہوا ہے اس کو امانت دار فرشتہ لیکر آیا ہے اس کے قلب پر صاف عربی زبان میں تاکہ آپ (نبی) پہنچا دے والوں کے یہاں اور (یعنی) ہر جگہ اور ہر جہان میں پہنچا دے کہ وہ حکام الہیہ پہنچائے کہ یہ بھی پہنچا دے اور اس (قرآن) کا ذکر پہلی آیتوں کی (اسکافی) کتاب میں (یعنی) ہے کہ ایک ایسی شان کا یہ تفسیر ہو گا اور اس پر ایسا کلام نازل ہو گا چنانچہ تفسیر حقانی کے اس مقام کے عوامی میں چند بشارتیں کہ سابقہ تورات و انجیل کی نقل کی ہیں۔ آگے اس سمجھنے و فہم کرنے والی ذکر فرمائی کہ توحید ہے یعنی کیا ان لوگوں کے لئے (اس پر) یہ بات دلیل نہیں ہے کہ اس (دین) میں کوئی کو عبادت ہی سرائیل جانتے ہیں (چنانچہ ان میں جو لوگ اسلام لے آئے ہیں وہ تو علی الاطلاق اسکا عزت کرتے ہیں اور جو اسلام نہیں لائے وہ بھی خاص خاص لوگوں کے سامنے اسکا اقرار کرتے ہیں جیسے کہ بار ماضی کے نوح پر آیت اِنَّا نُرِیْہِ الْاٰیٰتِیَ بِالْحَقِّ کی تفسیر میں اسکا بیان آچکا ہے اور ان

آفراد کرنے والوں کی تعداد اور کثرت اس وقت اگر خیر و امان تک پہنچے گی ان کے لیے ہے تاہم قرآن کی وجہ سے حصولِ نور و اطمینان حاصل تھا اور یہ دلیل قائم کرنا ان پر بھی ضروریوں کے لئے ہے ورنہ کلیہ شے کوگ خود حاصل کیا ہے دیکھ سکتے تھے اور اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ کتبِ سابقہ ہی تحریر نہیں ہوئی، کیونکہ باوجود قرینہ کے ایسے مضامین کا باقی رہ جانا اور زیادہ جہت ہے اور یہ احتمال کہ یہ مضامین ہی قرینہ کا نتیجہ ہیں اسلئے غلط ہے کہ اپنے نقصان کے لئے کوئی قرینہ نہیں کیا کرتا۔ یہ مضامین تو قرینہ کرنے والوں کے لئے نقصان دہ ہیں جیسے کافرانہ ہر ہے۔ یہاں تک تو دعویٰ فرماتا تھا کہ خود ہی کی وہ عقلی و دینی ہواں فرمائی ہیں یعنی آہنی کتابوں میں ذکر اور بنی اسرار میں کما ہوا تاکہ ان میں بھی ثانی اول کی دلیل ہے اور ان کے شکاک کرنے والوں کے خلاف کے بیان کے ضمن میں اسی دعویٰ کی عقلی دلیل کی طرف اشارہ ہے یعنی یہاں قرآنی مطلب یہ ہے کہ یہ لوگ ایسے مساند ہیں کہ اگر (بالمغض) ہم اس (قرآن) کو کسی بھی (غیر عربی) پر نازل کر دیتے پھر وہ بھی ان کے سامنے اس کو بڑا زور بھی دیتا (اسکا سچوہ ہونا اور زیادہ ظاہر ہوتا ہے کیونکہ میں پر نازل ہوا اس کو عربی زبان پر پاگل قدرت نہ ہوتی، لیکن) یہ لوگ (جو یہ انتہائی ضد کے آہ بھی اس کو نہ مانتے (آگے حضور کی سختی کے واسطے ان کے ایمان لانے سے غامبی دلائے ہیں یعنی) جیسے اسی طرف (شدت و اصرار کے ساتھ) اس ایمان نہ لانے کو ان تا فرماؤں کے دلوں میں ڈال رکھا ہے (یعنی کفر میں اور اس پر مصر ہیں اور اس شدت و اصرار کی وجہ سے) یہ لوگ اس (قرآن) پر ایمان نہ لائیں گے جب تک کہ سخت عذاب کو (مرنے کے وقت یا پر زرخ میں یا آخرت میں) نہ دیکھ لیں گے جو ایک ایک ان کے سامنے آکھڑا ہو گا اور ان کو (پہلے سے) خبر نہیں ہو گی پھر (اس وقت جان کو بنے گی تو) کہیں گے کہ کیا (کسی طور پر) ہم کو (بچہ) مہلت مل سکتی ہے کیونکہ وہ وقت نہ مہلت کا ہے نہ قبول ایمان کا اور وہ کہتا رہے مضامین و عید و عذاب کے شکر ہوا و انکار عذاب کا تھا تاکہ کیا کرتے تھے خدا کہتے تھے تو جتنا ممکن ہے وہی اور قرآن کا ان اھل اھل الضلالت میں نہ دھنڈلے گا کہ کھیلو علیک لیلۃ ایضاً لے اشر اگر یہ خبری طوفان سے حق ہے تو ہم پر پھر ان کی بارش برسا اور مہلت کو، جو وہ حقیقت و حیل و عذاب نہ واقع ہونے کی دلیل ٹھہراتے تھے، آگے اسکا جواب ہے کہ کیا (ہماری وعیدوں کو سنکر) یہ لوگ ہمارے عذاب کی تعمیل پا جتے ہیں (جسکا منشاء انکار ہے یعنی باوجود قیام دلیل یعنی ایک پہلے بزرگ کی خبر کے پھر بھی انکار کرتے ہیں) اور مہلت کو بناؤ انکا و قرار دینا سو یہ سخت غلطی ہے کیونکہ (اے طالبِ خداوند و تو اگر ہم بھی کو چند سال تک) پیش میں رہنے دیں پھر جس (عذاب) کا انکی سے دعا ہے وہ ان کے سر پہ ڈھے تو ان کا وہ پیش کس کام آسکتا ہے (یعنی یہ پیش کی جو مہلت دی گئی اس سے انکے عذاب میں کوئی نفعت یا کمی نہیں ہو سکتی) اور (مہلت دینا نکتہ کی وجہ سے چند روز تک خواہ کم یا زیادہ کچھ بھی کیسا تھا خاص نہیں بلکہ اہم سا بلکہ کو بھی بھٹیں ہی ہی چھانچے) جتنی بستیوں

(منکرین کی) دم نے (غدا جسے) غارت کی میں سب جہالت کے واسطے ڈالنے والے (بخیر) آئے۔
 (جب نہ مانے تو غدا بے نازل ہوا) اور ہم (موجود) بھی (عالم نہیں ہیں) (مطلب یہ کہ جہالت دینے سے جو
 مقصود ہے یعنی جہت پر کارنا اور مذکور کو غم کرنا وہ سب کے لئے رہا۔ بخیر ہونے کا مانا سمجھا خود بھی ایک
 جہالت ہی دینا ہے مگر پھر جہالت کا غدا اب اگر رہا۔ ان واقعات سے جہالت دینے کی نکتہ بھی معلوم ہوگئی
 اور جہالت دینے اور غدا میں تضاد و تنازعہ ثابت ہوگیا اور سورۃ اس لئے کہ کیا کہ حقیقہ تو کائنات
 میں بھی ظلم نہ ہوتا، آگے چلے حضور اہل معنی معنوی ذوالکبریا کی طرف رجوع ہے۔ اور یہاں میں یہ
 مضامین منکرین کی حالت کے مناسب ہونے کی وجہ سے ذکر ہوئے تھے اور حاصل معنوی آئندہ آیات کا
 ان شہادت کا دافع کرنا ہے جو قرآن کی حقانیت کے متعلق تھے ہیں ایک شہدہ تو قرآن کے اشعار کا کلام اور ان کی
 طوط سے سمجھا ہوا ماننے یا سنے سے کلام میں ہیں۔ یہ کلام ہونے آئے تھے اور وہی کچھ نکتہ قسم کے مطالب
 کرتے تھے خود باطن آپ کی نسبت بھی جہت کفار بھی کہتے تھے (اسی اہل اللہ میں ان نکتہ) اور ہمارے ایک
 عورت کا قول نقل کیا ہے جس زمانہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر وحی نازل ہونے سے کچھ دیر پہلے تو
 صورت نے کہا آپ کو آپ کی شیطان نے چھوڑ دیا ہے کیونکہ کلمہ کا جنوں کو شیطان ہی کی تعلیم سمجھتے تھے کہ حاصل
 ہو کر اتنا تھا۔ اسکا جواب ہے کہ یہ رب العالمین کا نازل کیا ہوا ہے اور اسکو شیطان (جو کلمہ جنوں کے
 پاس آیا کرتے تھے) کے نہیں آئے (کیونکہ اسکے دماغ قوی و جودہی ایک نکتہ صفت شیطان جس
 کے صیغہ) یہ (قرآن) ان (کی حالت) کے مناسب ہی نہیں (کیونکہ قرآن سب کا سب ہدایت اور
 شیطان سب کا سب گمراہی ہے نہ ان کو ایسے مضامین کی آمد ہو سکتی ہے اور نہ ایسے مضامین شائع کرنے
 سے ان کی فہم میں خلل آئے گا کہ نام یا ہو سکتا ہے ایک مانع تو یہ ہوا) اور (دوسرا مانع یہ کہ وہ اس پر
 قادر بھی نہیں کیونکہ وہ شیطان (وہی آسمانی) مشن سے روک دیتے ہیں (چنانچہ کاجنوں اور مشرکوں سے
 انکے جنات نے اپنی ناکامی کا خود اعتراف کیا جس کی انھوں نے اور ان کو بھی خبر دی چنانچہ نبیاری میں
 ایسے تھے باب اسلام طرف میں مذکور ہیں پس شیطانوں کی تفسیر کا کس طرح اضمحلال ہوا اور اس جواب کا
 پورا ہوا اور ایک دوسرے شبہ کا جواب ہم ثبوت کے قریب آدھ لکھ دیا میں میں منزل میں اللہ ہونے پر
 بطور تفریع کے ایک مضامین ہے یعنی جب اسکا منزل میں اللہ ہونا ثابت ہے تو اس کی تعلیم واجب ہل
 ہوئی اللہ جلہ اسم کے اہم (مراد عالم توحید ہے) سو (اے بخیر) ہم اسکے وجوب کی ایک خاص طرح
 سے تاکید کرتے ہیں کہ ہم آپ کو خطاب بنا کر کہتے ہیں کہ تم خدا کے ساتھ کسی اور معبود کی عبادت سے
 کرنا کہیں تم کو سزا ہوئے گئے (معاذک آپ میں خود باطن یا شیطان یا مشرک یا کفر نہ تقدیر کا مگر لوگوں کو یہ
 بات جتنا ناقصود ہے کہ جب غیر اللہ کی عبادت پر آپ کے لئے بھی مضر کا حکم ہے تو اور میرا ہے تو
 کس شمار میں ہیں! مشرک سے ان کو کیسے منع حکم کیا جاوے اور مشرک کے خدا کے خدا کیونکر نہیں گئے اللہ

(اسی جنہوں سے) آپ (سب سے پہلے) اپنے نزدیک گئے کہ آپ کو ڈرائیے چنانچہ آپ نے سب کو بچا کر
 نجات کیا اور مشرک پر خدا پانہی سے ڈرایا جیسا کہ میں ہے اور آگے اندامین و عورت نوت کو قتل
 کرنے والے اور ڈر کرنے والوں کے ساتھ معاملہ کا طریقہ بتاتے ہیں یعنی) ان لوگوں کے ساتھ تو شہداء
 خود تھے سے پیش آئیے جو مسلمانوں میں داخل ہو کر آپ کی راہ پر چلیں (خود کتب کے پورے یا غیر کتب کے
 اور اگر یہ لوگ دہی کو آپ نے ڈرایا ہے) آپ کا کہنا نہ مانیں (اور کفر پر اڑے رہیں) تو آپ (صامت)
 کہہ چکے کہ میں تمہارے افعال سے جڑا رہوں (ان دونوں مرتبہ) خشن و غن الخ میں جب فی القہر
 بعض فی الشکر کی پوری قسم ہے اور کبھی ان مخالفین کی عزت سے نڈا اور تقدیر دینے کا غصہ دلائیے)
 اور خدا نے (میں پر توکل رکھنے جو آپ کو جس وقت کو آپ (نما کے لئے) گھر سے جوتے ہیں اور (نیز نماز
 شروع کرنے کے بعد) نمازیوں کے ساتھ آپ کی شہادت و برہنہ است کو دیکھتا ہے (اور نماز کے علاوہ
 بھی وہ دیکھتا ہوا ہے کہ یہ کیونکہ وہ خوب غنٹے والا خوب دیکھنے والا ہے) پس جب سکولام کی کل ہے
 جیسے بڑا کھڑا اور صبح، علیحدہ سب دال میں اور وہ آپ پر مہربان ہے جیسا اللہ جیسا اس پر دال ہے
 اور اس کو سب قدرت ہے جیسا اللہ عزوجل سے مقیم ہوتا ہے تو ضرور وہ لائق توکل ہے وہ آپ کو ضرور
 حقیقی ہے، چاہو سمجھا اور جو متوکل کو ضرور پہنچتا ہے وہ صرف خدا ہر کے اعتبار سے ضرور ہوتا ہے جس کے
 تحت میں ہزاروں سانحے ہوتے ہیں ان کا کبھی اُنیا سے کبھی آخرت میں غیور ہوتا ہے آگے کہانت کے
 شبہ کے جواب کا نتیجہ ہے کہ اسے وہ غیر لوگوں سے کہہ چکے کہ کیا میں تم کو جلاؤں کہیں پر شیطان آخر
 کہتے ہیں (سنو) ایسے شخصوں پر ترا کرتے ہیں جو (پہلے سے) دروغ گفتار رہے چکر وہ ہوں اور جلاؤں
 شیاطین کے وقت ان شیطانوں کی طرف (کاں لگا دیتے ہیں اور (لوگوں سے ان چیزوں کے بیان کرنے
 کے وقت) وہ بکثرت جھوٹ بولتے ہیں (چنانچہ مسلمی ساحلوں کو اب بھی اسی حالت میں دیکھا جاتا ہے
 اور وہ اس کی یہ ہے کہ فائدہ لینے والے اور فائدہ دینے والے کے درمیان مناسبت ضروری ہے
 تو شیطان کا شاگرد دیکھی وہ ہوا جو جھوٹا اور گھبرایا ہو چکا، نیز شیطان کی طرف طلب سے متوجہ بھی ہو
 کہ بغیر توجہ سے مستعد و نہیں ہوتا اور چونکہ اکثر یہ علوم شیاطانی، تمام ہوتے ہیں اس لئے ان کو گنہگار
 بادقت کرنے کیلئے کہ جو حاشیہ بھی انہیں سے چڑھتا ہے تا جبہ جو کہ کہانت کے لئے عادی ضروری ہیں اور
 ساری باتیں ہی کہیں اللہ علیہ السلام میں ہونے لگا کوئی ذکر کا بھی افضال نہیں کیونکہ آپ کا سبب اپنا
 سب کو سلام ہے آپ کا پرہیزگار ہونا اور شیاطین سے بغض رکھنے والا ہونا دشمن کو بھی سلام تھا اور شیطان
 و معصوم تھا تو چکر کہانت کا احتمال کہاں رہا) اور آگے شبہ شاعریت کا جواب ہے کہ آپ شاعر
 بھی نہیں ہیں جیسا کہ کہتے تھے ہن خلقی لکھڑی یعنی میں نے اپنے مضامین خیالی غنہ واقعی ہیں گو نظم نہ ہوں
 سیریا احتمال اس لئے غلط ہے کہ شاعروں کی راہ تو بے راہ و گ چلا کرتے ہیں (مراہ راہ سے غمراہی ہے

یعنی مضامین خیالی شاعرانہ نہیں ہیں یا نظم میں کہنا ان لوگوں کا لڑچق ہے جو مسکے تحقیق سے دور ہوں
آگے اس دعویٰ کی وضاحت ہے کہ (اے غالب کیا تم کو معلوم نہیں کہ وہ (شاعر) لوگ (ضیالی
مضامین کے) برسرِ پاں ہیں حیران (لوگوں) ہمارے تھے شی مضامین میں پھر کرتے ہیں اور (میں نے) نہیں
ہل جاتا ہے جو کچھ ان کا خلافت و اقتدار ہوتا ہے اس لئے زبان سے وہ باتیں کہتے ہیں جو کرتے نہیں (چاہتے)
شاعروں کی گویں کا ایک نمونہ لکھا جاتا ہے ۵

اے شکبہ سحرِ تری رفتار کے قربان ۵ نصوکر سے مری لاشیں کنی بہا، بھلاوی

اے بادِ صہبام چھیکو یا دھوکے ۵ اُس ٹل کی خبر تو نے نہیں تم کو نہ دلاوی

۵ صبا نے دیکھنے کو یہ سنا کر کہ ۵ خواجہ جانے ہادی خاک کی کیا کی، وغیرہ وغیرہ، حتیٰ کہ کبھی کبھار
بچنے لگتے ہیں۔ حاصلِ حلیہ کا یہ ہرگز مضامین شعر کے لئے خیالی اور غیر تحقیق ہونا لازمی ہے اور مضامین
قرآن میں باب سے بھی مشتق ہیں سب کے سب تحقیق، غیر خیال ہیں اسلئے آپ کو شاعر کو کیا سولے جنوں شاعرانہ
کے اندیکہ (جو حق کو اکثر چھوڑ کر نظم میں) ایسے ہیں مضامین جو کرتے ہیں مصلیٰ اشرفی نے حضور سے اشرفی علم
کو نظم پر قدرت بھی نہیں دی اور اوپر چھوڑ کر شعر و کی خدمت ارشاد ہوئی ہے میں کے علم میں غلطی سب ظلم
کینے والے آگے، گوان کے مضامین میں نکست اور تحقیق ہوں مصلیٰ آگے ان کے کا اشتہار فرماتے ہیں کہ (اے
مگر جو لوگ (ان شاعروں میں سے) ایمان لائے اور اچھے اچھے کام کئے) یعنی شریکِ کائنات ذاتِ کا
قول ہے نہ فعل، (یعنی ان کے اشعار میں) جو وہ مضامین نہیں ہیں (اور انھوں نے) (اپنے اشعار میں)
کثرت سے اشعار کا ذکر کیا (یعنی نایک دین اور اشاعتِ علم میں ان کے اشعار کی کہ یہ سب ذکر اشعار
داخل ہیں) اور (اگر کسی شعر میں بظاہر کوئی ناساز پنہنوں کی ہے جیسے کچھ کچھ، بجا اور نہ مستحقِ بظاہر
انتقاد حسنہ کے خلاف ہے غماص کی وجہ بھی یہ ہے کہ) انھوں نے بعد اس کے کہ ان پر ظلم ہو چکا ہے
(اسکا) بدلہ لیا (ہے) مگر ایا ناستات نے اول ان کو نہ اتنی حلیت پہنچائی، مثلاً ان کی جوگی یا دین
کی توجہ کی جو اپنی جگہ سے ہی (کو تو کھینچ کا سبب ہے، یا ان کے مال کو یا جان کو ضرر پہنچایا، یا یہی
یہ لوگ مستحق ہیں کہ کو کھانا دستی طور پر جو شعر کہے گئے ہیں تم میں بعض تو شہانِ رس اور بڑے اطاعت
و کامی شاعر ہیں اور (یہاں تک رسالت کے تعلق شہادت کے تعذبات پر سے ہونے اور اس سے پہلے
رسالت و لاکھ سے ثابت ہو چکی تھی اب آگے ان لوگوں کی و عید ہے جو اس کے بارہ و ذکرِ نبوت ہے
اور حضور مصلیٰ اشرفی کو لکھا کہ (اے اشرفی) مشرقِ رب ان لوگوں کو معلوم ہو جاوے گا جنھوں نے
(مشرقِ اشرفی) رسول یا حقوقِ اللہ میں ظلم کر رکھا ہے کہ کسی (بڑی اور حدیث کی) جگہ انکو
نوٹ کر جانا ہے (مگر اس سے بڑھتا ہے)۔

یہ سارے الفاظ قرآن ہی کے ہیں مگر اس عبارت کو کوئی قرآن نہیں کہہ سکتا۔ اسی طرح صرف معانی قرآن جو کسی دوسری زبان میں بیان کئے جائیں وہ بھی قرآن نہیں۔

غدا میں ترجمہ قرآن پڑھنا | اسی وجہ سے اُسے کہ اس پر اتفاق ہے کہ نماز میں فرض تلاوت کی جگہ باجماع اُست ناجائز ہے | قرآن کے الفاظ کا ترجمہ کسی زبان فارسی، اردو، انگریزی میں پڑھ لینا بدین احضار کے کالی نہیں۔ بعض ائمہ سے جو اس پر توسع کا قول منقول ہے ان سے کہی اپنے اس قول سے رجوع نہایت ہے۔

قرآن کے اُردو ترجمہ کو اُردو قرآن کہنا جائز نہیں | اعلان قرآن کا صرف ترجمہ کسی زبان سے بغیر عربی متن کے کھل جائے تو اس کو اس زبان کا قرآن کہنا جائز نہیں۔ جیسے آجکل بہت سے لوگ صرف اُردو ترجمہ قرآن کو اُردو کا قرآن اور انگریزی کو انگریزی کا قرآن کہہ دیتے ہیں یہ ناجائز اور بے ادبی ہے قرآن کو بغیر متن عربی کے کسی دوسری زبان میں تمام قرآن شائع کرنا اور اس کی خرید و فروخت سبب جائز کر اس مسئلہ کی پوری تفصیل احقر کے رسالہ "غیر لفظی قرآن" میں درج ہے۔

اگرچہ قرآن شریف کا نام "سورۃ" اس آیت میں آتا ہے کہ "وَمَا تَشَاءُ" ہے کہ دنیا میں کسی کو عمر و دار کی نامی اشتہار کی ذی نسبت ہے لیکن جو لوگ اس نسبت کی ناشکری کریں، ایمان نہ لائیں ان کو عمر و دار کی نسبت وراثت کے حکم نام نہ آئے گی۔ امام زمہری نے نقل فرمایا ہے کہ حضرت عمر بن عبدالمطلب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی وارثی پر کراہے نفس کو خطاب کر کے یہ آیت پڑھا کرتے تھے "أَنْتَ الْوَارِثُ الْوَحِيدُ الْوَحِيدُ الْوَحِيدُ" ان کے بعد ان پر گریہ طاری ہو جاتا اور یہ اشعار پڑھتے تھے، "هَذَا مَا يَنْصَرِفُ وَيُتَرَكُ وَهَذَا مَا يَنْصَرِفُ وَيُتَرَكُ"۔ فلا اثم فی الایمان فایقن فی حاکم، ولا اثم فی اللطم ناجح وصالہ۔ وفسی الی ما صوف ینکحہ خبیث، کذلک فی الذی ینافش البھاجر (ترجمہ) اے فریب خورد ویراسدا دن غفلت میں اور عداوت نیند میں صرف ہوتی ہے جارنگہ زوت تیرے لئے لادنی ہے۔ نہ تو بیدار لوگوں میں ہو شیار نہ بیدار ہے اور نہ سونے والوں میں اپنی نجات پر مطمئن ہے۔ تیری کاوش ایسے کاموں میں ہے جس کا انجام عسقریب ناگوار صورت میں سامنے آئے گا، دنیا میں چوپائے جا تو ایسے ہی بیکار کرتے ہیں۔

وَأَنْتَ زَعِيظٌ لِّكَ الْأَخْطَرُ بَیْظٌ، عشیہ کے منے کنبہ اور خاندان القریہ کی قیادت انہیں سے بھی قریبی رشتہ دار قرار دیں۔ یہاں یہ بات غور طلب ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر تبلیغ رسالت اور اخبار جاری اُست کے لئے فرض ہے اس ملک فاندان کے لوگوں کی شخصیت میں کیا حکمت ہے؟ غور کیا جائے تو اس میں تبلیغ و دعوت کے آسمان اور مفر بنانے کا ایک خاص طریقہ نکلا گیا ہے جس کے آثار و اثرات ہیں۔ وہ یہ کہ اپنے کنبہ اور خاندان کے لوگ اپنے سے قریب ہونے کی جگہ پر ان کے خدا بھی ہیں

کہ چرخ اور اپنے کام میں آئی کو دوسروں سے مقدم کیا جائے اور باہمی تعلقات اور ذاتی واقفیت کی بناء پر ان میں کوئی جھوٹا دعویٰ نہ ہو کہ پختہ اور جس کی چٹائی اور اخلاق پر تری خاندان کے لوگوں میں سے ہو اگر انکی ہر دعوت قبول کر لینا اسکے لئے آسانی بھی ہے اور قرنیہ رشتہ دار جب کہ کسی اور بھی تحریک کے حامی بن گئے تو ان کی اخوت و احاد بھی پختہ بنیاد پر قائم ہوتی ہے وہ خاندانِ بصیرت کے اعتبار سے بھی انکی تائید و اخوت پر مجبور ہوتے ہیں اور جب قرنیہ رشتہ داروں، عزیزوں کو ایک عملِ حق و صداقت کی بنیادوں پر تیار ہو چکا تو روزِ محراب کی زندگی میں ہر ایک کو دین کے احکام پر عمل کرنے میں بہت سہولت پہنچاتی ہے اور ہر ایک شاعر کی طاقت تیار ہو کر دوسرے تک دعوت و تبلیغ کے پہنچانے میں مدد ملتی ہے۔ قرآنِ کریم کی ایک دوسری آیت میں ہے **قُلْ اِنَّكُمْ لَعِنْدَ اللَّهِ لَشُرَدَانٌ** یعنی اپنے آپ کو اور اپنے اہل و عیال کو کہ تم لوگ کی آگ سے بچنا اور کیا اہل و عیال کے جنم سے بچانے کی ذمہ داری خاندان کے ہر فرد پر ڈھائی گئی ہے جو اصلاحِ اعمال، اخلاق و کلمہ اور عید عداوت سے بچنے اور گونا گئے لوگوں کی آگ سے بچنے اور اخلاق و عیال کا پابند ہونا اور ہر دین پر قائم رہنا اسوقت تک حادثہ ممکن نہیں رہتا جب تک عیال و اہل و عیال سے جدا نہ ہو سارے گھر میں اگر ایک آدمی غلام کی پوری باندہ کی کرنا چاہے تو اس سے کچھ غلامی کا کچھ بچنے کی اور انکی میں مشکلات حائل ہونگی۔ آج کل جو امر اور دنیا سے بچنا دشوار ہو گیا اس کی وجہ یہ نہیں کہ فی الواقع اسکا پھوٹا کوئی بڑا مشکل کام ہے بلکہ سبب یہ ہے کہ سارا ماحول ساری باروری جب ایک گناہ میں مبتلا ہے تو ایسے ایک آدمی کو بچنا دشوار ہو جاتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جب یہ آیت نازل ہوئی تو آپ نے تمام خاندان کے لوگوں کو جمع فرما کر پیغامِ حق سنایا اسوقت اگرچہ لوگوں نے قبولِ حق سے انکار کیا مگر رفتہ رفتہ خاندان کے لوگوں میں اسلام و ایمان داخل ہونا شروع ہو گیا اور آپ کے پیغامِ حق نے ان کے اسلام و فیہ اسلام کو ایک بڑی قوت حاصل ہو گئی۔

شعر کی تعریف **وَالشُّعْرُ مَا يَنْشُرُ خَلْقًا وَدِينًا** اصل لغت میں شعر ہر اس کلام کو کہا جاتا ہے جس میں معنی خیزی اور غیر حقیقی مضامین بیان کیے گئے ہوں جس میں کوئی بحر و وزن اور دہیت اور قافیہ کچھ شرط نہیں، انی مطلق میں بھی ایسے ہی مضامین کو ادبِ شعریت اور تمنا یا شعریت کہا جاتا ہے اصطلاحی غلو غزل سمجھا جی کہ مثنویاں کلام کا ہی طلب ہوتا ہے اسلئے اصطلاح غلو میں کلام موزوں حقیقی کو شعر کہنے لگے بعض مفسرین نے کہا کہ قرآن ہی بزرگوں کا شعر ہے **وَالشُّعْرُ مَا يَنْشُرُ خَلْقًا وَدِينًا** وغیرہ میں شعر اصطلاحی معنی میں مراد لے کر کہا کہ ان کے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو وزن دار، قافیہ دار احکام و سننے والے کہتے تھے لیکن بعض نے کہا کہ ان کا مقصد دعا، اسلئے کہ وہ شعر کے طرز و طریق سے واقف تھے اور ان کا یہ کہ قرآن اشعار کا مجموعہ نہیں اسکا قائل تو ایک علمی بھی نہیں ہو سکتا چہ جائیکہ فصیح طبع عرب۔ بلکہ کفار آپ کو شاعر شعر کے اصلی معنی یعنی خیالی مضامین کے لیاؤ سے کہتے تھے مقصد ان کا وہ اصل انکو نمودار شعر جو ان کا تھا کہ وہ شعر یعنی کلام بھی استعمال ہوتا ہے اور شاعر کا ذہن کو کہا جاتا ہے اسلئے اور ان کا ذہن

تفسیر قرآنی میں ہے کہ حدیث منورہ کے فقہاء مطہرہ جو اپنے علم و فضل میں معروت ہیں ان میں سے
عبد اللہ بن عبد بن مسعودؓ، مشہور قاضی و شاعر تھے اور قاضی زبیر بن بکاء کے اشعار ایک مستقل
کتاب میں جمع تھے۔ پھر قریش نے کہا کہ ابو عمرو نے فرمایا ہے کہ اچھے مضامین پر مشتمل اشعار کا اہل علم اور
اہل عقل میں سے کوئی بڑا نہیں کہہ سکتا، کیونکہ کبار صحابہ جو دین کے مقتدا ہیں ان میں کوئی بھی ایسا
نہیں جس نے خود شعر نہ کہے ہو یا دوسروں کے اشعار نہ پڑھے یا شنیے ہوں اور پسند کیا ہو۔

جن روایات میں شعر شاعری کی مذمت مذکور ہے ان سے تصدیق ہے کہ شعر میں اتنا مضرت و نیک
ہو جائے کہ ذکر و شہادت اور قرآن سے غافل ہو جائے۔ امام بخاری نے اسکو ایک نقل پایا ہے یہاں
فرمایا ہے اور اس باب میں حضرت ابو ہریرہؓ کی یہ روایت نقل کی ہے۔ رکن ترقیؒ فرماتے ہیں
یونسؓ نے فرمایا کہ میں نے حضرت ابو ہریرہؓ سے اپنا پیٹ بھرے یہ اس سے پہلے کہ اشعار
سے پیٹ بھرے۔ امام بخاری فرماتے ہیں کہ میرے نزدیک اسکا معنی یہ ہے کہ شعر عرب ذکر اللہ اور سنت
اور علم کے اشتغال پر غالب آجائے۔ اور اگر شعر منکر ہے تو پھر لڑائی ہے اسی طرح وہ اشعار جو نفس
مضامین یا فکوں پر طبع و تخیل سے یاد دہشت مزاح متضامین پر مشتمل ہوں وہ بائیانہ امت مسلمہ
ناجائز ہیں اور یہ کہ شعر کے ساتھ خصوصاً نہیں جو نظر حکام ایسا ہوا اسکا بھی یہی حکم ہے (قرطبی)

حضرت عمرؓ نے اپنے گویا ہونے کے بعد ان کے بعد وہ اسے اسلئے نہ فرماست کہ دیکھ دو فیض
اشعار کہتے تھے۔ حضرت عمرؓ نے بعد ازاں اپنے غزوہ نے فرمایا کہ بہت قافیہ بازی اور ہر
کا حکم دیا۔ غزوہ بدر میں نے تو بیکرل وہ قبول کی گئی (قرطبی)

قرآن و آخرت سے غافل کر لینے والا ہر علم و فن ناممکن ہے | ان دنوں عمرو نے فرمایا کہ بہت قافیہ بازی اور ہر
ایسا علم و فن جو دلوں کو سنت کو سنت کرنے اور خدا تعالیٰ کے ذکر و ثناء و اعراض کا سبب بنے اور اشتغال
میں مشغول و شہادت و دعائی بنادیاں پیدا کرے اسکا بھی وہی حکم ہے جو نہ ناممکن اشعار کا حکم ہے۔
اکثر متابع کرنے والوں کی گراہی | اللہ عَزَّوَجَلَّ تَعَالٰی لَعَنَ الَّذِیْنَ اُولٰٓئِکَ اَسْمٰوٰتِہُمْ سَخِرَ لَہُمْ وَ اَرْضُہُمْ سَخِرَ لَہُمْ وَ ہُمْ یَسْتَعْجِلُ
بتوبہ کی گراہی کی علامت ہوتی ہو | گویا ہے کہ ان کے متبعین گمراہ ہیں۔ یہاں سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ اگر گمراہ
تو ہونے متبعین ان کے فعل کے لازم متبعین یعنی شعراء پر کیسے عالم ہوا اور یہ ہے کہ گمراہ متبع
کرنے والوں کی گراہی علامت اور نشانی ہوتی ہے متبعوں کی گراہی کی لیکن سیدی حضرت عیسیٰ
تھا تو یہ دہشتہ اضطراریہ نے فرمایا کہ یہ حکم اسوقت ہے جب توبہ کی گراہی میں اس متبع کے استماع
کا داخل ہو مثلاً متبع کو جھوٹ اور طبیعت سے بچنے پر آمنا کا اہتمام نہیں ہے اس کی مجلس میں کس
طرح کی باتیں ہوتی ہیں وہ روک ٹوک نہیں کرتا اس سے توبہ کو بھی جھوٹ اور غیبت کی عداوت نہ لگتی
تو یہ تابع گناہ خود متبع کے گناہ کی علامت قرار دیا جائیگا لیکن اگر گراہی متبع کی ایک وجہ

سے اور اتباع کسی دوسری وجہ سے ہو تو یہ اتباع کی گمراہی نبیوں کی گمراہی کی علامت نہیں ہوگی۔
 مثلاً ایک شخص مشائخ و مسائل میں کسی عالم کا اتباع کرتا ہے اور ان میں کوئی گمراہی نہیں، اعلان
 اخلاق میں اس عالم کا اتباع نہیں کرتا انہیں یہ گمراہ ہے تو اس کی عملی اور اخلاقی گمراہی اس عالم
 کی گمراہی پر دلیل نہیں ہوگی۔ دانش و سائنس و تحقیق علم ۷

ترجمہ سورۃ الشعراء: یعون الیوم والفضلہ حضرت الترمذی علیہ السلام ۲۱۳۹۱

یوم الخیرین ویتلوہا شاء اللہ تعالیٰ سورۃ النمل



سُورَةُ النَّمْلِ

سُورَةُ النَّمْلِ مَكِّيَّةٌ مِنْ ثَلَاثِينَ آيَةً وَتُحْتَوِي عَلَى مَعْنًى كَثِيرٍ وَأَمَّا كَمَا هِيَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طَسَّ فَتِلْكَ آيَةُ الْفُرْقَانِ ۝ وَكَتَابٌ مُبِينٌ ۝ هُدًى وَبُشْرَى

لِلْمُؤْمِنِينَ ۝ الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ

بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ ۝ إِنَّ إِلَهَ الْإِنْسَانِ لَكَنُفُورٌ ۝

رَبَّنَا لَهُمْ أَعْمَالُهُمْ فَهُمْ يَعْمَهُونَ ۝ أُولَئِكَ الَّذِينَ لَهُمْ

سُوءُ الْعَذَابِ وَهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْكَاسِرُونَ ۝ وَلَا تَكُ

لَتَلَقَى الْقُرْآنَ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ عَلِيمٍ ۝

تِلْكَ آيَةُ الْفُرْقَانِ

خلاصہ تفسیر

طَسَّ (اس کے معنی قافری کو مسلم میں آتے) تفسیر پر آپ پر نازل کی جاتی ہے کہ تفسیر میں قرآن کا اور
ایک نیا کتاب کی (یعنی اس میں وہ تفسیر میں قرآن پر ایک نیا کتاب ہے جو آپ پر نازل ہوئی ہے) (موجب
ہدایت اور) (اس وایت پر جو اسے نیک کا) (مژدہ سنانے والی ہے جو) (مسلمان) (ایسے ہیں کہ) (علم
میں) (ہدایت پر چلتے ہیں چنانچہ) (خاندان کی پابندی کرتے ہیں) (جو کہ عبادات و دنیا میں سب سے بڑی ہیں)

رَاَهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ وَلَّى مُدِرًّا وَكَرِهَ بِعُقْبَىٰ يَوْمُنِ لَا تَخْفَىٰ

دیکھا اس کو چھٹکتا ہے جیسے سانپ کی شک تو ایسا ہی ہے کہ اسے مار کر دیکھا اسے ساری مت ڈر

إِنِّي لَا يَخْفَىٰ لَدَى الْمَرْسُوكِ ۝۱۰ إِلَّا مَنْ ظَلَمَ ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا

میں جو وہاں میرے پاس نہیں ڈرتے رسول ظالم نے زیادتی کی پھر بدلے میں نیکی کی

بَعْدَ سُوءٍ فَإِنِّي عَشُورٌ رَّحِيمٌ ۝۱۱ وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ تَخْرُجْ

بگڑائی کے کچھ تو میں تجھ سے دلا میرا ہاں ہوں اور اگلے دن اپنے اپنے گریبان میں کر نکالے

بِيضًا مِّنْ غَيْرِ سُوءٍ فِي تَمَسُّعٍ أَيْتٍ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا

سفید ہو کر نہ کسی بُرائی سے نہ وہ تو اس کی کوشش نہیں کر رہے تھے اور اس کے سامنے جہنم کی آگ جھلکتی ہو چکی تھی

قَوْمًا فَاسِقِينَ ۝۱۲ فَلَمَّا جَاءَهُمْ آلَاءُ بَاطِنًا مَّبْصُورَةٌ قَالُوا هَذَا سُحُورُ مِثْلِينَ ۝۱۳

لوگ نافرمان ہیں پھر جب ان کے پاس چھپائی ہوئی نشانیاں بھلائی گونے سے جاری ہو گئیں

وَيَحْدُثُ أَرْبَعًا وَاسْتَفْقَتُنَّهَا أَنفُسُهُمْ ظُلُمًا وَعُلُوًّا قَا نَظُرُ كَيْفَ

اور ان کا انداز کیا اور ان کا غیبی کچھ کچھ ہی میں نے اعلیٰ اور اس سے سو دیکھ لے کسا ہوا

كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ۝۱۴

انجام مفسدین کرنے والوں کا

خلاصہ تفسیر

(۱) وقت کا قصہ ذکر کیجیے (بیکہ مدین سے آئے ہوئے کو وہ طود کے قریب رات کو سردی کے وقت پہنچے اور مصر کی راہ بھی پھول گئے تھے تو) موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنے گھروالوں سے کہا کہ میں (تمہاری عزت) آگ دیکھی ہے میں ابھی (جا کر) وہاں سے (یا تو راستہ کی کوئی خیر لاتا ہوں یا تمہارے پاس) وہاں سے) آگ کا شعلہ کسی گھڑی وغیرہ میں لگا ہوا لاتا ہوں تاکہ تم سب تک کو سبب اس (آگ) کے پاس پہنچے تو ان کو (منہابِ انوار) آواز دی گئی کہ جو اس آگ کے ساتھ وہیں (یعنی فرشتے) آئے پہنچے برکت ہو اور جو اس (آگ) کے پاس ہے (یعنی موسیٰ) اس پہنچے برکت ہو بڑے عالموں تحیر و سلام کے پہ پیسے ملاقاتی آپس میں سلام کرتے ہیں۔ چونکہ موسیٰ علیہ السلام جانتے تھے کہ یہ نور انوار الہی سے ہے اسلئے خود سلام نہیں کر سکے تو منہابِ انوار کے انہس کے لئے سلام ارشاد ہوا اور فرشتوں کو بلا لینا شاید اس لئے ہو کہ جس طرح فرشتوں کو سلام حق تعالیٰ کے قرب خاص کی علامت ہوتی ہے یہ سلام بھی موسیٰ علیہ السلام کو قرب خاص کی بشارت ہو گیا) اور (اس امر کے بتلانے کے لئے کہ یہ نور جو مشکل نادر ہے خود حق تعالیٰ کی ذات نہیں ارشاد فرما دیکر) انہس رب العالمین (درجہ)

تاریخ

جہات، مقدم اور مدجنہ (میں سے) پاک ہے (اور اس کو اس سے چیریں پانی جاتی ہیں، پس یہ نور
 نواب خداوندی نہیں اور موسیٰ علیہ السلام اگر اس مسئلہ سے خالی اندیش ہوں تو اس کی تعلیم ہے اور اگر دلائل
 عقلمانی اور طریقت میں کسی بنا پر اس کو پیسنے سے معلوم ہو تو زیادہ بھلا ہے اس کے بعد ارشاد ہو گا کہ اس لئے وہی بات
 یہ کہہ کر کہ (جو کہ یہ کیفیت کلام کر رہا ہوں) اللہ ہوں زہد مست نکتہ والا اور (اسے وہی) تم اپنا
 عصا (زمین پر) ڈالو (چنانچہ انھوں نے ڈال دیا تو وہ آؤ دیا یہی کر لے لے لگا) سو جب انھوں نے
 اس کو اس طرح حرکت کرتے دیکھا جسے سانپ جو تودہ بیٹھ پھیر کر بھاگے اور پیچھے مڑ کر بھی تو نہ دیکھا
 (ارشاد ہو گا) اسے موسیٰ زور نہیں کہہ دیکھ تم نے تم کو یہ پیہری دلی ہے (اور ہمارے حضور میں) یعنی
 پیہری کا عذر اڑھا ہونے کے وقت (پیہری) ایسی چیزوں سے جو کہ خود اس کی پیہری کی دلیل یعنی
 سبب ہوں) نہیں ڈالو گئے (یعنی تم کو بھی قدرت نہ پائیے) ہاں اگر جس سے کوئی تصور (تغیر) نہیں
 سرزد ہو جاوے (اور وہ اس مغزش کو یاد کر کے مارے تو مضائقہ نہیں لیکن اس کی نسبت میں یہ قاعدہ ہے
 کہ اگر قصہ ہو جاوے اور) پھر چرائی (ہو جائے) کے بعد پرائی کی جگہ چبک کام کرے (تو یہ کرے) تو اس
 (اس کو بھی ممانعت کر دیتا ہوں کیونکہ میں) مسفرت والا رحمت والا ہوں (یہ اس لئے فرما رہا کہ عصا کے
 معجزہ سے مطمئن ہو جائے کہ یہ کبھی اپنا قصہ قطعی کو قفل کرنے کا یاد کر کے پریشان ہوں اس لئے اس
 سے کوئی مطمئن فرما دیا تاکہ وہ مشت جاتی رہے) اور (اسے موسیٰ اس معجزہ عصا کے سوا ایک معجزہ اور
 میں عطا ہوتا ہے وہ یہ کہ) تم اپنا ہاتھ اگر بیان کے اندر نہ جاؤ (اور پھر نکالو تو) وہ بلا کسی عیب کے یعنی
 پیہری کسی مرض پر نہیں (و غیر) کے (نہایت) روشن ہو کر نکلتا (اور یہ دونوں معجزے ان) کو معجزوں
 میں (میں نے ان کے ساتھ تم کو) فرعون اور اس کی قوم کی طرف (بھیجا جاتا ہے کیونکہ) وہ بڑے حد سے
 بھل جانے والے لوگ ہیں غرض جب ان لوگوں کے پاس پہنچے (و پیچھے ہوئے) بڑے پیچھے (ہو)
 نہایت واضح (یعنی ابتدائے دعوت میں دو پہنچے دیکھ گئے پھر وقتاً فوقتاً باقی دیکھ گئے
 جاتا ہے) تو وہ لوگ (ان سب کو دیکھ کر بھی) بولے یہ میری جاوے اور غضب (تو حکم ظلم) اور اگر
 کی راہ سے (معجزات) کے (باکمال) منکر ہو گئے تاکہ (اندر سے) ان کے دلوں نے کہ کا یقین کر لیا تھا
 سو دیکھ کر (ان) انجام ہوا ان ضدوں کا (و فیما بین فرق ہونے اور آخرت میں ملنے کا سزا پائی)

معارف و مسائل

اِنَّ قُلَّ مُؤْمِرٍ اِلَّا اِلَّا اَللّٰهُ تَعَالٰی اَمَّا اَللّٰهُ تَعَالٰی اَمَّا اَللّٰهُ تَعَالٰی اَمَّا اَللّٰهُ تَعَالٰی اَمَّا اَللّٰهُ تَعَالٰی
 انسانی کو اپنی ضروریات کے لئے سبب
 طبعیہ کو اختیار کرنا تو حق کے خلاف نہیں۔
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس جگہ دو ضروریات پیش کی گئیں ایک
 راستہ بلوچنا جو آپ بھول گئے تھے اور دوسرا آگ سے گرمی

إِنِّي أَنَا اللَّهُ ذُو الْعَرْشِ الْعَظِيمِ) ان تینوں حوالے میں غلو ہی تعبیر کر چکے مختلف ہے مگر مضمون تقریباً ایک ہے۔
 وہ کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اس بات میں کوئی وجہ سے آگ کی ضرورت تھی حق تعالیٰ نے انکو کوہ طور
 کے ایک پہاڑ پر لے گیا۔ اُس جگہ پر اُدرخت سے یہ آواز سنائی گئی إِنِّي أَنَا اللَّهُ ذُو الْعَرْشِ الْعَظِيمِ اِنکے انکار سے
 انکو کوہ طور سے اُتر کر اُنکو کوہ طور آگیا، إِنِّي أَنَا اللَّهُ ذُو الْعَرْشِ الْعَظِيمِ یہ ہو سکتا ہے کہ یہ بار بار
 ہوئی ہوگی ایک غلط فہمیوں کے واسطے سے۔ اور آواز اُنکے کی یہ کیفیت تفسیر پر غلط فہمیوں میں ابوحیان نے
 اور روح المعانی میں انکو نے نقل کی ہے وہ یہ ہے کہ یہ آواز اس طرح سنائی کہ ہر جانب سے یکساں
 آ رہی تھی جس کی کوئی جہت تھی نہیں رہتی تھی۔ اور سننا بھی ایک عجیب انداز سے ہوا کہ صرف کان
 نہیں بلکہ ہاتھ پاؤں وغیرہ تمام اعضاء پر اُنکو سن رہے تھے جو ایک خبر کی کیفیت کو سمجھ رہے تھے۔

یہ ایک عجیب آواز تھی جو بلا کیٹ و بلا مت سنی جا رہی تھی لیکن مبادا اسکا وہ آگ پر اُدرخت تھا جس
 سے آگ کی شکل لے کر دکھائی گئی۔ ایسے ہی سوانح عام طور پر لوگوں کے لئے حقائق اُدرخت پر جتنی کتابیں
 بناتے ہیں اسلئے ہر عین میں مضمون تو یہ کیطوت پر ایت اور تنبیہ سادہ سادہ کی گئی ہے نہ کہ یہ کثرت
 میں غلط فہمیوں کے واسطے تنبیہ کے لئے بڑھایا گیا۔ سو غلط فہمیوں کے واسطے تنبیہ کے واسطے تنبیہ میں آگ اور سورہ قصص میں آگ
إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ اسی مضمون کی تاکید کے لئے لایا گیا ہے۔ اس تفسیر کا حاصل یہ ہے کہ یہ آگ کی شکل
 حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اُنکے دکھائی گئی تھی کہ وہ اسوقت آگ اور روشنی کے جہان میں تھے وہ
 اس کلام ربانی اور ذات ربانی کا آگ سے یا خبر ہو کر اس کے کوئی حقیقہ نہ تھا۔ آگ اور تعالیٰ کی مقام
 مخلوقات کی طرح ایک مخلوق تھی اسی لئے قرآن مجید آیتوں میں یہ ارشاد ہے أَنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ
إِنَّا لَهُ ذُو الْعَرْشِ الْعَظِيمِ میں مبارک ہے وہ جو آگ کے اندر ہے اور وہ جو آگ سے پاس ہے۔ اسکی
 تفسیر میں اُنکو تفسیر کے مختلف اقوال ہیں جنکی تفصیل تفسیر روح المعانی میں ہے۔ ایک قول حضرت علیؑ کا
 تھا کہ حکمرانے مشرقی جہان میں تھے۔ اُنکو تفسیر میں ہے کہ وہ جو آگ کے اندر ہے اور وہ جو آگ سے پاس ہے۔ اسکی
 آگ تو جہنم میں ہے بقدر مبارک کہ جس حضرت موسیٰ علیہ السلام پہنچ گئے تھے وہ وہاں سے پر آگ اسلام
 ہوتا تھا اُنکے موسیٰ علیہ السلام اس آگ کے اندر ہوئے اور حق تعالیٰ سے مراد فرشتے ہیں جو آس
 پاس وہاں موجود تھے اور بعض حضرات نے اسکو دیکھ کر فرمایا کہ حق تعالیٰ کی شان سے فرشتے اور حق تعالیٰ
 سے حضرت موسیٰ علیہ السلام مراد ہیں۔ تفسیر بیان القرآن کے خلاصہ تفسیر مذکور میں اسی کو اُمت یا کیا
 گویا ہے کہ آیات مذکورہ کا صحیح مفہوم سمجھنے کے لئے احتیاج کافی ہے۔

حضرت ابن عباسؓ اور ابن جریرؓ یہاں ایسی جریرہ ایسی ایلی حاکم اولاد میں مراد یہ وغیرہ نے حضرت ابن عباسؓ
 کی ایک روایت اور اُسکی تفسیر حضرت میں ابھی مراد یہ ہے، اُنکے یہاں سے حق تعالیٰ کی شان کی تفسیر
 میں یہ روایت بھی نقل کی ہے کہ حق تعالیٰ کی شان سے نور ذات حق شہادہ و تعالیٰ مراد ہے۔ یہ تو ظاہر ہو کر

آگ ایک مخلوق ہے اور کسی مخلوق میں خالق کا حلول نہیں ہو سکتا اس لئے اس روایت کا یہ غلطی تو جو نہیں سمجھا تو ذات حق سبحانہ و تعالیٰ نے آگ کے اندر حلول فرمایا تھا جیسا کہ بہت سے روایت بہت مستحکم ہیں جو کے وجود میں ذات حق کے حلول کے قائل ہیں اور یہ توحید کے تقاضا خداوت ہے جو کہ خود بخود ہے جیسا کہ آیت میں بھی چرچہ کر دیکھا جاتا ہے وہ آیت نہ ہی حلول کہنے کوئی نہیں پہنچا اس بات آگ اور غلات ہوتی ہے ۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ یہ ظہور جس کو ہم نے بھی کہا جاتا ہے خود ذات حق سبحانہ و تعالیٰ کی تجلی نہیں تھی ورنہ اگر ذات حق تعالیٰ کا مشاہدہ موٹی علیہ السلام نے کیا ہوتا تو یہ بھی انکے اس سوال کی کوئی وجہ نہیں ہوتی نہ تو فی الظلمۃ (یعنی اسے میرے پروردگار مجھے اپنی ذات پاک دکھائیں) دیکھ سکوں اور انکے جواب میں حق تعالیٰ کی طرف سے نہ تو فی الظلمۃ بھی پھر کوئی مسئلہ نہ کہتا۔ اس سے معلوم ہوا کہ حضرت امین عباسؑ کے اس قول میں حق تعالیٰ میں کلام کا ظہور ہوا یہی تجلی جو آگ کی صورت میں ہوتی ہے جس طرح حلول نہیں تھا اسی طرح تجلی ذات بھی نہیں تھی بلکہ تجلی کا کلام ہے یہ نہایت متناظر کلام عالم زمینا میں تجلی ذاتی کا کوئی شخص مشاہدہ نہیں کر سکتا۔ پھر اس ظہور و تجلی کا کیا مفہوم ہوگا اس کا تعاقب یہ ہے کہ یہ تجلی شالی تھی جو حضرات صوفیہ کرام میں حدوث ہے اس کی حقیقت کا سمجھنا تو اس کے لئے مشکل ہے۔ بعد ضرورت قریب الی الیم کے لئے اقرب خدائے حق اب احکام التفکر زبان ہوتی سورۃ قصص میں آگ کی کچھ تفصیل کہی ہے اہل علم اس میں دیکھ سکتے ہیں علوم کی ضرورت کی چیز نہیں۔

وَالَّذِينَ ظَنُّوا أَنَّهُمْ كَانُوا بُعِثُوا خَلْقًا مِّمَّنْ قَدْ خَلَقْنَا قَبْلَهُمْ وَلَٰكِن لَّمْ يَكُنِ الْأَوَّلِينَ عَلٰی الْآخِرِينَ
میں موٹی علیہ السلام کے جو فریضہ عصا کا ذکر ہے جس میں یہ بھی مذکور ہے کہ عصا جب سانپ بن گیا تو وہی خود بھی اس سے ڈر کر بھاگنے لگے۔ آگ بھی موٹی علیہ السلام کے لئے معجزہ یہ بیشا کہ بیان ہے درمیان میں اس استفادہ کا ذکر کس لئے کیا گیا اور یہ استفادہ متعلق ہے یا مشکل اس میں حضرت مسیحؑ کے اقوال مختلف ہیں بعض حضرات نے استفادہ کو منقطع قرار دیا ہے تو مضمون آیت کا یہ ہوگا کہ پہلی آیت میں انبیاء علیہم السلام پر خوف نہ ہو چکا ذکر تھا بسبیل ذکر ان لوگوں کا بھی ذکر کر دیا جن پر خوف طاری ہونا چاہیے اور وہ لوگ ہیں جسے کوئی خطا سرزد ہوئی پھر وہ کہے کہ یہ ایک نئی خطا کر لئے ایسے حضرات کی اگر یہ اللہ تعالیٰ خطا معاف کر دیتے ہیں مگر معافی کے بعد بھی ان کے بعض اعمال باقی رہتے کا احتمال ہے اس سے یہ حضرات ہمیشہ غافل رہتے ہیں اور اس استفادہ کو مشکل قرار دے کر مضمون آیت کے یہ ہونے کے اندر کے داخل ذرا نہیں کرتے بجز ان کے کہ کوئی خطا میں خود صغیر و سرزد ہو گیا ہو پھر اس سے بھی تو یہ کہہ کر اس تو بہ سے یہ صغیر و گناہ معاف ہو جاتا ہے اور صغیر توبہ ہے کہ انبیاء علیہم السلام سے جو غلطی ہوئی ہیں وہ وہ حقیقت گناہ ہیں نہ تھے نہ صغیر نہ کبیرہ و البتہ ضرورت گناہ کی تھی اور درحقیقت وہ اجتہاد ہی غلطی تھی میرا اس مضمون میں اشارہ اس طرف پایا گیا کہ حضرت موسیٰ

سے جو ایک لغزش قبلی کے قتل کی چوٹی پر کر رہا تھا۔ اسی نے سنا کہ وہی مگر اسکا یہ اثر اب بھی رہا کہ
 سوتلی بیٹی اسکا پر غوث ملا کر کہی کہ یہ لغزش نہ ہوئی تیرے واقعی غوث ہیں نہ ہوتا (ملاحظہ)

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا وَقَالَا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي

اور ہم نے دیا داؤد اور سلیمان کو ایک علم اور ہم نے شکر اللہ کا جس نے ہم کو

فَضَّلَنَا عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ ۝۱۵ وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ

بزرگی دلی اپنے بہت سے بندوں ایمان والوں پر اور قائم مقام ہوا سلیمان

دَاوُدَ وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عِلْمُنَا مَنطِقُ الطَّيْرِ وَأُوتِينَا مِنْ

داؤد کا اور ہمارے دلوں کو کھانا ہے بول اُنکے جانوروں کی اور ہمارے ہر شے

مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ هَٰذَا لَهَوُ الْفَضْلِ الْمُبِينِ ۝۱۶ وَخُشِرَ لِسُلَيْمَانَ

میں سے بیشک میں سے فضیلت صریح اور میرے لئے سناں کے ہیں

جُحُودُهُ مِنَ الْحَيِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ۝۱۷ حَتَّىٰ إِذَا

اس کے لشکر میں ہر قسم کے شے پر پھرنے کو تا جس زمانہ تک یہاں تک کہ جب

أَنذَرَهُ عَلَىٰ وَادِ الْقَوْمِ قَالَ ثَمَلَةٌ يَّأَيُّهَا الثَّمَلُ أَدْخُلُوا

پہلے جو جنوں کے سپرد ہے کہ ایک ہی نے اس میں سے جس میں ہمارے

مَسَرِّكُكُمْ لَا يُخَيِّلُكُمْ سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ۝۱۸

کہوں میں نہ ہیں قوائے تم کو سپہا اور اعلیٰ تو ہیں اور ان کو خبر بھی نہ ہو

فَتَبَشَّرَهُ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ ۝۱۹ وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ

پھر لشکر کہ جسے پڑا اس کی بات ہے اور ہر ایک میرے وہ میری نسبت میں دے کہ شکر

نِعْمَتِكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَكُلِّ وَالِدِي وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا

کہوں تیرے اسکا جو تو نے کیا مجھ پر اور میرے باپ پر اور یہ کہ کروں کام

تَوْفِيقُهُ وَأَدْخِلْنِي بِرَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ۝۱۹

جو تو پسند کرے اور ملائے مجھ کو اپنی رحمت سے اپنے ایک بندوں میں

خلاصہ تفسیر

اور ہم نے داؤد (علیہ السلام) اور سلیمان (علیہ السلام) کو دھرمیت اور حکمرانی کا علم عطا فرمایا
 اور ان دونوں نے (ادارے منظم کیے) کہہ کر تمام قومیں اللہ تعالیٰ کے لئے سزاوار ہی ہیں لہٰذا ہم کو

اپنے بہت سے ایمان والے بندوں پر فضیلت دی اور دائرہ (علیہ السلام کی وفات کے بعد ان) کے قائم مقام سلیمان (علیہ السلام) ہوئے (یعنی ان کو سلطنت وغیرہ ملی) اور انھوں نے (انہما کو رکھ لیا) انہما کے لوگو! ہم کو پرندوں کی بولی (بجھنے) کی تعلیم کی گئی ہے (یہ دوسرے بادشاہوں کو مل نہیں) اور ہم کو (سامان سلطنت کے مطلق) قہر کی (خبر دی) چہرہ دی گئی جس (جیسے فوج، لشکر، مال، اور آلات جنگ وغیرہ) وراثت سے (اللہ تعالیٰ کا) کھلا ہوا فضل ہے اور سلیمان (علیہ السلام) کے پاس صلاحیت، عظمت، بھی عجیب و غریب تھا چنانچہ ان (کے لئے) (ہو) ان کا ملک جس کے کچھ گیا (خاص میں) چن بھی (تھے) اور خزان بھی (تھے) تو بے گنی (جو کسی بادشاہ کے نام نہیں ہوتے) اور (پہرے بھی) اس کثرت سے کہ (ان کو) (چلنے کے وقت) دھکا چا (یا کر) کا تھا (تاکہ متفرق نہ ہو جاویں) پچھلے والے بھی پہنچ جاویں یہ بات عادت نہایت کثرت میں ہوتی ہے کیونکہ حضور نے جمع میں توازن کا آدمی خود ہی دیکھ دقت آگ جاتا ہے اور بڑے جمع میں آگوں کو بجھانوں کی خبر بھی نہیں ہوتی اصلے اسکا انتظام کرنا پڑتا ہے۔ ایک یا اپنے لاؤ لشکر کے ساتھ قہر لیت لئے جاتے تھے) یہاں تک کہ جب وہ چہرہ تھیں گے ایک میدان میں آئے تو ایک چیز نئی نے (دوسری چیز نہیں ہے) کیا کہ اسے پیو نہیں داپنے اپنے شورا میں چاہے گا کہ اس کو سلیمان اور ان کا لشکر نہ خبری میں کھل ڈالے سو سلیمان (علیہ السلام) نے اس کی بات سنی اور اس کی بات سے (منجھ ہو کر کہ اس چیز نے وجود پر یہ پوشیداری اور احتیاط) نہ کہلاتے ہوئے جس جڑ سے اٹھ (یہ دیکھ کر کہ اس کی بولی بھڑکیو کہ ہر نہ کی دہر سے ایک نعت منظر ہے اور نہیں یہی یاد آگئیں اور) کہنے لگے کہ اسے میرے رب بخیر کو اس پر بھیجی دیجئے کہ میرا آپ کی آن لوتوں کی فکر کیا کروں جو آپ نے مجھ کو اور میرے ماں باپ کو عطا فرمایا ہیں (یعنی ایمان اور علم سب کو اور نبوت خود کو اور اپنے والد دائرہ علیہ السلام کو) اور (اُس پر بھی بھیجی دیجئے کہ) میرا ایک کام کیا کروں جس سے آپ خوش ہوں (یعنی عمل قبول ہو کہ اگر حقیقت میں اعلیٰ تک ہو اور آداب شرفا کی کمی نہ ہو سے قبول ہو وہ مقصود نہیں ہے) اور مجھ کو اپنی رحمت (خاصہ) سے اپنے (اعمال اور جہ کے) نیک پسندوں (انبیاء) میں داخل رکھئے (یعنی قرب کو بعد میں تبدیل نہ کیجئے)۔

معارف و مسائل

وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ عِلْمًا، ظاہر ہے کہ اس سے مراد علوم انبیاء میں جو نبوت و رسالت سے متعلق ہوتے ہیں۔ ان کے علوم میں دوسرے علوم انہوی بھی شامل ہیں تو بعد میں جیسے حضرت داؤد علیہ السلام کو دروازہ کی مشقت سکھائی گئی تھی۔ حضرت داؤد اور سلیمان علیہما السلام نے خود انبیاء میں ایک خاص امتیاز یہ دیکھتے ہیں کہ ان کو نبوت و رسالت کے ساتھ سلطنت بھی دی گئی تھی اور ان کے

جی ایسی بے فکیر کسرت انسانوں پر نہیں بلکہ جنات اور جانوروں پر بھی ان کی مکاری تھی اس عظیم علم
 نعمتوں سے پہلے حق تعالیٰ کے نصیب علم کا ذکر فرماتے سے اس طرف اشارہ ہو گیا کہ نصیب علم تمام دوسری
 نعمتوں سے فائق اور بالاتر ہے (فقہین)

انسبیا میں مال کی وراثت نہیں ہوتی ﴿اَوَّلُوْا ذٰلِكَ شَرٰحُ لِقَوْلِیْ ذٰلِکَ﴾ وراثت علم اور نبوت اور
 وراثت مال نہیں کیونکہ اگر حضرت علیؑ اشر علیہ السلام نے فرمایا (عَنْ عَلِیٍّ عَنِ النَّبِیِّ ﷺ) ﴿اَوَّلُوْا ذٰلِكَ شَرٰحُ لِقَوْلِیْ ذٰلِکَ﴾
 یعنی انبیاء وراثت ہوتے ہیں اور نہ موروث، حضرت ابوہریرہؓ نے فرمادی اور ابو داؤد میں وراثت ہے۔
 الذیاء وراثت الانبیاء والاعیاء لہو یو رضاء یو انکا اولاد تو رضاء لیکن وراثت العلم قسم اخذ فہ انہ
 بمخاطباتی یعنی علماء انبیاء کے وراثت ہیں انکی انبیاء میں وراثت علم اور نبوت کی ہوتی ہے مال کی نہیں ہوتی۔
 حقیر ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ علیؑ اس مسئلہ کو اور زیادہ واضح کر دیتی ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام حضرت
 داؤد علیہ السلام کے وراثت ہوئے اور سرور دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت سلیمان علیہ السلام کے وراثت ہوئے
 (روح المعانی) عقلی طور پر بھی یہاں وراثت مال مراد نہیں ہو سکتی کیونکہ حضرت داؤد علیہ السلام کی وفات
 کے وقت آپ کی اولاد میں انیس بیٹوں کا ذکر آتا ہے اگر وراثت مال مراد ہوتی ہے تب سب کے سب وراثت
 شہین گئے پس وراثت میں حضرت سلیمان علیہ السلام کی تفسیر کی کوئی وجہ باقی نہیں رہتی اس سے ثابت ہوا
 کہ وراثت مراد ہے جس میں یہاں کی شریک نہ گئے بلکہ صرف حضرت سلیمان علیہ السلام وراثت بنے اور وہ
 صرف علم اور نبوت کی وراثت ہی ہو سکتا ہے اسکے سوا کوئی نہ تھا نے حضرت داؤد علیہ السلام کا ملک سلطنت
 بھی حضرت سلیمان کو علی فرمایا اور ان میں مزید اضافہ اسکا کر دیا کہ آپ کی حکومت جنات اور وحوش و
 دیور تک عام کر دی ہو کہ کوئی شک نہ ہو کہ دیا ہی وراثت کے بعد ظہری کی وراثت خطا ہو جائیگی جس
 میں انھوں نے بعض ائمہ اہل بیت کے حوالے سے مال کی وراثت مراد لی ہے (علامہ)

حضرت سلیمان علیہ السلام کی وفات اور خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کی ولادت کے درمیان ایک ہزار
 سات سو سال کا فاصلہ ہے اور یہود یہ فاصلہ ایک ہزار چار سو سال کا جانتے ہیں سلیمان علیہ السلام
 کی عمر چار سال سے کچھ اور ہوتی ہے (فقہین)

اپنے لئے جمع کامیہ نہ ہونے پر باری تعالیٰ نے فرمایا ﴿اَوَّلُوْا ذٰلِكَ شَرٰحُ لِقَوْلِیْ ذٰلِکَ﴾ حضرت سلیمان علیہ السلام
 نے باوجود عمر اکینہ ہونے کے اپنے لئے جمع کامیہ نہ کیا بلکہ خداوند کے طور پر استعمال کیا کہ اگر وہاں پر
 کعبہ پڑے اور وہاں طاقت خداوندی اور طاقت سلیمان علیہ السلام میں کس قدر کریں اسی طاقت
 امراء و حکماء اور انھوں کو اپنی رعایا کی موجودگی میں اپنے لئے جمع کامیہ استعمال کریں خدا تعالیٰ جبکہ
 وہ سیاست اور انہماق نبوت کی غرض سے جو کثیر عقلی کے لئے نہ ہو۔

یہ کہ وہاں اور چ پادشہ میں بھی عقل و شعور ہے اس واقعہ سے ثابت ہو کہ پر نہ ہے اور تمام جنات

میں بھی قتل و شہرکشی و جرم جو جو ہے۔ البتہ ان کی حقول اس حد تک نہیں کہ ان کو احکام شرع کا سنگت بنایا جائے اور انسان اور جنات کو قتل و شہرک کا وہ کامل درجہ عطا ہوتا ہے جس کی بناء پر وہ اللہ تعالیٰ کے نائب بن سکیں اور ان پر عمل کر سکیں۔ امام شافعی نے فرمایا کہ کبیر تر سب پرندوں میں زباز و قتل جیڑیڑی نے فرمایا کہ چڑیاؤں میں عقلمند چاند ہے اس کی قوت شاعرانہ تریز ہے کوئی دانہ اس کے بغیر نہ آجاسکے و کھڑکے کر دیتی ہے تاکہ اگلے نہیں اور سردی کے لانے کے لئے اپنی نڈ کا ذریعہ بن کر دیتی ہے (ملاحظہ)۔

فائدہ ۱۔ آیت میں خلق الطیر یعنی پرندوں کی بولی کی تفسیر میں پرندہ کے دماغ کی وجہ سے جو پرندہ ہے وہ حضرت یونس کو پرندے پرندے اور تمام مشرقات الارض کی بولیں سکھائی گئی تھیں جیسا کہ آئی کرت میں پڑھائی گئی بولی سیکھنے کا ذکر موجود ہے۔ امام قرطبی نے اپنی تفسیر میں اس مقام پر ملاحظہ فرمادیں کہ بولی اور حضرت سلیمان علیہ السلام کا سر پر یہ فرمان کہ یہ پرندہ بات کہہ رہا ہے تحصیل سے نقل کیا ہے اور تقریباً ہر پرندہ کی اپنی کوئی نصیحت کا ملکہ ہے۔

وَأَنذَرْتَهُمْ يَوْمَئِذٍ نَّحْنُ الْغَالِبُونَ اسل غلبہ کے اعتبار سے تمام افراد جن کو حکام پر تاہر کر دیا وقتاً فوقتاً مراد نہیں ہوتا بلکہ جن خاص مقصد کی حد تک عام مراد ہوتا ہے۔ یہاں مراد ان اشیاء کا حکم ہے جن کی سلطنت و حکومت میں ضرورت ہوتی ہے ورنہ ظاہر ہے کہ ہوائی جہاز، موٹر، ریل وغیرہ ان کے پاس نہ تھے نہ آؤں نہ چلنے، ورنہ شے شے جس کے فعلی متنبہ، ان کے کہیں۔ مطلب اس جگہ یہ کہ جسے اس کی توفیق دینے چاہئے کہ جس شکر نعمت کو ہر وقت ساتھ رکھوں اس کے کسی وقت بھلائیوں اور کھاناں کا دوست اور پابندی ہے۔ اس سے پہلی آیت میں جھوٹے قول کی معنی میں آیا ہے کہ لشکر کو کھانا کی وجہ سے انتشار سے بچانے کے لئے دیکھا جائے گا۔

وَأَن آتَمَّ اللَّهُ لِيَاقِينَ خُصْرًا رَّوِيَّهُمْ مَّا يَشْتُمُونَ بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ اسل صانع کی توفیق دینے کا جو آپ کے نزدیک مستطیل ہو۔ دفعہ اعلیٰ میں اس سے اس پر اشارہ کیا ہے کہ اس صانع کے لئے قبولیت نامہ نہیں ہے بلکہ قبولیت کے شرائط پر توفیق ہوتی ہے۔ اور فرمایا کہ صانع اور قبول نہیں ہر وقت کوئی لازم ہے نہ شرعاً۔ اسی لئے انبیاء علیہم السلام کی مستقیم کو اپنے احوال صالحہ کے حصول ہونے کی کئی دھمکات تھے جیسے حضرت ابراہیم واسماعیل علیہما السلام نے بیت اللہ کی تعمیر کے وقت کی کافرانہ، کرکٹا لکھنا اور اس سے سلام برکرا کر جمل ایک سے صرف اس کو کر کے بے فکر ہونا نہیں چاہئے اسل تعالیٰ سے یہ بڑی ماحرے کہ اس کو قبول فرمادے۔

اسل صانع اور قبول ہونے کے باوجود رحمت میں اسل کو انبیاء و رسل کی توفیق دینا اسل صانع و رسل ہونا بغیر فضل خداوندی کے نہیں ہو سکتا اور اس کے قبول ہونے کے باوجود رحمت میں داخل ہونا خدا تعالیٰ کے فضل و کرم ہی سے ہو گا۔ آ حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا کہ کوئی شخص اپنے اعمال کے برکرا

پر جنت میں داخل نہیں ہو گا۔ صحابہ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم آپ بھی تو آجپے فرمایا کہ ہادی ہیں
 لیکن مجھے یہ نہ کہی کہ امت اور فضل گنبد ہوئے ہے۔ (بخاری و مسلم)
 حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ ان کلمات میں دخولِ جنت کے لئے فضل و ہدیٰ کی دعا فرما رہے ہیں
 اے اللہ! مجھے وہ فضل بھی عطا فرما جس سے جنت کا حق ہو جاؤں۔

وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْيَ هَذَا مَا كَانَ مِنْ

اور میری آنکھ سے ہٹ گیا کہ قریب کیا ہے، جو میں نہیں دیکھتا ہوں کہ

الْغَائِبِينَ ۝ لَا عَذِيبَ لَهُ مِنْهُ عَذَابًا شَدِيدًا أَوْ لَا أَذِيبُهُ أَوْ لِيَا لَيْسِي

غائب غائب اس کو سزا دے گا سخت سزا یا قہار کا دل کا یا نہ ہے میرے پاس

يُسْلُطِينَ ۝ فَمَا كُنْتَ تَعْبُدُ فَقَالَ أَحْطُ بِمَا لَمْ أَحْطُ بِهِ وَ

کوئی سمجھ نہ سکا یہ جنت دہشتہ کی کوئی نگرانی میں ہے یا میرا کیسے ہے کہ مجھ کو اس کی

جِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ يَا بَنِي آدَمَ ۝ رَأَيْتُ أَفْرَاقَهُ تَسْمُكُهُمْ وَ

میرے لئے کیا ہیں میرے پاس میرے ایک بھائی کے لئے آیا ایک عورت کو جو میرے ہاتھ لگا رہی ہے

أَوْ تَبَيْتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَ لَنَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ۝ وَ جَدُّ شِمَاوُ قَوْمَهَا

اور اس کو جو ایک چیز ہے اور اس کو ایک نوبت ہے میں نے پایا کہ وہ اس کی قوم

يَسْتَعِينُونَ ۝ وَالشَّمْسُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَغْمَا لَهُمْ

سمجھ کر رہے ہیں سورج کو ات کے سوا ہے اور چھوڑ دے گا ان کو شیطان نے ان کے کام

قَصَدَ هُمْ عَنِ السَّبِيلِ فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ ۝ أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ

پھر وہ لوگوں کو راستہ سے سوا راہ نہیں پاتے کیوں نہ سجدہ کر کے اللہ کو

الَّذِي يُخْرِجُ الْحَبَّ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ وَ

جو نکالتا ہے حبیب پانی و زراعت آسمان میں اور زمین میں اور جانتا ہے جو چھپاتے ہو اور

مَا تُخْلَوْنَ ۝ اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ۝ قَالَ

نہا ہوا کرتے ہو اور نہ ہے کسی کی ہندگی نہیں اس کے سوا ہے اور وہ جانتا ہے جو چھپاتے ہو اور

سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ۝ إِذْ هَبْ بِنَفْسِي

ہم اب دیکھتے ہیں تو نے سچا یا تو جھوٹا ہے نے یا میرا یہ قہار

هَذَا قَالَهُ الْيَهُودُ ثُمَّ كَذَّبُوا عَنْهُمْ فَأَنْظُرْ مَاذَا يَرْجِعُونَ ۝

اور انہوں نے اسے ان کی طرف سے جھوٹا کہا اس سے بہت آجھڑکیا لکھ کر جواب دیتے ہیں

خلاصہ تفسیر

(اور ایک بار یہ قصہ ہوا کہ) سلیمان (علیہ السلام) نے پرندوں کی حاضری کی تو (ہر پرندہ کو بت دیا) فرماتے تھے کہ
 عبادات سے کہیں بچ کر میں جو کچھ کو نہیں دیکھتا کیا تمہیں خاصیت ہو گیا ہے (اور جب معلوم ہوا کہ وہی میں خاصیت تو فرمانے
 لگے کہ) میں اس کو (غیر حاضری پر) سخت سزاؤں کا یا اس کو ذبح کر ڈالوں گا یا وہ کوئی صاف دلیل (اور
 غیر حاضری کا عذر) میرے سامنے پیش کرے (تو خیر میسر نہ ہوا) حضور ہی پر یہ وعدہ دیا گیا اور سلیمان
 (علیہ السلام) نے کہنے لگا کہ اسی بات معلوم کر کے آیا ہوں جو آپ کو معلوم نہیں ہوئی اور (انسانی زبان اسکا
 یہ ہے کہ) میں اچھے پاس قبیلہ سبا کی ایک پختہ خبر لایا ہوں (جسکا تفصیل بیان ہے کہ) میں نے ایک صورت
 کو دیکھا کہ وہ ان لوگوں پر بادشاہی کر رہی ہے اور اس کو (بادشاہی کے لازم ہیں) ہر نرم کلاست دین
 حاصل ہے اور اس کے پاس ایک بڑا تخت ہے (اور یہی حالت اچھی ہے جس کے) میں نے اس (صورت) کو دیکھا
 اچھی قوم کو دیکھا کہ وہ خدا (کی عبادت) کو چھوڑ کر آغوشِ کوسیدہ کرتے ہیں اور شیطان نے ان کے (ان
 اعمال) کو اکثر کو ان کی نظر میں خوب کر دکھایا ہے (اور ان اعمال پر کہ مڑیں کر کے کعبہ) انکو لو (حق)
 سے روک رکھا ہے اسلئے وہ راہ (حق) پر نہیں چلتے کہ اس خدا کو حمد نہیں کرتے جو (ایسا قدرت والا ہے کہ)
 آسمان اور زمین کی پوشیدہ چیزوں کو (میں میں سے بادشہ اور میں کی نیات میں میں) باہر آتا ہے اور
 (ایسا جاننے والا ہے کہ) تم لوگ (یعنی تمام مخلوق) جو کچھ (دل میں) پوشیدہ رکھتے ہو اور جو کچھ (زبان
 اور جسم کے اعشاء سے) باہر کرتے ہو وہ سب کو جانتا ہے (اسلئے) اللہ ہی ایسا ہے کہ انکے سوا کوئی
 عبادت کے لائق نہیں اور وہ عزتِ عظیم کا مالک ہے سلیمان (علیہ السلام) نے (یہ سن کر) فرمایا کہ میں ابھی
 دیکھ لیتے ہیں کہ تو یہ کہتا ہے یا تو جو لوگ میں سے ہے (ایسا) میرا یہ خطا ہے جا اور انکو ان کے پاس
 ڈال دینا پھر (وہ راہیں سے) ہٹ جانا پھر دیکھنا کہ کہیں یہ کیا سوال و جواب کرتے ہیں (پھر تو یہ
 چلے آتا وہ لوگ جو کچھ کاروائی کریں گے اس سے تیرا بچ جھوٹا معلوم ہو جاوے گا)۔

معارف و مسائل

وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْاِنْسَانَ مَا كَثُرَ ۝۱۰۰
 اسکا ترجمہ خبر گیری اور نگہبانی سے کیا جاتا ہے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے انسان کو کثرتِ علم سے
 نجات اور وحوش و طیور پر حکومت عطا فرمائی تھی اور جیسا کہ کفر کی کائناتوں سے (ایسا) کے ہر طبقہ کی
 بھڑائی اور خبر گیری حاکم کے فرائض میں سے ہے اس کے مطابق اس آیت میں بیان فرمایا وَلَقَدْ عَلَّمْنَا الْاِنْسَانَ
 یعنی سلیمان علیہ السلام نے اپنی رعایا کے لیے اس کا مساندہ فرمایا اور یہ دیکھا کہ ان میں کون حاضری ہے کون

غیر حاضر بدستور اشرعیہ کے علم کی بھی عادت تشریف پاتی کہ صحابہ کرام کے حالات سے باخبر رہنے کا اہتمام فرماتے تھے جو شخص غیر حاضر ہوتا اگر بیاد رہے تو میرات کے لئے تشریف لے جاتے تھے یہاں وہی کرتے اور کسمحلیت میں جملات تو اس کے لئے تہہ میر فرماتے تھے۔

حاکم کو اپنی رعیت کی اور مشائخ کو اپنے آپ کے ذکر سے ثابت ہو کہ حضرت سلیمان علیہ السلام اپنی شانِ اقدس و رفیعہ کی خبر گیری ضروری ہے۔
 دمایا کے ہر طبقہ پر نظر رکھتے اور ان کے حالات سے آگاہ رہتے تھے کہ وہ جو طور میں چوتھا اور مرکز دہلی ہے اور اس کی تعداد کی دنیا میں بہ نسبت دوسرے طور کے کم ہے وہی حضرت سلیمان علیہ السلام کی نظر سے اوچھل نہیں جاتا، بلکہ خاص یہ کہ کے متعلق جو سوال کیے فرمائیں اس کی ایک وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ وہ فرمودہ طور میں کم تعداد والا مرکز ہے، اس لئے اپنی رعیت کے مرکزوں پر نظر رکھتے کا زیادہ اہتمام فرمایا، صحابہ کرام میں حضرت فاروق عالم نے اپنے زمانہ خلافت میں اس منصب اعلیٰ کو پوری طرح جلدی کیا۔ راقوں کو مدینہ منورہ کی گلیوں میں پھرتے تھے کہ سب لوگوں کے حالات سے باخبر رہیں، جس شخص کو کس نصیب و تکلیف میں گرفتار پاتے اس کی مدد اور فرماتے تھے جس کے بہت سے واقعات انکی سیرت میں مذکور ہیں۔ وہ فرمایا کرتے تھے کہ اگر دیکھتے تو فرات کے کنارہ پر کسی بیٹے کے کسی بکری کے چھوٹے پھانڈے کو تو اسکا ہی علم ہے سوال ہو گا (ظہری)

یہ تھے وہ اصولی چہانہانی و کمرانی جو انبیاء علیہم السلام نے لوگوں کو سکھائے اور صحابہ کرام رضوان علیہم اجمعین نے ان کو عملی جاری کر کے دکھایا اور جس کے نتیجے میں پوری مسلم و غیر مسلم دمایا امن و اطمینان کے ساتھ زندگی بسر کرتی تھی، اور ان کے بعد زمین و آسمان نے ایسے حال و انصاف اور عام دنیا کے امن و سکون اور اطمینان کا یہ نظر نہیں دیکھا۔

تِلْكَ اٰیَاتُ الرَّحْمٰنِ الْعَلِیِّ الْعَلِیِّ عَلَیْهِ السَّلَامُ نے فرمایا کہ مجھے

کیا ہو گیا کہ میں نہ ہر گز میں نہیں دیکھتا۔

اپنے نفس کا عاسب یہاں موقع تو یہ فرماتے کا تھا کہ ہر گز کیا ہو گیا کہ وہ مجمع میں حاضر نہیں ہوں
 شاید اس کے علاوہ یہ اور تمام امور کا مستخرج ہونا حق تعالیٰ کا ایک انعام خاص تھا۔ ہر گز کہ غیر حاضر پر ابتداء میں بیخوف دل میں پیدا ہو کہ شاید میرے کسی قصور سے اس نعمت میں کمی آئی کہ ایک مستحق کی نعمت ہو نہ غائب ہو گیا اس لئے اپنے نفس سے سوال کیا کہ ایسا کیوں ہوا اس کے بعد کہ مشائخ و علماء کے سوا کہ جب ان کو کس نعمت میں کمی آئے یا کوئی تکلیف و پریشانی لاحق ہو تو وہ اس کے اندر کیلئے اور اسباب کی صورت تو ذکر کرنے سے پہلے اپنے نفس کا عاسب کرتے تھے کہ تم سے اللہ تعالیٰ کے حق شکر میں کوئی کوتاہی ہوئی جس کے سبب یہ نعمت تم سے لے لی گئی۔ قریش نے اس جگہ بحوالہ ابن مسعود ان راہگوں کا حال نقل کیا ہے۔

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص اپنے آپ کو پہلے علم نہیں تھا۔
مسلموں میں، یعنی میں ایک ایسی شہر لایا ہوں جسکے آپ کو پہلے علم نہیں تھا۔

انبیاء علیہم السلام | امام قرظی نے فرمایا کہ اس سے واضح طور پر معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام
عالم الغیب ہیں ہوتے | عالم الغیب نہیں ہوتے میں سے ان کو ہر چیز کا علم ہو سکے۔

وہ حقیقت میں انبیاء اور رسول خدا ہیں، سب سے زیادہ ان کا ایک شہر شہر جسکا ایک نام عذاب بھی ہے،
اُن کے اور میں کے در حکومت جنت کے در میں ان میں ان کی مسافت تھی۔

کیا چھوٹے آدمی کو یہ حق ہے کہ اپنے بڑوں | بڑوں کی مذکورہ گفتگو سے ہمیں لوگوں نے اس راستہ لایا کیا ہے
سے کہہ کہ مجھے آپ سے زیادہ علم ہے | کو کوئی شکر و اپنے استاد سے یا غیر علم عالم سے کہہ سکتا ہے کہ اس

مشہور عالم مجھے آپ سے زیادہ ہے بشریک اس کو اس مسئلہ کا واقعی طور پر مکمل علم دوسروں سے ملتا ہے۔
مگر موع الملائک میں فرمایا کہ یہ (مذکورہ گفتگو اپنے مشائخ اور بڑوں کے سامنے خلافت ادب ہے اس کی احتیاط

کرنا چاہیے اور جو شخص کے قول سے اس پر استدلال اس لئے نہیں ہو سکتا کہ اُن سے یہ بات اپنے آپ کو
سزا سے بچائے اور خدا کے قوی ہونے کے لئے کہی ہے تاکہ اس کی غیر ماضی کا خدا پروری مانع حضرت سلیمان

کے سامنے آجائے ایسی ضرورت میں ادب کی رعایت دیکھتے ہوئے کوئی بات کہئے تو نہ مانع نہیں۔
رانی و جن و انوار و تہذیب و تمدن میں نے ایک عورت کو پایا جو قوم سبکی ملک ہے یعنی

ان پر حکومت کرتی ہے اس عورت نے حکم سب کا نام مانع میں بتیسریت شریعت تسلیم کیا گیا ہے اور بعض
روایات میں ہے کہ اس کی والدہ جنات میں سے تھی جسکا نام امیرت شیعان تھا یا جانا ہے (۱۰۰۰)

وہیہ کہ جس میں اہل ایمان اور اہل ایمان کا دادا یا پورا پورے ملک میں کا ایک عظیم الشان بادشاہ تھا
جس کی اولاد میں چالیس لاکھ کے ہونے سب کے سب ملک اور بادشاہ بنے ان کے والد سراج نے

ایک جتنی عورت سے نکاح کر لیا تھا اُن کے بطن سے جن جن پیدا ہوئی۔ جتنی سے نکاح کرنے کی مختلف وجوہ
بنائی گئی ہیں۔ ایک یہ ہے کہ یہ اپنی حکومت و سلطنت کے غرور میں لوگوں سے کہتا تھا کہ تم میں کوئی

میر نکھو نہیں اسلئے میں نکاح ہی نہ کر دیتا تھا کہ میر نکھو میں میں نکاح مجھے پسند نہیں، اسکا نتیجہ یہ ہوا کہ لوگوں
نے اسکا نکاح ایک جتنی عورت سے کر دیا (نکاح) شاید یہ اسی فرد کا نتیجہ تھا کہ اس نے انسانوں کو جو

کنو تھے حقیر و ذلیل سمجھا اور ان کا کنو تسلیم کیا تو قدرت نے اسکا نکاح ایک ایسی عورت سے مقدر کر دیا
جو نہ اس کی کنو تھی نہ اس کی جنس و قوم سے تھی۔

یہ انسان کا نکاح جتنی عورت سے ہو سکتا ہے | اس مسئلہ میں بعض لوگوں نے تو اس لئے ضمیمہ کیا کہ جنات کو
انسان کی طرح تولد و تناسل کا اہل نہیں سمجھا۔ ابن عربی نے اپنی تفسیر میں فرمایا کہ یہ خیال باطل ہے۔

املا و بنیہ سمیر سے جنات میں تولد و تناسل اور مرد و عورت کی تمام وہ قصہ و حدیث جو انسانوں میں

وَجَعَلْنَا لِكُلِّ مِيقَاتٍ عِلْمًا لِلَّذِينَ احْتَمُوا نِعْمَ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ لَا يَنْسُوا وَأَلْقَيْنَا لَكُمُ الذِّكْرَ بِمَا تَحْتَكِرُونَ ۝۱۰
 کہتی تھی بعض نے فرمایا کہ تم لو جس عہد سے تھی جو آگ اور سردی کی کی پرستش کرتے ہیں وہ بھولیں
 آج تم کو بتاؤ کہ تم کو کونسا عہد ملا ہے یا جس عہد میں تم نے اپنے شیطان نے
 تم کے ذہنوں میں یہی بھلا دیا تھا کہ اللہ تعالیٰ کو سجدہ نہ کریں یا یہ کہ تم کو حق کے راستے سے اٹھنے
 روک دیا کہ وہ اللہ تعالیٰ کو سجدہ نہ کریں۔

تحریر اور خلاصہ میں عام معاملات میں جو شرعیہ پر (اَوْ هَبْ لِكُلِّ مِيقَاتٍ عِلْمًا) حضرت علیہا السلام نے
 حکم دیا ہے کہ نام غلط سمجھنے کو اس پر اقامت جنت کے لئے کافی سمجھا اور اسی پر عمل فرمایا اس سے مسلم
 ہو کہ عام معاملات میں تحریر و خط قابل اعتبار ثبوت ہے فقہاء و فہم اللہ نے صرف اُن مواقع میں خط
 کو کافی نہیں سمجھا جہاں شہادت شرعیہ کی ضرورت ہے کہ دیکھنا اور شلیفوں وغیرہ کے ذریعہ شہادت
 نہیں لیا جاسکتی۔ شہادت کا مدار شہاد کا عدالت کے سامنے آکر بیان دینے پر رکھا گیا ہے اور نہ ہی شہادتیں
 منطوقہ پر ہی دہر کرنا کچھ بھی دنیا کی کسی عدالت میں خط اور شلیفوں پر شہادت لینے کو کافی نہیں سمجھا جاتا۔
 مشرکین کو خدا کا شہادت اُن (دوسرا مسئلہ حضرت علیہا السلام کے اس نقطہ پر ثابت ہو کہ
 کہ پاس کرنا جہاں ہے) تبلیغ دین اور دعوت اسلام کے لئے مشرکین اور کفار کو خدا کا شہادت دینا اور
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے نبی صحت کفار کو خط و کتابت بنا امارت صحیحہ ثابت ہے۔

انسانی معاملات کی رعایت پر علماء میں (فَالْيَقِظُوا لَهُ يَنْصَرُّ) حضرت علیہا السلام
 چلیں گے کہ وہ جو مجلس کفار تک پہنچے (لَمْ يَجِدْ لَهُ مِثْلَ مَا كَانَ عَلَيْهِ) نے نبی سے نامہ بری کا کام لیا تو اس کو یہ ادب مجلس کی نکھایا
 کہ خط و کتابت کو پہنچا کر وہیں سرسوا نہ رہے بلکہ وہاں سے ذرا ہٹ جائے جو عام شاہی مجلسوں کا طریقہ ہے۔
 اس میں آداب معاشرت اور انسانی اخلاق کا عام مفادات کے ساتھ مطلوب ہونا مسلم ہوا۔

قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَلَيْسَ الْبِرُّ إِلَيَّ كَيْفَ تَقُولُونَ ۝۱۱ إِنَّهُ مِنْ
 سُلَيْمَانَ ۝۱۲ وَإِنَّ أَوْلَىٰ لِشَعْرِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝۱۳ أَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ
 كُنتُمْ مِّنْ قَبْلِ هَٰذَا تُدْعَوْنَ إِلَىٰ دِينِ اللَّهِ فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْرَجِهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ
 فِي شَيْءٍ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ ذَكِيمٌ ۝۱۴
 کہتے تھے اے وہ لوگو! میرے پاس تو ان کی ایک خط و کتابت کا (اور خدا ہے علیہا السلام)
 سُلَیْمَانُ ۝۱۲ وَإِنَّ أَوْلَىٰ لِشَعْرِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝۱۳ اَلَمْ تَعْلَمُوا أَنَّ
 کی طرف سے (اور وہ) سے شروع ات کے نام سے ہے علیہا السلام نہایت رحم والا کہ اگر ضرورت ہو کہ میرے خلاف
 وَأَتُوْنِي مُسْلِمِينَ ۝۱۴ قَالَتْ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونَنِي فِي أَمْرِي
 اور ان کے سامنے میرے لئے کچھ ہو کہ (کہتے تھے اے وہ لوگو! مشورہ دو کہ میرے کام میں)
 مَا كُنْتُ قَاطِعَةً أَمْرًا حَتَّىٰ تَشْهَدُوْنِي ۝۱۵ قَالُوا اتَّخَذَ أُدُومُ بْنُ
 نہایت نہیں کرتی کوئی کام (اور جو نے ہم آگ) اور خدا ہے علیہا السلام

وَأُولُوا أَنسَابٍ شَدِيدٍ ۚ وَالْأَمْرُ إِلَيْكِ فَانْظُرِي مَاذَا تَأْمُرِينَ ﴿۳۰﴾

تو بہت قریبی رشتہ والے اور کام ترے اختیار میں ہے سو تو دیکھ لے جو حکم کرے

قَالَتِ إِنَّ السُّؤْلَةَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا أَعْرَافَهُ

کھنڈ کر دیتے ہیں۔ بادشاہ جب کہیں جاتا ہے وہاں بھی اس کو غارت کر دیتے ہیں اور کھڑے ہیں وہاں

أَهْلِيهَا أَذْلًا ۚ وَكَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿۳۱﴾ وَإِنِّي مُرْسِلَةٌ إِلَيْهِمْ بِهَدِيَّةٍ

کے سرداروں کے ہوتے غارت اور جیسا بھی کرے گا۔ اور میں بھی ان کی طرف ہدیہ کے ساتھ

مَقْظُوفَةٍ ۚ يَمْشِيهِمْ الْعَزَلُ ﴿۳۲﴾ فَلَمَّا جَاءَ سُلَيْمٌ قَالَ أَتَيْنَا مِنْ

پھر دیکھتی ہوں کہ کیا ہوا ہے کہ ہر گھر کے پاس ایک چوہا ہے۔ چوہا سب کے پاس ہوتا ہے کہ تم کو کھانا کھا دے

بِمَا لَمْ يَأْتِ اللَّهُ بِخَلْقٍ مِمَّا أَفْكُوهَا ۚ بَلْ أَنتُمْ بِهْدِيَّةٍ كُنتُمْ تَسْتَوْنُ ﴿۳۳﴾

کوئی نہ ہوا ہے۔ سوچو انہوں نے کوئی اور چیز تو بنائی تو تم کو دے دیتے۔ کیونکہ تم سب ایک ہی قسم کے ہو

إِنْ جِئْتُمْ إِلَيْهِمْ فَلَنَأْتِيَهُمْ بِجُنُودٍ لَا قِبَلَ لَهُمْ بِهَا وَلَنُخْرِجَنَّهُمْ مِنْهَا

پھر جاؤں گے کہ پاس آپ آئیں گے تو میں بھی ہر سافہ لشکروں کے بھی ساتھ ہوتی ہوں۔ اور انہوں کے انگوٹھے بھی

أَذْلَةً ۚ وَهُمْ ضَعُفُونَ ﴿۳۴﴾

بہت کمزور کر اور وہ غور ہوں گے

خلاصہ تفسیر

(سلیمان علیہ السلام نے نبیؑ سے یہ حکم دیا کہ انہیں کے نام ایک خط لکھا جسکا مقصد ان کے قریب میں دیکھ کر ہے اور نہ ہد کے جو ان کو یاد اسکو پہنچ میں کیا چلا اور دیکھ لے یا بتیس کے پاس ڈال دیا) بتیس نے (دیکھ کر اپنے سرداروں کو مشورہ کے لئے نبیؑ کی راہ) کہ کہ ان کے پاس سے پاس ایک خط (جسکا مقصد نہایت) بادقت (اور عظیم نشان) ہے (اور تم اس کے حکم کے ساتھ مسطور ہے جس میں بادقت (نہایت) اختصار کے معنی درج کی بادقت ہے اور) وہ سلیمان کی طرف سے ہے اور آئیں یہ (مضمون) ہے (اقول) ہم اللہ الرحمن الرحیم (اور اللہ جہد یہ کہ) تم لوگ بھی بتیس اور سب ان کا بیان بادشاہت میں کے ساتھ عوام میں جاہل ہے) میرے مقابلہ میں کجرت کر اور میرے پاس تاجدار جو کہ علیہ السلام (مستود تمام کو دعوت دینا ہے اور یہ لوگ سلیمان علیہ السلام کا یا تو پہلے حال میں کچھ ہو گئے گو سلیمان علیہ السلام ان لوگوں کو نہ مانتے ہوں اور اکثر ایسا بتایا کہ بڑے چھوٹوں کو نہیں مانتے اور چھوٹے بڑوں کو جانا کرتے ہیں اور باخطا کرنے کے بعد تحقیق کر دیا ہوگا اور خط کے مضمون کی اطلاع دینے کے بعد) بتیس نے (یہ) کہا کہ اس دلیل اور بات کو میرے

اس معاملہ میں، لے لے دو (کہ جو کہ سیدھا ان کے ساتھ ہی سہا کرنا چاہیے) اور میں (کہیں) کسی آپ کا قطعی فیصلہ نہیں کرتی جب تک کہ تم میرے پاس موجود نہ ہو (اور اس میں مضمر یہ ہے) وہ لوگ کہنے لگے کہ ہم (اپنی ذات سے ہر طرح سے حاضر ہیں، اگر مقابلہ اور رد نامہ مصطلات کیلئے چاہے تو ہم یہ بڑے طاقتور اور بڑے لڑنے والے ہیں (اور آگے) اختیار تم کو ہے سو تم بھی (مصطلات) دیکھو تو جو کچھ (چونچ کر کے) محکم فرماؤ۔ یقیناً کہنے لگی کہ (میرے نزدیک) رد نامہ مصطلات نہیں کیونکہ سیدھا ان بادشاہ ہیں اور بادشاہوں کا قاعدہ ہے کہ وہ (جب کسی بستی میں (مخالفانہ طور پر) داخل ہوتے ہیں تو اس کی تہہ ہلا کر لیتے ہیں اور اس کے رہنے والوں میں جو عزت دار ہیں ان کو (ان کا رد گھلائے کیلئے) ذلیل (و خوار) کیا کرتے ہیں اور (ان سے لڑائی کیلئے اوسے توکل نہ کر کے ان کی طرف سے ہوا یہ لوگ بھی ایسا ہی کریں گے (تو بے ضرورت پریشانی میں نہ پڑنا خلاف مصطلات ہے لہذا جنگ کو تو ابھی ہتھی لیا جائے) اور (سروست کی مناسب جگہ) میدان لگوں گے پاس کچھ پودے (کسی آدمی کے ہاتھ جھینٹے ہوں) پھر دیکھوں گی کہ وہ بھیجے ہوئے (وہاں سے) کیا (بجواب) لے کر آتے ہیں (اس وقت دو بار دہر کر کیا جاؤ گے چنانچہ چالیس اور تھوڑا سا سلامانہ دست ہوا اور قاصد اسکو تیکر روانہ ہوا)

جب وہ قاصد شہنشاہان (علیہ السلام) کے پاس پہنچا (اور تمام بدیہیے پیش کئے) تو شہنشاہان (علیہ السلام) نے فرمایا کیا تم لوگ (یعنی یقیناً اور یقیناً دے) مال سے میری امداد کر (ناچاہا) لے ہو (اسلئے بدیہیے لائے ہو) سو (کہیں دیکھو کہ) اٹھ لے جو کچھ چاہے دے دے گا ہے وہ اس سے کہیں بہتر ہے جو تم کو دے دے گا ہے (دیکھو کہ ہمتدار سے پاس صرف دینا ہے اور میرے پاس دینا بھی اور دنیا بھی) تم سے فرمایا وہ لہذا میں تو ان چیزوں کا خرید نہیں ہوں (ہاں تم ہی اپنے ہاتھ پر فرزند ہو گے) لہذا یہ بدیہیے تم نہیں گے (تم ان کو لے کر) ان لوگوں کے پاس لوٹ جاؤ (اگر وہ اسبجی ایمان لے آئیں تو دوست دے) ہم ان پر ایسی فوجیں بھیجتے ہیں کہ ان لوگوں سے بھی کا در مقابلہ نہ ہو گئے گا اور ہم ان کو دیاں سے زمین کر کے بچاں دیں گے اور وہ (ذلت کے ساتھ جیشہ کے لئے) ماتحت (اور عیال) ہو جائوں گے (یہ نہیں کہ بھالنے کے بعد آزادی سے چھوڑ دیئے جائیں کہ جہاں چاہیں چلے جاسوں بلکہ ہمیشہ کی ذلت ان کے لئے لازمی ہو جائے گی)۔

معارف و مسائل

قَالَ لَا يَأْتِي النُّكُودَ إِلَّا بِالْإِثْمِ وَالْإِثْمُ كُنْزٌ خَيْرٌ مِنَ الْمَالِ اسرار کے ظنی معنی معزز و محترم کے یہی اور نکلنے میں کسی شے کو نہ کرنا جب کہا جاتا ہے جبکہ اس پر ہر گھائی گئی ہو۔ اسی لئے اس آیت میں کہ نہ کرنا کہ ہر گھائی میں اس جہاں سے آواز نہ ہو اور نہ ہی اس کے قریب سے کسی چیز میں

سے معلوم ہو کہ حضرت سیدان علیہ السلام نے خط پر اپنی مہر ثبت فرمائی تھی۔ یہاں سے رسول سے وحش علیہ السلام کو جب لوگ ہم کی یہ عادت معلوم ہوئی کہ جس خط پر مہر نہ ہو اس کو نہیں پڑھتے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی بادشاہوں کے خطوں کے لئے مہر بنوائی اور قیصر و کسریٰ و دیگر کون جو خطوط تحریر فرماتے تھے وہ مہر ثبت فرمائی اس سے معلوم ہوا کہ خط پر مہر لگانا مکتوب الیہ کا بھی اکرام ہے اور اپنے خط کا بھی آجکل عادت خدا کو خلاف نہیں، بلکہ اس کے جیسے کی جو گنتی ہے یہی مہر کے قائم مقام ہے۔ جس جگہ مکتوب الیہ کا اکرام منظور ہو، لکھا خطا جیسے کے بجائے خلاف میں، بلکہ اس کے جیسے قرب الی اللہ ہے۔

حضرت سیدان علیہ السلام کا خط کسی زبان میں تھا | حضرت سیدان علیہ السلام کو عربی نہ تھے لیکن عربی زبان جاننا اور لکھنا آپ کے کو کافی ضروری نہیں۔ جبکہ آپ پر نہ ایک کی زبان جانتے تھے اور عربی زبان تو تمام زبانوں افضل و اشرن ہے لہذا ہو سکتا ہے کہ حضرت سیدان علیہ السلام نے خط عربی زبان میں لکھا ہو کہ لکھ کر مکتوب الیہ (یعنی عربی) عربی زبان میں لکھ کر پڑھا بھی اور کہا بھی اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت سیدان علیہ السلام نے خط اپنی زبان میں تحریر فرمایا ہو اور یثیس کے پاس حضرت سیدان علیہ السلام تک زبان کا ترجمہ ہی ہو جس نے پڑھ کر خط سنایا اور بھیجا یا ہو (۵۷۸)

خط نویسی کے چند ادب | اِنَّ زَيْنْتَ سَلَاكَ لَنْ يَكُنْ لَكَ شَرٌّ لِّمَوْلَاكَ الْوَضْعُ الْوَضْعُ، قرآن کریم نے انبیائی زمانہ کی کائنات میں جو اس پر ہدایات نہ دی ہوں، خدا کو کتابت اور مراسلت کے ذریعہ ہدایت فرمائی ہے۔ ابھی انسانی کی اہم ضروریات میں داخل ہے اس صورت میں حضرت سیدان علیہ السلام کا مکتوب بنام کھنیزا یثیس، خود کا پورا نقل فرمایا گیا۔ یہ ایک پیغمبر رسول کا خط ہے اور قرآن کریم نے اس کا بطور استقامت کے نقل کیا ہے اسلئے اس خط میں جو ہدایات خط و کتابت کے معاملہ میں پائی جاتی ہیں وہ کائنات کے لئے بھی قابل اتباع ہیں۔

کاتب اپنا نام پہلے | سب سے پہلی ایک ہدایت تو اس خط میں ہے کہ خدا کو حضرت سیدان علیہ السلام کیلئے پھر مکتوب الیہ کا | لے پہلے نام سے شروع کیا، مکتوب الیہ کا نام کس طرح لکھا قرآن کریم کے الفاظ میں وہ نہ ذکر نہیں۔ مگر اتنی بات اس سے معلوم ہوتی کہ خدا کھنے والے کے لئے شہادت انیاد ہے کہ کاتب سے پہلے اپنا نام لکھے مہر میں بہت سے فوائد ہیں مثلاً خط بڑھنے سے پہلے ہی مکتوب الیہ کے علم میں آجائے کہ میں کس کا خط پڑھ رہا ہوں تاکہ وہ اسی ماحول میں خدا کے مضمون کو پڑھے اور خود کرتے غالب کو یہ تکلیف نہ آجائی پڑے کہ کاتب کا نام خط میں نہ لکھ کر کے کہ کس کا خط ہے کہاں سے آیا ہے۔ رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے جتنے حکام تیب منقول و در شاخ شدہ عالم میں موجود ہیں ان سب میں بھی آپ نے یہی طریقہ اختیار فرمایا ہے کہ (میں حضرت عبد اللہ و رسول) سے شروع و حاضر فرمایا گیا ہے۔ یہاں ایک سوال یہ پیدا ہو سکتا ہے کہ جب کوئی آدمی اپنے چہرے کو خط لکھے اس میں تو اپنے

نام کا تقدیم کر کوئی اسکا نہیں، ایکس کوئی چھوڑا اپنے باپ، استاد، شیخ یا کسی بڑے کو خطائے نہیں
پس نام کو مقدم کرنا کیا اس کے ادب کے فرائض نہ ہوگا اور اس کو ایسا کرنا چاہئے یا نہیں، اس سوالے
میں حضرت صاحب کرام کا اعلیٰ منتہی رہا ہے۔ اکثر حضرات نے تو متعارف شخص، نبی کو یا ادب پر مقدم کر
خود اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو غلطو کا ہے اس میں بھی اپنے نام کو مقدم کیا ہے۔ (تذکرۃ المصنفین) میں
جو خطائے کے حوالے سے حضرت انس رضی اللہ عنہ کا یہ قول نقل کیا ہے۔

نہوں نے جتنا شکر کیا ہے، تہہ زاد کوئی انسان ادا نہیں کر سکتا،
 خصوصاً کہ ہم سب آپ کے مخلص ہیں، آپ نے ہمیں خود بخود
 نکال کر دیئے، اور حضرت مومن سخی کا غلطی و سبیل سے ملنے پر
 شکر کیا کہ نام سحر سے وہ سب بچ گئے۔

ما كان احسن اعطى حجة من رسول الله صلى الله عليه وآله
عشرون مائة وكان احسن اية الا ان يكون له من ثبات
يد او اية تشهد بقلته ذلك عظمة القوي في ايجاد
العلم ما هو

آج کے دورِ انقلاب میں مذکورہ روایات نقل کرنے کے لیے لکھا جے کہ یہ سب کلام اخلاقیات میں جہاد میں نہیں، بلکہ کوئی شخص اپنا نام مشرق کے بجائے مغرب میں لکھ دے تو یہ بھی جہاد ہے۔ نئی روایت کی پاکستان میں جے کہ اگر کوئی شخص مکتوب یا یہ کلام شروع کرے تو اسے جہاد میں کسی کو کلام نہیں کیونکہ کلمہ انتہا میں جہاد ہے۔

چاہیے۔ اس نے ان کی رائے و ریاست کرنے سے پہلے ان کی دلجوئی اور جنتِ افراتی کے لئے بھیجی تمہارے
 میں کسی معاملہ کا فیصلہ تھا۔ یہ بغیر فیصلہ کرنے والا ہے۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ کوئٹہ اور وزیر نے دیکھ کر جواب میں اپنی
 مستند کے ساتھ تھیں۔ حکم کے لئے جہیزم کی قربانی پیش کر دی (حقن اوفواثوق و اوفواثابہ شہیدین
 و اوفواثابہ اہل بیت)۔ جہیزم تیار کرنے فرمایا کہ ہم سے یہ بیایا کیا گیا ہے کہ انھیں اہل شہزادی کے اور کائنات
 میں ہوتے رہے اور انھیں کسی کرنا کہ آدمی و سب مراد آدمیوں کا امیر اور مامور تھا۔ (تھیں)

اس سے معلوم ہوا کہ اہم امور میں مشورہ لینے کا دستور پرانا ہے۔ اسلام نے مشورہ کو خاص اہمیت دی اور اعمال و حکومت کو مشورہ کا پابند کیا۔ یہاں تک کہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم جو وحی الہی کے حامل تھے، اور آسمانی ہدایات آپ کو ملتی تھیں، اس کی وجہ سے آپ کو کسی خاص مشورہ کی ضرورت نہ تھی، مگر اہمیت کے لئے مشورت قائم کرنے کے واسطے آپ کو بھی حکم دیا گیا (مشورۃ المؤمنین)۔ میں نے آپ اہم امور میں صحابہ کرام سے مشورہ لیا کرتا تھا، اس صحابہ کرام کی دلی خواہش اور عزت افزائی تھی جیسے کہ آئندہ آئے دیکھیں۔ حال حکومت کو اس کی تاکید بھی کہ مشورہ سے کام لیں کہ اس سے۔

مکتوب پیش کیا تو حضرت نے اسے جواب دیا کہ ار باپ حکومت کا مشورہ میں نہ کر کہ اس کے اسی کا تلامذہوں حاصل کر لینے کے بعد
مکتوب پیش کیا تو حضرت نے اسے جواب دیا کہ ار باپ حکومت کا مشورہ میں نہ کر کہ اس کے اسی کا تلامذہوں حاصل کر لینے کے بعد

اور ان کے اصرار پر دولت کے پاس ایک ہری بھینچ پیس پھر دو کھجور لی گی کہ جو تھامہ یہ ہری بھینچ میں لے کر وہ واپس آکر کھانا صورت والی زبان کرتے ہیں۔

بقیہ کے حاصدوں کی | سمرجی اسٹوری روایات میں بقیہ کی طوط سے آجڑے حاصدوں اور تھوڑی
ورہا پٹمانی میں حاصد کی | کی بڑی تفصیلات ذکر ہیں مانتی بات یہ سب روایات متفق ہیں کہ تھوڑی

خلاصہ تفسیر

(غرض وہ قاصد اپنے ہدایے کرنا چاہیں گے اور اس وقتے بغیر سے بیان کیا تو حقائق سے اسکو حضرت
 علیؑ علیہ السلام کے علم اور نبوت کے گمان کا یقین ہو گیا اور حاضر ہونے کے ارادہ سے اپنے مکان سے
 چلی) اسیما ان (علیؑ علیہ السلام کو وحی سے یا کو کسی پر نہ کے وغیرہ کے ذریعہ اسکا چلنا معلوم ہوا تو انہوں نے
 (اپنے وہ بارواہوں سے) فرما کر کہ وہ بارواہوں میں کوئی ایسا ہے جو اس (یعنی) کا قوت چلنے اس کے
 کہ وہ لوگ میرے پاس چلے جو کہ ان میں حاضر کر لے (سین کی قیادہ اور واقعہ کے لئے ہے کہ کوئی وہ لوگ اسی
 قصد سے آئے تھے نہ تھے نا چاہا اس غرض سے کہ وہ لوگ میرا مجبور کیا کریں کہ کوئی تیار
 قوت اور پھر اسکا ایسے سخت پیروں میں اس طور پر ہانک آجائے کہ اسکا چلنا نہ ہو عادت بشریہ سے
 باہر ہے مگر جنوں کی نفسی لین تابع ہونے سے ہر شب بھی جنوں کا خود بخود تابع ہو جاتا ہے ایک مجبور ہی ہے
 اور اگر کسی دلی است کی کامت کے ذریعہ یہ توہی کی گرفت مجبوری کا مجبور ہوتا ہے اور اگر کسی کی اسط
 کے ہے تو پھر مجبور ہونا ظاہر ہے۔ پھر حال پر ٹھہرے ہر فرد اور نبوت کے دلیل ہے لہذا انفسہم وہ لوگ
 اندرونی کمالات کے قاسم تھے مجبور کے کمالات بھی دیکھیں مگر ایمان والین ان زیادہ ہوں) ایک تو یہی
 میں نے جواب میں) عرض کیا کہ میں اس کو آپ کی خدمت میں حاضر کروں گا پہلے اس کے کتاب اپنے
 ایسا اس کے آئیں اور گو وہ بہت بھاری ہے (مگر) میں اس (کے لئے) بر طاقت رکھتا ہوں (اور گو
 بڑا تھین اور موتوں سے فرقت ہے مگر میں) امانت اور دینی ہوں (اس میں کوئی خیانت نہ کروں گا) مجھے
 پاس کتاب (الجبی میں تو مات کا یا اور دینی کی ہوئی کسی کتاب کا جس میں اللہ کے ناموں کی تاثیر است
 ہوں اس) کا علم تھا (اقرب یہ ہے کہ اس سے خود میان میں اسلام مکراد میں غرض) اس (علم دانے)
 نے (اس میں سے) کہا کہ (میں تم میں نواختی ہی قوت ہے اور) میں اس کو تیرے سامنے قری آنکھ
 جھکنے سے پہلے لاکھڑا کر سکتا ہوں (کیونکہ مجبور کی طاقت سے لائن گواہ چنانچہ اپنے حق تعالیٰ سے
 تو حاکم ویسے ہی یا کسی (اجم الہی کے ذریعہ سے اور تحت نور آسانے آموجد ہوا) جبکہ ایمان (علیؑ علیہ السلام)
 نے اس کو اپنے وہ بردگسا دیکھا تو (خوش ہو کر شکر کے طور پر) کہنے لگے کہ یہ بھی میرے پروردگار کا
 ایک فضل ہے کہ میرے ہاتھ سے یہ مجبور ظاہر کیا (انگارہ میری آزمائش کرے کہ میں شکر کرتا ہوں یا
 نہ) (خدا انخواستہ) شکر کرتا ہوں اور ظاہر ہے کہ جو شخص شکر کرتا ہے وہ اپنے ہی نفع کے لئے
 شکر کرتا ہے (اللہ تعالیٰ کا کوئی نفع نہیں) اور (ای طرح) جو ناشکر کرتا ہے (وہ بھی اپنا ہی
 نقصان کرتا ہے) اللہ تعالیٰ کا کوئی نقصان نہیں (کیونکہ) میرا آپ غنی ہے (میں) (اس کے بعد)
 سلیمان (علیہ السلام) نے (بلیس کی عقل آزمائے کے لئے) حکم دیا کہ اس (کی عقل آزمائے) کے

یہ بڑیا کے ذریعہ ہوا تو یہ اُن کی کرامت کہہ نہ گی اور ہر دلی کے کلمات چونکہ اُنکے رسول پیغمبر کے کلمات کا عکس اور انہی سے مستفاد ہوتے ہیں اسلئے اُمت کے اولیاء اللہ کے ہاتھوں جتنی کرامتوں کا ظہور ہوتا رہتا ہے وہ سب رسول کے معجزات میں شمار ہوتے ہیں۔

تختِ بقیاس کا واقعہ کرامت تھی یا تصرف شیخ اکبر علی الدین ابن عربی نے اسکو آصف میں رنیا کا تصرف قرار دیا ہے۔ تصرف اصطلاح میں خیال و نظر کی طاقت استعمال کر کے حیرت انگیز کام صادر کرنے کے لئے استعمال ہوتا ہے جس کے لئے نئی باتوں بلکہ سلسلوں ہونا بھی ضروری نہیں۔ وہ سمرنم جیسے ایک فن ہے صوفیائے کمال نے اصطلاح معنی میں کے لئے بھی یہی اس کو استعمال کیا ہے۔ ابن عربی نے فرمایا کہ انبیا علیہم السلام کو کائنات کھنڈنے کے لئے پیر کر تے ہیں اسلئے حضرت علیہ السلام نے یہ کام آصف میں دریافت لیا مگر توکل کریم نے اس تصرف کو جلتی حقیقت الٰہیہ آپ کا نتیجہ بتلایا جو اس سے ترجیح اسکو ہی ہوتی ہے کہ کسی نے عسایا اس علم کا اثر تھا جسکا تصرف کونوی واسطہ نہیں وہ کرامت ہی کے مفہوم میں داخل ہے۔

رہا یہ شبہ کہ ان کا یہ کلام ان الٰہی صفات کا بیان ہے تو ان کے کلام میں کلامی و لسانی امور ہیں یہ تخت آنکھ جھپکنے سے پہلے کا دور تھا۔ یہ علامت اس کی ہے کہ یہ کام اُن کے قصد و اختیار سے ہوا جو علامت تصرف کی ہے کیونکہ کرامت دلی کے اختیار میں نہیں ہوتی تو اسکا یہ جواب ہو سکتا ہے کہ ممکن ہے ہر شخص تعالیٰ نے اُن کو یہ اطلاع کر دی ہو کہ تم ارادہ کرو گے تو ہم یہ کام اتنی جلد کی کر دیں گے۔ یہ تقریر حضرت سیدنا حکیم اُمت سوانہ اشرف علی تھاوی قدس سرہ کی ہے جو احکام القرآن میں سورۃ نمل کی تفسیر کھینے کے وقت حضرت نے ارشاد فرمائی تھی اور تصرف کی حقیقت اور اُن کے احکام پر مشرک کا ایک مسئلہ دوسرے نام تصرف عربی زبان میں تھا جس کا اردو ترجمہ صرف لکھا تھا وہ بُدا کا نام شائع ہو چکا ہے۔

فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ أَهَكَذَا عَسَرْتُنَّ قَالَتْ كَلَّا لَهُمْ وَادُّنَا

یہ عربی روایتیں سننے کے بعد کیا دیکھا میں نے جو قیل قیل اور کلامی و لسانی امور کا سوا

الْوَلَمُ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ ﴿۲۴﴾ وَصَدَّهَا مَا كَانَتْ تَقْبَلُ

یہ روایتیں سننے کے بعد وہ کلامی و لسانی امور کا سوا

مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنَّهَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ ﴿۲۵﴾ قِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِهَا

عورت کو اندر چل کر دیکھا میں نے جو قیل قیل اور کلامی و لسانی امور کا سوا

قَالَ إِنَّهُ صَرْحٌ مُمَوَّدٌ مِنْ قَوَارِيرَ قَالَتْ رَبِّ ارْنِي ظِلْمَتُكَ

نَفْسِي وَاَسْلَمْتُ مَعَ سُلَيْمٰنَ لِذٰلِكَ مَرَّتِ الْعِلٰیٰنَ ﴿۳۷﴾

اپنی جان کا اور میں بھگے رہا ہوں ساتھ سلیمان کے اور کہ جسے جو وہ ہے ساتھ جان کا

خلاصہ تفسیر

(سُلیمان علیہ السلام نے یہ بتایا کہ کھانا بچھڑائیں پہنچی) سو مجھ پر تیریں آئی تو اس سے رخصت
 و نکاح کر کے لیا گیا (خواہ سلیمان علیہ السلام نے خود کہا ہو یا کسی سے کہہ دیا ہو) کہ کیا تمہارا تخت ایسا ہی بڑا
 وہ کہہ گئی کہ ہاں ہے تو تو اسے اپنی (بقیہ سے اس کو پراگنے سوال کی کہ کہہ دیتے تو بددیہی کی فتنی پہنچا ہوں
 کے اعتبار سے تو تو کی رخصت تھا اور صورت وہ نہ تھی۔ اس لئے وہاں نہیں کہا کہ کیا میں تمہارا تخت ہے جسکے
 کہا کہ ایسا ہی تمہارا تخت ہے اور میں اسکو پہچان گئی اور اس کے بدل دیتے کہ وہی تم کو ملے گی اس لئے وہ اب بھی
 مطابق سوال کے دیا) اور (یہ بھی کہا کہ) ہم کو تو اس واقعہ سے پہلے ہی (آپ کی نبوت کی تحقیق
 ہو چکی ہے اور ہم اس وقت سے دل سے) تسلیم ہو چکے ہیں (جب خاصہ سے آپ کے کلمات معلوم ہو گئے
 تھے اس معجزہ کی چنداں حاجت نہ تھی) اور (جو کہ اس معجزہ سے قبل تصدیقی و اعتقاد کر لیا تھا کہ
 عقل کی دلیل ہے اس لئے اللہ تعالیٰ اس کے حاقق ہونے کی تقریر فرماتے ہیں کہ فی الواقع وہ بھی بھلا اور
 چند روز کے بعد جو ایمان لائے تو وہ ابھی وہ جسکے) اس کو (ایمان لائے سے) خیر اللہ کی عبادت نے دیکھی
 اس کو عادت تھی (رنگ و کھٹا تھا) اور وہ عادت اس لئے نہ گئی تھی کہ وہ کا فر قوم میں سے تھی (پس جو سب
 کو دیکھا وہی آپ کرنے لگی اور تو ہی عادات کفر و اوقات انسان کے سوچنے کہنے میں عادت ہیں جتنی ہرگز
 ہو کہ عقل تھی اس لئے جب تفسیر کی گئی تو سمجھ گئی۔ اسی کے بعد وہیں علیہ السلام نے یہ پایا کہ ملا وہاں عبادت خان
 نبوت دکھائے کہ اس کو کھڑی شہنشاہت کی دکھلا دی جائے کہ کیا اپنے کو تو نبی کے اعتبار سے بڑے عظیم
 سمجھے اس لئے ایک شہنشاہ مل کر اس کے صحن میں جوئے بنوایا اور اس میں پانی اور پھلیاں بھر کر اسکو پیش کر
 پاٹ دیا اور شہنشاہ ایسا شگفتا تھا کہ کفار و زمرہ میں نظر نہ آتا تھا اور وہ عرض کیجئے تو تیرے تھا کہ اس
 محل میں جازو لے کر کھانا لے آؤں سے عبود کرنا پڑے۔ چنانچہ اس تمام سامان کے بعد) بقیہ سے
 یہ لگا کہ اس محل میں داخل ہو (مگر جسے وہی محل میں مے لے کر لایا ہو) غرض وہ مجلس دایر میں عرض کیا
 تو جب اسکا صحن دیکھا تو اس کو پانی (سے بھرا ہوا) دکھا اور (جو کہ قرآن سے پایا یا ہو گا) کہ اس نے
 اس کے اندر گھسنے کے لئے دامن اٹھائے اور (اپنی دونوں چوٹیاں گھول دیں) (اموقت) (میں گھبرا پڑا)
 نے فرمایا کہ یہ تو محل ہے جو (سب کا سب صحن) شیشو سے بنایا گیا ہے (اور جو صحن بھی شیشو
 سے بنا ہوا ہے۔ دامن اٹھانے کی ضرورت نہیں) (اموقت) (بقیہ سے) کو معلوم ہو گیا کہ جہاں پر وہ نبوی
 صفت کا رہی کے عجائب بھی ایسے رہے جو آج تک میں نے آنکھوں سے نہیں دیکھے تو ان کے دل پر کیا

ہر طرح سے سلیمان علیہ السلام کی عظمت پیدا ہوئی اور بے ساختہ کہنے لگا کہ اے میرے پروردگار! (تیرا) بیکم اپنے نفس پر ظلم کیا تھا کہ تیرے میں جس قدر تھی (اور میں اب) سلیمان (علیہ السلام) کے ساتھ (یعنی اس کے طرف پر) ہو کر رب العالمین پر ایمان لائی۔

معارف و مسائل

کیا بعثت حضرت سلیمان علیہ السلام آیات مذکورہ میں بعثت کا واقعہ اسی پر ختم ہو گیا کہ وہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے نکاح میں آگئی تھیں کے پاس حاضر ہو کر شرف باسلام ہو گئی۔ اس کے بعد کیا عداوت پیش آئی کہ قرآن کریم نے اس سے سکوت کیا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان نفسِ نوابِ عبادِ اہلِ توحید سے بے چارے کیا حضرت سلیمان علیہ السلام نے بعثت کے ساتھ نکاح کر لیا تھا تو انھوں نے فرمایا کہ اے سلیمان! اس پر ختم ہو گیا اشدک عدم نکاحی علیہا بہت اللہ العالیٰ مطلب یہ تھا کہ قرآن نے یہ کلام اعلیٰ بیان کیا کہ اس کے بعد کاحال نکاح قرآن نے چھوڑ دیا تو میں بھی اسکی تشریح میں پیش کی ضرورت نہیں۔ مگر اسے مسکن نے حضرت مکرر سے روایت کیا ہے کہ اس کے بعد بعثت حضرت سلیمان علیہ السلام کے نکاح میں آگئی اور اسکو اس کے ملک پر برقرار رکھا اور کچھ دنوں بعد اسکا بیٹا ہر مہینہ حضرت سلیمان علیہ السلام وہاں تشریف لیا کرتے اور تین روز قیام فرماتے تھے۔ حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس کے لئے کچھ عمارتیں عہد و مفاہات ایسے تیار کرادیے تھے جسکی مثال و نظیر نہیں تھی۔ واللہ اعلم بالصواب

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ صَالِحًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ فَإِذَا هُوَ فِئْزَعًا يَوْمَ الذِّكْرِ

اور ہم نے بھیجا تھا ثمود کی طرف اپنے بھائی صالح کو کہ بتا دے کہ تم کو وہ کہو کہ

قَرِّبْنَ يَوْمَ يَحْشُرُهُمْ ۖ قَالَ يَتُوبُ إِلَىٰ اللَّهِ مَنْ يَشَاءُ ۚ لَمَّا خَلَّوْا بِالْشَيْخِ قَبِيلَ

رہنے پر گئے جھگڑنے لگے کہ اے میری قوم کیوں بھول گئے ہو میری بات کہ

الْحَسَنَةُ نَوْلاً تَسْتَغْفِرُونَ ۚ وَاللَّهُ لَعَنَكُمْ تَوَّابُونَ ۖ قَالُوا أَظُنُّنَا

بھلائی سے کون نہیں گناہ بخشا کرتے تھے ہے شاید تم پر رحم ہو جائے۔ اور ہم نے تم کو

بَلَا دَرَمَنَ مَعَكُمْ ۚ قَالَ ظَلِمَكُمْ عِندَ اللَّهِ بَلْ أَنْتُمْ مَكْرُوهُونَ ۖ قَالُوا

تیرم اور ہمیں تم کو کدھرتے ساتھ دلوں کو کہا تمہاری نئی نعمت اللہ کے پاس ہے۔ اور تمہیں ہمیں تم کو

لئے (جواب میں) فرمایا کہ تمہاری (اس) قوم کے سبب (اللہ کے علم میں ہے) یعنی تمہارا حال
 کفر ہے اللہ کو معلوم ہے یہ فرمایاں ان بھی اعمال پر مرتب ہیں چنانچہ ظاہر ہے کہ ان اختلافی مذہبوں کی
 جو حق کے خلاف کرنے سے جو تو اسکا اصرام ایمان والوں پر نہیں ہو سکتا بلکہ اپنی کفر پر ہنگامہ اور
 بعض تناسیر میں ہے کہ ان پر غوطہ ہوا تھا اور تمہارے کفر کی مسرت ہے کہ ان شرور ہی تک تم نہیں ہوئی
 بلکہ تمہارے لوگ ہو کہ (اس کفر کی بدولت) عذاب میں مبتلا ہو گئے اور (یوں تو کا فرس قوم میں بہت
 تھے لیکن سرخند) اس بات (یعنی کفر) میں تو شخص تھے جو سر زمین (یعنی مٹی سے باہر تک بھی)
 خراب کیا کرتے تھے اور (زرا) اصلاح نہ کرتے تھے (یعنی بعض مفسد ایسے ہوتے ہیں کہ کچھ اصلاح
 کچھ اصلاح کر لی مگر وہ ایسے نہ تھے بلکہ خاص مفسد تھے چنانچہ ایک بار یہ فرما دیا کہ انھوں نے
 (ایک دوسرے سے کہا کہ آپس میں سب (اس پر) اللہ کی قسم تمہارے کو تم شب کے وقت صلوات
 اور ان کے متعلقہ (یعنی ایمان والوں) کو جانا میں گئے پھر (اگر تحقیق کی نوبت آئی تو) ہم ان کے
 واث سے (جو خوف کا دعویٰ کر چکا) کہہ دیں گے کہ ان کے تحقیق کے (اور خود ان کے) بارے جانیں
 موجود (ہی) نہ تھے (اور ان تو دیکھنا اور (کاغذ کے لئے یہ بھی کہہ دیں گے کہ) ہم بالکل جیسے ہیں۔
 (اور گواہ کوئی معاند کا ہو گا نہیں۔ میں بات وہب دیا جاوے گی) اور (یہ مشورہ کر کے) انھوں نے ایک
 شخص سے کہ (کوشب کے وقت اس کا ہوا کی کے لئے ہے) اور ایک شخص سے کہ (اور ان کو کچھ بھی نہ ہوئی
 (وہ کہہ کہ ایک بہانہ ہے ایک شخص پر) اور حکایت اور وہ سب وہی ہی کہتے رہے یعنی ایک شخص کے خلاف
 اور (اللہ) سو کہیں اس کی خرابی کا کیا انجام ہو کہ ہم نے ان کو (بطریق مذکور) اور (پھر) ان کی ذاتی قوم کو
 (اس کے خلاف) سب کو مات کر دیا (جس کا قصد دوسری آیات میں ہے) **فَلَمَّا تَرَوْا كَثَرَ ظُهُورَهُمْ فِي الْوَادِعِ**
وَآخِذُوا فِي نَفَقَاتِهِمْ سو ان کے گھر میں جو دروازے تھے ان کے کمرے کے (حوالہ کہ کمرے کا شمار
 کے گھر میں تھے) بلکہ اس (اور اللہ) میں بڑی عورت بڑا لشکر دے کے لئے اور ہم نے ایمان والوں کو
 والوں کو (اس شخص سے بھی جس کا مشورہ ہوا تھا اور عذاب تمہاری سے بھی) نجات دی۔

معارف و مسائل

فَلَمَّا تَرَوْا كَثَرَ ظُهُورَهُمْ فِي الْوَادِعِ رخصت، جماعت کے لئے میں آتا ہے، یہاں خواہش میں سے ہر شخص کو
 رخصت کے لئے شاید مسئلہ تعبیر کیا گیا ہے کہ یہ لوگ اپنے مال و دولت اور جاہ و ثمن کے سبب قوم کے
 بڑے مانے جاتے تھے اور ہر ایک کیساتھ ایک ایک ہمارے تھے اس لئے انہوں نے ان کو تو جاحشیں
 فرمایا۔ یہ لوگ قوم صالح علیہ السلام کی بستی میں ہجر کے لئے جاتے تھے۔ ہر کشتی میں صرف
 مقام ہے۔ **فَلَمَّا تَرَوْا كَثَرَ ظُهُورَهُمْ فِي الْوَادِعِ** یہاں وہ کثرت سے آئے اور ان کے گھر میں کثرت سے

مطلب یہ تھا کہ ہم سب کی کلمات کے اندھیرے میں ان پر ایمان کے متعلقین پر چھاپیں، سب کو چاک کر دیں، پھر ان کے خون کا دھواں دھڑ دھڑ تھقیں بقیہ قتل کے لئے کھڑا ہو گا تو ہم یہ کہہ دیں گے کہ ہم نے تو ایمان آؤ کی کو نہ مارا، نہ مارے کسی کو نہ کیا، اور ہم اپنے اس قول میں اس لئے کچے ہو گئے کہ رات کے اندھیرے میں یہ یقین کیا کہ کس نے کس کو مارا ہیں معلوم نہیں ہوگی۔

اس میں ایک بات یہ قابلِ نظر ہے کہ یہ کفار و اعدائے میرا تھے چھپو یہ معاش پر فساد میں مصروف تھے یہ سارے کام سر کر کھراؤ قتل و غارتگری کے کر رہے تھے اور کوئی فکر نہیں، مگر ان کو کسی یہ فکر لاحق ہوئی کہ ہم جھوٹ خبر دیں یا جھوٹے قراؤں دیں، ہاں... اس سے اندھاؤں لگا پٹ کھوٹ کھوٹا کرنا ہوا کہ سارے ہوشے جسے جہرام کے مرکب میں اپنی شرافت نفس اور عزت کی حفاظت کے لئے جھوٹ بولنے پر آمادہ نہ کرتے تھے۔ دوسری بات اس آیت میں یہ قابلِ غور ہے کہ میرا نفس کو ان لوگوں نے عنفرت صالح علیہ السلام کا ولی قرار دیا ہے وہ تو انہیں اپنی صالح میں شامل تھا اس کو قتل کے ارادہ کے کیوں چھوڑ دیا۔ جواب یہ ہے کہ کوئی ہے وہ ولی خدا انی اعتبار سے ولی ہو مگر کافر ہو کا فرور کیسا تو ظاہر ہوا کہ صالح علیہ السلام اور ان کے متعلقین کے قتل کے بعد وہ ان کے خون کا دھواں اپنے نفسی تعلق کی بنا پر کر رہے اور یہ بھی ممکن ہے کہ وہ مسلمان ہی ہو مگر کوئی بڑا آدمی ہو جس کے قتل کرنے سے اپنی قوم میں اختلاف و انتشار کا خطرہ ہو اسلئے اسکو چھوڑ دیا۔ واللہ اعلم

وَتَوَلَّاهُ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ وَأَنْتُمْ تُبْشِرُونَ ۝۵۱

اور تُو نے کہ جب کیا اس نے اپنی قوم کو کیا تم کوئے تو بے جاؤ اور تم دیکھتے ہو

أَيُّكُمْ لَكَائُونَ الرِّجَالِ ضَمُومًا مِّنْ دُونِ النَّسَاءِ ۚ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ

کام دہڑتے ہو مردوں پر ہمہ گیر مردوں کو ہمہ گیر کوئی نہیں تم لوگ

مُخَلَّوْنَ ۝۵۲ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجْنَا

بے رحم ہو پھر اللہ کچھ جواب نہ تھا اس کی قوم کا سر کسی کرکھتے تھے نکال

أَلْ تُؤْطَوْنَ مِنْ قَوْمِكُمْ إِنَّمَا هُمْ أَتَسَاءِلُونَ ۝۵۳ قَاتِلْهُمْ وَ

لوہ کے گھر کو اپنے شہر سے یہ لوگ ہی تمہارے رہا چاہتے ہیں ہمارا اپنے اسکو

أَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ فَقَدْ زَفَّاهَا مِنْ الْغَابِرِينَ ۝۵۴ وَامْطَرْنَا عَلَيْهِمْ

دیکھ تمہارے لوگوں کو، مگر اس کی عورت سفور کر دیا تھا اپنے اسکو وہ چلتے والوں میں اور ہمارا ہم نے ان پر

مَطَرًا ۚ فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ ۝۵۵ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ وَسَلَامٌ

رسانا پھر کیا کیا ہوا ہوا تھا ان کو طے پوروں کا تو کہہ فرمیں یہ اسکو کہ اسلام ہے

۵۹:۲۶

عَلَىٰ عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَىٰ ۗ اللَّهُ خَيْرُ مَا يَشْرِكُونَ ﴿۵۹﴾

اُس کے بندوں پر جن کو اُس نے پسند کیا۔ بھلا اور سترچہ یا جن کو وہ شرک کرتے رہا۔

خلاصہ تفسیر

اور اُس نے لوہ (علیہ السلام) کو (جس پر کہے اُن کی قوم کے پاس) بھیجا تھا جبکہ انھوں نے اپنی قوم سے فرمایا تم یہ میری حکام کرتے ہو حالانکہ بعد از وہ دنیا اس کی برائی نہیں سمجھتے، اچھے اُس نے یہی کیا کیا یہاں تہمتی کیا تم فردوس کے ساتھ شہوت رانی کرتے ہو اور قوس کو چھو کر (انھی کوئی وجہ نہیں دیکھتا) بلکہ (اس معاملہ میں) تم (مضلل) جہالت کر رہے ہو (اس فقرہ کا) اُن کی قوم کے کوئی (مستحق) جو کہ نہیں پڑا بجز انھیں کو آپس میں کہنے لگے کہ لوہ (علیہ السلام) کے لوگوں کو (یعنی ان پر ایمان لانا اور ان کو مع ان کے) تم اپنی بستی سے نکالو (اے لوگوں)۔ یہ لوگ بڑے پاک صاف ہستہ ہیں سو (جب یہاں تک خوبت پہنچ گئی تو) جیسے (اُس قوم پر) عذاب نازل کیا (اور) لوہ (علیہ السلام) کو اور ان کے مقتدیوں کو (اس عذاب سے) بچا دیا اور اُن کی بیوی کے کہ اس کو (جو وہ ایمان نہ لائے) ہتے نہیں لوگوں میں پھر ذکر کیا تھا جو عذاب میں وہ گئے تھے اور (وہ عذاب جو اُن پر نازل ہوا یہ تھا کہ) ہم نہ پھر کسی نئی طرح کا سینہ پر سہا یا کہ وہ پتھروں کی بارش تھی (سوائے لوگوں کا کہ اس نے زمین پر تھا جو (ازل حقہ) غلبہ سے اُسے گئے تھے) (میں یہاں یہ افلاک نکلا، آپ یہاں توجہ کے علاوہ غلبہ کے) (کہ انہوں نے زمین پر تھے) کے لئے سزا دی اور اس کے اس چند ان پر عذاب (نازل) کیا کہ اُس نے متعجب فرمایا (یعنی ان پر) اور (انہوں میں) ہادی اور اس کے میں کیے تھے کہ لوگ جو ذکر کیا کہ نہ اس سے (میں) شریعت پر دست برداری نہ کرے گا اور نہ ہی اس کی خبر (میں) دینی غایب نہ کرے گا کہ شہر پر تھے یہ نئی عبادت میں ہی ہوگا)۔

معارف و مسائل

اس آیت کے متعلق قرآن میں متعدد دیگر قصہ و صا سورہ اعراف میں مذکور ہے مضامین بظاہر یکساں ہیں وہاں دیکھ لئے جاویں۔ ﴿قُلِ الْخُشُوعُ لِلَّهِ وَالنَّبِیِّ﴾، مسابین اور اُن کی امتوں کے کبر و حالات اور اُن پر عذاب آنے کے واقعات کا ذکر کرنے کے بعد یہ بذریعہ کرم صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے فرمایا گیا ہے کہ آپ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کریں کہ آپ کی امت کو دنیا کے عذاب عام سے ماموں کر دیا گیا ہے اور انبیاء و صالحین اللہ تعالیٰ کے برگزیدہ بندوں پر سلام بھیجئے، وہ پورے مفسرین نے اسی کو اختیار کیا اور اُنھوں نے اسکا مخاطب بھی حضرت نوح علیہ السلام کو قرار دیا ہے اس آیت میں اللہ تعالیٰ کے اختلاف سے ظاہر ہے کہ انبیاء و عظیم السلام مراد ہیں ایسا کہ ایک دوسری آیت میں ہے ﴿وَمَنْ يَخْلُقْ عَلَىٰ أَمْرٍ فَلْيُسَبِّحْهُ﴾ اور حضرت ابن عباس سے ایک روایت میں ہے کہ اس سے مراد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابہ کرام ہیں کیونکہ انھوں نے اسی کو اختیار کیا ہے (اور جو عہد میں محمد و انبیاء و صالحین مراد ہیں) (وہاں)۔

اگر آیت میں اَلَّذِیْنَ السَّالِفِیْنَ سے مراد صحابہ کرام لئے جائیں جیسا کہ ابن عباسؓ کہہ دیتے ہیں تو اس آیت سے غیر انبیاء پر سلام بھیجے گئے لئے انھیں علیہ السلام کہتے کا جو اثر ثابت ہوتا ہے اس سلسلہ کی پروری تحقیق سورۃ احزاب میں آیت صَلُّوا عَلَیْہِمْ وَتَسَلِّمُوْا کی تفسیر میں آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

مسئلہ دس آیت سے خطبہ کے آداب بھی ثابت ہوتے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی حمد و ثناء پر علیہم السلام پر درود و سلام سے شروع ہونا چاہئے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اسی پر کرام کے تمام خطبات میں بھی رسول و آپؐ بلکہ ہر کام کے شروع میں اللہ تعالیٰ کی حمد اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر درود و سلام منقول و منقول ہے (کنز الدقائق ص ۴۳)

اَمِنْ خَلْقِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَاَنْزَلَ لَكُمْ مِّنَ السَّمَاءِ مَآءً فَالْتَمٰثِلُکُمْ
 بہرہ اس نے بنائے آسمان اور زمین اور انہوں نے تم پر سے پانی پھونکا ہے چھ
 یہ حد آیت ذات کھجورہ نما کان لکم ان تلتلوا شجرہا عرا لہ
 اس سے بارغ زمین والے تمہارا کام نہ تھا کر آگئے ان کے درخت اب کوئی اور
 مَعَ اللّٰهِ بَلْ تُفَرِّقُوْهُمْ لِيُعَذِّبُوْنَ ۝۱۰ اَمِنْ جَعَلَ الْاَرْضَ قَرَارًا
 حاکم ہے اللہ کے ساتھ کوئی نہیں وہ کہہ دیتا ہے زمین کو ٹھہرنے کے کائنات
 وَجَعَلَ خَلْقَہَا اَنْثَرًا وَجَعَلَ لَهَا رَاسًا وَجَعَلَ بَیْنَ
 اور جاننا ان کے بیچ میں نہاں اور دیکھ اس کے ٹھہرنے کو پڑھ اور دیکھا دو
 الْبَحْرَیْنِ حَاجِزًا عَمَّا لَہُ مَعَ اللّٰهِ بَلْ اَلَمْ تَعْلَمُوْنَ ۝۱۱
 دریا میں بارغ اب کوئی اور حاکم ہے اللہ کے ساتھ کوئی نہیں جہت کو ان میں کھنڈیں
 اَمِنْ یُّحِیْبِ الْمَضْطَرَّ اِذَا دَعَاہُ وَیُکْشِفُ السُّوْءَ وَیَجْعَلُ لَکُمْ
 بھلا کوئی پہنچا ہے بھلا کو جب اس کو بھلا ہے اور ڈر کر رہے ہے سستی اور کتا بھلا کو بھلا
 خَلْقَہُ الْاَرْضِ عَمَّا لَہُ مَعَ اللّٰهِ فَاَنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ ۝۱۲ اَمِنْ
 اللہ کا زمین بھلا اب کوئی حاکم ہے اللہ کے ساتھ کوئی نہیں کہہ دیتا ہے زمین کو بھلا
 یُفَرِّقُ لَکُمْ فِی الْاَرْضِ الْبَحْرَیْنِ وَیُزِلُ سُلٰلَیْمَ بَشَرًا بَیْنَ
 وہ کہہ دیتا ہے تم کو اندھیروں میں بھلا کے اور دھار کے اور کون چلا دے جو ان کو لڑائی والیاں اسلی
 یٰۤاٰمِنْ تَحْسِبُہُ عَمَّا لَہُ مَعَ اللّٰهِ تَعَالٰی اللّٰهُ عَمَّا یُشْرِکُوْنَ ۝۱۳ اَمِنْ
 رحمت سے پہلے اب کوئی حاکم ہے اللہ کے ساتھ اللہ بہت اور ہے اس سے بھلا کو بھلا ہے بھلا
 یَبْدُ الْاَخْلَاقِ ثُمَّ یُعِیْدُہَا وَمَنْ یُزِیْکُمْ مِّنَ السَّمَآءِ وَالْاَرْضِ
 کہہ دیتا ہے بھلا کو بھلا ہے بھلا کو بھلا ہے بھلا کو بھلا ہے بھلا کو بھلا ہے بھلا کو بھلا ہے

عَالِمَ مَعَالٍ ۚ قُلْ مَا تَزْكُوا تَحْتَٰكُمۡ ۖ اِنۡ كُنْتُمْ صٰدِقِيۡنَ ﴿۱۶﴾

اب کوئی حاکم ہے اللہ کے ساتھ تو کہہ لاؤ اپنی سند اگر تم سچے ہو

خلاصہ تفسیر

(بجیل آیت کے آخر میں فرمایا خدا کا نام نہ لے کر کھانا کھاؤ) یعنی کیا اللہ میرے باوجود بہت وغیرہ میں کو یہ لوگ اللہ کا شریک ٹھہراتے ہیں، بے فکر ہیں کی بے وقوفی کے نہیں، بے فکر شی، آگے تو سید کے دلائل کا بیان ہے، اسے لوگو یہ بتلاؤ کہ (وہ ذات) (بہتر ہے) جس نے آسمان اور زمین کو بنایا اور اس نے آسمان سے پانی برسایا پھر اس کے ذریعہ ہم نے رونق و بار بار اٹھائے (ورنہ) تم سے تو ممکن نہ تھا کہ تم (یا انوں) کے دوستوں کو اگاسکو، یہ منکر اب بتلاؤ کہ کیا اللہ کے ساتھ شریک عبادت ہونے کے لائق (کوئی اور معبود ہے) مگر مشرکین پھر بھی نہیں مانتے، بلکہ یہ ایسے لوگ ہیں کہ (وہ لوگوں) خدا کی برابر ٹھہراتے ہیں (اچھا پھر اور کمالات منکر بتلاؤ کہ یہ بہت بہتر ہیں) یا وہ ذات میں نے تم کو (خلق کی) فراگاہ بنایا اور اس کے درمیان درمیان نہیں بنائے اور اس (زمین) کے (ٹھہرائے) کے (بہار بنائے اور وہ دریاؤں کے درمیان بندہ فاصل بنائی (جیسا سورۃ فرقان میں فرمایا) آپ کتابت یہ سن کر اب بتلاؤ کہ کیا اللہ کے ساتھ (عالمی کا شریک ہونے کے لائق) کوئی اور معبود ہے (مگر مشرکین نہیں مانتے) بلکہ اس میں زیادہ تو (ایسی طرح) کہتے ہیں کہ نہیں (اچھا پھر اور کمالات منکر بتلاؤ کہ یہ بہت بہتر ہیں) یا وہ ذات جو بے قرار آدمی کی ڈھانسیا ہے جب وہ اس کو چنگاتا ہے اور (اس کی) حسیت کو ڈر دیتا ہے اور تم کو زمین میں صاحب قدرت بناتا ہے (یہ منکر اب بتلاؤ کہ کیا اللہ کے ساتھ (شریک عبادت ہونے کے لائق) کوئی اور معبود ہے) مگر تم لوگ بہت ہی کم یاد رکھتے ہو (اچھا پھر اور کمالات منکر بتلاؤ کہ یہ بہتر ہے) یا وہ ذات جو تم کو کھیتی اور دھواکی تاکہیوں میں رستہ ٹوہتا ہے اور جو ہواؤں کو بادش سے چلے کرتا ہے جو (بادش کی اسید و لگاؤ کو) خوش کر دیتی ہیں (یہ منکر اب بتلاؤ کہ کیا اللہ کے ساتھ شریک عبادت ہونے کے لائق) کوئی اور معبود ہے (ہرگز نہیں) بلکہ اللہ تعالیٰ ان کے شرک سے برتر ہے (اچھا پھر وہ سرے کمالات و احسانات منکر بتلاؤ کہ یہ بہتر ہیں) یا وہ ذات جو مخلوقات کو اول بار پیدا کرتا ہے پھر اس کو دوبارہ پیدا کر دیتا ہے اور زمین سے (پانی برسا کر اور نباتات چھٹکر) تم کو رونق دیتا ہے (مگر اب بتلاؤ کہ کیا اللہ کے ساتھ (شریک عبادت ہونے کے لائق) کوئی اور معبود ہے) اور اگر وہ یہ منکر بھی کہیں کہ اس اور معبود بھی شریک عبادت ہیں تو آپ کہتے ہیں کہ (اچھا) تم (ان کے استحقاق عبادت پر) اپنی دلیل پیش کرو اگر تم اس (دعویٰ میں) چٹے ہو۔

دل ہاں اکل ٹوٹ جائے اور اپنے آپ کو نصیحت سے بچانے کے لئے اللہ کو شکارے۔ امام حدیث آخری نے حضرت ابو ذر رضی اللہ عنہ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے اللہ کی طرف سے اللہ کے رسول کے لئے ایک کلمہ سیکھا ہے جو کہ کسی کافر کے منہ سے نہ نکلے گا (یعنی) اگر کسی مضطرب یا مظلوم یا مسافر وغیرہ کو بھیج دے گا تو وہ کسی دغا قبول نہ کرے گا اور قبول نہیں ہو تو یہ گمان اللہ یا اس سے بہت بعض اوقات دغا قبول تو ہوتا ہے مگر کسی حکمت و مصلحت و پالی سے اسکا رد ہو رہا ہوتا ہے۔ یا پھر وہ اپنے نفس کو ٹوٹنے کے واسطے اخلایا اور توجہ الی اللہ میں کمی نہ ہوتی رہی ہے۔ واللہ اعلم

قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَيْبَ اِلَّا اللّٰهُ وَ

تو کہ نہیں دیکھتا جو کون ہے آسمان اور زمین میں، چھپی ہوئی چیز کی سزا اللہ

مَا يَشْعُرُوْنَ اَيَّاكَ يُبْعَثُوْنَ ﴿۵﴾ بَلْ اَدْرَاكَ عِلْمُهُمْ فِي الْاٰخِرَةِ

نہی کو نہیں سمجھتا کہ چھپائے ہوئے ہے بلکہ اچھا کر لیا ان کا فکر آخرت کے بارے میں

بَلْ هُمْ فِيْ شَكٍّ مِّنْهَا فَمَنْ يَّهْدِيْهُمْ فَمِنْهُمْ وَمَنْ يَّضِلُّهُمْ فَمِنْهُمْ

بلکہ وہ کہہ رہے ہیں اس میں کہ وہ اس سے اچھے ہیں اور وہ اس سے بدتر ہیں

كُفْرًا كَاِذَا كُنَّا اٰمِنًا اَوْ اٰبَاؤُنَا اَوْ اَبْنَاؤُنَا اَوْ اَزْوَاجُنَا ۗ اَلَمْ نَكُنْ

شکریں کیا جب ہم ہو جائیں تھے اور ہمارے اباؤں سے یا اباؤں کے یا بیٹوں کے یا بیویوں کے

وَعِدْنَا هٰذَا اَمْنًا ۚ وَ اٰبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ اِنْ هٰذَا اِلَّا اَسَاطِيْرُ

جو ہم کو دیا ہے اسکا ہم کو اور ہمارے اباؤں کو پہلے سے کہہ چکی تھیں یہ تو فقط ہیں

الْاَوَّلِيْنَ ﴿۶﴾ قُلْ سِيرُوْا فِي الْاَرْضِ فَانظُرُوْا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ

اولوں کی تو کہہ دے پھر دیکھو کہ کیا ہوا انہیں کا

الْمُجْرِمِيْنَ ﴿۷﴾ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِيْ هَيْبَةٍ مِّنْهُمْ

گناہگاروں کا اور غم نہ کر ان پر اور نہ قلاوٹ ان کے ترس

يَتَذَكَّرُوْنَ ﴿۸﴾ وَيَقُولُوْنَ مَتٰى هٰذَا الْوَعْدُ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ ﴿۹﴾

تذکرے سے اور کہتے ہیں کہ کب ہوگا یہ وعدہ اگر تم سچے ہو

قُلْ عَلٰى اَنْ يَّكُوْنَ رَدُّكُمْ بَعْضُ الَّذِيْ تَسْتَعِجِلُوْنَ ﴿۱۰﴾ وَ

کہہ دے کہ کیا امید ہے جو تمہاری چیزیں ہر آن پہنچ جائیں یہ پہنچے وہ چیز جس کی جلدی کر رہے ہو

اِنْ رَّيْتُمْ كُنُوْا فَهٰذَا عَلٰى النَّاسِ وَلٰكِنْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُوْنَ ﴿۱۱﴾

تو اگر آپ تو فضل دیکھتا ہے تو ان پر نہ تو ان میں بہت لوگ شکر نہیں کرتے

وَلَا يَرْبِكُ لَيْسَ بِكَ لِيَعْلَمَكَ مَا فَكَرْتُمْ صُدُّوا عَنْهُمْ وَمَا يَعْلَمُونَ ﴿۷۵﴾ وَمَا مِنْ

اور تیرا رعب جانتا ہے یہ چھپ رہا ہے اُن کے سینوں میں اور جو کچھ کلام کر رہے ہیں اور کوئی ہنجر

عَالَمِيَّةٌ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ﴿۷۶﴾

ہیں جو غالب ہو آسمان اور زمین میں کچھ موجود ہے کھلی کتاب میں

خلاصہ تفسیر

باطلاہیات | اُپر نبوت کے بعد توحید کا ذکر ہو چکا، آج کے سن و سنی قیامت اور آخرت کا ذکر ہے یہی طوط دلائل توحید میں اس قول سے اجمالی اشارہ بھی ہوا ہے (لَا يَعْزُبُ عَنْكَ) اور جو کچھ کفار اپنی تکذیب کی ایک وجہ یہ بھی قرار دیتے تھے کہ قیامت کا معین وقت پُرچھتے پر بھی نہیں بتلایا جاتا، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ قیامت کوئی چیز ہے ہی نہیں۔ معنی وہ عدم تعین کو عدم و توہما کی دلیل بنا رہے تھے اس لئے اس ضمن میں کو اس بات سے شروع کیا کہ کلم غیب اللہ تعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے نہ باقی مخلوق (فَمَا مِنْ دَٰبَّةٍ مِنْهَا إِلَّا أُنْزِلَتْ) پھر اُن کے ایک انکار کی قول کی نقل ہے (وَقَالَ لِيَزِيدَنَّ خَلْقًا) پھر اس انکار پر تہدید ہے (فَلَنْ يَزِيدَنَّ) پھر اس انکار پر ایک کی تسلی ہے (وَلَا تَحْزَنُ) پھر اس تہدید کے متعلق ان کے ایک شبہ کا جواب ہے (وَلْيَتُوكَلِّمُنَا) پھر تہدید کی تاکید ہے (وَلَا تَقْنَطَنَّ لِيَعْلَمَنَّ) جیسا فقرہ ترجمہ سے ظاہر ہو چکا۔

(یہ لوگ جو قیامت کا وقت نہ بلانے سے ان کے عدم وقوع پر استدلال کرتے ہیں ان کے ہوا میں) آپ کہہ دیجئے کہ (یہ استدلال خطا ہے کیونکہ اس سے زیادہ سے زیادہ تنا لازم آیا کہ مجھ سے اور تم سے اس تعین کا علم غالب و اساس میں اسی کی کیا غصیص ہے غیب کی نسبت تو قاعدہ کلیہ یہ ہے کہ) یعنی مخلوقات آسمانوں اور زمین (یعنی عالم) میں موجود ہیں (ان میں سے) کوئی بھی غیب کی بات نہیں جانتا پھر اللہ تعالیٰ کے اور (اس وجہ سے) ان (مخلوقات) کو یہ خبر (بھی) نہیں کہ وہ کب دوبارہ زندہ کئے جائیں گے (یعنی اللہ تعالیٰ کو تو بے جملائے معلوم ہے اور کسی کو بے جملائے کچھ بھی معلوم نہیں مگر دیکھا جاتا ہے کہ بہت سے امور میں کا پہلے سے علم نہیں ہوتا واقعہ ہوتے ہی اس سے معلوم ہوگا کسی چیز کا علم نہ ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ وہ چیز معلوم ہی نہیں۔ بلکہ بات یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کو اپنی حکمت سے جس علم کا یہ وہ غیب بتا رہا کہنا منظور ہے قیامت کی تعین بھی انہی امور میں ہے اسی لئے مخلوق کو اس کا علم نہیں دیا گیا مگر اس سے عدم وقوع جیسے لازم نکلا اور یہ عدم علم بالتعین کو سب میں امر مشکک ہے لیکن ان کفار و منکرین میں صرف یہی نہیں کہ وہ بالتعین قیامت

کو نہیں مانتے) بلکہ (اس سے بڑھ کر یہ بات ہے کہ) آخرت کے بارے میں (خود) ان کا نفس (مسلم
 بالواقعہ ہی) غیبت ہو گیا (یعنی خود اس کے وقوع ہی کا علم نہیں جو تمہیں ان کے علم نہ ہونے سے بھی
 اشد ہے) بلکہ (اس سے بڑھ کر یہ ہے کہ) یہ لوگ اس (کے وقوع) سے شک میں ہیں، بلکہ (اس
 سے بڑھ کر یہ ہے کہ) یہ اس سے اندھے بنے ہوئے ہیں (یعنی جیسے اندھے کو راستہ نظر نہیں آتا
 اسلئے مستعد و کمک پہنچنا مستبعد ہے اسی طرح تصدیق بلا غرت کا جو ذرا دید ہے یعنی دلائل و براہین
 یہ لوگ انتہائی غماز کی وجہ سے ان دلائل میں غور و تأمل ہی نہیں کرتے اس لئے وہ دلائل ان کو
 نظر نہیں آتے جس سے مطلوب تک پہنچ جانے کی امید ہوتی۔ پس یہ شک سے بھی بڑھ کر ہے کہ یہ لوگ شک
 والا مہین اوقات دلائل میں نظر کر کے رفع شک کر لیتا ہے اور یہ نظر بھی نہیں کرتے) اور (اس
 تشبیہ علی اکثرا کے بعد آئے ہیں ایک انکاری قول نقل فرماتے ہیں کہ) یہ کافروں کہتے ہیں کہ کیا ہم
 لوگ جب (مرگ) ناک ہو گئے اور (اسی طرح) ہمارے بڑے ہی تو کیا (پس) ہم (زندہ کر کے قبروں
 سے) بچائے جاویں گے اسکا تو ہم سے اور ہمارے بڑوں سے (بڑھتی اور مثالیہ علم کے) پہلے سے وعدہ
 ہونا چاہیہ کہ دیکھو کہ تمام انبیاء کا یہ قول شہور ہے لیکن نہ آج تک ہوا اور نہ کسی نے بدلائر
 کب ہوگا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ) یہ بے سند باتیں ہیں جو لوگوں سے نقل ہوئی ہیں انہی میں آپ
 محمد ﷺ کے (جب اس کے امکان پر دلائل عقلیہ اور وقوع پر دلائل نقلیہ ہر بار بار یا ہم کو مشاویہ
 گئے ہیں تو تم کو گنگیز سے باز آنا چاہیے ورنہ جو اور کئی دنیا کا حال ہوا ہے کہ ناپ میں گرنا ہونے
 وہی قرار حال ہوگا اگر ان کی حالت میں کچھ شبہ ہو تو) تم زمین میں چل پھر کر دیکھو کہ زمین کا
 انجام کیا ہوا (کیونکہ ان کے جگ ہونے اور عذاب آنے کے آثار و ایجاباتی تھے) اور (اگر باوجود
 ان مواظباتیہ کے پھر مخالفت کر کر رہے رہیں تو) آپ ان پر تم نہ کیجئے اور جو کچھ یہ شرارت کر رہے
 ہیں اس سے دل تنگ نہ ہوئے کہ اور انبیاء کے ساتھ بھی یہی معاملہ ہوا ہے) اور (قل یہ باوجود
 میں اور اچھے امثال دوسری آیات میں جو ان کو وعید عذاب ثنائی جاتی ہے جو چونکہ دل میں تصدیق
 نہیں اسلئے) یہ لوگ (بے یگانہ) نہیں کہتے ہیں کہ یہ وعدہ (عذاب و قہر کا) کب ہوگا اگر تم کہتے ہو تو
 جلاؤ) آپ کہہ دیجئے کہ مجھ نہیں کہ میں عذاب کی تم بلدی چھا رہے ہو اس میں سے کچھ اٹھائے پاس
 ہی آگیا ہو اور اب تک جو دیر ہو رہی ہے تو اس کی وجہ یہ ہے کہ) آپ کا اب لوگوں پر ایسا
 برا فعل رکھتا ہے (اس رحمتِ حاکم کی وجہ سے قدرے مہلت دے رکھی ہے) لیکن اگر ان کی بات
 بات پر ہتک نہیں کرتے کہ تاخیر کو غیبت کہیں اور اس صلت میں حق کی طلب کریں اور اس کو
 قبول کریں کہ عذاب کے ثبات ابدی حاصل ہو بلکہ بالعکس انکار اور بطور استہزاء کے جلدی کرتے ہیں
 اور یہ تاخیر جو کہ مصلحت ہے اس لئے یہ نہ کہیں کہ ان افعال کی بھی سزا ہی نہ ہوگی کیونکہ آپ

کے دپ کو سب خبر ہے جو کچھ شہ کے دلوں میں غنی ہے اور یہاں کو وہ سنا سچہ کہتے ہیں اور یہ صرف علم خداوندی ہی نہیں بلکہ دفتر خداوندی میں لکھا ہوا ہے جس میں یہ لکھ رہے ہیں کہ افغان کی خلیص نہیں بلکہ کسمپاشی اور زمین میں ایسی کوئی غنی چیز نہیں جو لوریا محفوظ میں نہ ہو اور دفتر خداوندی کی قریب محفوظ ہے اور جب فتح چڑی میں کوئی نہیں جانتا اس میں کوئی دوس تو ہر چیز میں توبہ دینا اور کوئی دوس نہیں۔ غرض انکا جہان کی اشد غالی کو غیر تہ اور آسمانی دفتر میں بھی محفوظ ہیں اور ان مال خود سزا کے تشکیلی بھی ہیں اور سزا کے واقعہ ہونے پر سب انبیاء علیہم السلام کو ہی ہوتی انبیاء دفتر میں تھے ہیں۔ پھر یہ بچنے کی کیا گنجائش ہے کہ سزا نہ ہوگی اور جہت دہرہ ہونا ممکن ہے چنانچہ معین سزا میں ان تکبر کو دنیا میں بھی ہوتی جیسے قضا معین قیود فیروز اور کچھ قیود دہرہ میں ہونگی جو کچھ دہرہ میں، اور کچھ آخرت میں ہوں گی۔

معارف و مسائل

قُلْ اِنَّ يَدِيكَم فِى الرَّحْمٰنِ اَوْفًى وَاَنْتُمْ اَعْمٰی
 کو حکم ہے کہ آپ لوگوں کو بتلا دیج کہ جتنی مخلوق آسمانوں میں ہے جیسے فرشتے اور جتنی مخلوق زمین میں ہے جیسے بنی آدم اور جنات وغیرہ ان میں سے کوئی بھی غیب کو نہیں جانتا بجز اللہ تعالیٰ کے آیت دیگر نے جو یوں وضاحت اور صراحت کے ساتھ یہ بتلایا ہے کہ علم غیب اللہ تعالیٰ کی خصوصیت ہے جس میں کوئی فرشتہ یا نبی اور دوسری شریک نہیں ہو سکتا۔ اس مسئلہ کی ضروری تفصیل سورۃ انفصام کی آیت نمبر ۷۷ کے تحت صفحہ ۵۵۳ جلد ۳ پر آچکی ہے۔ اس کے علاوہ اس موضوع پر مقررہ ایک مسئلہ رسالہ بنام کشف الريب عن علم الغيب حکیم القرآن (عربی) لکھا جو، بکرا شائع ہو چکا ہے۔ اہل علم اس کی مراجعت فرما سکتے ہیں۔

يٰۤاٰدَمُ اَنْزِلْ اِلَآئِہٖ فِى الْاَرْضِ وَاَنْزِلْ فِی الْاَرْضِ وَاَنْزِلْ فِی الْاَرْضِ وَاَنْزِلْ فِی الْاَرْضِ
 اڈولہ میں قرأتیں بھی مختلف ہیں اور اس کے معنی میں بھی کئی قول ہیں۔ اہل علم اس کی تفصیل تفاسیر میں دیکھ سکتے ہیں۔ یہاں صرف اتنا لکھ لینا کافی ہے کہ اڈولہ کے معنی بعض مفسرین نے کمال کے لئے ہیں اور انی الاخرہ کو اڈولہ سے تعلق کر کے معنی قرار دیتے ہیں کہ آخرت میں ان کا علم اس معاملہ میں مکمل ہو جائیگا کیونکہ اس وقت ہر چیز کی حقیقت مکمل کر سامنے آجائیگی مگر اس وقت علم ہونا ان کے کچھ کام نہ آئے گا کیونکہ دُنیا میں وہ آخرت کی تکذیب کرتے رہے تھے۔ اور بعض مفسرین نے اڈولہ کے معنی ضل و غلاب کے لئے اور انی الاخرہ کو علم سے تعلق کیا کہ آخرت کے معاملہ میں ان کا علم نہ ہو گیا اس کو نہ سمجھ سکے۔

إِنَّ هَذِهِ الْقُرْآنَ يَفْضَحُ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ

قرآن چھٹا ہے بنی اسرائیل کو بہت چیزیں ہیں

فِيهِ يَخْفَوْنَ ۝۱۹ وَإِنَّهُ لَهْدَىٰ وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝۲۰ إِنَّ

وہ چھپا رہے ہیں اور بیشک وہ ہدایت ہے اور رحمت ہے ایمان والوں کے واسطے قرآن

رَبِّكَ يَقْضِي بَيْنَهُم بِحُكْمٍ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ۝۲۱ فَمَوَظِعٌ عَلَىٰ

رب کی میں فیصلہ کرے گا اپنی حکومت سے اور ہی ہے ہر دست سب کو جاننے والا سو تو بھروسہ کر

اللَّهُ إِنَّكَ عَلَىٰ الْحَقِّ الْمُبِينِ ۝۲۲

اللہ بے شک تو ہے سچ جاننے والا

خلاصہ تفسیر

بیشک یہ قرآن بنی اسرائیل پر اکثر ان باتوں کا حقیقت کو ظاہر کرتا ہے جس میں وہ اختلافات کرتے ہیں اور وہ ایمانداروں کے لئے (خاص) ہدایت اور (خاص) رحمت ہے (ہدایت با مستعار ذرات و اعمال کے اور رحمت باعتبار اثرات و نتائج کے) بالیقین آپ کا رب ان کے درمیان اپنے حکم سے (وہ عقلی فیصلہ قیامت کے دن) کرے گا (مستحق معلوم ہو جائے گا کہ وہ حق یا باطل ہیں کیا، تو ایسے لوگوں پر کیا نفوس کیا جائے) اور وہ نہایت علم والا ہے (یہ وہ اس کی مشیت کے کوئی کسی کو منکر نہیں پہنچا سکتا) تو آپ اللہ پر توکل رکھئے (اللہ کی مدد ضرور ہوگی کیونکہ آپ صریح حق پر ہیں۔

معارف و مسائل

پہلی آیات میں حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ کو مختلف مشاغل سے ثابت کر کے یہ بات ثابت کر دی گئی ہے کہ قیامت کا وقوع اور اس میں مژدوں کا دوبارہ زندہ ہونا عقلاً ممکن ہے اس میں کوئی عقلی اشکال نہیں عقلی اشکال کے ساتھ اسکا ضرور واقع ہونا یہ انبیاء علیہم السلام اور آسمانی کتابوں کی نقل سے ثابت ہے اور کسی خبر کا صحیح اور ثابت ہونا اس پر موقوف ہے کہ اسکا نقل صحیح اور روایت کرنے والا صادق اور سچا ہو۔ اسلئے اس آیت میں یہ بیان فرمایا ہے کہ اسکا خبر قرآن ہے اور اسکا خبر صادق ہونا ناقابل اشکال ہے۔ یہاں تک کہ علماء بھی اگر اشکال میں مسائل ہیں باہم سخت اختلافات رکھتے تھے اور وہ حل نہ ہوتے تھے قرآن حکیم نے ان مسائل میں حکم کیا کہ جسے صحیح فیصلوں کی ہدایت فرمائی ہے اور یہ ظاہر ہے کہ علماء کے اختلاف میں حکم اور فیصلہ کرنے والا ان سب علماء سے اعلم اور اعلیٰ ہونا ضروری ہے اسلئے قرآن کا خبر صادق

مگر ہم باعتبار خود ان کو نہیں مانتے۔

ان تینوں آیتوں کے بالمقابل ایک چوتھی آیت جو شہادہ کے بارے میں آئی ہے وہ یہ ثابت کرتی ہے کہ شہادہ اگر کوئی تہذیب میں ایک خاص قسم کی زندگی عطا ہوتی ہے اور اس زندگی کے مطابق زندگی بھی انکو ملتا ہے اور اپنے پیمانہ تعلیم کے متعلق بھی بخواب اسے ان کو بشارت ملتی جاتی ہے آیت یہ ہے وَلَا تَقْرَأُوا الْقُرْآنَ وَلَا تَعْلَمُوا السِّرَّ الْخْفِیَّ إِلَّا أَنْ تَنْتَهِیَ عَنْ ذُنُوبِكُمْ وَأَنْ تَتَّقُوا اللَّهَ فَتَذَكَّرُوا (پہلی آیت) یہ آیت اس کی دلیل ہے کہ مرنے کے بعد بھی روح انسانی میں شعور اور ارادہ باقی رہتا ہے بلکہ شہادہ کے معاملہ میں اس کے وقوع کی شہادت بھی یہ آیت دے دیتی ہے۔ وہاں یہ معاملہ کہ یہ حکم تو شہیدوں کے ساتھ لفظوں میں ہے دوسرے آیات کے لئے نہیں۔ سو اسکا جواب یہ ہے کہ اس آیت سے کم از کم اتنا تو ثابت ہو گیا کہ مرنے کے بعد بھی روح انسانی میں شعور و ارادہ رکھتا ہے اور اس دنیا کی سادہ ملاقات باقی رہ سکتا ہے جس طرح انہی آیتوں نے شہید کو یہ اعزاز بخشا ہے کہ ان کی ارواح کا تعلق ایک ایسا دار و قہور کے ساتھ قائم رہتا ہے جس طرح جب اللہ تعالیٰ چاہی تو وہ کسی اسات کو یہ موقع دے سکتے ہیں۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے کہ ان کی ایک صحیح حدیث کی بناء پر ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے سنا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ وہ یہ ہے۔

ما من احد منکم الا و فیہ المسلمون یومنون
فی اللہ فی انفسہ علیہ الامرۃ اللہ علیہ السلام
حق یوم علیہ السلام و ذلک فی کتبہ فی غیبہ

یومنون اپنے ہی میں ان جہاں کی قوم کو جانتا ہے کہ وہ ایمان لائے ہیں
یومنون اپنے ہی میں ان جہاں کی قوم کو جانتا ہے کہ وہ ایمان لائے ہیں
یومنون اپنے ہی میں ان جہاں کی قوم کو جانتا ہے کہ وہ ایمان لائے ہیں

دے۔

صحیح ابن حبان

اس سے بھی یہ ثابت ہو گیا کہ کوئی شخص اپنے شر و اسلام بھائی کی قبر پر جا کر سلام کرتا ہے تو وہ مردہ اس کے سلام کو سنتا ہے اور جواب دیتا ہے اور اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ اللہ تعالیٰ اس وقت اس کی روح اس دنیا میں واپس بھیج دیتے ہیں۔ اس نے وہ باتیں ثابت ہوئیں اول یہ کہ مرنے کے بعد بھی روح اس دنیا میں رہتی ہے کہ ان کا سننا اور جاننا انہیں ہمارے اختیار میں نہیں۔ بقول اللہ تعالیٰ جب چاہیں تمہارا دین و جان و مال ہم سے منسوب ہے۔ جب تم چاہو تمہاری دستانیں۔ مسلمان کے سلام کرنے کے وقت تو اس حدیث نے بتا دیا کہ حق تعالیٰ مردہ کی روح واپس اگر اسکو سلام سنا دیتے ہیں اور اس کو سلام کا جواب دینے کی بھی قدرت دیتے ہیں۔ باقی احادیث و کلمات کے متعلق کوئی قطعی فیصلہ نہیں کیا گیا سنا کہ مردہ ان کو سمجھتا تھا نہیں۔ اسی لئے امام غزالی اور علامہ سیوطی وغیرہ کی تحقیق یہ ہے کہ اتنی بات تو احادیث و صحیحہ اور قرآن کی آیت مذکورہ سے ثابت ہے کہ بعض اوقات میں مردے زندہ ہیں کہ ان کا حلام سننے میں آسکتا ہے یہ ثابت نہیں کہ ہر مردہ

ہر حال میں ہر شخص کے کلام کو منور و مستنار ہے، اس طرح آیات و روایات کی تفسیر بھی ہو جاتی ہے۔ ہو سکتا ہے کہ فردے ایک وقت میں انبیاء کے کلام کو سن سکیں دوسرے وقت نہ سن سکیں، یہ بھی ممکن ہے کہ بعض کے کلام کو سنیں بعض کے کلام کو نہ سنیں، یا بعض فردے سنیں بعض نہ سنیں، کیونکہ سورۃ نمل، سورۃ روم، سورۃ فاطر کی آیات سے بھی یہ ثابت ہے کہ مردوں کو سننا ہمارے اختیار میں نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ میں کو چاہتے ہیں سننا دیتے ہیں اس لئے جن مواقع میں حدیث کی روایات صحیحہ سے سننا ثابت ہے وہاں سننے پر عقیدہ رکھا جائے اور جہاں ثابت نہیں وہاں دونوں مثال میں اسلئے نہ قطعی انبیاء کی گنجائش ہے نہ قطعی نفی کی حد اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

اس مسئلہ کی محکم تفسیر میں اقرار نے ایک مستقل رسالہ قائم کیا، الجود بہدایع اہل البیور رکھا جو جو احکام لغز آن سورۃ روم حزب فاسد میں زبان عربی شائع ہوا ہے جس میں آیات و روایات اور اقوال صحت و خلاف اور شرح الصدور وغیرہ سے بہت سے واقعات و احادیث اہل تہذیب کے نقل کئے گئے ہیں۔

اہل علم وہاں دیکھ سکتے ہیں حوام کے لئے وہاں اسکا ضروری خلاصہ لکھا گیا ہے۔

وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ أَخْرَجْنَا آلَهُمْ مِنْ أَهْلِ الْبُيُوتِ مِنْهُمُ الذَّكَرُ وَجَاءَ نَارٌ مِنَ السَّمَاءِ فَاسْتَوَتْ عَلَى ظُفُرِهِمْ لَمَّا سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ	اور جب پڑے گی ان پر بات : ہم نے ان کے آگے ایک ہاتھ زمین سے اُن سے باہر کر دیا
أَنَّ النَّاسَ كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ	اور اسلئے کہ لوگ ہماری قیامتوں کا یقین نہیں کرتے تھے

خلاصہ تفسیر

اور جب (قیامت کا) ان (لوگوں) پر پورا ہونے کو ہوگا (یعنی قیامت کا زمانہ قریب پہنچے گا) تو ہم ان کے لئے زمین سے ایک (رجیب) جانور نکالیں گے کہ وہ ان سے باتیں کرے گا کہ (کافر) لوگ ہماری (یعنی اللہ تعالیٰ کی) باتیں پر (خبر و مسائل) آئیں جو قیامت کے متعلق ہیں، یقین نہیں لاتے تھے (مگر اب قیامت آج پہنچی اُس کی علامتوں میں ایک علامت میرا (ظہور بھی ہے)۔

معارف و مسائل

دانت الارض کیا ہے اور | سند احمد میں حضرت عبداللہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قیامت اس وقت تک قائم نہ ہوگی جب تک تم اس سے چھپو دشمن نشانیاں نہ دیکھو۔ (۱) آفتاب کا جانب مغرب سے طلوع ہونا (۲) دھواں (۳) آیت (۴)

خروج یا ہجرت تا جوح (۵۰) نزول نبی علیہ السلام (۶) و قبال (۹۰، ۸۰، ۷۰) میں خسوف ایک مغرب میں دوسرا مشرق میں تیسرا جزیرۃ العرب میں ہو گا۔ (۱۰) ایک آگ جو قبر مدین سے چلے گی اور سب لوگوں کو پہنکا کر میدانِ حقیر کی طرف لے آئیگی جس مقام پر لوگ رات گزارنے کے لئے ٹھہر چکے یہ آگ آگ ٹھہر جائے گی پھر اسی کو لے چلے گی (کہنا وہاں علم دینی انسانوں میں صرف وہی اترتی حدیث میں بھی)

اس حدیث سے قرب قیامت میں زمین سے ایک ایسے جانور کا نکلنا ثابت ہوا جو لوگوں کو بتائیں کہ بھگتا اور نکلنا داہرہ کی تہذیب میں اس جانور کے عجیب الحالت ہونے کی طرف بھی اشارہ پایا گیا اور یہ بھگتا کہ یہ جانور عام جانوروں کی طرح تو والدہ تناسل کے طریق پر پیدا نہیں ہو گا بلکہ ایک زمین پر نکلنے کا اور یہ بات بھی اسی حدیث سے سمجھ میں آتی ہے کہ داہرہ الارض کا خروج بالکل آخری علامات میں سے ہو گا جس کے بعد بہت جلد قیامت آجائے گی۔ ابن کثیر نے بحوالہ ابو داؤد طیالسی حضرت طلحہ بن عوف ایک طویل حدیث میں روایت کیا ہے کہ یہ داہرہ الارض مکہ مکرمہ میں کوہ صفا سے نکلے گا اور اپنے سر سے سنی جملہ تاہرہ جملہ مرام میں تھرا سود اور مقام ابراہیم کے درمیان پہنچ جائے گا لوگ اس کو دیکھ کر ہراسے گئے ہوں گے ایک جماعت وہ جائے گی یہ طالب اُن کے چہروں کو ستاروں کی طرح روشن کر دے گا۔ اسکے بعد وہ زمین کی طرف نکلے گا، ہر کافر کے چہرے پر کفر کا نشان لگائے گا۔ کوئی اس کی پکڑ سے بھاگ نہ سکے گا یہ ہر نوعی کافر کو بچانے والا (بکثیر) اور مسلم بن حجاج نے حضرت عبداللہ ابن عمر سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث سنی تھی میں کوئی بھی جھوٹا کیا وہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کی آخری علامات میں سب سے پہلے آفتاب کا طلوع مغرب کی طرف سے ہو گا اور آفتاب بلند ہونے کے بعد داہرہ الارض نکلے گا ان دونوں باتوں میں سے جو پہلی پہلے ہو جائے اسکے فوراً بعد قیامت آجائے گی۔ (ابن کثیر)

شیخ جمال الدین مکی نے فرمایا کہ خروج داہرہ کے وقت اسرافتوں اور فحشوں میں انکسار کا حکم منقطع ہو جائے گا اور اسکے بعد کوئی کافر اسلام قبول نہ کئے گا۔ یہ سنو یہی حدیث ہی احادیث و آثار سے مستفیض ہوتا ہے (مظہری) ابن کثیر وغیرہ نے اس جگہ داہرہ الارض کی حیثیت ادھکیلیات و حالات کے متعلق مختلف روایات نقل کی ہیں جنہیں سے اکثر قابل اطمینان نہیں اسکے جتنی بات قرآن کی آیات اور احادیث صحیحہ سے ثابت ہے کہ یہ عجیب الحالت جانور ہو گا۔ بغیر تو والدہ تناسل کے زمین سے نکلے گا۔ اسکا خروج مکہ مکرمہ میں ہو گا پھر ساری دنیا میں پھرنے لے گا۔ یہ کافر دوسوں کو بچانے لگا۔ اور ان سے کلام کرے گا۔ بس اتنی بات پر عقیدہ رکھا جائے، نا کہ کھلیات و حالات کی تحقیق و تفتیش نہ ضروری ہے نہ اس سے کچھ فائدہ ہے۔

داہرہ سالکہ کہ داہرہ الارض لوگوں سے کلام لے گا اسکا کیا مطلب ہے بعض حضرات نے فرمایا کہ

اُنکا کہ ہم یہ ہوگا جو قرآن میں مذکور ہے اِنَّ الْاِنْسَانَ لِرَبِّهِۦٓ اَلْاَكْفَرُ اِلٰہِیۡہِ الْاَوَّلٰی وَاٰخِرَتَہَا
 کہ ان کے گناہوں کو سنائے گا بہت سے لوگ آج سے پہلے ہماری آیتوں پر مشورہ نہ کرتے تھے اور طلب یہ
 ہوگا کہ اب وہ وقت آگیا ہے کہ ان سب کو یقین ہو جائے گا کہ اس وقت کا یقین غرضاً مستغیر نہیں ہوگا۔ اور
 حضرت امی عیسیٰ من اصرافی، قتادہ سے منقول ہے اور ایک روایت حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے
 بھی یہ کہ وہ واقعہ لوگوں سے خطاب اور کلام کہے گا میں نے عام کلام ہوتا ہے (ابن کثیر)

وَيَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ تَحْتِ اَیْمَہٖ قُوۡجًا رَّغْمًا ۚ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیۡنَ یُکَذِّبُوۡنَ اٰیٰتِنَا قٰہِمُوۡرِعُوۡنَ ﴿۴۰﴾

اور میں ان کو گرہ لگاؤں گا تم ہر ایک اور قوم سے ایک ہی وقت پر جوشا کرتے ہو اور ان کو ہر ایک اور قوم سے ایک ہی وقت پر جوشا کرتے ہو

حَقِّیۡ اِذَا جَاۤءُوۡنَا اَلَّا کُنَّا بِہِمْ یٰۤاٰیۡتِیۡ وَکَلَّہُمۡ حِیۡطًا رَّحٰیۡمًا اَمَّا
 یہاں تک کہ جب حاضر ہوں جائیں تو ان کا کلام سنا دے اور ان کو ان کی حق بات سے بے خبر کر دوں گا اور ان کو ان کی حق بات سے بے خبر کر دوں گا

ذٰکُمْ تَعْمَلُوۡنَ ﴿۴۱﴾ وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَیۡہُمْ مَّا کَانُوۡا فَعْلَمُوۡنَ اَلَّا یَسْطٰیقُوۡنَ ﴿۴۲﴾

یہاں کرتے تھے اور وہ جانتے تھے کہ ان کا کلام سنا دے اور ان کو ان کی حق بات سے بے خبر کر دوں گا اور ان کو ان کی حق بات سے بے خبر کر دوں گا

اَلَمْ یَرَوْۤا اَنَّا جَعَلْنَا النَّیۡلَ لَیْسَ کُنُوۡا فِیۡہِ وَالتَّہٰرُ مَبْصُرًا اِنۡ رَّیۡ
 کیا نہیں دیکھتے کہ ہم نے نہایت راست کر دیا ہے ان کے لیے اور ان کو ان کی حق بات سے بے خبر کر دوں گا اور ان کو ان کی حق بات سے بے خبر کر دوں گا

ذٰلِکَ لَا یُبَدِّلُ لَقٰوۡمِہٖۤ اٰیٰتِنَا ۚ وَیَوْمَ یُنۡفَخُ فِی الصُّوۡرِ فَفِیۡہِ
 یہاں نہیں ہے ان کو ان کے لیے اور ان کو ان کی حق بات سے بے خبر کر دوں گا اور ان کو ان کی حق بات سے بے خبر کر دوں گا

مَنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِی الْاَرْضِ اِلَّا مَنْ شَآءَ اللّٰہُ وَکُلٌّ
 جو کوئی ہے آسمان میں اور جو کوئی ہے زمین میں سزا میں ہے اور ان کو ان کی حق بات سے بے خبر کر دوں گا اور ان کو ان کی حق بات سے بے خبر کر دوں گا

اَنۡوَادٌ خٰیِرٌ مِّنۡ ۤاٰیٰتِنَا ۚ وَتَرٰی الْجِبَالَ غَسَبًا جَاۤءُوۡدًا ۚ وَہِیۡ تَمُرٌّ مَّرَّ
 جلتے آتش کی طرح اور ان کو ان کی حق بات سے بے خبر کر دوں گا اور ان کو ان کی حق بات سے بے خبر کر دوں گا

السَّیۡلِ صُنِعَ اللّٰہُ الَّذِیۡ اَنْشَقَّ کُلَّ شَیۡءٍ ۚ اِنَّہٗ جٰۤیئُہُمۡ مَّا تَفَعَّلُوۡنَ ﴿۴۵﴾

جلتے بادل کا وہی گویا ہے کہ جس نے ان کو ان کی حق بات سے بے خبر کر دوں گا اور ان کو ان کی حق بات سے بے خبر کر دوں گا

مَنْ جَاۤءَ بِالْحَسَنَۃِ فَلَہٗ خَیۡرٌ مِّنۡہَا ۚ وَہُمۡ مِّنۡ فِرَاقِہٖ یَوْمَئِذٍ
 جو کوئی لے کر آیا بھلائی تو اس کو ملے اس سے بہتر اور ان کو ان کی حق بات سے بے خبر کر دوں گا اور ان کو ان کی حق بات سے بے خبر کر دوں گا

اٰمِنُوۡنَ ﴿۴۶﴾ وَمَنْ جَاۤءَ بِالسَّیِّئَۃِ فَاُکْرِہٖ ۚ وَہُمۡ فِی السَّارِ
 اس سے ہے اور جو کوئی لے کر آیا بُرائی سزا دے گا ان کو ان کی حق بات سے بے خبر کر دوں گا اور ان کو ان کی حق بات سے بے خبر کر دوں گا

ہَلَّا نَجۡزُوۡنَ اِلَّا مَا کُنۡتُمْ تَعْمَلُوۡنَ ﴿۴۷﴾

وہی بدلہ دے گا جو تم کیا کرتے تھے

خلاصہ تفسیر

بس وہی (قرآن) سے زندہ کرنے کے بعد، ہم ہر آیت میں سے (یعنی ائمہ سابقہ میں سے بھی اور ہم آیت میں سے بھی) ایک ایک گروہ میں لوگوں کا (مساب کے لئے) ٹیک کر سکتے ہیں جیسی آیتوں کو جسٹریا کرتے تھے۔ پھر ان کو موت کی طرف مساب کے لئے روانہ کیا جائیگا اور چونکہ یہ کثرت سے ہو جائیگا (یعنی کہ چلتے ہیں پچھلے سے آگے کے واسطے) سو کہا جائے گا کہ آگے پہنچے نہ وہ سب ساتھ ہو کر موت مساب کی طرف پہنچیں۔ مگر اس سے کثرت کا بیان ہے کیونکہ بڑے مجمع میں نہ ڈر ایسا ہوتا ہے نہ نواہر لوگ ٹوک ہو یا نہ ہو، یہاں تک کہ جب (چلتے چلتے موت ملے) ماسٹر ہو جائیں گے تو (مساب کے لئے) آگے نہ آئیں اور (آخر کوئی ایشاد فرما دینا چاہیگا کہ تم میری آیتوں کو چھوڑنا تھا حالانکہ تم ان کو اپنے واسطے چلی میں بھی نہیں لائے) جس کے بعد لوگ اپنے کا موقع ملنا اور ٹوک کر کے اُس پر کھڑے رائے قائم کرتے۔ مطلب یہ کہ کثرت ہی بلا تیر و فکر، ان کی تکرر یہ کر دی اور دیکھ یہ بھی پر کثرت نہیں کیا، بلکہ (یا تو کر داکے علاوہ) اور بھی کیا کیا کام کرتے تھے (خوشنویا اور دانی ایسا تو کیا نہ دیں جو کثرت سے بھی نہ ہو کہ اتنی بات اور عقائد کثرت اور مشق و غور میں مبتلا رہے) اور (اب وہ وقت ہے کہ) آگے (یہ) قائم ہو جائے (مگر کے لئے) (مطلب کا) پورا ہو گیا (یعنی سزا کا استحقاق ثابت ہو گیا اور یہ اس کے لئے کہ) (ان میں) انھوں نے (بڑی بڑی) زیادتیاں کی تھیں (جس کا نتیجہ بطور ثابت ہو گیا) سو (چونکہ ثبوت قوی ہے اسلئے) اور لوگ (آخر وغیرہ کے متعلق) بات بھی نہ کر سکیں گے (اور جن آیات پر مذکور ہیں کہ ان کا نہ کر سکتے ہیں) اور ابتداء میں ہونگا پھر بعد اقامت بہت کوئی بات نہ کہہ سکیں گے۔ اور یہ کتب جو اس کے قیامت کے منکر میں تو طاقت مضاعف ہے کیونکہ علاوہ دلائل عقلیہ صاف و قہ کے اس پر دلائل عقلی بھی تو قائم ہے مثلاً (کیا انھوں نے اس پر فکر نہیں کیا کہ پہلے رات بنائی تاکہ لوگ اس میں اگر تم کریں) اور یہ تمام مشابہات موت کے ہے) اور ان بنایا جس میں دیکھیں جس میں (جو کہ موت ہے بیداری پر اور وہ مشابہات حیات بعد الموت کے ہے پس) بلاشبہ اس (روز مرہ کوئی بیداری) میں (امکان ہے) اور ان آیات کے حق ہونے پر جو اس پر دلائل ہیں) (یہ دلیلیں ہیں) کیونکہ موت کی حقیقت یہ ہے کہ روح کا تعلق جسم سے نائل ہو جائے اور حیات ثانیہ کی حقیقت یہ ہے کہ یہ تعلق پھر خود کو گئے اور نیند بھی ایک حیثیت سے نازل ہے اس تعلق کا، کیونکہ نیند میں یہ تعلق ضعیف ہو جاتا ہے اور مضبوط بھی ہوتا ہے جبکہ اسکے مراتب وجود میں کوئی مرتبہ نائل ہو جائے اور پیداوی اس نائل شدہ مرتبہ وجود کے عود کا نام ہے اس کے دونوں میں تشابہ تمام ہو گیا۔ اور نیند کے بعد بیداری پر ایشاد تعاقب کی قدرت روزانہ مشابہہ میں آتی ہے تو موت کے بعد زندہ گی بھی اُس کی نظیر ہے وہ کیوں ایشاد کی قدرت سے خارج ہو گا اور

کے اور قتال کو مختار سے سب افعال کی فوری خبر ہے (جو جہاں وہ لڑا کہ پہلی سڑا ہے اور دوسری طرف کا بھی مثل قدرت وغیرہ مستقل واصل سے ثابت ہیں پس چنانچہ کہ گن بن تو اس سے ہی ہر ذرا پر حرکت قسمتی ہے وقوع مجازات کو اس سے جہاں وہ لڑا کہ واقعہ ہوتا ہے جہاں کہہ کے بعد اگلے اسکا وقوع مع اس کے قانون اور طریقہ کے جان فہم ہے کہ جو شخص بھی (یعنی ایمان) لاؤ گیگا سو (وہ ایمان) لائے ہیں اور کائنات بھی ہے اس شخص کو اس (یعنی گن) کے اہم نکات سے بہتر (اور) گن کا اور وہ تو گن ہی گن ہے اس روز اس میں رہیں گے (جیسے کہ سورہ انبیاء میں ہے) وَنُفِثَ فِي السَّمَاءِ الْمُهَوَّلَةِ (الکافۃ) اور جو شخص بدی (یعنی کفر و شرک) لاؤ گیگا تو وہ تو گن آؤ گے پھر ان میں ڈال دیے جائیں گے اور ان کے کہا جانے گا کہ تم کو تو انہی اعمال کی سزا دی جا رہی ہے جو تم کو دنیا میں کیا کرتے تھے (یہ خطاب بے دریغیوں)

معارف و مسائل

وَنُفِثَ فِي السَّمَاءِ الْمُهَوَّلَةِ، وزع سے مشتق ہے جس کے معنی روکنے کے ہیں، مراد یہ ہے کہ اگلے دفتر کو روکا جائے گا تاکہ پیچھے رہے ہوئے لوگ ساتھ ہو جائیں اور ان حضرات نے وزع کے معنی یہاں دلت کے لئے ہیں یعنی ان کو دھتکے سے کہ سو تعنی طرب لایا جائے گا وَنُفِثَ فِي السَّمَاءِ الْمُهَوَّلَةِ، اس اشارہ پر کہ حضرت کی آیات کی تکذیب کو ایک تمام جرم قرار دیا ہے لہذا وہاں تک کہ سو پنے بھنے اور غور و فکر کرنے کی ضرورت تو یہ کہے بغیر ہی تکذیب کرنے کی گنیں تو یہ جرم و دہرا ہوتا ہے۔ اس سے معلوم ہو گا کہ جو لوگ غور و فکر کرنے کے باوجود حق کو نہ پا سکیں ان کی نظر و فکر ہی گمراہی کی طرت ہے چنانچہ تو ان کا جرم کسی قدر بڑا ہو جاتا ہے مگر میرا کہ وہ دہرا و دوسرے وغیرہ کی تکذیب پھر بھی کفر و فسق اور دینی خطاب سے نہیں بچا ہے کیونکہ یہ ایسے بدیہی امور ہیں جن میں غور و فکر کی سطحی معاف نہیں۔

وَيَوْمَ تَأْتِي السَّمَاءُ دُخَانًا وَسُحَابًا فِي السَّمَاءِ الْمُهَوَّلَةِ، دُخَان کے معنی گہرائے اور پریشان ہونے کے ہیں اور ایک دوسری آیت میں اس جگہ سُحَابًا کے بجائے سُحَابًا آیا ہے جس کے معنی بوش ہونے کے ہیں مگر یہ دونوں آیتیں پہلے ہی صورت کے متعلق قرار دی جائیں تو ان دونوں غلطوں کا ماحصل یہ ہو گا کہ اس شخص کو جس کے وقت اول تو سب گمراہی گمراہی ہو گئے پھر بوش ہو جائیں گے اگر مر جائیں گے اور قتادہ وغیرہ انہی تفسیر نے اس آیت کو کھنڈ ثانیہ کے متعلق قرار دیا ہے جس سے سب ٹرے و بارہ زائد ہو جائیں گے اور خطاب آیت کا یہ ہے کہ سب زائد ہونے کے وقت گمراہ ہونے لگیں گے اور بعض حضرات نے فرمایا کہ نہ تین مرتبہ پھونکے جائے گا۔ یہاں پہلے طر فاع ہونے جس سے سب پریشان گمراہ ہوں اور اضطراب میں مبتلا ہو جائیں گے دوسرا طر فاع ہو گا جس سے سب پریشان گمراہ ہوں تیسرا طر فاع حشر و نشر ہو گا جس سے سب ٹرے زائد ہو جائیں گے چنانچہ

(یہ تو جو حد تک ممکن ہوا) اور (جو کو)۔ (بھی حکم ملے) کہیں۔ (تم کو) قرآن چار چار کھڑا کرنا اور (یعنی) احکام الہیہ کی تبلیغ کروں جو نیت کے ہوا میں سے ہے) سو (میری تبلیغ کے بعد) جو شخص اور جو گناہ کو اپنے ہی نامہ کے لئے راہ پر آجھلا دینی ہو گا وہ اپنے نجات اور جنت کی ادا دلی ضمانت میں آجی۔ جس کے کسی ایسے مال یا باجی نفع کا خواہاں نہیں اور جو شخص گمراہ ہو جائے گا تو آپ کہہ دیجئے گا میرا کوئی ضرر نہیں ہو گا کہ اس کو صرف اُدا دینا ہوگا (یعنی حکم کسنا ہوگا)۔ یہ ظہر و دہر میں ہے۔ یعنی میرا کام تو حکم پر اپنا دینا ہے۔ ایک بعد میری ذمہ داری تم ہے نہ اُن کے تو وہ مال تمہیں ہی جھگڑنا پڑے گا اور آپ (یہ بھی) کہہ دیجئے گا کہ (تم جو قیامت کے دن اپنے میں درکار اپنے ہونے کی دہلیں کھڑا کرنا کر رہے ہو یہ تمہاری ہر وقتی ذمہ داری ہے) چنانچہ میں دیر گناہ کی دلیل نہیں ہو سکتا کہ وہ بھی حلقہ ہونے کی نہیں۔ ایک حدود تم جو مجھ سے کہتے ہو کہ میں جلد قیامت لے آؤں یہ دوسری غلطی ہے کہ یہ کہہ کر یہ کہتے ہیں کہ قیامت کا واقعہ کتنا میرے اختیار میں ہے بلکہ سب خوبیاں خاص اللہ ہی کہتے ثابت ہیں (اور نہ یہی علم محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہی کے ہاتھ میں ہے بلکہ) ہاں تمہیں بات میں ہی تباددی ہو گئی ہے کہ قیامت میں زیادہ دیر نہیں ہوگی۔ وہ تم کو عظیمیہ یعنی نشانیاں (یعنی قیامت کے واقعات) دیکھ کر دیکھ کر سو تمہارا تو رعب کتنا ہے (جو کہو یہ بات ہو گئی) جبکہ چاہئے ہے کہ کوئی نامہ نہ ہوگا (اور (صرف یہ) خدا کا علم ہے) ہر جگہ جگہ پر کچھ کچھ کمال کی چیزیں جھگڑا کر رہے ہیں کہ ان کا کیا ہے اور نہ یہ ضرر میں ہوا ہے کہ سب کو کہہ دو جو۔

معارف و مسائل

وَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ۚ فَسَبِّحْهُ وَخُذْ مِنْهُ رَحْمَةً ۚ وَكُنْ مِنْ السَّاجِدِينَ ۚ اور
 رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ۚ سُبْحَانَكَ كُودِي فَتَنَّا ۚ وَتَبَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابُهُمْ ۖ وَهُمْ فِي أَغْلَامٍ ۚ اور
 اُنہار ہے۔ لفظ عزم عزم سے مشتق ہے۔ اُنکے لئے مطلق احترام و کرامت ہے یعنی اور اس احترام و کرامت پر
 سے جو خاص حکم و شرط ہے مگر نہ اور ان میں عزم سے تعلق ہے وہ بھی اُنکے داخل میں شامل جو شخص عزم میں
 پناہ لے وہ مانوں ہو جائے عزم میں کسی بھی عدا مقام میں نہ اور رقتا کرنا جائز نہیں اور ان میں عزم میں
 سبکدوش کرنا بھی جائز نہیں۔ دھتوں کا کہنا جائز نہیں ان پر کلام کا بیان آیت وَخُذْ مِنْهُ رَحْمَةً ۚ اور
 اُنکے تحت میں اور کچھ سورۃ مائدہ کے شروع میں اور کو آیت وَخُذْ مِنْهُ رَحْمَةً ۚ اور کچھ سورۃ مائدہ کے
 اُنکے شروع شروع میں کی تفسیر آج شب و شمس ۱۲۷۱ میں ہم ہی دیکھ کر شروع سے چند نشان کے
 بغداد نے مغربی پاکستان نے بھرتی جملہ میدان اور کچھ۔ سہ اکر دینے ہیں۔ کہ ای خاص طور پر حکام و
 ہرات بیدار ہوتی ہے و شہری بیدار ہوتی ہیں۔ اہل کمال انکے ہاں ہے ان ہوں کے
 دھماکے سے مکان لرز رہے ہیں۔ مگر اللہ کا فضل و کرم ہے کہ اُن سے ان حالات میں بھی مسلسل تفسیر کا جاری
 رکھا اور اس پر کچھ کسٹ دوزی بھی تفسیر کے تقریباً چالیس صفحات کے لئے گئے۔

سُورَةُ الْقَصَصِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿۱﴾ قَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ ظُلُمٍ إِلَى نُورٍ وَكَرَّمَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ إِذْ أَخْرَجَهُمْ مِنَ الظُّلُمِ إِلَى النُّورِ

سُورَةُ الْقَصَصِ مکی ہے اور اس کی اٹھاسی آیتیں اور نو رکعت ہیں

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ الْقَصَصِ کے نام سے شروع ہوا ہے یہاں نہایت رحم و مہربانی ہے

طَسَمَ ﴿۱﴾ تِلْكَ آيَةُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ ﴿۲﴾ تَتْلُوهُ عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِمْ

اور (میں نے) ان کے دل میں پڑھائی ہے اور ان کے دل میں پڑھائی ہے

وَفَرَّغُونَ بِالْحَمْدِ لِلَّهِ الَّذِي لَهُ مُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ الْأَوَّلُ

اور (میں نے) ان کے دل میں پڑھائی ہے اور ان کے دل میں پڑھائی ہے

وَجَعَلَ أَهْلَهَا شِيَعًا يَسْتَضِيْعُونَ كَأَنَّهُمْ يُلْقُونَ رَبَّهُمْ

اور (میں نے) ان کے دل میں پڑھائی ہے اور ان کے دل میں پڑھائی ہے

وَيَسْتَسْخِرُونَ سُلْطَانَهُمْ إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُقْسِدِينَ ﴿۵﴾ وَفَرِيدٌ أَنْ

اور (میں نے) ان کے دل میں پڑھائی ہے اور ان کے دل میں پڑھائی ہے

لَمَنْ عَلَى النَّبِيِّ أَنْ اسْتَطْبَعُوا فِي الْأَرْضِ وَبَنَوْا لَهُمْ أَيْتَةً

اور (میں نے) ان کے دل میں پڑھائی ہے اور ان کے دل میں پڑھائی ہے

بَنَوْا لَهُمُ الْوَارِثِينَ ﴿۷﴾ وَتَسْكُنُ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ وَلَوْ كُنُوا

اور (میں نے) ان کے دل میں پڑھائی ہے اور ان کے دل میں پڑھائی ہے

وَمَا مِنْ وَجْهٍ إِلَّا مِنْهُمْ فَأَكُنُوا بِحَدِّ رُونَ ﴿۹﴾ وَأَوْحَيْنَا إِلَى

اور (میں نے) ان کے دل میں پڑھائی ہے اور ان کے دل میں پڑھائی ہے

أَمْرٍ مُؤْتَى أَنْ أَرْضَوْهُ فَإِذَا اخْطَبَتْ عَلَيْهِمْ فَالْيَوْمِ فِي الْبَيْتِ

اور (میں نے) ان کے دل میں پڑھائی ہے اور ان کے دل میں پڑھائی ہے

لَا تَخَافُ وَلَا حَزَنٌ إِنْ أَرَادَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَجَاءَ لَوْ أَنَّ الْمُرْسَلِينَ

اور (میں نے) ان کے دل میں پڑھائی ہے اور ان کے دل میں پڑھائی ہے

سرازمی (مصر) میں بہت چمک چکا تھا اور اس نے وہاں کے باشندوں کو مفت سے یہیں کر کے لایا تھا (اس طرح
 کہ قبیلوں میں مصری لوگوں کو معزز بنا کر لایا تھا اور سبطوں میں بنی اسرائیل کو پست اور نوا کر رکھا تھا
 جس کا انگے بیان ہے) کہ ان (بائشندوں) میں سے ایک جماعت (یعنی بنی اسرائیل) کا زور گشتا رکھا تھا
 (اس طرح کہ) ان کے بیٹوں کو جو شے پیدا ہونے سے پہلے وہوں کے ہاتھوں ذبح کیا تھا اودان کی
 خورد توں (یعنی کھانوں) کو زندہ رہنے دیتا تھا (تاکہ ان سے ندرت لیا جاسکے) و نیز ان سے اندیشہ بھی تھا
 و ان میں وہ بڑا سفید تھا (غرض فرعون قواس خیال میں تھا) اور ہم کو بے غور تھا کہ میں لوگوں کا زمین (مصر) میں
 زور گشتا یا جا رہا تھا ہم ان پر (ڈوبی و دینی) امانی کر رہے اور (دور احسان یہ کہ) ان کو (دینی میں)
 پیشہ آجادی اور (ڈوبیا میں) ان کو (اس ملک کا) مالک بنائیں اور (مالک ہونے کے ساتھ پاکیزہ ملک
 میں بنائیں یعنی) نوین میں ان کو حکومت دیں اور فرعون اور باہان اور ان کے تابعین کو ان (یعنی اسرائیل)
 کی جانب سے (تاکہ اور) واقعات دکھائیں جن سے وہ بچاؤ کر رہے تھے (اور اس سے احوال سلطنت و
 طاقت ہے کہ اس سے بچاؤ کرنے کے لئے بنی اسرائیل کے بچوں کو ایک تعبیر خوب کی بنا پر جو فرعون نے
 دیکھا تھا اور جو میوس نے تعبیر کی تھی قتل کر دیا تھا لیکن فی اللہ افسوس) میں ہمارے فساد اور قدر
 کے سامنے میں لوگوں کی تہمید کیہ کام نہ آئی۔ یہ اجمالی قصہ کہ ہوا) اور (تفصیل اس کی ذیل سے ہے)
 جب نوبی علیہ السلام اسی پر آشوب زمانہ میں پیدا ہوئے تو) ہم نے نوبی (علیہ السلام) کی والدہ کا
 الہام کیا کہ (جب تک ان کا اغوا نہیں ہو) تم ان کو دو دھ پلاؤ پھر جب تم کو ان کی نسبت (دعا سونپ
 کے منظر پر لگا) اندیشہ ہو تو (بے خوف و خطر ان کو (صندوق میں رکھ کر) دریا (یعنی نیل) میں
 ڈال دیا اور نہ تو (غرق سے) اندیشہ کرنا اور نہ (مناذرت پر) غم کرنا (کیونکہ) ہم ہر زمانہ کو بچہ ہمارے
 ہی پاس واپس پہنچا دیں گے اور (بے غور رہنے وقت پر) ان کو بدشیر بنادیں گے (غرض وہ اسی طرح
 دو دھ پلائی رہیں) پھر جب افشا کے بار کا خوف ہوا تو صندوق میں بند کر کے ان کے نام پر نیل میں
 چھوڑ دیا (یعنی کوئی شایخ فرعون کے محل میں بیٹھا تھی یا تفریحی فرعون کے متعلقین و دیباکی سیر کو لے
 جتے) غرض وہ صندوق کنارے پر لگا (تو فرعون کے لوگوں نے نوبی (علیہ السلام) کو (یعنی من صندوق
 کے) اٹھایا تاکہ وہ ان لوگوں کے لئے دشمن اور ہم کا باعث نہیں بنائے) بلاشبہ فرعون اور باہان اور ان کے
 تابعین (اس بارہ میں) بہت غم کے ذکر اپنے دشمن کو اپنی لہجہ میں پالا) اور جب وہ صندوق سے
 نکلاں کہ فرعون کے سامنے لائے گئے تو (فرعون کی بیٹی (حضرت آسیہ) نے (فرعون) سے کہا کہ یہ
 (بچہ) میری اور تیری آنکھوں کی ٹھنڈک ہے (یعنی اس کو دیکھ کر مجی خوش ہو جائے گا تو) اس کو قتل
 مت کر و جب نہیں کر (بڑا ہو کر) ہم کو کچھ فائدہ پہنچا دے یا ہم اس کو (اپنا) بیٹا ہی بنائیں اور
 ان لوگوں کو (انجام کی) خبر نہ دے (کہ یہ وہی بچہ ہے جس کے ہاتھوں فرعون کی سلطنت غارت ہو گئی)

اور (اور یہ قصہ بڑا کہ) موسیٰ (علیہ السلام) کی والدہ کا دل (حیالات مختلفہ کے جہم سے) بیقرار ہو گیا (اور بیقراری بھی ایسی ایسی نہیں بلکہ ایسی سخت، بیقرار کی کہ) قریب تھا کہ (خاتیت، بیقراری سے) وہ موسیٰ (علیہ السلام) کا حال (سب پر) ظاہر کر دیتی، اگر ہم اُن کے دل کو اس غرض سے منسوب نہ کئے دیتا کہ یہ (ہمارے وعدہ پر) یقین کئے (دیکھیں) ہمیں (غرض مشکلی) انھوں نے دل کو منبھالا اور نہ پھر شروع کی وہ یہ کہ (انھوں نے موسیٰ (علیہ السلام) کو بہن (یعنی اپنی بیٹی) سے کہا ذرا موسیٰ کا سرخاں تو لگا سو (وہ چلیں اور یہ معلوم کر کے کہ صندوق میں کیا ہے) ہمیں پہنچیں، یا تو ان کی آمد و رفت ہوگی یا کسی جگہ سے پہنچیں۔ اور) انھوں نے موسیٰ (علیہ السلام) کو (اور سے) دیکھا اور ان لوگوں کو پھر نہ سمجھ کر یہ ان کی بہن ہی اور اس فکر میں آئی تھی (اور ہم نے پہلے ہی سے) (یعنی جب سے صندوق سے نکلے تھے) موسیٰ (علیہ السلام) پر دو دھبہ پاؤں کی بندش کر رکھی تھی (یعنی کسی کا دودھ نہ پیتے تھے) سو وہ اس حال کو دیکھ کر موقع پا کر کہنے لگیں کیا میں تم لوگوں کو کسی ایسے گھرانے کا پتہ نہ دے جاؤں جس سے اس بچہ کی پرورش کریں اور وہ (اپنی بہن) کے موافق دل سے) اس کی خیر خواہی کیا (ان لوگوں نے ایسے وقت میں کہ دودھ پلانے کی مشکل پڑ رہی تھی اس مشورہ کو نصیحت سمجھا اور ایسے گھرانے کا پتہ نہ چھانڈا انھوں نے اپنی والدہ کا پتہ چلا دیا چنانچہ وہ بدلتی گئیں اور اپنی علیہ السلام انکی خور و پیے گئے، جاتے ہی دودھ پینا شروع کر دیا اور ان لوگوں کی اجازت سے چہن سے اپنے گھر گئے آئیں اور کچھ ٹکاپے لے جا کر ان کو دکھاتے تھے) غرض ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو اس (انکی والدہ کے پاس (اپنے وعدہ کے موافق) (اپنے بہن) پر پناہ دیا کہ (اپنی والدہ کو دیکھ کر) انکی آنکھیں نم ہوئیں ہوں اور (انکے) فوق کے) غم میں نہ رہیں اور (انکے) (مترتبہ معاند) اس بات کو (اور زیادہ یقین سے) ساتھ (جان میں کہ اللہ تعالیٰ کا وعدہ سچا لاؤں گا) ہے لیکن (افسوس کی بات ہے کہ) کھڑ تو ان بھائی یقین نہیں رکھتے (یہ قریض ہے کہ قرار ہے)۔

معارف و مسائل

سورۃ قصص کئی سورتوں میں سب سے آخری سورت ہے جو ہجرت کے وقت تک کو سورۃ انفص (دراصل) کے درمیان نازل ہوئی، بعض روایات میں ہے کہ سفر ہجرت میں جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حجاز سے مدینہ منورہ کی طرف پہنچے تو چہر نیلی، امیں قشوع آئے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کیا آپ کو آپ کا وطن جس میں آپ پیدا ہوئے یاد آتا ہے تو اپنے فریاد میں ضرور یاد آتا ہے۔ اس پر چہر نیلی امیں نے یہ سورت قرآن مجید میں جس کے آخر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کی بشارت ہے کہ (انجام کار ہو کر) فرج ہو کر آگے قبضہ میں آئے وہ آیت ہے جو ہجرت

اَللّٰہِ یٰ قَرِیْبُ عَلَیْکَ الْغُیُوْبُ لَکَ اِنِّیْ مُؤْمِنٌ وَسُوْرَةُ تَعْوِیْلِ سَبَبِہٖ سُبْحَتِ مَوْلٰی عَلَی السَّلَامِ
کامقصد پہلے اجمال کے ساتھ پھر تفصیل کے ساتھ بیان ہے۔ نصف سورت کے کئی کئی ایسے کلمات
کا مقصد غرضوں کے ساتھ اور آخر سورت میں تارویں کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔

حضرت مولیٰ علیہ السلام کا قصہ پورے قرآن میں کہیں مشتق نہیں مفسر بار بار آپ کی سورۃ میں تو انہیں اُس قصہ کی تفصیل آئی ہے جو حضرت علیہ السلام کی حیاتِ پیش آباء، پھر سورۃ آلہ میں پورے قصہ کی تفصیل ہے اور یہی تفصیل سورۃ نمل میں بھی کچھ آئی ہے پھر سورۃ قصص میں اس کا عاودہ ہوا ہے۔ سورۃ طہ میں یہاں مولیٰ علیہ السلام کے لئے ارشادِ ربانی یہ آیا ہے کہ وَفَصَلِّا عَلَیْہِمْ۔ حضرت مخدوم امام نسائی وغیرہ نے اس پورے قصے کی مکمل تفصیل وہاں لکھی ہے اسقرآن میں ایسی کئی کہ حوالہ سے یہ مکمل تفصیل سورۃ طہ میں بیان کر دی ہے۔ اس قصہ کے متعلقہ اجزاء کی تمام جہتیں اور ضروری مسائل اور نوامیہ سورۃ کہف میں باقی سورۃ طہ میں ذکر کر دیئے گئے ہیں۔ مسائلِ حساب کے لئے ان کو دیکھنا کافی ہوگا یہاں صرف الفاظِ آیات کی مختصر تفسیر رکھنا کافی رہے گا۔

[illegible]

وَقَدْ تَسْلَمْنَا إِلَى آذُنِ الْمُؤْتَمِنِ وَهُوَ بِالْأَمْرِ أَعْلَمُ اس جگہ لغوی معنی میں استعمال ہوا ہے، وہی نبوت مراد نہیں، یہی تحقیق سورۃ اللہ میں گزر چکی ہے۔

وَلَتَأْتِيَنَّكُمْ أَسْذَىٰ ۖ وَأَسْوَىٰ آبَيْهِ حُكْمًا وَعِلْمًا ۚ وَكَذَٰلِكَ يُجْزَى

اور جب پہنچ گیا اپنے زور اور سفیر کی دی گئی اسکو شکست اور مجھ اور اسی طرح ہم کو لڑتے تھے۔

الْمُحْسِنِينَ ۝ وَدَخَلَ الْمَدِينَةَ عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِّنْ أَهْلِهَا

نیکی والوں کو اور آیا شہر کے اندر جس وقت بے خبر ہوئے تھے وہاں کے لوگ

فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتُلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَتِهِ وَهَذَا مِنْ عَدُوِّهِ

پھر پائے اس میں دو مرد لڑتے ہوئے یہ ایک اس کے رفیقوں میں سے اور دوسرے دشمنوں میں

فَاسْتَعَاذَ الَّذِي مِنْ شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ ۖ فَوَكَّنَا

پھر فرار ہو کر اُس سے اپنے جو تھا اسکے رفیقوں میں اسکی جو تھا اسکے دشمنوں میں پھر لڑنا

مُوسَىٰ قَتَلْنَاهُ عَلَيْهِ ۖ قَالَ هَذَا مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ عَدُوٌّ

مکھوڑنے سے پھر اس کو قتل کر دیا بولا یہ ہوا شیطان کے کام سے بیشک وہ دشمن ہے

مُضِلٌّ مُّبِينٌ ۝ قَالَ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي ۖ فَاغْفِرْ لِي

بھٹکانے والا صریح بولا اے میرے رب میں نے بڑا گناہ اپنی جان کا، سو بخش مجھ کو

فَنَهَىٰ لَهُ ۖ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ۝ قَالَ رَبِّ عَمَّا أَتَمْتُ

پھر اسکو روکنا! بیشک وہی ہے بخشنے والا مہربان بولا اے رب میرا تو نے غفلت

عَلَىٰ فَلَئِنْ أَكُونُ ظَهِيرًا لِّلْمُجْرِمِينَ ۝ فَاصْبِرْ فِي الْمَدِينَةِ

کر رہا ہوں پھر میرا بھی دہشت گرد کا اور گناہگار کا پھر صبر کرو اسی شہر میں

حَالًا بِمَا تَرَىٰ ۖ فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِحُهُ ۖ

دور تا ہوا اٹھ کر آتا ہوا پھر نکلاں میں نے کل مدد فرمائی تھی اس سے آج پھر اٹھ کر نکلاں میں

قَالَ لَهُ مُوسَىٰ إِنَّكَ لَكَاغِي مُبِينٌ ۝ فَلَمَّا أَنِ اتَّأَدَّ أَنْ يُطْلَقَ

کہا موسیٰ نے بیشک تو مجھے روک رہے صریح پھر جب چاہا کہ باقہ ڈالے اُس پر

بِالَّذِي هُوَ عَدُوٌّ لَّهُمَا ۖ قَالَ يَبُوءُ مَنِيَّ أَنْ تَقْتُلَنِي ۖ كَمَا

یہ دشمن تھا میں دونوں کا بول اٹھا اے موسیٰ کیا تو چاہتا ہے کہ میں کرے میرا جیسے

قَتَلْتَ نَفْسًا بِمَا لَا مَنِيَّ إِنَّ تَرْيِدُ إِلَّا أَنْ تَكُونَ جَبَّارًا فِي

موت کر چکا ہے کل ایک جان کا میرا جی ہی چاہتا ہے کہ زبردستی کرنا پھر سے

الْأَرْضِ وَمَا تَرْيِدُ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْمَصْلُوحِينَ ۝ وَجَاءَ رَجُلٌ

ایک میں اور نہیں چاہتا کہ ہو مصلح کرانے والا اور آیا شہر کے

مِنَ أَهْلِهَا الْمَدِينَةِ يَسْعَىٰ ۖ قَالَ يَبُوءُ مَنِيَّ إِنَّ الْمَلَأَ يَا أُشْرُونَ بِكَ

پہلے سے ہے ایک مرد دوڑتا ہوا کیا اسے بھڑکی اور ہار والے مشورہ کرتے ہیں تجھ پر

يَقْتُلُونَكَ فَالْخُرُجُ إِنِّي لَكُ مِنَ النَّاصِحِينَ ۝ فَخَرَجَ مِنْهُ لَوْ لَقَا

کہ تجھ کو مار دیں سوچیں یا میں تجھ پر بھلا چاہتا ہوں پھر نکلا وہاں سے دور تا ہوا

يَتَرَكُ قَالَ رَبِّ نَجِّنِي مِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٢٨﴾

راہ دیکھتا ہوں اسے آپ بچائے مجھ کو اس قوم سے انصاف سے

خلاصہ تفسیر

ادب (پردہ نشین پاکر) اپنی بھری جوانی (کی عمر) کو بیٹھ اور توبہ سمایا (تعلیم سے) درست ہوئے تو ہم نے ان کو حکمت اور علم عطا فرمایا (یعنی نبوت سے پہلے ہی نعم عظیم و عقل شریف جس سے سنہا نے میں امتیاز کر سکیں عنایت فرمائی) اور ہم عطا کردہ ان کو ان ہی مسئلہ دیکھتے ہیں اور ہمیں عمل صالح سے فیضان ملی میں ترقی ہوتی ہے۔ ایسے اثناء ہے کہ فرعون کے مشرب کو موئی علیہ السلام کے بھی احتیاج نہ کیا تھا بلکہ اس سے نفور ہے (اور اسی زمانہ کا ایک واقعہ یہ ہوا کہ ایک بار) موئی (علیہ السلام) شہر میں (یعنی مصر میں) کذا فی الزمان میں اپنی حق گوئی یا برے (ایسے وقت پہنچے کہ وہاں کے اکثر باغی تھے) بچے (چڑے سورہ) تھے (اکثر روایات سے یہ وقت وہ ہے کہ معلوم ہوتا ہے اور بعض روایات سے کچھ روایات کے کا وقت معلوم ہوتا ہے کذا فی الزمان المشہور) تو انھوں نے وہاں دو آدمیوں کو لڑتے دیکھا ایک تو ان کی برادری (یعنی بنی اسرائیل) میں کا تھا اور دوسرا ان کے مخالفین (یعنی فرعون کے متعلقین ملازمین) میں سے تھا (دونوں کسی بات پر تلخ رہے تھے اور زیادتی اس فرعون کی تھی) سورہہ ان کی برادری کا قاس نے (جو) موئی (علیہ السلام) کو دیکھا تو ان سے اس کے مقابلہ میں چونکہ ایک مخالفین میں سے تھا وہ اپنی (موئی علیہ السلام نے) اہل اسکو بھیجا یا جلیبیر بھی وہ باز آیا (تو موئی (علیہ السلام) نے) (تو وہاں رخ ختم کیا) اس کو (ایک) گدہ نسا مارا سو اسکا کام بھی تمام کر یا (یعنی اتفاق سے وہ مر ہی گیا) موئی (علیہ السلام) اس صلابت تو قہر سے بہت پہنچتا ہے (اور) کہنے کے کہ یہ توشیحانی حرکت ہوئی بیگناہ شیطان (بھی آدمی کا) کہلا دینے کے کسی عقلی میں داخل کیا ہے (اور نام ہو کر حق تعالیٰ سے) عرض کیا کہ اے میرے پروردگار مجھ سے قصور ہو گیا آپ معاف کر دیجئے سوائے تعالیٰ نے معاف فرمایا، بلاشبہ وہ حضور رحیم ہے (تو وہاں وہ علم اس معافی کا قطعی طور پر وقت عطا نبوت کے ہوا کہ انی اہل (الکفر) ہم کو بھل گئے تھے) سورہہ قرآنی (تو انھوں نے) اور اس وقت عواہ الہام سے معلوم ہو گیا ہو یا بالکل نہ معلوم ہوا (جو) موئی (علیہ السلام) نے (تو میں الانس کے ساتھ مستقبل کے متعلق یہ بھی) عرض کیا کہ اے میرے پروردگار چونکہ آپ نے مجھ پر (بڑے شے) انعامات فرمائے ہیں (چونکہ فکر ظہر میں ہے) ولقد خلقناک علیک خیرۃً افریانی قولہ لا تخزن) سو میں میں ہر سو کی مدد کر دے گا (جہاں ہر میں سے مراد وہ ہیں جو وہ سزا سے گناہ کا کام کرنا چاہیں) کیونکہ گناہ کرنا اس سے یہ بھی فرم ہے پس اس شیطان بھی داخل ہو گیا

کو دھکے مارا اور گرا کر تیرا ہوا کی مدد کرتا ہے خواہ وہ کتنا ہی غلط ہو جیسے اس آیت میں جب وہ کان کھینچ کر
 حق اور غیر حق کو لٹکا دیا، مطلب یہ ہوا کہ میں شیطان کا کہنا کبھی نہ مانوں جو معنی موانع نہ کرنا
 میں ممانعت کا حقیقتاً سے کام لے گا اور اصل مقصد وہاں یہ ہے مگر شمول حکم کے لئے نہیں بلکہ کاسبت
 لایا گیا کہ اور وہی عام ہو جاوے بغض اس اثنا میں اسکا ہر چاہ ہو گیا مگر بجز اسواری کی کہ کچھ
 واقعہ راز تھا اور چونکہ وہی کی حمایت میں یہ واقعہ ہوا تھا اس لئے اسے انکار نہیں کیا اسوجہ
 سے کہی کہ اصلاح جنونی مگر موسیٰ علیہ السلام کو اندیشہ رہا، یہاں تک رات گزری، پھر موسیٰ علیہ السلام
 کو شہر میں راج ہوئی خوف اور وحشت کی حالت میں کہ اچانک تو کہتے کیا ہیں کہ (وہی شخص بس
 نے کل گزشتہ میں ان سے امداد چاہی ہے وہ پھر ان کو (مدد کے لئے) پکار رہا ہے لہذا اس نے
 اٹھ کر اٹھا) موسیٰ (علیہ السلام) یہ دیکھ کر اور کل کی حالت یہ دیکھ کر اس پر ناخوش ہوئے اور کہا
 سے فرمانے لگے بیشک تو صریح بد راہ (آوی) ہے کہ روز لوگوں سے ڈا کرتا ہے موسیٰ علیہ السلام
 کو قرآن سے معلوم ہوا چونکہ اس کی طرف سے بھی کوئی غلطی ہوا ہے لیکن زیادتی فرعون کی
 دیکھ کر اس کو روکنے کا ارادہ کیا، سو جب وہی (علیہ السلام) نے اس پر ہاتھ بڑھایا جو دونوں کا تھا
 تھا (فرعون فرعون ہی ہے کہ وہ اسرائیلی کا بھی مخالفت تھا وہی علیہ السلام کا بھی چونکہ وہی علیہ السلام
 بنی اسرائیل میں سے ہیں اور وہ لوگ سب بنی اسرائیل کے مخالفت تھے تو کیا یہاں تعین موسیٰ علیہ السلام
 کو اسرائیلی نہ سمجھا ہو اور یا موسیٰ علیہ السلام چونکہ فرعون کے طریقہ سے خور تھے یہ امر مشہور ہو گیا
 ہوا اسلئے فرعون والے ان کے مخالفت ہو گئے ہوں، بہر حال جب موسیٰ علیہ السلام نے اس فرعون
 پر ہاتھ پٹکایا اور اس سے پہلے اسرائیلی پر خفا ہو چکے تھے تو اس سے اس اسرائیلی کو خیر ہوا کہ
 شاید آج مجھ پر وار ہو گیا تو خیر کر (وہ اسرائیلی بھٹے نکلا اسے موسیٰ علیہ السلام) مگر کوئی نہ کرنا چاہتا
 ہو جب یہاں تک ایک آدمی کو قتل کر چکے ہو (معلوم ہوتا ہے کہ) اس گم و گناہ میں اپنا زور بٹھانا چاہتے
 ہو اور صحت (اور ملاپ) کر دانا نہیں چاہتے (یہ کھلم کھلا مسرعوں کے لئے تھا، قابل کی تلاش ہو رہی تھی
 اتنا شروع لگ جانا بہت ہے فوراً فرعون کو خبر پہنچا دی، فرعون اپنے آدمی کے مارے جانے سے
 برہم تھا یہ محسوس کرنا چاہتا ہو اور شاید اس سے اسکا وہ خواب کا اندیشہ قوی ہو گیا ہو کہ کہیں وہ
 شخص ہی نہ ہو، خصوصاً اگر موسیٰ علیہ السلام کا فرعون طریقہ کو پاس نہ کرنا بھی فرعون کو معلوم ہو تو
 کہ عداوت اس وجہ سے ہوگی اس پر یہ مزہ ہو، بہر حال اس نے اپنے دہریوں کو مشورہ کے
 لئے جمع کیا اور خیر رائے موسیٰ علیہ السلام کو قتل کرنے کی قرار پائی (اور اس میں سے) ایک شخص
 (موسیٰ علیہ السلام کے محبوب اور غیر خواہ تھے وہ) شہر گئے اس (کنا رہے سے) (جہاں یہ خود ہو رہا تھا
 موسیٰ علیہ السلام کے پاس نزدیک کی گھوڑوں سے) دوڑتے ہوئے آئے (اور) اپنے گناہ سے موسیٰ

اہل دیار آپ کے متعلق مشہور کر، جس کی کہ آپ کو قتل کر دی سو آپ (یہی ہے) چل دیجئے میں آپ کی خیر خواہی کروں ہوں پس (یہ سن کر) موسیٰ (علیہ السلام) وہاں سے (کسی طرف کو) بھاگ گئے خوف اور وحشت کی حالت میں (اور چونکہ راستہ معلوم نہ تھا وہاں کے طور پر) کہنے لگے کہ اے میرے پروردگار مجھے کوئی خاتم تکمیل سے بچا لیجئے (اور اس کی جگہ پہنچا دیجئے)۔

معارف و مسائل

وَلَمَّا أَتَيْنَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَنَا فِيهَا نَبِيًّا، آئندہ کے فضلی معنی فوت و شدت کی انتہا پر پہنچنا ہے یعنی انسان بچپن کے ضعف سے خود بجا قوت و شدت کی طرف بڑھتا ہے ایک وقت ایسا آتا ہے کہ وہ خود میں اپنی قوت و شدت آسکھتی تھی وہ دوری ہو جائے اس وقت کو آئندہ کہا جاتا ہے وہ یہ زمین کی مختلف خطوں اور قوموں کے مروجہ کے اعتبار سے مختلف ہوتا ہے کسی کا آئندہ کا زمانہ بدل آجائے کسی کا دیریں۔ لیکن حضرت ابن عباس اور مجاہد سے روایت ہے کہ آئندہ عمر کے تیس سال میں ہوتا ہے اسی کو سن کمال یا سن وقوف کہا جاتا ہے نیز میں جہن کا شو و نما یک حدیث پہنچ کر آگ جاتا ہے اس کے بعد دنیا کی عمر کے نوٹ کا زمانہ ہے اسی کو استی کے لفظ سے تعبیر کیا گیا ہے چالیس سال کے بعد اخطا ظاہر ہو کر دی شروع ہو جاتی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ عمر کا آئندہ تیس سال کی عمر سے شروع ہو کر چالیس سال تک رہتا ہے۔ (روح و فیض)

وَلَمَّا أَتَيْنَا أَهْلَ يَثْرِبَ لَا مُقَامَ لَنَا فِيهَا نَبِيًّا، اس سے مراد نبوت و رسالت ہے اور علم سے مراد احکام الہیہ شرعیہ کا علم ہے۔ وَتَحْنَبُ السَّيْرَةَ عَلٰنَ حَتَّىٰ تَخْطُوهُ قَوْمٌ أَكْثَرُ مِمَّنْ لَا يَخْتَلِفُ فِي شَيْءٍ مِّنْهُ، اس میں داخل ہونے کے لفظ سے معلوم ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام مصر سے باہر گئے ہوں تھے پھر ایک روز اس شہر میں ایسے وقت داخل ہوئے جو عام لوگوں کی غفلت کا وقت تھا۔ آگے قتلِ موسیٰ کے قصہ میں اسکا بھی تذکرہ ہے کہ یہ وہ زمانہ تھا جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنی نبوت و رسالت کا اعلان کیا اور یوں کا اظہار شروع کر دیا تھا اسی کے نتیجے میں کہ لوگ ان کے طریق و فراموش ہونے لگے جو ان کے مشین کہتے تھے یوں چلیں گے کہ ان کا ظہور ہوا ہے۔ ان تمام قرآن سے اس روایت کی تائید ہوتی ہے جو ابن عباس اور ابن زید سے منقول ہے کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے یوشیٰ بنحوا اور دین حق کی کچھ باتیں لوگوں سے کہنے لگے تو فرعون ان کا مخالفت ہو گیا اور قتل کا ارادہ کیا مگر فرعون کی یہی حضرت آسیہ کی درخواست پر ایک قتل سے باز آیا مگر ان کو شہر سے نکالنے کا حکم دیا۔ اس کے بعد حضرت موسیٰ علیہ السلام شہر میں کسی جگہ رہنے لگے اور کبھی کبھی چھپ کر مصر شہر میں آتے تھے اور ان کی حالتِ غفلتِ قریب (یعنی) سے مراد اکثر مفسرین کے نزدیک دو پر کا وقت ہے جب لوگ قیلا میں تھے۔ (فیض)

اپنے اس کو خرم قرار دے کر آئندہ کسی ایسے شخص کی مدد نہ کرنے کا سوچ فرمایا۔ اور حضرت ابن عباس سے اس جنگ میں عین کی تفسیر کا فرق کے ساتھ منقول ہے اور حق دہنے بھی تحریر ہا یہاں بھی فرمایا ہے اس تفسیر کی بنا پر واقعہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ اسرائیل میں کی اعداد موسیٰ علیہ السلام نے کی تھی یہ بھی ممکن نہ تھا مگر اُس کو معلوم کچھ اعداد فرمایا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے اس رشاد سے دو مسئلہ ثابت ہوئے۔

مسئلہ اِذَلِ یہ کہ معلوم ہو کہ کیا خالق ہی جو اس کی امداد کرنا چاہیے۔ دوسرا مسئلہ یہ ثابت ہو کہ جس طرح خالق کی مدد کرنا چاہتا نہیں۔ حالانکہ اس آیت سے استدلال فرما کر تمام حکام کی عزت کو بھی ناجائز قرار دیا ہے کہ وہ بھی ان کے ظلم کے شرکیہ جیسے چاہیں گے۔ اور اس برصغیر عالمین سے متعدد روایات نقل کی ہیں۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ان کا یہاں فانیوں کی امداد و اعانت کی خستہ صورتیں ہیں اور ان کے احکام کتب فقہ میں منقطع مذکور ہیں۔ اس قدر نے احکام القرآن میں عربی سے عربی کے ذیل میں اس مسئلہ کی پوری تحقیق و تفتیش کی ہے۔ اہل علم اس کو دیکھ سکتے ہیں۔

وَلَمَّا تَوَجَّهَ بَلَاءُ مَدْيَنَ قَالَ عَسَى رَبِّي أَنْ يَكْفِي سِوَاءَ

اور جب تک کہ عریض کی مسودہ نہ ہو، اس وقت تک کہ یہ اس وقت کے لئے ہو، جس کو مسودہ ہی

السَّيْلُ ⑩ وَلَمَّا وَرَدَ مَاءَ مَدْيَنَ وَجَدَ عَلَيْهِ أُمَّةً مِّنَ النَّاسِ

راہ پر اور سبہ پہنچا کریں گے پانچ پر پایا دیا ایک جماعت کو لوگوں کو

وَوَحَّدَ مِنْ دُونِهِمْ أَمْرَاتٍ مِنْ دُونِ الْإِمَامِ

[illegible]

(خطم) اذ قال يا ايها الناس اني قد اتاكم بالبينات واني قد اخذت منكم البيعتين

سید محمد علی قزوینی

۱۰۴ ﴿فَسَقِّهِمْ خَيْلًا يُغِثُ الْأَنْصَارَ﴾ اور انہیں پانی سے لے کر دینا ہے۔

جاءوا حتى لهما قروى الى الطل فقال ربنا انما

یہ لڑکا بھراٹھنے والے جانوروں کی بھرتی کر آیا پھر ان کی موت ہو کر اسے ادب کی طرح جڑ

لَوْلَا اِيَّاكَ مِنْ خَيْرِ فَخِيرٍ ﴿٥٢﴾ فَجَاءَهُمَا أَحَدُ بَهْمَا نَسِيًّا عَلَى

اس سے پہلے طرف ابھی میں اسی کو تلاش ہوں پھر آئی ایک باس ان دونوں میں سے ایک پہنچتی تھی

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: مَنْ كَفَرَ بِرَبِّهِ فَقَدْ كَفَرَ بِأَنْفُسِهِ.

۱۷۱۔ اہل سیراچہ بچے کا ہونا ہے کہ بدلے میں دے حق اسکا کہ تو نے اپنی یاد دیا ہے جانو لا

1	2	3	4	5	6	7	8	9	10	11	12	13	14	15	16	17	18	19	20	21	22	23	24	25	26	27	28	29	30	31	32	33	34	35	36	37	38	39	40	41	42	43	44	45	46	47	48	49	50	51	52	53	54	55	56	57	58	59	60	61	62	63	64	65	66	67	68	69	70	71	72	73	74	75	76	77	78	79	80	81	82	83	84	85	86	87	88	89	90	91	92	93	94	95	96	97	98	99	100	101	102	103	104	105	106	107	108	109	110	111	112	113	114	115	116	117	118	119	120	121	122	123	124	125	126	127	128	129	130	131	132	133	134	135	136	137	138	139	140	141	142	143	144	145	146	147	148	149	150	151	152	153	154	155	156	157	158	159	160	161	162	163	164	165	166	167	168	169	170	171	172	173	174	175	176	177	178	179	180	181	182	183	184	185	186	187	188	189	190	191	192	193	194	195	196	197	198	199	200	201	202	203	204	205	206	207	208	209	210	211	212	213	214	215	216	217	218	219	220	221	222	223	224	225	226	227	228	229	230	231	232	233	234	235	236	237	238	239	240	241	242	243	244	245	246	247	248	249	250	251	252	253	254	255	256	257	258	259	260	261	262	263	264	265	266	267	268	269	270	271	272	273	274	275	276	277	278	279	280	281	282	283	284	285	286	287	288	289	290	291	292	293	294	295	296	297	298	299	300	301	302	303	304	305	306	307	308	309	310	311	312	313	314	315	316	317	318	319	320	321	322	323	324	325	326	327	328	329	330	331	332	333	334	335	336	337	338	339	340	341	342	343	344	345	346	347	348	349	350	351	352	353	354	355	356	357	358	359	360	361	362	363	364	365	366	367	368	369	370	371	372	373	374	375	376	377	378	379	380	381	382	383	384	385	386	387	388	389	390	391	392	393	394	395	396	397	398	399	400	401	402	403	404	405	406	407	408	409	410	411	412	413	414	415	416	417	418	419	420	421	422	423	424	425	426	427	428	429	430	431	432	433	434	435	436	437	438	439	440	441	442	443	444	445	446	447	448	449	450	451	452	453	454	455	456	457	458	459	460	461	462	463	464	465	466
---	---	---	---	---	---	---	---	---	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----	-----

بِأَنَّهُ قَالُوا جَاءُواكَ وَكُنَّ عِزًّا

مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ﴿۵۰﴾ قَالَتْ اِحْدَاهُمَا يَأْبَىٰ اَنْتَ اَحْمَرُ ؕ

اس قوم کے ظالمین سے بولیں دونوں میں سے ایک اسے باپ اس کو دکر رکھے

اِنَّ خَيْرَ مَنِ اسْتَأْجَرَ النَّفْقَى الْاَمِيْنُ ﴿۵۱﴾ قَالَ رَاٰى اُرِيْدُ

میت بہتر دکر میں کو تو رکھتا چاہے وہ ہے جو زور دکر چاہتا رہا کہ میں چاہتا ہوں کہ

اَنْ اُنِيْكَ اَحَدَى اِمْتَنَىٰ هُنْتَنِ عَلٰى اَنْ تَاْجُرْنِيْ شُعْبَىٰ

بیاد ہوں تجھ کو ایک تجھ اپنی ان دونوں میں سے اس شرط پر کہ تو میری نوکری کرے یا

حَبِيْبٌ ؕ اِنْ اَتَمَمْتُ عَشْرًا قَمِيْنٌ عِنْدَ لَوْ قَوْمًا اُرِيْدُ اَنْ

اس سے بہتر تو ہوا سے کرنے دس برس تو وہ بڑی دولت ہے کہ اور میں نہیں چاہتا کہ تجھ سے

اَسْأَلُ عَيْلَتَكَ تَسْجُدُ لِيْ اِنْ شَاءَ اللّٰهُ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ﴿۵۲﴾ قَالَ

سچت نہیں تو ہائے کا جو کو ہر اثر نے ہاں ایک بیوی سے

ذٰلِكَ بَيْنِيْ وَبَيْنَكَ اَيُّمَا الْاَجْلَيْنِ قَضَيْتُ فَلَا عُدْوَانَ عَلَيَّ ؕ

یہ وعدہ ہو چکا ہے کہ اگر تجھ سے جو کسی مدت ان دونوں میں تجھ کی دوسری سواری دیتی ہو کہ یہ

وَاللّٰهُ عَلٰى مَا نَقُولُ وَكِيلٌ ﴿۵۳﴾

اور اللہ ہر جہ سے اس چیز کا جو ہم کہتے ہیں

خلاصہ تفسیر

اور جب دینی (علیہ السلام) نے دعا کر کے ایک سمت کو تو چھٹا مل (شرعیہ اور بنامہ نہیں) دین کی طرف ہوئے (چونکہ راستہ معلوم نہ تھا) پہلے تقویٰ و قوت اور نفس کو سکین دینے کے لئے آپ ہی آپ کہنے لگے کہ امیر ہے کہ میرا وہ کہ کو کسی مقام اس کا (سیدھا راستہ چلا دیکھا چنانچہ ایسا ہی ہوا اور میں چاہتا ہوں) اور جب دین کے پانی (یعنی کنوئیں) پر پہنچے تو اس پر (مختلف) آدمیوں کا ایک ٹپے (دیکھا جو (اس کنوئیں سے کھینچ کھینچ کر اپنے گھاسی کو) پانی پلا رہے تھے اور میں لوگوں سے ایک (لوت (انگ) دو غرضیں دیکھیں کہ وہ (اپنی بگاریاں) روکے کھڑی ہیں (سوئی (علیہ السلام) نے (ان سے) پوچھا تمہارا کیا مطلب ہے وہ دونوں بولیں کہ (ہمارا مسئلہ یہ ہے کہ ہم (اپنے باغیوں کو (سوئی (علیہ السلام) پانی نہیں پلاتے جب تک کہ یہ چر رہے (یعنی کنوئیں پر پانی پلا رہے ہیں) پانی پلا کر (جائزوں کو) مشکاتہ لے جاویں (ایک تو حیا کے سبب وہ سرے سرے مردوں سے مزاحمت ناخواندگی سے کب چمکتی ہے) اور (اس حالت میں ہم کہنے بھی نہیں سکتے) ہمارے باب بہت بوڑھے ہیں (اور گھبراہ اور کوئی کام کرنے والا بھی نہیں اور کام ضروری ہے اس لیے وہی کو ہم کو آنا پڑتا ہے (یعنی بچکر)

موسى (علیہ السلام کو وہم کیا اور انھوں نے اس کے لئے پانی (کنجش کر انکے جانوروں کو) چلایا اور ان کو انتظار اور پانی کی کمی کی تکلیف سے پہچایا) پھر (وہ جس سے) بٹ کر (ایک) سایہ لگی جگہ میں جا بیٹھا (غواہ کسی پہاڑ کا سایہ ہو یا کسی درخت کا) پھر (جناب باری میں) دعا کی کہ اے میرے پروردگار! (موت) جو نعمت بھی (تھیلی یا کثیر) آپ مجھ کو میری ہی میں اسکا (نعمت) عطا فرما جو میں نے اس سفر میں پرکھنا ہے پس کون عطا تھا جن تعالے نے اسکا یہ سلام کیا کہ وہ دونوں یہاں اپنے گھر نوٹ کر گئے تو باپ نے رسول سے جلدی آگاہی کی و چونکہ نعمت کی انھوں نے موسیٰ علیہ السلام کو اور قتلہ یہاں کی انھوں نے ایک لڑکی کو بھیجا کہ اُن کو بار (و) موسیٰ (علیہ السلام) کے پاس ایک لڑکی آئی کہ خضرائی ہوئی چلتی تھی (جو کہ اہل شرف کی بھی حالت ہے اور اگر) کہنے لگی کہ میرے والد کو طے میں نہ لگے تم کو اسکا صلہ دین چاہئے ہماری خاطر (ہمارے جانوروں کو) پانی بار دیا تھا (یہ ان صاحبزادی کو اپنے والد کی عادت سے معلوم ہوا) جو گا گا مسکن کی شکایات بھی کرتے ہوئے موسیٰ علیہ السلام ہاتھ ہوتے گونستہ و موسیٰ علیہ السلام کا باپ بقیوں اپنی خدمت کا صلہ و صلہ نہ تھا لیکن مقام اس اور کسی رفیق شفیق کے حضور باقیانکے وقت ہوئے تھے اور اگر ان کو کہ خدمت بھی اس لئے کہ ایک جزو علت ہو تو مشافقت نہیں اور اس کو بھرتے سے کچھ تعلق نہیں اور شیانیت کی قوت جارہی بالخصوص حاجت کے وقت اور خصوصاً حکیم و خیرین آدمی کے کبر و ذلت نہیں چھوڑتا بلکہ دوسرے کی استعلا پر ضیافت کا قبول کر لیتا اور وہ میں موسیٰ علیہ السلام نے ان ہی سے فرمایا کہ تم میرے پیچھے ہو جاؤ میں اولاد دارا ہوں میں ہوں ادا نہیں کرے وہ جیسے قدر دیکھتا ہے پس نہ نہیں کرتا، غرض اسی طرح ان بزرگ کے پاس پہنچے) سو جب اُن کے پاس پہنچے اور ان سے تمام حال بیان کیا تو انھوں نے رقتی دی اور کہا کہ (اب) اندیشہ نہ کرو تم تمام لوگوں سے بچ آئے دیکھو کہ اس مقام پر فرعون کی اہلدارانہ نہ تھی کلائی الروح (پھر) ایک لڑکی نے کہا کہ آج جان (آپ کو آدمی کی ضرورت ہے اور میں یہاں ہوں جو میں اب گھر میں رہنا مناسب ہے تو) آپ ان کو فکر رکھ لیجئے، سمجھو کہ ایسا نوکر و شخص جو جو مضبوط (ہوا و) امانت دار (یعنی) ہو (اور ان میں وہ دونوں تعلق ہیں) چنانچہ قوت انکے پانی کی نسبت سے اور امانت ان کے برتاؤ سے انھوں نے اور میں عورت کو پیچھے کر دینے سے ظاہر ہوتی تھی اور اپنے باپ سے بھی یہاں کیا تھا اس سے (ہو) بزرگ موسیٰ علیہ السلام سے کہنے لگے میں چاہتا ہوں کہ ان دو لڑکیوں میں سے ایک کو خوار کے ساتھ یاد دہی اس شرط پر کہ تم آٹھ سال میری نوکری کرو (اور اس نوکری کا بدلہ وہی نکاح ہے) حاصل یہ کہ آٹھ سال کی خدمت اس نکاح کا ہر ہے) پھر اگر تم دس سال چارے کر دو تو یہ نکاحی طرف سے (احسان) ہے (یعنی میری طرف سے جبر نہیں) اور میں (اس سال میں) تم پر کوئی مشقت ڈالنا نہیں چاہتا (یعنی

کام لینے اور وقت کی پابندی وغیرہ معاملہ کی فروعات میں آسمانی ہر تہوں کا اور تم کو کوشا، اور تمہاری خوش معاملہ پاؤ گے موسیٰ (علیہ السلام) رضا مند ہو گئے اور کہنے لگے کہ (موسیٰ) یہ بات میرے اور آپ کے درمیان بیکٹی ہو چکی، میں ان دونوں حقوں میں سے جس (مدت) کو بھی چاہوں کروں مجھ پر کوئی جبر نہیں گا اور ہم جو (معاملہ) کی بات پسند کر رہے ہیں، اور اللہ تعالیٰ اس کا گواہ رکھنا کافی ہے (جو اسکو حاضر ناظر رکھ کر عہد چوڑا کرنا چاہیے)۔

معارف و مسائل

وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُ بَعَثَاتِهِ لِقَوْمٍ أَذْنًا ۖ وَلَقَدْ قَبَّلَ فِيهَا شَامَ كَآيَ شَهْرٍ كَانَمُ بِهِ نَجْمٌ مِّنْ أَمْرٍ مِّنْ
کے نام سے موسوم ہے۔ یہ علاقہ فرعون کی حکومت سے ناسمج تھا۔ مصر سے مدین کی مسافت آٹھ منزل
کی تھی۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جب فرعون سیاحیوں کے تعاقب کا طبعی خوف پیش آیا، جو نہ
نبوت و معرفت کے ستانی ہے نہ توکل کے، تو مصر سے ہجرت کا ارادہ کیا اور غریب کی سمت شاہی اسطے متبعین
لگی کہ نہ زمین بھی اولاد دارا ہم علیہ السلام کی بہتی تھی اور حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی ٹھکی اولاد دہیں گئے۔

اس وقت حضرت موسیٰ علیہ السلام بالکل بے سروسامانی کے ساتھ اس طرح مصر سے نکلے کہ نہ کوئی
تورشہ ساتھ تھا نہ کوئی سلمان اور نہ راستہ معلوم، اسی اندھرائی کی حالت میں اللہ تعالیٰ جل شانہ کو نظر
متوجہ ہوئے اور فرمایا اَلَمْ نَقُلْ اَنْ يَّكُوْنُ يٰمُوسٰى سَآءَ مَا تَشْكُرُ، یعنی امید ہے کہ میرا وہ
مجھے سیدھا راستہ دکھائے گا، اور اللہ تعالیٰ نے یہ وعدہ قبول فرمایا۔ مفسرین کا بیان ہے کہ اس سفر
میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی غذا صرف دو خضروں کے پتے تھے۔ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ
حضرت موسیٰ علیہ السلام کا یہ سب سے پہلا ابتلا اور امتحان تھا۔ موسیٰ علیہ السلام کے ابتلاوات اور
امتحان کی تفصیل سورہ طہ میں ایک طویل حدیث کے حوالہ سے بیان ہو چکی ہے۔

وَلَمَّا رَاَ مَا كُوْنُ لِقَوْمٍ وَعَدْنَ عَلَيْهِمْ اٰمَنَةً فَاَتَيْنَ النَّاسَ يٰمُوسٰى ۚ وَكَانَ مَقَلِّدًا
سمجھوں ہے جس سے اسے حق کے لوگ اپنے مواضع کو پانی پلانے تھے وَوَعَدْنَا نَحْنُ الْغُلَامَ الْكَافِرَ
فَعَادُوْنًا، یعنی دو عورتوں کو دیکھا کہ وہ اپنی بکریوں کو باقی کی طرف جانے سے روک رہی تھیں
تاکہ ان کی بکریاں دوسرے لوگوں کی بکریوں میں نہ جائیں۔

فَاَنذَرْنَاهُ يٰمُوسٰى اِنَّ اَتَاكَ الْعِصْيٰى فَعِصْهَا فَاِنْ تَوَلَّوْا فَاُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ الْاَشْجَلِ
شان اور حال کے سننے میں جبکہ وہ کوئی ہم کام ہو۔ سننے یہ ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام نے ان دونوں
عورتوں سے کہ چھک کر اکیسا حال ہے کہ تم اپنی بکریوں کو روکے ہو مگر دوسرے لوگوں کی عیسیٰ
کھنوں کے پاس لاکر پانی نہیں پلاؤ ان دونوں نے یہ جواب دیا کہ ہماری حالت میں یہ کرم ضروری

کے ساتھ اختلاط سے بچنے کے لئے اسوقت تک اپنی بکریوں کو پانی نہیں پلاتیں جب تک یہ لوگ کنوئیں پر نہ ہوتے ہیں، جب یہ چلے جاتے ہیں تو ہم اپنی بکریوں کو پلا سکتے ہیں۔ دراصل جو یہ سوال پیدا ہوتا تھا کہ کیا خدا کوئی مرد نہیں جو عورتوں کو اس کام کے لئے نکالا؟ اسکا جواب بھی ان عورتوں نے ساتھ ہی دیا کہ ہمارے والد جو بڑے ضعیف و کمزور ہیں وہ یہ کام نہیں کر سکتے اسلئے ہم بچہ ہوتے

اس واقعہ سے چند اہم فوائد حاصل ہوئے۔ اول یہ کہ ضعیفوں کی امداد انبیاء کی سنت ہے، حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دو عورتوں کو دیکھا کہ بکریوں کو پانی پلانے کے لئے لانی میں ٹھکانے کو ٹوکوں کے ہجوم کے سبب متوجہ نہیں ہو رہی تھیں اسلئے ان سے راز دریافت کیا، دراصل یہ کہ انہیں عورت سے بوقت ضرورت بات کرنے میں مضائقہ نہیں جب تک کہ کسی شخص کا اندیشہ نہ ہو۔ قیاس یہ کہ اگرچہ یہ واقعہ اس زمانے کا ہے جبکہ عورتوں پر پردہ لازم نہیں تھا بسکا مسئلہ اسلام کے بھی ابتدائی زمانہ تک جاری رہا۔ ہجرت مدینہ کے بعد عورتوں کے لئے پردہ کے احکام نافذ ہوئے، لیکن اسوقت بھی پردہ کا جو اصل مقصد ہے وہ مذہبی شرافت اور دنیا کے سبب عورتوں میں موجود فحاشی کی ضرورت کے باوجود مردوں کے ساتھ اختلاط کو روکنا تھا اور تعلیم اٹھانا قبول کیا، چوتھا یہ کہ عورتوں کا اس طرح کے کاموں میں باہر نکلنا اسوقت بھی پسندیدہ نہیں تھا اسی لئے انھوں نے اپنے والد کے مندرجہ ذیل کا مذکر بیان کیا۔

فَقَالَتْ لَقَدْ آتَانَا مِنِّي ذُلٌّ عَلَىٰ إِسْلَامٍ لَّنِ فِي عَوْرَتِنَ بِرَأْمٍ كَرَّ كَثِيرٌ يَوْمَ فَاتِنَا كَرِهْنَا كِي بَكْرِيٍّ كَا سِيرٍ كَرِيًّا۔ یعنی ہمارے والد سے یہ کہہ کر کڑی سیب سے پانی نہ پا کر ان کی بکریوں کو سیر کر دیا۔ ہمارے والد بات میں سے کہ چرواہوں کی عداوت یہ تھی کہ اپنے جانوروں کو پانی پلانے کے بعد کنوئیں کو ایک بھاری پتھر سے بند کر دیتے تھے اور یہ عورتیں اپنی بکریوں کے لئے بچے بچے پانی پر لگتا کرتی تھیں یہ بھاری پتھر ایسا تھا جس کو دس آدمی مل کر اٹھاتے تھے مگر موسیٰ نے اس کو تنہا اٹھا کر لٹک کر دیا اور کنوئیا سے پانی بچانا شاید اسی وجہ سے ان عورتوں میں سے ایک نے موسیٰ علیہ السلام کے متعلق اپنے والد سے یہ کہا کہ یہ تو میری بہن ہے (۲۸:۴۰)

فَقَالَتْ لَقَدْ آتَانَا مِنِّي ذُلٌّ عَلَىٰ إِسْلَامٍ لَّنِ فِي عَوْرَتِنَ بِرَأْمٍ كَرَّ كَثِيرٌ يَوْمَ فَاتِنَا كَرِهْنَا كِي بَكْرِيٍّ كَا سِيرٍ كَرِيًّا۔ یعنی ہمارے والد سے یہ کہہ کر کڑی سیب سے پانی نہ پا کر ان کی بکریوں کو سیر کر دیا۔ ہمارے والد بات میں سے کہ چرواہوں کی عداوت یہ تھی کہ اپنے جانوروں کو پانی پلانے کے بعد کنوئیں کو ایک بھاری پتھر سے بند کر دیتے تھے اور یہ عورتیں اپنی بکریوں کے لئے بچے بچے پانی پر لگتا کرتی تھیں یہ بھاری پتھر ایسا تھا جس کو دس آدمی مل کر اٹھاتے تھے مگر موسیٰ نے اس کو تنہا اٹھا کر لٹک کر دیا اور کنوئیا سے پانی بچانا شاید اسی وجہ سے ان عورتوں میں سے ایک نے موسیٰ علیہ السلام کے متعلق اپنے والد سے یہ کہا کہ یہ تو میری بہن ہے (۲۸:۴۰)

فَقَالَتْ لَقَدْ آتَانَا مِنِّي ذُلٌّ عَلَىٰ إِسْلَامٍ لَّنِ فِي عَوْرَتِنَ بِرَأْمٍ كَرَّ كَثِيرٌ يَوْمَ فَاتِنَا كَرِهْنَا كِي بَكْرِيٍّ كَا سِيرٍ كَرِيًّا۔ یعنی ہمارے والد سے یہ کہہ کر کڑی سیب سے پانی نہ پا کر ان کی بکریوں کو سیر کر دیا۔ ہمارے والد بات میں سے کہ چرواہوں کی عداوت یہ تھی کہ اپنے جانوروں کو پانی پلانے کے بعد کنوئیں کو ایک بھاری پتھر سے بند کر دیتے تھے اور یہ عورتیں اپنی بکریوں کے لئے بچے بچے پانی پر لگتا کرتی تھیں یہ بھاری پتھر ایسا تھا جس کو دس آدمی مل کر اٹھاتے تھے مگر موسیٰ نے اس کو تنہا اٹھا کر لٹک کر دیا اور کنوئیا سے پانی بچانا شاید اسی وجہ سے ان عورتوں میں سے ایک نے موسیٰ علیہ السلام کے متعلق اپنے والد سے یہ کہا کہ یہ تو میری بہن ہے (۲۸:۴۰)

لاخلاقى الا تفتح خندقى حضرت شعیب علیہ السلام نے دونوں لڑکیوں میں سے کسی کو منتخب کر کے
 ٹھنڈو پیر فرمائی بلکہ اس کو بیم دکھا دیا نہیں کسی ایک کو چنگے بچا کر دیئے کا ارادہ نہ کر چکا کہ
 یہ ٹھنڈو باقاعدہ عقد نکاح کی ٹھنڈو نہ تھی ہیں ایجاب و قبول گو اہوں کے ساتھ ہونا شرط ہو کہ معاملہ
 کی ٹھنڈو تھی کہ آپ کو آٹھ سال کی لڑکی اس لڑکی کے عوض میں منظور ہو تو ہم نکاح کر دیں گے حضرت
 سولی علیہ السلام نے اس پر معاہدہ کر لیا آگے یہ خود بخود اصرار ہے کہ باقاعدہ نکاح کیا گیا ہو گا۔ اور
 قرآن کریم عموماً قسٹ کے ان اہل کو ذکر نہیں کرتا جن کا وہ خون سیاق و سباق سے ظاہر اور یقینی ہو۔ اس
 تحقیق کی بناء پر یہاں یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ وہ بدستور کو مستحق کے بغیر نکاح کیے ہو گیا یا اہل
 کے بغیر کیے ہو گیا (ذکر انی الایع و بیان افراق)

فلان آن خاتونى قسطنطنیہ شعیب یہ آٹھ سال کی عذرت و خدمت و نکاح کا مہر فراوان لیا گیا
 اس میں انہ فقہار کا اختلاف ہے کہ شوہر اپنی بیوی کی خدمت و ملازمت کو اسکا مہر فراوان دے
 سکتا ہے یا نہیں اس کی مکمل تحقیق سے دائی کے زبان عربی احکام افراقی سورت قصص میں مفصل
 لکھ دی گئی ہے اہل علم وہاں دیکھ سکتے ہیں عوام کے لئے اتنا بھی دینا کافی ہے کہ اگر یہ معاملہ مہر کا
 شریعت محمدیہ کے احکام سے درست نہ ہو تو ہو سکتا ہے کہ شریعت شعیب علیہ السلام میں درست ہے
 اور شرائع انبیاء میں ایسے فروقی فرق ہونا تسویر قطعیہ سے ثابت ہے۔

امام عظیم ابو حنیفہ سے ظاہر روایت میں بھی صورت مفقول ہے کہ عذرت و زوجہ کو مہر نہیں
 بنایا جا سکتا مگر ایک روایت میں پر علماء متاخرین نے فتویٰ دیا ہے یہ ہے کہ خود بیوی کی خدمت کو
 مہر بنانا تو شوہر کی محکوم و احترام کے خلاف ہے مگر بیوی کو کوئی ایسا کام ہو گھر سے باہر کیا جاتا ہے
 جیسے سوانحی چرنا یا کوئی تجارت کرے اگر اس میں شرائط اجارہ کے مطابق مدت معین کر دی گئی ہو جیسا
 کہ اس واقعہ پر آٹھ سال کی مدت معین ہے تو اس کی صورت یہ ہوگی کہ اس مدت کی عذرت کی
 تنخواہ جو بیوی کے ذمہ لازم ہو تو اس تنخواہ کو مہر قرار دیا جائے نہ ہے (ذکر انی عیان عن غرار ابن سادہ)

ہاں ایک دوسرا سوال یہاں یہ ہوتا ہے کہ مہر تو بیوی کا حق ہے بیوی کے باپ یا کسی طرز کو بغیر
 اجازت و زوجہ مہر کی رقم نقد بھی دے دی جائے تو مہر ادا نہیں ہوتا۔ اس واقعہ میں آن خاتونى کے الفاظ
 اس پر شاہد ہیں کہ والد نے ان کو اپنے کام کے لئے لازم رکھا تو ملازمت کا جو معاوضہ ہے وہ والد کو
 ملا تو یہ زوجہ کا مہر کیسے ہو گیا؟ اسکا جواب یہ ہے کہ اگر قویہ بھی ممکن ہے کہ یہ بکریاں لڑکیوں ہی
 کی ملک ہوں اور یہ ملازمت کا فائدہ اس حیثیت سے خود لڑکی کو پہنچا دے دوسرے مگر باپ ہی کا
 کام انجام دیا اور اس کی تنخواہ والد کے ذمہ لازم ہوئی تو یہ زوجہ مہر لڑکی کا ہو گیا لڑکی کی اجازت سے
 والد کو بھی اسکا استعمال درست ہے یہاں ظاہر ہے کہ یہ ملازمت کی اجازت سے ہوا ہے۔

مسئلہ تھا اُنکی تک سے ثابت ہو کر کجیاج کو معاملہ والہ نے کیا ہے باجماع فقہاء و مساجد ہونا چاہیے
کو لڑکی کا دلی اُنکے نکاح کے معاملہ کی کتابت کرنے ملا کہ خود اپنا نکاح نہ کرے۔ یہ دوسری بات ہے
کو کسی لڑکی نے خود اپنا نکاح کسی ضرورت و مجبوری سے کر لیا تو وہ مسئلہ ہونا چاہیے یا نہیں اس میں
اور فقہاء کا اختلاف ہے امام غفر جو طیف کے نزدیک نکاح منع ہونا چاہیے اور یہ آیت کے متعلق
کوئی فیصلہ نہیں دیتی۔

فَلَمَّا أَتَى مُوسَى الْأَجَلَ وَسَارَ بِأَهْلِهِ آنَسَ مِنْ جَانِبِ الطُّورِ
نَارًا ۚ قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا
بَخَبْرٍ أَوْ جَذْوَةٍ مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ ﴿۱۹﴾
فَلَمَّا أَنهَا

یہاں آواز ہوئی یہاں کے رہنے والے سے ہے۔ ایک دوسرے سے
الشجرۃ أَنْ يُوسَىٰ إِلَىٰ آتَا اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ ﴿۲۰﴾ وَأَنَّ إِلَىٰ

عَصَاكَ ۚ فَلَمَّا رَآهَا تُهَلِّلُ كَانَتْهَا جَانٌّ وَلَّىٰ مُدَبِّرًا لَّهُ يَعْقِبُ
يُوسَىٰ أَقْبَلَ وَلَا تَحْشَرُنَّ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ ﴿۲۱﴾ أَسْلَفَ بِدَلِّكَ
فِي جَنَّتِكَ تَخْرُجُ بَيْضًا مِنْ غَيْرِ سُوءٍ ۚ وَالظُّلُمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنْ

الرَّهْبِ ۚ قَدْ نِكَ بَرُّهَا لَنْ مِنْ رَبِّكَ إِلَىٰ فَرَعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنَّهُمْ كَانُوا
قَوْمًا فَاسِقِينَ ﴿۲۲﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي مَتَّكْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا فَأَخَافُ أَنْ

يَقْتُلُونِ ﴿۲۳﴾ وَأَرْجَىٰ هَرُونَ هُوَ أَصْحَبُ مِنِّي لِسَانًا فَأَرْسَلَهُ رَبِّي
بَارِكًا فِيهِ ۚ

يَذْأَيُّصِبْ فَيُنْزِلْنِي إِلَىٰ أَخَافُ أَنْ يُكَلِّمُنِي قَوْمٌ ۖ قَالَ سَنَسُدُّ بِكَ مَدْرَكَ

مَدْرَكَ کو میری تھم دی کرے میں ڈرنا ہوں کہ مجھ کو میرا کوئی فریاد نہ پہنچے گا

بِأَخْبِيتُكَ وَتَجْعَلُ لَكُمَا سُلْطٰنًا فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكُمَا ۚ بِأَيِّتِنَا ۚ

تھمے جائیگا تم اور میں تم کو غلبہ پھر وہ نہ پہنچ سکیں گے تم تک ہمارے نشانوں سے

أَنتُمَا دَمِنَ الْغُلْبُوتِ ۖ

تم اور جو غلبہ سے ساتھ ہو غلبہ رہو گے

خلاصہ تفسیر

فرعون جب سوئی (علیہ السلام) اس حالت کو چا کر تنگ اور (باہجالت) غریب علیہ السلام کے) اپنی بی بی کو کہنے (منہر کو یا شام کو) اور وہ ہوتے تو (ایک شب میں ایسا اتفاق ہو کر گھڑی بھی تھی اور اور بھی بھول گئے اسوقت وہاں کو کو کو طور کی طرف سے ایک (دو دشمن) آگ دکھائی دی، انہوں نے اپنے گھر والوں سے کہا کہ تم (میں) ہیں) غریب رہو، میں نے ایک آگ دیکھی ہے (میں وہاں تھا ہوں) شاید میں تمہارے پاس وہاں سے (دو ستر) کیچڑیاؤں یا کوئی آگ کا (دیکھتا ہوں) انکار اسے آواز نہ کیا کہ تم سینگ کو، سو وہ جب اس آگ کے پاس پہنچے تو ان کو اس میدان کے داہنی جانب آواز نہ کر کے سوئی علیہ السلام کی (داہنی جانب تھی) اس مبارک مقام میں ایک درخت میں سے آواز آئی کہ اے سوئی میں اب اللہ میں ہوں اور یہ (میں) آواز آئی کہ تم اپنا عصا ڈالو (چنانچہ انہوں نے ڈال دیا اور وہ سانپ بن کر چلنے لگا) سانپوں نے جب اس کو لہراتا ہوا دیکھا جیسا چٹا سانپ (بیز) ہوتا ہے تو پشت پھیر کر بھاگے اور پیچھے مڑ کر بھی نہ دیکھا (ختم ہوا کہ) اے سوئی آگے آؤ اور ڈر مت (ہر طرح) اس میں ہوا (اور یہ کوئی ڈر کی بات نہیں بلکہ تعادل ہے اور دوسرا صحفہ اور عنایت ہوتا ہے کہ) تم اپنا ہاتھ گریبان کے اندر ڈالو (اور پھر لگاؤ) وہ بلا کسی مرض کے نہایت دوشن ہو کر نکلے گا اور (اگر مثل انتخاب عصا کے اس تجربہ کے بھی بعد خوف اور حیرت پیدا ہو تو) خوف (درج کرنے کے واسطے اپنا (وہ) ہاتھ پھر) اپنے گریبان اور اٹل) سے (چہ معذور سائن) ملائینا (تاکہ وہ پھر اسل حالت پر ہو جائے اور پھر بھی خوف بھی نہ ہو کرے) سوئے (تھماری نبوت کی) دوسری (اور تیسری) یہ تعادل سے دیکھو کہ خوف سے فرعون اور اس کے سرداروں کے پاس جانے کے واسطے (جس کا تم کو حکم کیا جاتا ہے) کیونکہ وہ بڑے نافرمان لوگ ہیں، انہوں نے عرض کیا کہ اے میرے رب (میں جانے کے لئے حاضر ہوں مگر آپ کی خاص امداد کی ضرورت ہے کیونکہ میں نے ان میں سے ایک کئی کئی کاغذوں کو پھاڑا ہے کہ کوئی نہ لکھتا ہے کہ ان میں پہلے یہی وہ لوگ کو قتل کر دیں (تسلیم بھی نہیں دیتے)

ہوتا ہے وہ تمام ہی شجر پر جاتا ہے۔

وہ ظاہر اور بھی خطابت اور فصاحت مطلوب ہے | عُوْا اَلْحَدِیْثُ مَعِیْ اِیْسَاؑ | اس سے معلوم ہوتا کہ وہ غلط و غلط نہیں
فصاحت کلام اور قبول امر و خطابت محمود اور مطلوب ہے۔ اگر کسی تفصیل میں کوتاہی میں نہ گم ہوں۔

فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسٰی بِآیٰتِنَا بَیِّنٰتٍ قَالُوْا مَا هٰذَا اِلَّا سِحْرٌ

پھر جب کہ ان کے پاس پہنچا تو ان کے سامنے اسی کی نشان دہی ہوئی کہ اس نے اور کچھ نہیں کیا جادو ہے۔

مُفْتَرٰی وَّمَا سَمِعْنَا هٰذَا اِلَّا اٰیٰتِنَا الْاَوَّلٰیۙ ۝۵۰ وَقَالَ

باندھا ہوا اور ہم نے سنا نہیں ہے پہلے اسی کے پاس پہلے دوایں ہیں اور کیا

مُوسٰی رَبِّیْۤ اَعْلَمُ بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدٰی مِنْ عِنْدِہٖ ۙ وَمَنْ

موسیٰ نے میرا رب تو خوب جانتا ہے جو کوئی راہ راست و ہدایت کی بات اس کے پاس سے اور جس کو

تَكُوْنُ لَہٗ عَاقِبَةُ الدِّیْنِ اِنَّہٗ لَا یُفْلِحُ الظّٰلِمُوْنَ ۝۵۱ وَقَالَ

اس کا آخرت کا قصہ بیشک بخلا نہ ہوگا ہے انصافوں کا اور کیا

فَرَعَوْنَ لَآ یَخِیْطُہُمُ الْمَلَا مَا عَلِمْتُمْ لَکُمْ مِّنَ الدِّیْنِ غَیْرِیْۚ فَاَوْقَفْنٰی

فرعون اسے اور بارہا دہرائی کہ جو تو معلوم نہیں تھا کوئی حکم جو میرے سوا سو آگ لے آئے

یٰہٰۤا مَنْ عَلٰی الصِّیۡرِیۡنِ فَاجْعَلْ لِّیْ صَحَابًا لِّغَیِّ اَطْلِعْ اِلَیَّ الدِّیۡنِ

اے ان میرے واسطے گاؤں کو پھر میرے واسطے ایک محل بنا کر میں جہاں کہہ دوں وہاں

مُوسٰی دَرٰۤی اِلَیَّہٗ لَا ظَنُّہٗ مِنَ الْکٰذِبِیۡنَ ۝۵۲ وَاسْتَکْبَرُہُوْا

موسیٰ کو اور میری طرف سے تو وہ جھوٹا ہے اور انہی نے اسے جگہ وہ اور

جُنُوْدَہٗ فِی الْاَرْضِ یَغٰیثُ الرِّحٰۃَ وَظَنُوْۤا اَنَّهُمْ اِلَیَّ لَا

اس کے لشکر ملک میں نادم اور کچھ کہ وہ جاری وقت پھر کہ

یَرْجِعُوْنَ ۝۵۳ فَآخَذَہٗ وَجُنُوْدَہٗ کَتَبَۡنَ فِی الْیَمِّۚ فَالْظَّوْرُ

آجی گئے پھر پڑا ہم نے ان کو اور ان کے لشکر کو اور میری کتاب میں لکھا کہ وہ اور میری ساری

کَیۡفَ کَانَ عَاقِبَةُ الظّٰلِمِیۡنَ ۝۵۴ وَجَعَلْنٰہُمْ اٰیۃً یَّدْعُوْنَ

کیسا ہوا ان تمام گنہگاروں کا اور کیا ہم نے ان کو نشان کر دیا ہے جس روز

اِلَی النَّارِ وَیَوْمَ الْقِیَمَۃِ لَا یُنۡصَرُوْنَ ۝۵۵ وَاتَّبَعْنٰہُمْ فِی ہٰذِہٖ

کی طرف اور قیامت کے دن ان ہی کو رو نہ لے گی اور ہم نے ان کو ہم نے ان پر اس

الدِّیۡنِ لَعْنَۃٌ وَیَوْمَ الْقِیَمَۃِ ہُمْ مِنَ الْمَقۡبُوۡحِیۡنَ ۝۵۶

آجی میں پھر بار اور قیامت کے دن ان پر لکھا ہے

خلاصہ تفسیر

نہ خض جب ان لوگوں کے پاس موسیٰ (علیہ السلام) ہماری صریح دہلیزیں کے کرائے تو ان لوگوں نے
 (مخبرات دیکھ کر کہا کہ یہ تو محض ایک جادو ہے کہ (خواہ مخواہ خدا تعالیٰ پر) اُتر آگیا جانتے بچنے کے ہیں
 جانب سے مخبرات اور دلیل و رسالت جس) اور جیسا کہ یس بات بھی نہیں جانتے کہ ہمارے آگے باپ دادوں
 کے وقت سے یہی ہوتی ہو اور موسیٰ (علیہ السلام) نے (اسکے جواب میں) فرمایا کہ (جب) باوجود وہابی مجھ
 قائم ہونے کے اور اس میں کوئی شبہ متوالی نہ خیال کئے کے ہمدی نہیں جانتے تو یہ بڑے دھڑی ہے اور اس کا اخیر
 جواب یہی ہے کہ (میرا پروردگار اس شخص کو خوب جانتا ہے جو سچ دین اسکے پاس سے لڑکایا ہو اور
 جس کا انجام (یعنی خاتمہ) اس عالم (دنیا) سے اچھا ہوئے والا ہے (اور) باقیوں کا نام لوگ (جو کہ جانتے
 اور میں جیسے پرہیزوں) کبھی غلام نہ پاؤں گے کہ جو کہ ان کا انجام اچھا نہ ہوگا۔ مطلب یہ کہ خدا کو خوب
 معلوم ہے کہ تم میں اور تم میں کون اہل نبی ہے اور کون ظالم اور کون مودعا صفت ہے اور کون محرم
 اصلاح پس ہر ایک صفت اور ثمرہ کا جلد ہی مرنے کے ساتھ ہی ظہور ہو جائے گا ایسے میں اپنے تم حقائق
 اور (دلائل) موسیٰ دیکھ کر اور (میں) فرعون (کا) دشمن ہوا کہ میں ہمارے مقتدر ہیں ان کی طرف مائل نہ
 ہو جاؤں تو لوگوں کو جس کر کے کہنے لگا اسے اہل دربار چھوڑ کر تو ہمارا اپنے سوا کوئی خدا معلوم نہیں ہوتا
 (اسکے بعد ہمیں) واسطے اپنے دُور سے کہا کہ اگر اس سے ان لوگوں کا اطمینان نہ ہو تو (اے ہمارے
 ہمارے لئے سنی کی انٹیں دیکھ کر ان) کو آگ میں بڑا دھنگ کر پکڑاؤ پھر (ان پر تہ امتیاز سے) میرے
 واسطے ایک بلع حمارت جو آگ لگے میں اس پر چڑھ کر (موسیٰ کے خدا کو دیکھو جہاں اور میں تو
 اس دعوای میں کہ کوئی اور خدا ہے) موسیٰ کو جھٹلایا کہتا ہوں اور فرعون اور اسکے تابعین نے اسے خدا
 میں سوا خدا کہا تھا اور کون کون ہے جسے کہہ سکتا ہے کہ ہمارے پاس تو کفر کرنا نہیں ہے تو ہم نے (اس کی تکرار
 سزا میں) اس کو اور اسکے تابعین کو پکڑ کر دیا میں پھینک دیا (یعنی غرق کر دیا) سو دیکھنے والوں
 کا انجام کیسا ہوا اور موسیٰ علیہ السلام کے قول کا ظہور ہو گیا **فَرَأَىٰ فِرْعَوْنُ أَنَّهُ مُنَکَرٌ لِّلَّهِ لَا تَدْرِي لَیْسَ
 بِالْإِنْسَانِ مِن دُونِی** اور جس نے ان لوگوں کو ایسا دیکھا جو (لوگوں کو) دوزخ کی طرف جھانپنے سے انہی
 واسطے قیامت کے روز ایسے کس دہشداروں کے کہ (ان کوئی ساتھ نہ لگا اور یہ لوگ دونوں عالم میں
 و خاستہائے پناہ) دنیا میں ہی ہیں انکے پیچھے لعنت لگادی اور قیامت کے دن بھی پر حال لوگوں سے ہونگے۔

معارف و مسائل

فَأَنذَرْنَاهُ یَوْمَئِذٍ یَّهْوَ مِنْ عَلٰی الظَّالِمِیْنَ فرعون نے بہت اور بجا بلند عمل تیار کرنے کا ارادہ کیا

مِنَ الشَّاهِدِينَ ﴿۳۸﴾ وَلَكِنَّا أَنشَأْنَا قُرُونًا فَتَحَاوَلَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ

تو دیکھئے حال یہ کہ ہم نے پانچ سو سال تک دنیا میں بھر دیا تو ان کی عمر

وَمَا كُنْتَ تَادِي يَأْفَى أَهْلَ مَدْيَنَ تَسْلُوا عَلَيْهِمْ أَيْفَا وَلَكِنَّا

اور تو نہ دیتا تھا مدینہ والوں میں کہ ان کو سناٹا چھوڑ آئیں پر ہم نے ان

كُنَّا هُمْ سِلَاقِ ﴿۳۹﴾ وَمَا كُنْتَ بِمَنْزِلِ الطَّوْرِ إِذْ نَادَيْنَا وَلَكِنْ

رہنوں سمیت اور تو نہ تھا طور کے کنارے جہاں ہم نے آواز دی تھی

رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ لِتُنذِرَ رَقُومًا مَّا آتَاهُم مِّنْ ذِكْرِ مِن قَبْلِكَ

رحم سے ہے تاکہ تو ان کو سنا دے کہ ان کو ان کی باتوں کی طرف سے پہلے

لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿۴۰﴾ وَكُلُوا أَنْ تُصِيبَهُمُ مُّصِيبَةٌ مِّمَّا

تاکہ وہ یاد رکھیں اور ان کی بات کے لئے کہ کہیں ان پر ایسا نہ آئے

قَدْ مَتَّ أَيْدِيَهُمْ فَيَقُولُوا إِنَّا تَرَيْنَا آلَ فِرْعَوْنَ أَنَّهُمْ

کاموں کی وجہ سے ان کو بھیج دیتے ہیں تاکہ ان کو ان کی باتوں کی طرف سے پہلے

أَيْتَانِ وَكَانُوا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۴۱﴾ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ

تو ان کو ان کی باتوں پر اور جو ان کی باتوں کی طرف سے پہلے

عِنْدَ مَا قَالُوا الْوَلَا أَوْفَىٰ مِثْلَ مَا أَوْفَىٰ مُوسَىٰ أَوْ كَرِهَ يَكْفُرُوا

پاس سے کہتے تھے کہ ان کو ملا اس رسول کو پیسا ملا تھا موسیٰ کو کہ ان کی باتوں کی طرف سے پہلے

بِمَا أَوْفَىٰ مُوسَىٰ مِنْ قَبْلُ قَالُوا اسْحَرْنِ أَهْلَ الْاَرْضِ وَفَالُوا

اس سے کہتے تھے کہ ان کو ملا اس سے پہلے کہتے تھے کہ ان کی باتوں کی طرف سے پہلے

إِنَّا بَكْرٍ كَفَرُونَ ﴿۴۲﴾ قُلْ قَالُوا يَكْفُرُ مَن عِنْدَ اللَّهِ هُوَ أَهْلُ

ہم دونوں کو نہیں مانتے تو کہہ دیجئے کہ ان کو کتاب اللہ کے پاس کی باتوں کی طرف سے پہلے

مِنْهُمَا أَتَّبَعُهُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۴۳﴾ فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ

پھر تو کہہ دیجئے کہ ان کی باتوں کی طرف سے پہلے

قَالُوا لَمَّا يَسْتَجِيبُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ

تو جانتے کہ وہ جلتے ہیں ان کی باتوں کی طرف سے پہلے

هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿۴۴﴾ وَكَذَلِكَ

وہ بتلاتے ہیں کہ ان کی باتوں کی طرف سے پہلے

وَكُنَّا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ﴿۴۵﴾

ہم نے ان کو اپنے کلام تاکہ وہ دھیان میں لائیں

خلاصہ تفسیر

اور (رسالت کا مسئلہ غلطی کے متعلق اصلاح ہونے کے سبب ہمیشہ سے چڑا یا ہے چنانچہ) ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو (جس کا قصہ ابھی پڑھ چکے ہو) اگلی آیتوں (یعنی قوم نوح و عاد و ثمود کے جنگ کرنے کی وجہ سے جبکہ ان زمانوں کے انبیاء کی تعلیمات نایاب ہو گئیں تھیں اور لوگ ہدایت کے تحت عاجز تھے) کتاب (یعنی تورات) دی تھی جو لوگوں کے (یعنی بنی اسرائیل کے) لئے دانشمندوں کا سبب اور ہدایت اور رحمت تھی تاکہ وہ (اس سے) نصیحت حاصل کریں (طالب حق کی اذیت ہم درست ہوتی ہے یہ بصیرت ہے، پھر احکام قبول کرنا ہے یہ ہدایت ہے، پھر ہدایت کا ثمرہ یعنی قرب و قبول عنایت و توفیق یہ رحمت ہے) اور (اسی طرح جب یہ ذرہ بھی ختم ہو چکا اور لوگ پھر متعلق تھیں ہدایت ہونے تو اپنی غفلت سفر کے موافق چھٹے آپ کو رسول بنایا جس کے دلائل میں سے ایک یہی واقعہ موسیٰ کی پیشین گوئی ہے کہ کھٹلی غریب کے لئے کوئی طریق علم کا ضروری ہے اور وہ طریق نصرت پر آمیزہ امور عقلیہ میں عقل، وسوے واقعہ امور عقلیہ میں سے تو ہے نہیں، اور امور عقلیہ میں یا مشاہدہ اہل علم سے جو کہ دوسرا طریق ہے سو یہ بھی بوجہ عدم مخالفت و عدم ممانعت اہل اخبار کے تفسیر ہے اور یا اپنا مشاہدہ جو کہ تیسرا طریق ہے سو اس کی نفی نہایت ہی الہی ہے چنانچہ اہل ہر جگہ کہ آپ (طور کے) سفری جانب میں موجود تھے جبکہ ہم نے موسیٰ (علیہ السلام) کو احکام دیئے تھے (یعنی تورات دی تھی) اور (وہاں خاص تو کیا موجود ہوئے) آپ (تو) ان لوگوں میں سے (بھی) نہ تھے جو (اس زمانہ میں) موجود تھے (پس احتمال مشاہدہ کا بھی مذکور) و لیکن (بات یہ کہ) ہم نے (موسیٰ علیہ السلام کے بعد) بہت سی سلسلیں پیدا کیں پھر ان پر زمانہ و راز و رنگ (جس سے پھر علوم صحیحہ نایاب ہو گئے اور پھر لوگ متعلق ہدایت ہونے اور گود درمیان درمیان انبیاء عظیم اسلام آیا کئے مگر ان کے علوم ہی اسی طرح نایاب ہوئے اسلئے ہماری رحمت و شفقت ہوتی کہ ہم نے آپ کو وحی و رسالت سے مشرف فرمایا جو کہ جو حق طریق ہے خبر پیشی کا اور دوسرے طرق علم غلطی کے ہیں جو بحث ہی سے خارج ہے کہ چونکہ آپ کی یہ خبریں بالکل یقینی اور قطعی ہیں حاصل یہ کہ علم پیشی کے چار طریق ہیں اور یہی یقینی ہیں چوتھا متعین اور یہی مطلوب ہے) اور (جیسے آپ نے عطا و راز کا مشاہدہ نہیں کیا اور صحیح و یقینی خبر دے رہے ہیں اسی طرح موسیٰ علیہ السلام کے قیام مدین کا مشاہدہ نہیں فرمایا چنانچہ ظاہر ہے کہ) آپ اہل مدین میں بھی قیام پذیر نہ تھے کہ آپ (وہاں کے حالات دیکھ کر ان حالات کے متعلق) ہماری آیتیں (پڑھتے) ان (معاشرہ) لوگوں کو پڑھ کر شکر رہے ہیں و لیکن ہم بھی (آپ کو) رسول بنانے والے ہیں (کہ رسول بنا کر یہ واقعات وحی سے بتاواں گے) اور (اسی طرح)

[illegible]

پیش کے ہیں۔ مراد اس سے وہ فور ہے جو اشرع تھا۔ انسانوں کے قلوب میں پیدا فرماتے ہیں جن سے وہ
مخالفی اشیاء کو دیکھ سکیں اور حق و باطل کا قیام کر سکیں۔ (مصدقہ)

بعض ائمہ نے لٹائیں ہیں اگر لفظ ناس کو مراد حضرت موسیٰ علیہ السلام کی آیت ہے تو بات صاف بڑا
آیت کے لئے عقاب تو راق ہی مجرور صائر تھی۔ اور اگر لفظ ناس سے تمام انسان مراد ہیں جو ناس
نہیں ہیں داخل ہے تو یہاں سوال یہ پیدا ہوتا کہ اگر آپ کے قول ہے تو تو رات موجود ہے وہ حرفیات
کے ذریعہ سب پر ہو گئی ہے تو ان کے لئے کچھ بھلا کر دینا چاہیے۔ درست ہوگا۔ اور یہ کہ اس سے تیرے لازم ہوا
کہ مسلمانوں کو بھی تو رات سے فائدہ اٹھانا چاہیے تاکہ حد پر نہ ہوں یہ واقعہ معروف ہو کہ حضرت
خادوقی اعظم نے ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اسکی اجازت طلب کی کہ وہ تو رات میں جو ضائع
و غیرہ ہیں انہیں میں لکھ انکے میں میں ترقی ہو۔ اس پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے نصیحت کیا کہ بزرگسرایا کہ
اگر اسوقت موسیٰ علیہ السلام بھی زندہ ہوتے تو انکو بھی میرا ہی اتباع لازم ہوتا۔ چنانچہ حاصل یہ ہوا
کہ آپ کو صرف میری نصیحت کو دیکھنا چاہیے تو رات و نائیل کا دیکھنا آپ کے لئے درست نہیں ہے لہذا اسکی
جو بات یہ کہا جاسکتا ہے کہ تو رات کا جو اسوقت رات کی بجائے پاس ضرور تھا وہ خیریت خود تھا اور زمانہ
ابتداء اسلام کا تھا جس میں نزول قرآن کا سلسلہ جاری تھا۔ اسوقت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
قرآن کی مکمل حفاظت کے پیش نظر اپنی احادیث کھینے سے بھی بعض حضرات کو روک دیا تھا کہ ایسا نہ
ہو کہ قرآن سے سادہ احادیث کو جڑوں میں ان حالات میں کسی دوسری صنوع خود آسمانی حق کی بجائے
پرٹھانا ظاہر ہے کہ احتیاط کے خلاف تھا۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ مطلقاً تو رات و نائیل کے مطالعے
اور پڑھنے سے منع فرمایا گیا ہے۔ ان کتابوں کے وہ حلقہ جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متعلق
پیشین گوئیوں پر مشتمل ہیں انکا مطالعہ کرنا اور نقل کرنا صحابہ کرام سے ثابت اور معروف و مشہور ہو
حضرت عبد اللہ بن سلام اور کتب اہلہا اس معاملہ میں سب سے زیادہ معروف ہیں۔ دوسرے
صحابہ کرام نے بھی ان پر تاکید نہیں کیا۔ اسلئے حاصل آیت کا یہ ہو جائے گا کہ تو رات و نائیل میں جو
غیر حرف مضامین اب بھی موجود ہیں اور باشبہ بھلا رہیں۔ ان سے استفادہ درست ہے۔ قرآن میں
کہ ان سے استفادہ صرف ایسے ہی لوگ کر سکتے ہیں جو خوف اور غیر خوف میں فرق کر سکیں اور صحیح و
خاک کا یہ پہچان سکیں وہ علماء و ماہرین ہی ہو سکتے ہیں۔ عوام کو یہ شک اس سے اجتناب اسلئے ضروری ہے
کہ وہ کسی مضامین میں نہ پڑ جائیں۔ یہی حکم ان تمام کتابوں کا ہے جس میں حق کی سادہ باطل کی آمیزش ہے
کو عوام کو انکے مطالعہ سے پرہیز کرنا چاہیے علماء و ماہرین دیکھیں تو مضائقہ نہیں۔

پیشین گوئی کا حکم قرآن مجید میں یہاں اس قوم سے عرب مراد ہیں جو حضرت ہما عیل علیہ السلام
کی اولاد میں ہیں اور انکے بعد سے خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے تک انہیں کوئی پیغمبر

میدوش نہ ہوا تھا یہی معنوی سورہ نہیں جس میں بھی آئندہ الہب۔ اس سے معلوم ہوا کہ دوسری جگہ قرآن مجید کا یہ ارشاد کہ اِنَّ قُرْآنَکَ ذِکْرٌ لِّرَحْمٰنٍ رَّحِیْمٍ کوئی امت ایسی نہیں جس میں اللہ کا کوئی پیغمبر نہ آیا ہو اس آیت کے معنی نہیں کیونکہ مراد اس آیت کی یہ ہے کہ زمانہ وراثت حضرت اسماعیل علیہ السلام کے بعد انہیں کوئی نبی نہیں آیا مگر نبی و رسول کے آنے سے بالکل خالی یہ امت بھی نہیں رہی۔ وَتَقْرَأُکَ الذِّکْرَ الْکَرِیْمَ الَّذِیْ نَزَّلَ عَلَیْکَ الْغُرُورَ اور تفسیراً، تو صلیب سے منقش ہے جس کے اصل معنی معنی وحی کے تاروں میں اور تار کا ایک مضبوطا کرنے کے یہ مراد یہ ہے کہ قرآن مجید میں حق تعالیٰ نے لوگوں کی ہر ایت کا سلسلہ یکے بعد دیگرے جاری رکھا اور بہت سے نصیرت کے مضامین کا بار بار کرار بھی کیا گیا تاکہ نصیحت والے متاثر ہوں۔

تبلیغ و دعوت کے بعض آداب اس سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام کی تبلیغ کا ایم پہلے یہ تھا کہ وہ حق بات کو مسلسل کہتے اور پہنچاتے ہی رہتے تھے۔ گوہن کا انکار و تکذیب ان کے اپنے عمل اور اپنی لگن میں کوئی رکاوٹ پیدا نہیں کرتا تھا بلکہ وہ حق کو اگر ایک مرتبہ نہ مانا تو دوسری مرتبہ بھر کر نہ مانا گیا تو تیسری چوتھی مرتبہ برابر پیش کرتے ہی رہتے تھے کسی کے دل میں ڈل دین کو کسی نامحسوس ہمدرد کے پس میں نہیں چھاپتی کوشش کو بغیر کن نکاح اور کتابت کے جاری رکھنا جو ان کے قبضہ میں تھا اسکو مسلسل انجام دیتے۔ آج بھی تبلیغ و دعوت کے کام کرنے والوں کو اس سے سبق لینا چاہیے۔

اَلَّذِیْنَ اَتَتْهُمْ الرِّکْبَہُ مِنْ قَبْلِہِمْ هُمْ یُؤْمِنُوْنَ ﴿۵۵﴾ وَ اِذَا سَأَلْتَهُمْ

جس کو ہم نے دی ہے کتاب اس سے پہلے وہ اس پر ایمان کرتے ہیں اور جب ان کو

عَلِیْہُمْ فَاَلَوْ اٰمَنَّا بِہِ اِنَّہُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا اِنَّکُمْ مِّنْ قَبْلِہِ

سنا تے تو کہہ دو ہم یقین دہنیا اس پر یہ تمہارے رب کا کلمہ ہوا ہم اس سے پہلے

مُسْلِمِیْنَ ﴿۵۶﴾ اُولٰٓئِکَ یُؤْتُوْنَ اٰجْرَہُمْ مِّمَّا کَسَبُوْا وَاِ

کے کہنے پر وہ ایسا دیتے ہیں کہ ایسا دیتے ہیں اور اس بات پر کہ کا تم دیتے اور

یَلْ رَمُوْنَ بِالْحِجَابِ السَّیْفِہِ وَتَعَارَفْتُمْ فَنِفْقُوْنَ ﴿۵۷﴾ وَ اِذَا

بھلائی کرتے ہیں تم ان کے کہنے میں اور ہمارا دیا تھا تمہاری طرف سے ہے اور جب

سَمِعُوا اللّٰغُوْا اَعْرَضُوْا عَنْہُ وَقَالُوْا اِنَّا اَعْمَالُنَا وَ لَکُمْ اَعْمَالُکُمْ وَا

نہیں سنتی باتیں اس سے کنارہ کریں اور کہیں ہم کو ہمارے کام اور تم کو تمہارے کام و

سَلَامٌ عَلَیْکُمْ لَا تَبْتَغِی الْجَہِلِیْنَ ﴿۵۸﴾

سلامت رہو ہم کو نہیں چاہئیں ہے تمہارے

کو نچاخی بارشاو ہمیشہ کے درباروں میں سے چالیس آدمی دینے عیبہ میں اس وقت حاضر تھے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم غزوہ خیبر میں مشغول تھے یہ لوگ بھی جہاد میں شریک ہو گئے، بعض کو کچھ زخم بھی گئے مگر ان میں سے کوئی مشغول نہیں ہوا، انھوں نے جب صحابہ کرام کی معاشی تہی کا حال دیکھا تو آپ سے درخواست کی کہ ہم ان کے فضل سے مالدار اصحاب بن جائیں ہم اپنے ملک واپس جا کر صحابہ کرام کے لئے مال فراہم کر کے لائیں آپ اب غصہ میں اس پر یہ آیت نازل ہوئی،

الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَٰئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ أَوْفَرُّ وَأَوْسَرُ (انحراب)

مردوں اور عورتوں کی اور سلا (منظری) اور نصرت سعیدہ ہیں جن کی روایت ہے کہ حضرت جعفرؓ نے اپنے ساتھیوں کے ساتھ جب ہجرت مدینہ سے پہلے حبشہ گئے تھے اور نجاشی کے دربار میں اسلام کی تعلیم پیش کی تھی تو نجاشی اور اسکے اول دربار جو اہل کتاب تھے اور تورات و انجیل میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت اور علامتیں دیکھتے ہوئے تھے ان کے دلوں میں اس وقت انھوں نے ایمان ڈال دیا (منظری)

لفظ سلیمن ارجی ثمرہ کا مخصوص لقب ہے

یا تم ستم منوں کے لئے مہم ہے

یہاں لفظ مسلم اگر اپنے لغوی معنی میں لیا جائے یعنی مطیع و فرمانبردار وہ بات صحت ہے کہ ان کو جو یقین قرآن اور نبی آخر الزماں پر لایا جی سنا ہو کی وجہ سے حاصل تھا اس یقین کو لفظ اسلام اور سلیمن سے تعبیر فرمایا کہ ہم تو پہلے ہی سے اس کو ماننے تھے۔ اور اگر لفظ سلیمن اس جگہ اس معنی میں لیا جائے جس کے لحاظ سے اُمت محمد پر کا لقب سلیمن ہے تو اس سے یہ ثابت ہو گا کہ اسلام اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا لفظ صرف اُمت محمد کے لئے مخصوص نہیں بلکہ تمام انبیاء علیہم السلام کا دین اسلام ہی تھا اور وہ سب سلیمن ہی تھے مگر قرآن کریم کی بعض آیات سے اسلام اور سلیمن کا اس اُمت کے لئے مخصوص لقب ہونا معلوم ہوتا ہے جبکہ حضرت ابوبکر علیہ السلام کا قول خود قرآن نے نقل کیا ہے

مَنْ آمَنَ بِي فَقَدْ وَفَّيْتُمْ (اور علامہ سیوطی اسی خصوصیت کے قائل ہیں اور ان مشنوں پر ان کا ایک متن درج ہے)

ان کے نزدیک اس آیت میں سلیمن سے مراد یہ کہ ہم تو پہلے ہی سے اسلام کو قبول کرنے کے لئے آمادہ اور تیار تھے اور اگر کوئی چاہے تو ان دونوں میں کوئی تضاد نہیں کہ اسلام تمام انبیاء علیہم السلام کے دین کا مشترک نام بھی ہوا اور اس اُمت کے لئے مخصوص لقب بھی ہو سکتا ہے کہ اسلام اپنے معنی وصفی کے اعتبار سے سب میں مشترک ہو مگر مسلم کا لقب صرف اس اُمت کے لئے مخصوص ہو جیسے صدیقی اور فادوق وغیرہ کے القاب ہیں چنانکہ مصداقی خاص اس اُمت میں ہو کر دوسری میں نہ لیا جائے، حالانکہ اپنے معنی وصفی کے اعتبار سے دوسرے حضرات بھی صدیقی اور فادوق ہو سکتے ہیں

(ذوالمنجی والہ اعلم)

اَوْ يَكُونَ مِنْ قَوْمٍ آخَرٍ فَهُوَ مَكْرُومٌ یعنی خوشنیں اپنی کتاب کو دو مرتبہ اجرو دیا جائے گا۔ قرآن کریم میں اس طرح کا وعدہ ازواج مطہرات کے متعلق بھی آیا ہے وَ قَوْمٌ يَبْغُونَكَ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا لَهُمْ لَكَ بِشَيْءٍ اَوْ يَكُونَ مِنْ قَوْمٍ آخَرٍ فَهُوَ مَكْرُومٌ اور صحیح بخاری کی ایک حدیث میں تین شخصوں کے لئے دو مرتبہ اجر کا ذکر فرمایا ہے ایک وہ اپنی کتاب جو پہلے اپنے ساتھی پر ایمان لایا، پھر رسول اللہ ﷺ پر، دوسرا وہ شخص جو کسی کلمک غلام ہو اور وہ اپنے ان کو کہی اداست و فرمانبرداری کرتا ہو اور اللہ اور اس کے رسول کی بھی تمسیر و تسخیر میں کی مسرت کوئی کثیر تھی جس سے بائکان صحت اسکے لئے حلال تھی اس نے اس کا اپنی غلامی سے آزاد کر دیا پھر اس کو شکوہ و وجہ بنالیا۔

یہاں یہ بات غور طلب ہے کہ ان چند قسموں کو دو مرتبہ اجر دینے کی علت کیا ہے اگر کہا جائے کہ ان دونوں کے دو عمل اس دو مرتبہ اجر کا سبب ہیں کیونکہ مؤمنین اپنی کتاب کے دو عمل سے پہلے ایک نبی اور اس کی کتاب پر ایمان لائے پھر دوسرے نبی اور اس کی کتاب پر بار ازادانی طہار کے دو عمل یہ ہیں کہ وہ رسول اللہ ﷺ کی اطاعت و محبت بحیثیت رسول بھی کرتی ہیں اور بحیثیت شوہر بھی، اور ملک غلام کے دو عمل ایسی دوسری اطاعت و فرمانبرداری ہے، اللہ و رسول کی بھی اور آفاقی بھی، اور کثیر کو آزاد کر کے اس سے لڑکھانے کرنے والے کا ایک عمل صالح اسکو آزاد کرنا دوسرا اسکو شکوہ و وجہ بنالیا ہے۔ مگر اس پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ دو عمل کے دو اجر ہونا تو منقشات عدل و انصاف ہونے کی وجہ سے سب کے لئے عام ہے اس میں خوشنیں اپنی کتاب یا ازواج مطہرات وغیرہ کی کیا خصوصیت ہے جو شخص بھی دو عمل کئے گا دو اجر پائے گا اس سوال کے جواب کی تکمیل تحقیق احقر نے احکام القرآن سورۃ قصص میں بھی ہے اس میں جو بات خود اللہ تعالیٰ کی ولایت سے ثابت ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ ان تمام اقسام میں مراد صریح دعا بر نہیں، کیونکہ وہ تو ہر عمل کرنے والے کے لئے عام نہایت قرآنیہ ہے لَئِيْكُمْ يَتَّقُوْا عَلٰی عَابِلٍ يَّتَذَكَّرُ یعنی اللہ تعالیٰ تم میں سے کسی عمل کرنے والے کا عمل مناجات نہیں کرتا بلکہ وہ اپنے نیک عمل کے کامیابی کے حساب سے اجر پائے گا۔ بلکہ ان اقسام مذکورہ میں دو اجر نہ مراد ہے کہ ان لوگوں کو ان کے ہر عمل کا دو ہر اجر ثواب ملے گا۔ ہر نماز پر اسکا دو ہر اجر، ہر صدقہ اور حج و عمرہ پر اسکا دو ہر اجر ثواب پاویں گے۔ قرآن کے الفاظ خود کریں تو دو اجر دینے کے لئے قصور نظر و حرج کا تھا مگر قرآن نے اسکو چھوڑ کر اجر و ثواب کا لفظ اختیار کیا جس میں صحت و شہادہ اسکا پایا جاتا ہے کہ اجر مرتب سے مراد یہ ہے کہ ان کا ہر عمل بجز کھایا پینے کے ہر عمل پر دو ہر ثواب ملے گا۔ لہذا یہ معاملہ کہ ان کی اتنی بڑی فضیلت اور خصوصیت کا سبب کیا ہے تو اس کا

واقعہ جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کو اختیار ہے کہ کسی خاص حق کو دوسرے اعمال سے افضل قرار دے دے اور اسکا اجر بڑھا دے کسی کو اس سوال کا حق نہیں ہے کہ روزہ کا ثواب اللہ تعالیٰ نے اتنا دیا ہے کیوں کر دیا کہ کوثر و صدقہ کا کیوں ایسا نہ کیا؟ ہو سکتا ہے کہ یہ اعمال جتنکا ذکر آیات مذکورہ اور حدیث بخاری میں ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک ان کا وجہ دوسرے اعمال سے ایک حیثیت میں بڑھا ہوا ہے اس پر یہ انعام فرمایا۔ اور بعض اکابر نے بڑھا ہوا اسکا سبب حق لوگوں کی وہ بری مشقت کو تسرہ دیا ہے وہ بھی اپنی جگہ متصل ہے اور اسی آیت کے آخر میں لفظ **بِمَا كَسَبَتْ** اسے اس پر استدلال ہو سکتا ہے کہ علت اس وہ ہے اگر کی ان کا مشقت پر صبر کرنا ہے یا اللہ اعظم **وَيَذَرْنَاهُمْ فِي السَّمَاءِ** یعنی یہ لوگ بڑے بھلے کے ذریعہ ڈال کر رہ گئے ہیں۔

اس بڑائی اور بھلائی کی تعبیر میں اللہ تعالیٰ کے بہت سے اقوال ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ بھلائی سے طاقت اور بڑائی سے نصیبت فرمادے کیونکہ کسی بڑی کو مٹا دیتی ہے جیسے کہ بیت میں بڑی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت معاذ بن جبل سے فرمایا **أَضِيعَ الْحَسَنَةُ الْفَتِيَّةُ** یعنی بڑی اور گناہ کے بعد بڑی کی کوثر وہ گناہ کو مٹا دے گی۔ اور بعض انصاری نے فرمایا اس سے **وَأَوْفَىٰ عِلْمًا** اور سب سے بڑا وہ بڑی و عظمت ہے یعنی یہ لوگ دوسروں کی بہالت کا جواب بہالت کے بجائے علم و بڑائی سے دیتے ہیں اور درحقیقت ان اقوال میں کوئی تضاد نہیں کیونکہ لفظ حسنہ اور سیدہ یعنی بھلائی اور بڑائی کے الفاظ ان سب چیزوں کو شامل ہیں۔

اس آیت میں دو اہم باتیں ہیں | اول یہ کہ اگر کسی شخص سے کوئی گناہ نکلا، سرزد ہو جائے تو اسکا علاج یہ ہے کہ اسے بعد نیک عمل کی فکر کرے تو نیک عمل اس گناہ کا کفارہ ہو جائیگا جیسا کہ حدیث معاذ بن جبل کے حوالہ سے ابن عباس نے بیان ہو چکا ہے۔ دوسرے یہ کہ جو شخص کسی کے ساتھ ظلم اور بُرائی سے بے دخل آئے اگرچہ ظالموں شرابیوں کو سے اسکو اپنا انتقام لینا یا نہ کرے بشرطیکہ انتقام برابر ہو اور اس کو جتنا نقصان یا تکلیف اسکو پہنچائی ہے اتنا بھی یہ اپنے عزت کو پہنچا دے مگر اولیٰ اور احسن یہ ہے کہ انتقام کے بجائے بُرائی کے بدلہ میں بھلائی اور ظلم کے بدلہ میں احسان کرے کہ یہ اعلیٰ درجہ شکارِ مطلق کا ہے اور دنیا و آخرت میں اس کے منافع بیشمار ہیں۔ قرآن کریم کی ایک دوسری آیت میں یہ ہدایت بہت واضح الفاظ میں اس صورت آئی ہے **وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اسْكُنُوا فِي بُيُوتِكُمْ أَوْ لِلْإِنْسَانِ عِلَّةٌ** (یعنی ظلم کے بدلہ میں احسان کرو) تو جو شخص کسی کے انتقام دین میں مدد دے وہ انتقام خالص درست میں جائے گا۔

سَلَامٌ عَلَىٰ نَحْوِ الْأَنْبِيَاءِ یعنی ان لوگوں کی ایک شہرہ خصالت یہ ہے کہ جب

یہ کسی جاہل دشمن سے فتویٰ بات سننے میں تو اسکا جواب دینے کے بجائے یہ کہہ دیتے ہیں کہ ہمارا اسلام تو ہم جاہل لوگوں سے اُلھٹا پسند نہیں کرتے۔ امام جہادؒ نے فرمایا کہ سلام کی دو قسمیں ہیں، ایک سلام حق ہے جو مسلمان باہم تک دوسرے کو کرتے ہیں، دوسرا سلام مسالمت و مشاکرت یعنی اپنے دشمن کو یہ کہہ کر تاکہ تم ہماری فتویٰ بات کا کوئی انتقام تم سے نہیں لیتے، یہاں سلام سے کیا دو کلمے معنی نرادیں۔

إِنَّا لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ

تو راہ ہر نہیں داتا جس کو چاہتے ہیں اللہ راہ ہر دلاتے ہیں تو

يَشَاءُ ۚ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ﴿٥٦﴾

چاہے اور وہی خوب جانتا ہے جو راہ ہر آئیں گے

خلاصہ تفسیر

آپ میں کو چاہیں ہدایت نہیں کر سکتے بلکہ اللہ جس کو چاہے ہدایت کر دیتا ہے اور ہدایت کرنے کی قدرت تو کسی کو کیا ہوتی اللہ کے سوا کسی کو امر کا علم تک بھی نہیں کہ کون کون ہدایت پائے والا ہے بلکہ) ہدایت پانے والوں کا علم اُسی کو ہے۔

معارف و مسائل

لفظ ہدایت کوئی معنوی کے لئے استعمال ہوتا ہے، ایک نئے صفت و اساتدہ دکھا دینے کے ہیں، جس کے لئے ضروری نہیں کہ جس کو راستہ دکھا گیا وہ منزل مقصود پر پہنچے اور ایک معنی ہدایت کے یہ بھی آتے ہیں کہ کسی کو منزل مقصود پر پہنچا دیا جائے، پہلے صفحے کے اعتبار سے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلکہ تمام انبیاء کا ہادی ہونا اور یہ ہدایت ان کے اختیار میں ہونا ظاہر ہے کیونکہ یہ ہدایت ہی ان کا فرض منصبی ہے اگر اس کی ان کو قدرت نہ ہو تو فریضہ رسالت و نبوت کیسے ادا کریں اس آیت میں جو آپ کا ہدایت پر قادر نہ ہونا بیان فرمایا ہے اس سے مراد دوسرے معنی کی ہدایت ہے، یعنی مقصود پر پہنچا دینا۔ اور مطلب یہ ہے کہ اپنی تبلیغ و تعلیم کے ذریعہ لوگوں کے دل میں ایمان ڈالیں اس کو مؤمن بنادیں یہ آپ کا کام نہیں یہ تو براہ راست حق تعالیٰ کے اختیار میں ہے جو ہدایت کے معنی اور اس کی اقسام کی مکمل تشریح سورۃ البقرہ کے شروع میں گزر چکی ہے۔

صحیح مسلم میں ہے کہ یہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بچا ابو طالب کے بارے میں نازل ہوئی ہے کہ آپ کی بڑی تشابہ تھی کہ وہ کسی طرح ایمان قبول کر لیں اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ بتایا گیا

اگر کوئی بناوٹ اپنی قدرت میں نہیں تفسیر فرمے اللہ تعالیٰ میں جب کہ جو کچھ چاہے یہ کہہ سکے کہ میں نے ضرورت چاہی اور موت و مباحثہ سے اور ان کو برا کہتا ہے جسکے بکار نہ دیتے کہ اس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طبیعت ایسا امکان ہے نہ کہ خدا

وَقَالُوا إِنَّا تَدْعِيَهُمَ الْهَدَىٰ مَعَكَ فَخُفِّضْ عَنْ أَرْضِنَا أَوْ لَو أَنَّ
 اوروں نے کہ اگر ہم وہاں پر آئیں تو تم سے ساتھ ایک پیچھا چلے گا کہ تم کیا ہم نے
 تَعْلَمُونَ لَمْ يَكُنْ لَهُمُ أَعْيُنٌ يُبْصِرُونَ إِلَّا نُورٌ وَتَوَلَّىٰ قَائِلُ
 جو نہیں دیکھتے ان کو قدرت والے بناوٹ کے کھلنے میں کچھ نہ تھا، تو ان سے کہہ دیجئے کہ ان کو ہادی ہدایت
 لَدُنَّا قَالُوا وَلَٰكِنْ أَلْهَوْهُمْ لَا يَعْلَمُونَ (۲۷) وَكَذَٰلِكَ أَهْلُ حَائِكَ
 طرف سے ہدایت اللہ میں کچھ نہیں دیکھتے۔ جس حالت کو ہم نے ہدایت
 يُجِلُّونَ مَعِيشَتَهُمْ فَيَمُوتُوا مَلْسِكَةً ثُمَّ يَنْصَرِفُونَ يُنَادُوا
 ہوا تا جی نہیں دیتی کہ وہیں سے اب نہ رہیں گے کہ اگر وہ ہدایت سے ان سے کہیں
 إِلَّا قَلِيلًا وَكَانَ النَّاسُ الْوَارِثِينَ (۲۸) وَكَذَٰلِكَ رَفَعْنَا
 کچھ قوموں سے اور ہم میں آخر کو سب کچھ ہدایت والے ہوں گے جس حالت کو ہم نے ہدایت
 الْقُرَىٰ حَتَّىٰ يَبْعَثَ فِي أُمِّ الْقُبُورِ أَفْوَاجًا وَفَعَلْنَا
 جنتوں کو جس تک کہ ہم نے ان کی ہڈیوں میں سے کھوپڑیاں نکال دیں اور ان کو ہدایت
 مَهْلِكِي الْقُرَىٰ إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ (۲۹) وَكَذَٰلِكَ نَقُفُّ عَلَىٰ
 حالت گذارنے ہستیوں کو جو ہم کو ہڈیوں کے کھوپڑیاں نکال دیں اور ہم کو ہڈیوں کے کھوپڑیاں
 فَمِمَّا عَمِلُوا الصَّالِحَاتُ لِيُبْلَا أَعْيُنُهُمْ وَالْعُرُوفُ لَهُمْ وَالْغُفَىٰ
 سو نامزد آٹھ ایسے ہیں جو ان کی ہڈیوں میں سے کھوپڑیاں نکال دیں اور ان کو ہڈیوں کے کھوپڑیاں

أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۳۰﴾
 کیا تم کو نہیں سمجھیں

خلاصہ تفسیر

(۲۷) اور جو لوگ کفار کے ایمان لانے کا ذکر ہے کہ ہدایت ان آیات میں بھی مبالغہ کو ذکر ہے کہ ان کو ایمان لانے کی راہ میں سائل کہتے ہاتھ تھے، خدا ایک دفعہ کہاں سے کہیں کہ اگر کوئی کفر سے
 کو اگر آپ کے ساتھ ہو کر (اس کو دیکھ کر) ہدایت نہ چلتے تھے تو فی ہدایت ہدایت نہ چلتے تھے

۴۰۰

بار بار کہے وطن کی بھی عزت ہو اور وحاشی کی پریشانی آگے ہو لیکن اس خدا کا بظاہر ہی باطل
ظاہر ہے کیا پختے اس کو اس زمانہ والے عزم میں بگڑیں وہی جہاں ہر قسم کے پل کی کچھ چلے آئے ہیں جو
ہمارے پاس سے (یعنی جاری قدرت اور مذاق سے) کھائے کوٹے ہیں (پس عزم ہونے کی وجہ سے
جس کا سب احترام کرتے ہیں عزت کا بھی اندیشہ نہیں اور اس عزت کے منتفی ہونے کی وجہ سے
احتمال خوش نصبت و خوش حالی نہیں۔ پس اسی کو چاہئے تھا کہ اس حالت کو خیرت سمجھتے اور اس کو
سمجھ کر قدر کرتے اور ایمان لے آتے) لیکن ان میں اکثر لوگ (اس کو) نہیں جانتے (یعنی اس کا خیال
نہیں کرتے) اور (ایک سبب ان کے ایمان نہ لانے کا یہ ہے کہ یہ اپنی خوش پیشی پر نازاں ہیں لیکن یہ
بھی حماقت ہے کیونکہ) ہم بہت سی ایسی چیزیں ہر جگہ کر چکے ہیں جو اپنے مذہب میں برائیاں تھے۔ سو
(دیکھو!) یہ آگے گھر (گھراؤ) آگھوں کے سامنے پڑے) جس کو ان کے جدا با جدا ہونے کو بخوبی
دیکھ کے لے کر کسی مسافر کو دیکھا اور کوٹاٹا گاڑا ہو جاوے اور وہ خوشی و مسرت سے
کو یا تاشا دیکھ کر خوش ہو جائے یا شب کو وہ جاگے) اور اگر کھانا ان کے من میں ہو تو
رہے کوئی ظاہری راحت بھی ان کا نہ دے اور (ایک شہد انکو یہ بتاتا ہے کہ اگر ان کو کوئی ملک
کھرنے کے بعد تو ہم موت سے گزر کر آج بھی آگھوں کے پاس کیا تیب کہ دوسری آغوں میں ہے یا آغوں
میں خدا کا کوٹھن (اور اس میں ہم کو جو ہے ایمان نہیں لاتے سو اس کا حال یہ ہے کہ) آگھ دیکھ کر
(اول ہی ہمارے) بلا کہ نہیں کیا کرتا بیک کہ (بستیوں) کے حدود قائم ہر کسی سے بغیر کو نہ بھیجے اور
(بغیر کو بھیجنے کے بعد بھی فوراً ہم اسی بستیوں کو بلا بھیج کر تے) اگر اسی حالت میں کہ وہاں کے باشندے
بہت ہی خوارت کرتے تھے (یعنی ایک تہمت پر ایک بار کی تذکرہ سے گڑبگڑا کر رہی تو اس وقت
ہاک کر تے ہیں چنانچہ ہم بستیوں کی پاکت کا اوپر ذکر تھا وہ بھی اسی قانون کے موافق ہاک ہوئی سو
اسی قانون کے موافق تھا وہ ساقدار طور آمد ہوا ہے اس لئے نہ رسول سے پہلے ہاک کیا اور نہ بعد رسول
کے ابھی تک ہاک کیا مگر چند دو گروہوں نے وہ گروہ راہی غلام ہا تو سزا ہوئی گی چنانچہ ہر وغیرہ میں
ہوئی اور (ایک شہد ایمان نہ لانے کے ہے کہ کوئی تہمت ہے اس لئے موطو ہے اور آخرت اور خدا ہے اس لئے
غیر موطو ہے) پس دنیا کی رغبت سے دل غلی نہیں ہوگا کہ اس پر آخرت کی رغبت سامنے پھر اس
کی تمیز کا طریقہ تلاش کیا ہا رہے جو کہ ایمان ہے سو اسی نسبت پر ہی کو کو کہ جو کہ کو دیا دیا گیا ہے
وہ حسن (چند روزہ) دنیوی زندگی کے رہنے کے لئے ہے اور یہیں کی (زیب و) زیست ہے کہ
فائدہ عمر کے ساتھ اسکا بھی فائدہ ہو جائیگا) اور جو (اجر و ثواب) اللہ کے ہاں ہے وہ بددعا اس
سے (کیونکہ بھی) ہر چیز ہے اور (کیونکہ بھی) زیادہ (یعنی ہمیشہ) باقی رہنے والا ہے سو کیا تم لوگ
(اس تفاوت کو یا اس تفاوت کے اعتقاد کو) نہیں سمجھتے (غرض تمہارے اعتقاد اور اسباب پر

اصراً علی الکفر سب نفس بے بنیاد اور انہوں نے گنہگار بنائے

معارف و مسائل

وَمَا لَكُمْ أَنْ تُبْلِغَ الْيَهُودَ مَعَكُمْ لَمْ تَكُنْ مِنْ أَزْوَاجِهِمْ فَأَنْتُمْ جُنُودُ اللَّهِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ بِمَا تَكْفُرُونَ
 و غرو نے اپنے ایمان نہ لانے کی ایک وجہ یہ ہوتی کہ اگرچہ ہم آپ کی تعلیمات کو حق مانتے ہیں
 مگر ہمیں غرور ہے کہ اگر ہم آپ کی ہدایت پر عمل کر کے آپ کے توبہ و جہاد میں کوساواغب ہوں تو آپ کیا
 اور میں ہماری زمین کسے؟ ایک لڑکا (فریاد سنائی دینا) قرآن کریم نے اس کے دل میں رنگ کیے ہیں جب
 دے دیے اول یہ کہ اَوَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ آيَاتُ اللَّهِ فَتُؤْمِنُوا اور يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا زِينَتَكُمْ یعنی ان کے
 خدا واسطے باطل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے خصوصیت کے ساتھ اہل مکہ کی حفاظت کو ایک قدرتی سامان
 پہلے سے یہ کر رکھا ہے کہ ان میں مکہ کو غرم بنا دیا اور پھر بے عیب کے قبائلی کفر و شرک کی باہمی مدارتوں
 کے باوجود اس پر متفق تھے کہ زمین غرم تھیں قتل وقت حرام ہے۔ غرم میں باپ کے قاتل بیٹے
 کو بلاتا تو انتہائی خوش انتقام کے باوجود کسی کی یہ نیاس نہ لگتی کہ غرم کے نہ اپنے دشمن کو قتل کرے
 یا اس سے کوئی انتقام لے لے، اسلئے ایمان لانے میں اُن کو یہ نظر محسوس کرتا کہ وہ وجہ است ہے
 کہ میں ایک نے اپنے دم و دم کو غرم سے اُن کے کفر و شرک کے بد و بدوس نہیں ہیں اس لئے رکعت
 تو ایمان لانے کی صورت میں وہ اُن کو کیسے چاک ہو نہ سکے۔ یعنی بن مسلم نے فرمایا کہ سنتِ آیت
 کے یہ ہیں کہ غرم کی وجہ سے ماہوں و مصلحتا تھے میرا دیا ہوا رزق فراشی کے ساتھ کھا، بے تہ اور عباد
 میرے سوا دوسروں کی کرتے تھے اپنی اس حالت سے تو تمہیں خوف نہ ہو ان خوف اللہ پر ایمان لانے
 سے ہوا (انظر) آیت مذکورہ میں غرم مکہ کے دور مصلحتا بیان فرماتے ہیں ایک یہ کہ وہ چائے امن ہے۔
 دوسرے یہ کہ وہاں اطراف دُنیاسے ہر چیز کے فرائد اُسے ملتے ہیں تاکہ مکہ کے باشندے اپنی تمام
 ضروریات آسانی سے پوری کر سکیں۔

غرم مکہ میں ہر چیز کے فرائد کا
 جمع ہونا خاص آیاتِ قدرت میں سے ہے
 میں سے منتخب فرمایا ایک ایسا مقام ہے کہ وہاں دنیا کی
 سبشت کی کوئی چیز آسانی سے ملنا چاہیے کیونکہ گیدوں، چنار، پال و میر و جوحام فلسطی
 غذا ہے، ان چیزوں کی پیداوار بھی وہاں نہ ہونے کے حکم میں تھی، پھل اور ترکاریوں وغیرہ کا
 تو کہنا کیا ہے مگر یہ سب چیزیں جس افریا کے ساتھ کہ مکہ میں ملتی ہیں عقل حیران رہ جاتی جو
 کہ موسیٰ ج کے موقع پر مکہ کی دوشیزا کی تادیب پر بارہ بار کہہ کر اللہ تعالیٰ سے
 ہو جائے کہ جو اسلئے دو دعائی ہیں تک، رہتا ہے کہ کسی نہیں لگتا کہ اس میں سے کسی کو کسی

بستیوں میں کوئی مقام اور کوئی مکان پھر آباد نہیں ہو سکا بجز وہ ذلیل کے کہ وہ آباد ہوں مگر حضرت ابن عباس سے آیت کی یہ تفسیر منقول ہے کہ وہ ذلیل سے مقلات اور حکمانات تقلید کا استہزاء نہیں بلکہ نابینا سکونت کا استہزاء مراد ہے اور مطلب یہ ہے کہ اگر ان بستیوں میں کوئی درجہ بھی حق تو بہت تنہا ہی رہے جسے کوئی راغب سفر قسطنطنیہ کے لئے تھمر جائے جبکہ بستیوں کی آبادی نہیں کہہ جاسکتا۔

حق تعالیٰ بیعت فی الفیہ کو سورۃ الفلق ائمہ کے مشہور شیعہ والدہ اور ماں کے ہیں اور ان پر کچھ تخلیق انسانی کی بنیاد ہے اس لئے لفظ ائمہ اصل اور اساس کے معنی میں بھی بکثرت استعمال کرتا ہے۔ ائمہ کی ضمیر قرآن کی طرف اربع براعظم سے مراد ائمہ الفلکیہ ہے یعنی بستیوں کی اصل اور بنیاد کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی قوم کو اس وقت تک بیک نہیں کرتا جب تک اس قوم کے بڑے شہروں میں اپنے کسی رسول کے ذریعہ پیغام حق نہ پہنچا دے، جب دعوت حق پہنچ جائے اور لوگ اس کو قبول نہ کریں اس وقت ان بستیوں پر مذاب آتا ہے۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ کے انبیاء اور رسول عموماً بڑے شہروں میں مبعوث ہوتے ہیں وہ چھوٹے قصبات و دیہات میں نہیں آتے کیونکہ ایسے قصبات و دیہات حادثہ شہر کے تابع ہوتے ہیں ایسی معاشی ضروریات میں بھی اور تعلیمی ضروریات میں بھی۔ اور شہر میں جو بات پھیل جائے اس کا تذکرہ قصبات و دیہات میں خود بخود پھیل جاتا ہے اسی لئے جب کسی بڑے شہر میں رسول مبعوث ہوا اور اس نے دعوت حق پیش کر دی تو یہ دعوت ان قصبات و دیہات میں بھی حادثہ منتقل ہوتی ہے اس طرح ان سب پر اللہ تعالیٰ کی جنت تمام ہو جاتی ہے اور انکار و تکذیب کیا جائے تو سب پر مذاب آتا ہے۔

انکار اور انہیں میں تصدّد و جہاد اس سے موم ہوا کہ یہ معاشی ضروریات میں چھوٹی بستیوں جیسے شہروں کے تابع ہوتے ہیں شہر کے تابع ہوتی ہیں وہیں سے ان کی ضروریات پوری ہوتی ہیں اس طرح جیسے کسی حکم کا اعلان شہر میں کر دیا جائے تو اس حکم کی تعمیل اس کی طوع بستیوں پر بھی لازم ہو جاتی ہے، نہ جاننے یا نہ سننے کا مذکر سکوت نہیں ہوتا۔

بالا بال رمضان و عید کے مناسبت میں بھی فقہاء نے یہی فرمایا ہے کہ ایک شہر میں اگر غنیمت شدہ شریعہ کے ساتھ قاضی شہر کے حکم سے چاند کی رویت ثابت ہو جائے تو طوع بستیوں کو بھی اس پر عمل کرنا لازم ہے۔ لیکن دوسرے شہروں پر اس وقت تک لازم نہیں ہوگا جب تک خود اس شہر کا قاضی شہادت کو تسلیم کر کے اس کا حکم نہ دے (کلام اللہ فی الصیغۃ)

وَمَا يَحْنُ لَكَ حَيُّوْنَ فِي الْآخِرَةِ، یعنی دنیا کا مال و مشاع اور عیش و عشرت سب نانی ہے اور یہاں کے اعمال کا جو بدلہ آخرت میں ملے والا ہے وہ جہاں کے مال و اسباب و عیش و

فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ ﴿۵۹﴾ فَجَبَّتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ

فرمانے لگا کیا جواب دیا تھا تم نے پیغام پہنچانے والوں کو پھر بند ہو جائیں گی انکی ہڈ

يُؤْمِنِينَ فَرَمَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ ﴿۶۰﴾ فَأَمَّا مَنْ قَابَ نَاقًا

اُس دن سو رہا کہیں میں کچھ نہ کہیں گے ۶۰ جس نے کہ قوہ کی اور قیچہ دیا اور

عَمِلَ صَالِحًا قَلِيلًا ۝۱۰۰ أَن يَكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ ﴿۶۱﴾

عمل کئے اچھے سو اُمید ہے کہ جو چھوٹے دلوں میں

خلاصہ تفسیر

بملا وہ شخص جس سے ہم نے ایک پسندیدہ وعدہ کر رکھا ہے پھر وہ شخص اس (وعدہ کی چیز) کو پانے والا ہے کیا اس شخص پر ایسا ہو سکتا ہے جس کو ہم نے دُنیوی زندگی کا چند روزہ فائدہ دے رکھا ہے پھر وہ قیامت کے روز میں لوگوں میں ہوگا جو گرفتار کر کے ہائیں چاہیں گے (مگر وہ اپنے شخص سے نہیں ہے جس سے رحمت کا وعدہ ہے اور دوسرے سے وعدہ کا کافر و مجرم چاک لگا لگاؤ چکے شائع دُنیا ہی ان لوگوں کی بنیوں کا سبب ہے اسلئے انکی تصریح فرمادی وہ شخص وہ دونوں کا پورا پورا قاتل اور قاتل اسوجہ سے ہے کہ وہ گرفتار کر کے ماتم کے جانوں گے یہ بہشت کی نعمتوں سے سرفراز ہو گئے) اور (انکے اس نفاست اور کیفیت اعتدال کی تعظیم ہے کہ وہ ان قابل یاد کرنے کے ہے) جس دن خدا تعالیٰ ان کا فرد کو (بطور سزا) کے) بیکار کر کے گا کہ وہ میرے طریقہ کہاں ہیں میرے کو تم (ملا انحرک) سمجھو ہے تھے (مرد) اس سے شیطانیوں پر کہ انھوں کی انعامت مصلحت سے شرک کرتے تھے اس لئے ان کو خیر نہ رہا اسکا شکر شایان) جن پر (لوگوں کو گرفتار کرنے کی وجہ سے) خدا کا فرمودہ (یعنی اختلافی مذہب اس نوبت سے کہ اختلافی) تھے جن (الکفر والکفر) ان (مناہت ہو چکا ہو گا وہ (المراد انکے) بول انھیں گئے کہ ان کے ہمارے پکارے گا بیکار یہ وہی لوگ ہیں جن کو ہم نے بیکار کیا (یہ جواب کی توفیق ہے اس حکایت کی تصریح اسلئے فرمائی تھی کہ جن کی شفاعت کی ان کو اُمید ہے وہ برعکس انکے حدیث شہادت دیں گے اور انکے جواب ہے کہ ہم نے بیکار تو نہ دیکھا (ہم نے ان کو دیکھا تھا) (بلا جبر و کرہ) بیکار کیا جیسا ہم خود (بلا جبر و کرہ) بیکار کئے (یعنی میں طوع ہم خود اپنے اختیار سے گمراہ ہوئے کسی نے نہیں کیو نہیں کیا اسی طرح چکے ان کے چارہ نہ تسلط نہ تھا ہر کام صرف بیکار کیا تھا پھر اسکو انھوں نے اپنی رائے اور اختیار سے قبول کر لیا جیسا سورۃ اہلیم میں ہے فَمَا كَانَ مِنَ مَن تَعْلَمُ اَن يَّكُونَ مِنَ الْمُفْلِحِينَ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُنْجِبِينَ ﴿۱۰۰﴾ (اللہ) مطلب یہ ہے کہ ہم بھی مکرر رہا مگر یہ بھی نری نہیں) اور ہم انکی پیشی میں انکے تعلقات سے دست بردار کی کرتے ہیں (اور) یہ لوگ (درحقیقت صرف) ہم کو (ہی) نہ تو بچتے تھے (یعنی

جس پر اپنے اعضاء سے بچے ہیں تو یہ خود خواہش پرست ہوئے کہ کہ صرف شیطان پرست و مقصود کی
 سر پرست کائنات سے یہ نہ کہیں کہ جو دوسرے بیٹھے ہیں وہ قیامت کے روز ان سے دست بردار ہو جائیں گے
 اور (دوب) و ستر کا اس حق ان سے نہ ہوئی دے دے زخمی کریں گے تو اس وقت ان شریکین سے کہا جائے گا کہ
 (اے اپنے حق شریک کو بلانا چاہتے ہو؟) اور (فرق حیرت سے بلا نظر) ان کو بتایاں گے سو وہ جواب دینا نہ
 دے گے اور (اس وقت یہ لوگ) اپنی آنکھوں سے خواب کو دیکھ رہے گے اے کاش یہ لوگ انہیں
 بلا راست پر چوتے (تو یہ نصیحت نہ دیکھتے) اور میں ان کا دوس سے بچا کر اپنے گناہوں کے لئے
 جہنم کو بلانا جواب دینا تھا سو میں (روزانہ کے ذہن) سے سارے مضامین کم ہو جائیں گے تو وہ
 خود ہی نہ بچ سکیں گے اور آپس میں نہ پوچھ پانچ ہی نہ کر سکیں گے البتہ بعض شخص و کفر و شرک سے دنیا
 میں) تو یہ کہہ کر اور ایمان لے آئے اور ایک کام کیا کرے تو ایسے لوگ امتیاز کے (ذات غرت ہیں)
 خارج پانچوں سے ہونگے (اور ان آفات سے محفوظ رہیں گے)۔

معارف و مسائل

مشرکین کے لئے نہ تو یہ کہتے تھے کہ ان کے شریک کے حقوق چھوگا کہ ان شیاطین و شیعوں کو تم ہمارا شریک
 تو کہتے تھے اور ان کا کہنا تھا کہ تم آئی ہو کہیں ہیں کہ یہ وہ تمہاری کہہ رہے تھے کہ تمہاری
 تو کہتے تھے یہ تو ہمیشہ کہیں یہ عجب دیکھنا کہ ان کو کئی قصود تھے، تم نے انہیں خود شرک نہیں کیا بلکہ میں
 تو ان شیاطین نے نہ بکایا تھا ان کے لئے نہ تعالیٰ تو ان شیاطین کی زبانوں سے کہلاوا دیں گے کہ ہم نے
 بکایا نہ وہ شکر بخیر تو ہم نے نہیں کیا۔ اس لئے مجسم ہم نے ہی مگر خرم سے نہ ہی یہی نہیں
 کیا کہ میں طوطی ہم نے ان کو بکایا تھا کہ ان کے بالمقابل انبیاء علیہم السلام اور ان کے تابعین نے انکو
 پرست ہی تو کی تھی وہ وہ ان کے ساتھ ان پر حق واضح کر دیا تھا، انہوں نے اپنے اختیار سے نیچا
 لی بات نہ تھی ہماری مان فی تو یہ کہہ کر ہی چھوٹتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ میں خلق کے
 سامنے حق کہہ رہا تھا اور وہ جو ان کی طرف رجوع و رجوع دینے والوں کے بدلے گراہ
 دینے والوں کی بات مان کر گراہی میں پڑ جاتے تو یہ کوئی مذمت نہیں۔

وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ هَلْ كَانَ لَكُمْ إِلَٰهٌ غَيْرُ رَبِّكَ ۚ سُبْحٰنَ

اللہ! وہ پیدا کرتا ہے جو چاہے اور پسند کرے جس کو چاہے ان کے ہاتھ میں نہیں رہتا کہ وہ

اللہ و تعالیٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿۲۸﴾ وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ

اور وہ جانتا ہے ان چھپے ہوئے کو شرک کیا تھا، اور خدا جانتا ہے جو چھپے ہوئے ان کے سینوں میں

ایک چیز کو دوسری چیز پر یا ایک شخص کو دوسرے پر فضیلت کا معیار صحیح اختیار بخداوندی ہے۔
 کہ دوسری چیز پر فضیلت دی جاتی ہے یہ اس چیز کے کسبِ عمل کا نتیجہ نہیں ہوتا بلکہ وہ بلا واسطہ خالقِ کائنات کے انتخاب و اختیار کا نتیجہ ہوتا ہے۔ اُس نے سات آسمان پیدا کئے انہیں سے سات ٹھیکہ کو درجنوں پر فضیلت دیدی حالانکہ سارے ساتوں آسمانوں کا ایک ہی تھا۔ پھر سر اُس نے جنت الفردوس کو دوسری سب چیزوں پر اور جہنم کو دیکھ کائیل و سرائیل وغیرہ خاص فرشتوں کو دوسرے فرشتوں پر، اور انبیاء علیہم السلام کو دوسرے سارے نبی آدم پر اور ان میں سے اولوالعزم رسول کو دوسرے انبیاء پر اور اپنے لیلین برادرم ادریسؑ کو دوسرے سب اولوالعزم رسولوں پر، پھر اولاد اس عیسیٰ علیہ السلام کو دوسری ساری دنیا کے لوگوں پر پھر قریش کو اُن سب پر اور بنی ہاشم کو سب قریش پر اور عید ولد آدم حضرت محمد ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم کو سب بنی ہاشم پر پھر اسی طرح صحابہ کرام اور دوسرے مسلمانوں کو دوسروں پر فضیلت دینا یہ سب حق تعالیٰ جل جلالہ کے انتخاب و اختیار کا نتیجہ ہے۔

اسی طرح زمین کے بہت سے مقامات کو دوسرے مقامات پر اور بہت دنوں اور آسمانوں کو دوسرے دنوں اور راتوں پر فضیلت دینا یہ سب اُسی اختیار اور انتخاب حق جل جلالہ کا اثر ہے۔ غرض فضیلت و فضولیت کا اصلی معیار تمام کائنات میں یہی انتخاب و اختیار ہے البتہ فضیلت کا ایک دوسرا سبب انی اعمال و افعال بھی ہوتے ہیں اور جن مقامات میں ایک اعمال کئے جائیں وہ مقامات بھی ان اعمال صالحہ یا صالحین سارے کی سکنات سے متبرک ہو جاتے ہیں۔ فضیلت کسب و اختیار اور عمل صالح کے حاصل ہونگتی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ دنیا میں سارے فضیلت و وجہیں ہیں ایک غیر اختیار کیا جو صورت حق تعالیٰ کا انتخاب ہے دوسرا اختیار جو اعمال صالحہ اور اخلاقِ ناطقہ سے حاصل ہوتا ہے۔ ملامت جو تکمیل ہے اس موضوع پر بڑا تفصیلی کلام کیا ہے اور آفریں صحابہ کرام میں سے خلفاء راشدین کو تمام دوسرے صحابہ پر اور خلفاء راشدین کے صدیق اکبر ان کے بعد عمری خطاب ان کے بعد عثمانؓ ان کے بعد علیؓ رضی اللہ عنہم کی ترتیب کو ان دونوں معیاروں سے ثابت کیا ہے۔ حضرت خالد بن ولیدؓ نے جو بڑی دقت اور طریقہ کا یہی ایک تفضل رسالہ فارسی زبان میں اس موضوع پر لکھا ہے کہ حضرت محمدؐ نے بنام بعض تفصیل مسئلہ فضیلتِ شایع کر دیا ہے اور احکام و احقران سورۃ قصص میں بھی اس کو بڑی زبان عربی تفضل کھدیا ہے۔ اہل علم کے ذوق کی چیز ہے وہاں مطالعہ فرمائیں۔

اَمْ وَفَّيْتُمْ لِمَنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ السَّلَاطَةَ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ أَتُونَ بِلَا اِذْنِ اللَّهِ ذَٰلِكُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْعَذَابُ ذَٰلِكُمْ اَلَّذِي يَرْجُو اُولُو السَّلَاطَةِ اَلَا تَتَذَكَّرُونَ
 یا ایہذا الذین الذین علیہم السلاطۃ ان الذین علیہم السلاطۃ ان الذین علیہم السلاطۃ ان الذین علیہم السلاطۃ

اور شرک کا دعویٰ جو ڈالنا تھا اور دنیا میں جو کچھ باتیں گنہگار کرتے تھے (ان کی کبھی کاپیتہ نہ رہے گا۔
کیونکہ ان کا کتاب حق کے لئے باطل کا غائب ہو جائے گا۔)

نائدہ | اس سے پہلی آیت میں جو سوس مائے اربھائے بیس کیا گیا اس میں کفار کے انبیاء کو
جواب دینے کے متعلق باز پرس تھی اور یہاں خود انبیاء پر ہم اشہد کہ شہادت دینا خداوند ہے جس نے
سوال میں کوئی شک و شبہ نہیں۔

إِنَّ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى فَبَغَىٰ عَلَيْهِمْ وَآتَيْنَاهُم مِّنَ الذَّكْوٰرِ

قارون جو تھا سو موسیٰ کی قوم سے بھڑک اٹھا کرتے تھے اور ہم نے دینے سے ان کو

مَا إِنْ مَّغَارِحَةٍ لِّتَنۡوَأۡلِیَ الْعَصِیۡۃِ اِذۡ قَالَ لَهُ قُوۡتُہٗ

اتھ کر اعلیٰ کیا ان کا غمان ہے تمک ہاتھ کھینچ کر دے گا اور جب کہا اس کو اعلیٰ تو

لَا تَقۡوۡمُ اِنَّ اللّٰہَ اَکْبَرُ مِنَ الْفٰرِحِیۡنَ ۝۱۰ وَابۡتَغَیۡمَا اَنۡفَکَ

اور اہمیت اٹھ کر نہیں جاتے اترانے والے اور نہ جو کو اٹھ

اللّٰہُ الذَّارِ الْاٰخِرَۃَ وَلَا تَنۡتَشِیۡ لِّصِیۡکَ مِنَ الدُّنْیَا وَاَحْسِنۡ کَمَا

دیا ہے اُس سے کلمہ پہلا گھر اور نہ پہلے اپنا حصہ دنیا سے اور پہلا گھر

اَحْسَنَ اللّٰہُ اَلۡیَکَ وَلَا تَبۡغِ الْفَسَادَ فِی الْاٰرۡضِ اِنَّ اللّٰہَ لَا یُحِبُّ

اٹھانے سے اعلیٰ کی چیز سے اور مت چاہ خرابی و فساد کی گھر اٹھ کر جاتے ہیں

الْمُفۡسِدِیۡنَ ۝۱۱ قَالَ اِنۡمَآ اُوۡتِیۡتُہٗ عَلٰی عِلۡمِیۡ عِنۡدِیۡ اَوْ لَکَیۡ یَعۡلَمَ

خوابی ڈالنے والے بولی ہو ہاں تو تم کو بلا ہے ایک ہر گز نہ میرے پاس ہے کیا ہے نہ جان

اَنَّ اللّٰہَ قَدۡ اَہۡلَکَ مِنْ قَبۡلِہِمۡ مِنَ الْغٰرِقِیۡنَ مَنْ هُوَ اَشَدُّ مِمَّنۡ قُوۡۃً

کہ اٹھ غارت کر چکا ہے اس سے پہلے گھٹتی جہاں سے ہو اس سے زیادہ دھڑکتی ہیں

وَالَّذِیۡ یُجۡمَعُ وَلَا یَسۡتَلۡ عَنۡ ذُرِّہِمۭۡا الْمَجۡرِمُوۡنَ ۝۱۲ فَخَرَجَ عَلٰی

اور زیادہ دھڑکتی تھیں ان کی جمع اور نہ چھ نہ جائیں کہ ان کے گھر سے کسی کے گھر

قَوۡمِہِ فِیۡ زَیۡنَہِۭ قَالَ الَّذِیۡنَ یُرِیۡدُوۡنَ الْحَیٰۃَ الدُّنْیَا لَیۡکُنۡتَ

قوم کے سامنے اپنے خاص سے دیکھتے تھے جو لوگ ظاہر تھے دنیا کی زندگی کے اسے کا

لَنَا مِثۡلَ مَا اُوۡتِیَ قَارُوۡنُ اِنَّہٗ کَذُوۡرٌ عَظِیۡمٌ ۝۱۳ وَقَالَ الَّذِیۡنَ

ہم کو ہے جیسا کہ ملا ہے قارون کو جیسا کہ بڑی نعمت ہے اور ملے ہیں کو

اُوۡتُوۡا الْعِلۡمَ وَیَلۡکُمۡ عِلۡمُ اللّٰہِ فَخَرَجَ لَمۡنَ اَمِّنَ وَعَمِلَ صَالِحًا

ملی تھی سمجھ اسے خرابی و فساد کا دیا ہی ہے چھ ان کے دانش جو نہیں لائے اور کام کیا

بلکہ یہ سب کچھ میری ذاتی ہنرمندی سے ملا ہے (یعنی میں وجود و تدبیر معاش کی خوب مانتا ہوں اس سے میں نے یہ سب جمع کیا ہے پھر میرے الفاظ پر ہی نہیں اور نہ اس کو نہیں احسان کیا جاتا ہے اور نہ کسی کا اس میں کچھ حقائق ہو سکتا ہیں اگے اللہ تعالیٰ اسکے اس قول کو رد فرماتے ہیں کہ) کیا اس (قادر) نے (افہام متواترہ سے) یہ نہ جانا کہ اللہ تعالیٰ اس سے پہلے آسمان میں ایسے ایسے ایروں کو ہلاک کر چکا ہے جو قوت (مالی) میں (بہمی) اس سے کہیں بڑے ہوئے تھے اور طبع (بہمی) میں (سے) ان کا زیادہ تقادیر و صرفت بھی نہیں کہ میں ہلاک ہو کر تپوت گئے ہوں بلکہ جو ان کے ارتکاب جرم کفر اور اللہ تعالیٰ کو یہ جرم معلوم پہنچنے کے قیامت میں بھی معذب ہو گئے جیسا وہ آپ کا قاعدہ ہے کہ لہلہ فرم سے ان کے گناہوں کا (تحقیق کرنے کی غرض سے) سوال نہ کرنا چاہئے گا (کیونکہ اللہ تعالیٰ کو یہ سب معلوم ہے گو زجر و تنبیہ کے لئے سوال ہو لہذا اللہ تعالیٰ لَنْسَأَلَنَّكَ عَنْهُ اَنْتَ خَلَقْتَهُنَّ و مطلب یہ کہ اگر کاروان اس مضمون پر نظر کرنا تو ایسی جہالت کی بات نہ کہتا کیونکہ پچھلی قوموں کے حالات عذاب سے اللہ تعالیٰ کی قدرت کا مدار و مؤاخذہ و افراد میں سے ایک ایک انہیں ہونا ظاہر ہے، پھر کسی کو کیا حق ہے کہ اللہ کی نعمت کو اپنی ہنرمندی کا نتیجہ بتلائے اور حقوق واجبہ سے انکار کرے) پھر (ایک بار ایسا اتفاق ہوا کہ) وہ اپنی آرائش (اور شان) سے اپنی برادری کے سامنے بچلا کر لوگ (اس کی برادری میں) دنیا کے طالب تھے (گو مومن ہوں جیسا ان کے لگے قول وَیَنْتَظِرُ الَّذِیْ یَنْبَغِیْ لَہٗ سے کیا ہر معلوم ہوتا ہے وہ لوگ) کہتے گئے کیا خوب ہو تاکہ ہم کو بھی وہ ساز و سامان ملا ہوتا جیسا قادرین کو ملا ہے واقعی وہ بڑا صاحب نصیب ہے (یہ تمام عرض کی تھی) اس سے کافر ہونا لازم نہیں آتا، جیسا اب بھی ایسے آدمی باوجود مسلمان ہونے کے شہر و در و در سری قروں کی ترقیاں دیکھ کر غیبا ہے اور مانگی مکر میں گئے رہتے ہیں) اور جن لوگوں کو (دین کی) پیہم عطا ہوئی تھی وہ (اور جیوں سے) کہتے گئے اسے خمار اس ہو (تم اس دنیا پر کیا جاتے ہو) اللہ تعالیٰ کے گھر کا ثواب (اس کو یومی کر و فرسے) ہر روز در ہر ہرے جو ایسے شخص کو ملتا ہے کہ ایمان لائے اور نیک عمل کرے اور (پھر ایمان و عمل صالح دانوں میں سے بھی) وہ (ثواب کامل طور پر) ان ہی لوگوں کو دیا جاتا ہے جو (دنیا کی حرص و طمع سے) صبر کرنے والے ہیں (جس تم لوگ ایمان کی تکمیل اور عمل صالح کی تحصیل میں لگو اور حد شرعی کے اندر دنیا حاصل کر کے نانہ کی حرص و طمع سے بھر دو) پھر چنے اس قادر کو اور اسکے عمل سرانے کو (اس کی شہادت بڑھ جانے سے) زمین میں مستحسب یا سو کوئی ایسی جماعت نہ ہوئی جو اس کو اللہ (کے عذاب) سے بچا یعنی (گو وہ بڑی جماعت والا تھا اور نہ وہ خود ہی اپنے کو بچا سکا اور کل) یعنی پچھلے قریب زمانہ میں (جو لوگ اس جیسے ہونے کی انتہا کر رہے تھے وہ) آج اسکے شرف کو دیکھ کر) کہنے لگے میں بھی یوں معلوم ہوتا ہے کہ (دینی فرائض

موسٰی علیہ السلام سے صدر رکھنے لگا۔

کَیْنُ عَلَیْهِسَّالَامُ لَفْظِ عَلَیْ جندِ صالحی کے لئے آتا ہے۔ مثلاً: علیٰ ظلم کے ہیں۔ یہاں یہ معنی بھی مراد ہو سکتے ہیں کہ اس نے اپنے مال و دولت کے نشہ میں دوشوں پر ظلم کی شرع نکال دیا۔ نبی اکرم اسلام اور سعید بن مسیب نے فرمایا کہ قہادون مرابطہ دار آدمی تھا، فرعون کج حریف سے بنی اسرائیل کی ہجرت پر مامور تھا، اس عداوت کے عہدے میں اُسے بنی اسرائیل کو سیارہ (ذبحی) اور دوسرے بے شمار کے بھی گتے ہیں۔ بہت سے مشرین نے اس جگہ بھی معنی قرار دینے کی کہ اسنے مال و دولت کے نشہ میں بنی اسرائیل پر کج شرع کیا اور ان کی کو حقیر و ذلیل قرار دیا۔ وَالتَّائِبُ مِنَ الذَّنْوَیْ سَلَامٌ، کنوٰز، کنز کی جمع ہے، مدفون غزادہ کو کہا جاتا ہے، اور اصطلاح شرع میں کنز وہ غزانہ ہے جس کی کوئی نہوی گئی ہو۔ حضرت عمار سے روایت ہے کہ اسکو حضرت یوسف علیہ السلام کا ایک عظیم الشان مدفون نزل گیا تھا۔ (رحمہ)

لَا تَسْتَوِی الْغُلَامُ وَبَارِئُ الْوَحْیِ جہود سے بڑھ کا دینے کے معنی میں آتا ہے اور محاسبہ کے معنی بنامت لکھی۔ معنی یہ ہیں کہ اسے غزانے اتنے زیادہ کئے کہ ان کی کنکریاں اتنی تعداد میں تھیں کہ ایک تو ہی جماعت بھی ان کو اٹھائے تو بوجھ سے ٹھک جائے۔ اور ظاہر ہے کہ عقل کی گنجی بہت جگہ دفن کی رکھی جاتی ہے جس کا اٹھانا اور پاس رکھنا مشکل نہ ہو مگر کثرت مدد کے سبب یہ اتنی بڑھتی نہیں کہ ان کا وزن ایک تو ہی جماعت بھی اُٹھائی سے نہ اٹھا سکے۔ (رحمہ)

لَا تَسْتَوِی الْغُلَامُ وَبَارِئُ الْوَحْیِ جہود سے بڑھ کا دینے کے معنی میں آتا ہے اور محاسبہ کے معنی بنامت لکھی۔ معنی یہ ہیں کہ اسے غزانے اتنے زیادہ کئے کہ ان کی کنکریاں اتنی تعداد میں تھیں کہ ایک تو ہی جماعت بھی اُٹھائی سے نہ اٹھا سکے۔ (رحمہ)

لَا تَسْتَوِی الْغُلَامُ وَبَارِئُ الْوَحْیِ جہود سے بڑھ کا دینے کے معنی میں آتا ہے اور محاسبہ کے معنی بنامت لکھی۔ معنی یہ ہیں کہ اسے غزانے اتنے زیادہ کئے کہ ان کی کنکریاں اتنی تعداد میں تھیں کہ ایک تو ہی جماعت بھی اُٹھائی سے نہ اٹھا سکے۔ (رحمہ)

لَا تَسْتَوِی الْغُلَامُ وَبَارِئُ الْوَحْیِ جہود سے بڑھ کا دینے کے معنی میں آتا ہے اور محاسبہ کے معنی بنامت لکھی۔ معنی یہ ہیں کہ اسے غزانے اتنے زیادہ کئے کہ ان کی کنکریاں اتنی تعداد میں تھیں کہ ایک تو ہی جماعت بھی اُٹھائی سے نہ اٹھا سکے۔ (رحمہ)

وَالَّذِیْنَ یُؤْمِنُونَ بِالْغُلَامِ وَبَارِئُ الْوَحْیِ جہود سے بڑھ کا دینے کے معنی میں آتا ہے اور محاسبہ کے معنی بنامت لکھی۔ معنی یہ ہیں کہ اسے غزانے اتنے زیادہ کئے کہ ان کی کنکریاں اتنی تعداد میں تھیں کہ ایک تو ہی جماعت بھی اُٹھائی سے نہ اٹھا سکے۔ (رحمہ)

دُنیا کا مقصد کیا ہے اس کی تفسیر اکثر مفسرین نے یہ کی ہے کہ اس سے مراد دُنیا کی عمر وراثتیں کئے ہوئے وہ اعمال ہیں جو اُس کو آخرت میں کام آویں جس میں صدقہ خیرات بھی داخل ہے اور دوسرے اعلیٰ صالحہ بھی۔ حضرت امین ہمامؒ اور جہود مفسرین سے بھی معنی منقول ہیں کہ کوئی شخص اس صورت میں وہ سزا حملہ پہلے جہاد کی تکبیر دینا پید ہوگی۔ پہلے چلے میں جو کہا گیا کہ جو کچھ تجھے اللہ نے دیا ہے یعنی مال و دولت اور عز و قوت و صحت وغیرہ اس سب سے وہ کام لے جو دار آخرت میں کیجے کام آئے اور درحقیقت دُنیا کا یہی مقصد ہے جو آخرت کا سامان بن جائے باقی دُنیا تو دوسرے داروں کا مقصد ہے۔ اور بعض مفسرین نے فرمایا کہ دوسرے جہاد کا مطلب یہ ہو کہ جو کچھ اللہ نے تمہیں دیا ہے اُس سے اپنی آخرت کا سامان بھی کرو مگر اپنی ضروریات دُنیا کو بھی نہ بھلاؤ کہ سب صدقہ خیرات کر کے کشاکش میں جاؤ بلکہ بقدر ضرورت اپنے لئے بھی رکھو۔ اس تفسیر پر نصیب دُنیا سے مراد اُس کی معاشی ضروریات ہونگی واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

لَا تَتَّبِعُوا فِي مَتْلُبِكُمْ سُبُلَ الْمُنَافِقِينَ، بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہاں علم سے مراد علم تو رہے جس کا کہ بعض روایات میں ہے کہ قارون تو مات کا حافظہ اور عالم تھا اور اُن مشرک اصحاب میں سے تھا جن کو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے معجزات کے لئے منتخب فرمایا تھا مگر اس کو اپنے اس علم پر ناز و غرور پیدا ہو گیا اس کو اپنا ذاتی کمال کچھ بیشمارا سمجھنے لگا اس کلام کا مطلب یہی تھا کہ تجھے جو کچھ مل و دولت ملا ہے میرے اپنے ذاتی کمال علمی کے سبب ملا ہے اس لئے میں اس کا خود مقدار ہوں اس میں مجھ پر کسی کا احسان نہیں۔ مگر ظاہر ہے کہ یہاں علم سے مراد معاشی تدبیر ہے نہ علمی کی مثلاً تجارت صنعت وغیرہ کا جن سے مال حاصل ہوتا ہے اور مطلب یہ ہے کہ جو مال مجھے حاصل ہوا اس میں اللہ تعالیٰ کے احسان کا کیا دخل ہے یہ تو میں نے اپنی ہوشیاری اور کاڈگری کے ذریعہ حاصل کیا ہے اور ہاں نہ ہے نہ بھکا کہ یہ ہوشیاری اور کاڈگری اور صنعت یا تجارت کا تجربہ اور علم ہیں تو اللہ تعالیٰ ہی کا دیا ہوا احسان اس کا کوئی ذاتی کمال نہ تھا۔

اَوْ تَتَّبِعُوا سُبُلَ الْاَوَّلِيْنَ الَّذِيْنَ اَخْلَقْنَا مِنْ قَبْلِكُمْ، قارون کے اس قول کا کہ میرا مال و دولت میرے ذاتی علم و تجربے سے حاصل کرو ہے اصل جواب تو وہ تھا جو اوپر لکھا گیا ہے کہ اگر بھی تسلیم کر لیا جائے کہ اس کا سبب کوئی خاص علم و تجربہ تھا تو بھی اللہ تعالیٰ کے احسان سے کیسے بڑی ہمارا کیونکہ یہ علم و ہنر اور قوت کی سبب بھی تو اللہ تعالیٰ ہی کی بخشی ہوئی ہے مگر اس کا جواب بوجہ غایت ظہور کے غور انداز فرما کر قرآن نے یہ بتلایا کہ یہ مال و دولت فرض کر دو کہ اس کو اپنے ذاتی کمال سے حاصل ہوا ہو مگر خود اس مال و دولت کی کوئی حقیقت نہیں، مال کی فراوانی کسی انسان کے لئے نہ کوئی کمال اللہ فضیلت ہے اور نہ وہ ہر حال میں اس کے کام آتا ہے اس کے ثبوت میں پچھلے آیتوں کے بڑے بڑے دلائل

تَكُونَنَّ ظُلُمًا لِّلْكَافِرِينَ ﴿٦٠﴾ وَلَا يَصُدُّكَ عَنْ آلِيتِ اللَّهِ

ست ہو۔ اور گمراہ کافروں کا۔ اور نہ ہو کہ وہ تجھ کو دوسرے اللہ کے عہدوں سے

بَعْدَ إِذْ أُنْزِلَتْ إِلَيْكَ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ

بعد ان کے کہ اگر تجھے خبر کی حالت اور کیا آیتوں کی طرف اور ست یہ سب شریک

الْمُشْرِكِينَ ﴿٦١﴾ وَلَا تَتَّبِعْ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ

والوں میں اور ست یہ خدا اور اللہ کے سوا کسی دوسرے عالم، کسی کوئی خدا کی شے، ان کے چہ

كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ ۚ إِنَّهُ الْحَكِيمُ ذُو الْبَرِّ وَرَحْمَتٍ ﴿٦٢﴾

ہر چیز فنا ہے مگر اس کا منہ۔ اسی کا علم ہے اور اسی کی رحمت و مہربانی کے

خلاصہ تفسیر

(اور آپ کے ان غماض میں نے چاہی کہ یہ بیان کر کے کر کے مل پر لکھ دیا ہے یہی اضطراری مخالفت کا ایک کو

صدور ہے تو آپ قسمی کہیں) جس خدا نے آپ پر قرآن (کے احکام پر عمل اور اپنی توحید) کو فرض کیا ہے

(جو جو مادیوں جس کی ہیئت کی) وہ ایک (آپ کے) اصلی وطن (یعنی مکہ) میں ہر چہ یہ بیان (کے) دوسرے وقت

آپ کا آزاد اور غالب اور صاحب سلطنت ہو چکے، اور ایسی حالت میں اگر دوسری جگہ قیام کے لئے کوئی کوئی کوئی

بے تعلقت و با اختیار ہوتی ہے جس سے ملے نہیں ہوتا، اور باوجود ایک شے ہیئت کے جو یہ لوگ آپ کو غلطی پر

اور اپنے کائنات پر سمجھتے ہیں تو) آپ (ان سے) فرما دیجئے کہ میرا رب خوب جانتا ہے کہ کون تیار رہے گا میرا رب

اللہ آیا ہے اور کون سرسبز گراہی (میں) (جدا) ہے (یعنی میرے حق پر چسپاں اور تعادلات باطل ہو جائے

کے دلائل قطعیہ موجود ہیں مگر جب ان سے کام نہیں لیتے تو اخیر جواب یہی ہے کہ میرا خدا کو معلوم ہے

وہ جتنا ہی (گاہ) اور آپ کی یہ دولت ہیئت سے خدا قادر ہے حتیٰ کہ خود آپ کی (جی ہو سکے کہ یہ دلیل)

یہ قوت نہ تھی کہ آپ پر یہ کتاب نازل کی جائے گی مگر ممکن آگئے کہ آپ کی مہربانی سے اس کا نزول ہوا، سو

آپ (ان لوگوں کی) خرافات کی طرف توجہ نہ کیجئے اور ہر طرح ایجاب ان سے الگ تھکنا، اسے آئندہ

بھی (ان ہی) ان کا فروعی فرماندہ نہ کیجئے، اور جب اللہ کے احکام آپ پر نازل ہو چکے تو ایسا نبوت کے

یاد سے (میں) ایک ہی نہیں پونے پایا) کہ یہ لوگ آپ کو ان احکام سے روک دیکر اور آپ (بدستور) اپنے

رب (کے دین) کی طرف (کو) گمراہ کر رہے اور (جس طرح) ایک مشرکوں سے کوئی تعلق نہیں، یا۔

اسی طرح آئندہ ہمیشہ) ان مشرکوں میں شامل ہو جائے اور (جس طرح) ایک مشرک سے منسوب ہیں، اسی طرح

آئندہ بھی) اللہ کے ساتھ کسی صیغہ کو نہ لکھا، (نا) ان آیتوں میں کفار و مشرکین کو ان کی دوزخیوں کو

سے ناسید کرنا ہے اور دوسرے سخن میں ان کی طرف سے کہ تم جو حضور ہیں اللہ علیہ السلام سے دین میں

آیا، اُسی وقت جبریل امین یہ آیت کے کنازل پڑے جس میں آپ کو بشارت دی گئی ہے کہ کوکبہ سے یہ مجاہدائی چند روزہ ہے اور ہاتھ لڑا آپ کو پھر تک مکہ میں رہنا دیا جائے گا جو نفع ملک کی بشارت تھی۔ اسی لئے حضرت امین عیسیٰ کی ایک روایت میں ہے کہ یہ آیت حضرت یونسؑ کی نازل ہوئی تھی جو نہ دنی (قرطبی) قرآن دشمنوں پر نفع اور نقصان | اس آیت میں آپ کو دوبارہ مکہ مکرمہ میں قاضی خانہ واپسی کی بشارت میں کامیابی کا ذکر ہے۔ اس عنوان سے دی گئی ہے کہ جس ذات حق نے آپ پر قرآن فرمایا کیا ہے آپ کو دشمنوں پر غالب کر کے دوبارہ مکہ مکرمہ لوٹانے کا، اس میں اشارہ اس طرف بھی ہے کہ قرآن کی تلاوت اور اُس پر عمل ہی اس نصرتِ خداوندی اور نفعِ ہمیں کا سبب ہوگی۔

لَقَدْ خَلَقْنَاكَ مِنْ عَلَقٍ رَّاۤیْكَ وَجَعَلْنَا مِنْ نَفْسٍ عَلَقٍ ۝ اس آیت میں وجہ سے مراد ذات حق سبحانہ و تعالیٰ ہے اور بعض حضرات مفسرین نے فرمایا کہ وجہ سے مراد وہ ممل ہے جو خالص الشریک کے لئے کیا جائے، تو مطلب آیت کا یہ ہے کہ جو عملِ شریعت کے لئے اخلاص کے ساتھ کیا جائے وہ ہی باقی رہنے والا ہے باقی سب خالی ہے۔ فاشترکوا فی تعالیٰ اہلم۔

اللہ تعالیٰ سورۃ قصص آج ذیقعدہ ۱۳۷۷ھ کو ایسے حالات میں تمام ہوئی کہ پاکستان پر ہندوستان اور دوسری بڑی طاقتوں کے گٹھ جوڑ سے شدید حملہ ہوا اور جوڑہ روز کراچی پر روزانہ بمباری ہوتی رہی، شہری آبادی کو جا بجا موت نقصان پہنچا، سیکڑوں مسلمان شہید اور کئی لاکھ منہدم ہوئے، اور جوڑہ دن کی جنگ اس حادثہ بھارت کا ہر قسم جوئی کو مشرقی پاکستان، پاکستان کے کٹ گیا اور تقریباً نوے ہزار پاکستانی فوج نے ہاں لے کر ہتھیار ڈال دیے اور اس وقت تک وہاں مسلمانوں کا قتل عام جاری ہے، ہر مسلمان کا دل اس صدمہ سے پاش پاش اور دماغ حاکم ہے، قاتل شریعتِ اسلامیہ و جہنم کو لکھو المستغنی ولا یجلی ولا یمنیٰ من اللہ الا اللہ



وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ مُّجْتَمَعًا فِي مَوْجِدٍ وَاحِدٍ

اور جو ان یقین دانوں اور ان کے بھلے کام ہم آئندہ ہیں گے ان پر سے جزائیاں اٹھی اور

لَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرًا نَّالِيًّا كَمَا نَالُوا لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ ۝

بدل دیں گے ان کو بہتر سے بہتر کاموں کا

خلاصہ تفسیر

الْحَمْدُ اس کے معنی تو اللہ ہی کو معصوم ہیں، چہئے مسلمان جو کفار کی پٹاؤں سے بھرا جاتے ہیں تو انہیں ان لوگوں نے یہ خیال کر رکھا ہے کہ وہ انہیں جہنم میں بھیج دے گا جس کے کہ ہم ایمان لے آئے اور ان کو انوارِ مصائب سے آزاد کر دے گا، یعنی ایسا نہ ہوگا بلکہ اس قسم کے امتحانات بھی پیش آئیں گے اور ہم تو ایسے ہی نفعات سے ان لوگوں کو کبھی آزمائیں گے ان سے پہلے مسلمان ہو گئے ہیں یعنی دراصل ان کے مسلمان ہونے پر بھی یہ معاملے گذر چکے ہیں سو اس طرح ان کی آزمائش بھی کی جائے گی اور اس آزمائش میں اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو رخصت فرما رہی ہے، جان کر رہو کہ جو ایمان کے دعویٰ میں آتے تھے اور جو توں کو بھی جان کر رہو کہ جو ایمان کے عقائد سے مسلمان ہوتے ہیں وہ ان امتحانات میں ثابت رہتے ہیں بلکہ اور زیادہ بخیر ہو جاتے ہیں اور جو دفع الوقتی کے لئے مسلمان ہو جاتے ہیں وہ ایسے وقت میں اسلام کو چھوڑ دیتے ہیں یعنی یہ ایک نکتہ ہے امتحان کی تکرار غلطی و تکرار غلطی کے خلاف امتحان بہت سی مضمرات ہوتی ہیں، مخصوص اہل ایمان کے حالات میں یہ مضمرات تو مسلمانوں کے متعلق ہوا آگے ان پر دینے والے کفار کی نسبت فرماتے ہیں کہ ان کو کیا ہوگا، بڑے بڑے کام کر رہے ہیں وہ یہ خیال کرتے ہیں کہ ہم سے کہیں بھی مل جائیں گے، ان کی یہ توجہ نہایت ہی بے ہودہ ہے (یہ ہر مضرعہ کے طور پر تھا جس میں کفار کی بد اخلاقی سے کہ مسلمانوں کی ایک گوند تھی کہ وہ ایمان کا ان سے بدلہ لیا کرتے تھے، اگر مسلمانوں کی طرف سے سختی ہے کہ جو شخص اللہ سے ملنے کی امید رکھتا ہو سو اس کو تو ایسے ایسے حوادث سے پریشان ہونا ہی نہ چاہیے کیونکہ اللہ کے لئے انکار و معین وقت ضرور ہی آئے والا ہے جس سے سارے غم غلط ہو جائیں گے، کہو تو تعالیٰ و تبارک و تعالیٰ علیہ السلام) اَذْهَبْ غَلَا الْفُجُورِ (اور وہ سب کچھ مٹا سب کچھ مٹا ہے) اذکوئی قول اس سے غلطی نہ کوئی اصل جس لفظ کے وقت تھوڑی سی طعنت تو یہ دفعہ کا صلہ دے کر سب غم دور کر دے گا، اور دیا دیکھو کہ ہم جو ہم کو تڑپ دے رہے ہیں مشفقوں کے برداشت کرنے کی سوسائیں میں ظاہر

دوسروں پر بھی ظاہر فرمائیے۔

اور حضرت سیدنا حکیم الامت مفتاح قرنی نے اپنے فیض مولانا محمد یعقوب صاحب سے اس کی توجی بھی نقل فرمائی ہے کہ بعض اوقات حواصم کے درجہ علم پر منزل کر کے بھی کلام کیا جاتا ہے، عام انسان مخلص اور منافق میں فرق آدما ہی ہی کے ذریعہ معلوم کرتے ہیں، ان کے مذاق کے مطابق حق تعالیٰ نے فرمایا کہ ان مختلف قسم کے استقامت کے ذریعہ ہم یہ جان کر دیں گے کہ کون مخلص ہے کون نہیں، حالانکہ اس کے علم میں یہ سب کچھ ازل سے ہے۔ واللہ اعلم

وَوَعَدْنَا الْإِنسَانَ بِوَالِدَيْهِ إِحْسَانًا وَإِنْ جَاهَدَاكَ لِتُشْرِكَ بِيْ

ہر پہلے تاکید کردی افسانہ کو اپنے سبب اپنے بھائی سے کہنے کی، اور اگر وہ تجھ سے زیادہ کہی کہ تو شریک کرے

بنی ما لیس لك و به علم فلا قطعاً ما الى مرجعكم و ننبئكم

بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ﴿٥٠﴾ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ

جولہ ختم کرتے تھے ، اور چرواہی لینین لے کر جے اور جے ۷۷ مے

لَنْ يَخْلُفَهُمْ فِي الصَّلَاتِ ⑨

بہم اہ کو داخل کر رہے تھیں ٹیک لوگوں میں۔

خلاصہ تفسیر

اور ہم نے انسان کو اپنے ماں باپ کے ساتھ جگ سلوک کرنے کا حکم دیا ہے، اور دلہا کے ساتھ یہ بھی کہہ دیا ہے کہ، اگر وہ دونوں تجھ پر اس بات کا زور ڈالیں کہ تو ایسی چیز کو میرا شریک ٹھہرائے جس کے معبود ہونے کی کوئی تصدیق اور دلیل تیرے پاس نہیں ہے، (اور ہر چیز ایسی ہی ہے کہ کھانسی، سہیجہ، رکھے ناقابلِ عبادت ہونے پر دلہن قائم ہیں) تو راسخ باب میں ان کا کہنا، ماشاء اللہ سب کو میرے پاس لوٹ کر آئے، جو سو میں تم کو ٹھکانے سب کام دیکھ ہوں یا پدر اجملہ دون کا اور (تم میں) جو لوگ، یہاں اتنے بول گئے، ہم ان کو نیک بنوں (کے درجہ) میں (جو کہ بہشت ہی) داخل کر دی گئے، اور اسی طرح اعمال پران کے مشابہ سزا دی گئے، پس اسی بنا پر جس نے واقعہ کی انطاعت کو ہماری اطاعت پر مقدم رکھا اور کچکا

وہ سزا پائے گا، اور جس نے اس پر عکس کی ہو گا ایک جزا پائے گا، جس نے یہ ہوا کہ واقعہ ہاں میں ہاں
کی نافرمانی سے دوسرا گناہ کا نہ کیا جائے۔

معارف و مسائل

وَرَوَّيْنَا إِلَى النَّاسِ وَصِيَّتَهُمْ فِي مَنَاسِكِ الْاِحْسَانِ، وصیت کہتے ہیں کسی شخص کو کسی عمل کی طرف، بلائے کو جبکہ وہ
بڑا نا پسندیدہ اور خراب ہی پر مبنی ہو، منظری

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَسَّاءُ، لفظ جسس مصدر ہے جو یعنی غولی، اس جگہ غولی والے طرز عمل کو مبالغہ
کے لئے حسن سے تعبیر کیا ہے۔ مراد واضح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو یہ وصیت فرمائی کہ اپنے
والدین کے ساتھ اچھا سلوک کرے۔

قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِمَا يُلْفِظُ لِقَوْمِي، یعنی والدین کے ساتھ اچھا سلوک کرنے کے ساتھ
یہ بھی ضروری ہے کہ ان کے حکم کی اطاعت اسی حد تک کی جائے کہ وہ حکم اللہ تعالیٰ کے احکام کے
خلاف نہ ہو، وہ اگر اولاد کو کفر و شرک پر مجبور کرے تو اس میں ان کی اطاعت ہرگز نہ کی جائے
جیسا کہ حدیث میں ہے، لَا طَاعَةَ لِمُشْكَوْكٍ فِي مَا مَنَعَهُ يَهُدُ الْفَرِيقُ، (رداء احمد و امام دہلوی)
یعنی خالق کی معصیت میں کسی مخلوق کی اطاعت جائز نہیں۔

یہ آیت حضرت سعد بن ابی وقاصؓ کے لئے میں نازل ہوئی، یہ صحابہ کرام میں سے ان
دن حضرات میں شامل ہیں جن کو آپؐ نے بیک وقت جنتی ہونے کی بشارت دی ہے جن کو
مشرکہ مشرکہ کہا جاتا ہے، یہ اپنی والدہ کے بہت فرمانبردار اور ان کی ماحوت رسائی میں بڑے
مستعد تھے، ان کی والدہ قنہ بنت ابی سفیان کو جب یہ معلوم ہوا کہ ان کے بیٹے سعدؓ
مسلمان ہو گئے تو انھوں نے بیٹے کو تنبیہ کی اور قسم کھائی کہ میں اس وقت تک دکھانا نکھائی گی
نہانی پھولی گی جب تک کہ تم پھر اپنے آبائی دین پر واپس آ جاؤ یا میں اسی طرح بھوک پیاس سے
مرا جاؤں، اور ملاری دینا میں، بیشک کے لئے یہ رسولی اٹھائے سر رہے کہ تم اپنی مال کے قاتل ہو۔
(مسلم، ترمذی) اس آیت قرآنی نے حضرت سعدؓ کو ان کی بات ماننے سے روک دیا۔

نبویؐ کی روایت میں ہے کہ حضرت سعدؓ کی والدہ ایک دن رات اور بعض اقوال کے
مطابق تین دن تین رات اپنی قسم کے مطابق بھوک پیاس میں حضرت سعدؓ حاضر ہوئے، مال کی
محبت و اطاعت اپنی جگہ سختی، مگر اللہ تعالیٰ کے فرمان کے سامنے کچھ نہ تھی، اس لئے والدہ کو
خطاب کر کے کہا کہ انا جان اگر تمھارے بدن میں سوراخیں ہوتیں اور ایک ایک کر کے
بھٹکن رہتی میں اس کو دیکھ کر بھی کہیں اپنا دین نہ چھوڑتا، اب تم جا ہو کھاؤ پیو، مر جاؤ، ہر حال

اپنے دین سے نہیں ہٹ سکتا، مارنے کی اس گھنٹہ سے، جس پر کون کھانا کھا ہے،

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللّٰهِ وَاذًا اَوْ ذِي يٰۤاِنَّ اللّٰهَ جَعَلَ

اور ایک وہ لوگ ہیں کہ کہتے ہیں بیشک ہم اللہ پر پھر یہ گواہی دیتے ہیں کہ وہ اس کرتے

فِتْنَةً النَّاسَ لَعَدَابِ اللّٰهِ وَلَیِّنْ جَاؤْا لِّصُورٍ مِّنْ رَّبِّكَ

کے لوگوں کے مشابہ کو برابر اللہ کے عذاب کی اور اگر آپ اپنے مدد کرنے رب کی طرف سے

لَقَوْلُنْ اِنَّا كُنَّا مَعَكُمْ اَوْ كَيْسَ اللّٰهُ بِاَعْلَمَ بِمَا فِیْ صُدُورِ

ترکینے کہیں ہم تو تمہارے ساتھ ہیں، کیا یہ نہیں کہ اللہ خوب خبردار ہے جو کچھ سینوں میں ہو

الْعٰلَمِیْنَ ۝۱ وَلَیَعْلَمَنَّ اللّٰهُ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَلَیَعْلَمَنَّ السَّٰفِقِیْنَ ۝۲

جہاں والوں کے۔ اور البتہ معلوم کرے گا اللہ ان لوگوں کو جو حقیقی اور کجی اور جھوٹ سمجھ کر گواہی دیتے ہیں

وَقَالَ الَّذِیْنَ كَفَرُوْا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اَشْعَوْا سِیْرَنَا وَنَحْمِلْ

اور کہنے لگے مسکرا ایمان والوں کو تم چلو ہماری راہ اور ہم تمہاری کئے

خَطٰیئَكُمْ وَمَا هُمْ بِحٰمِلِیْنَ مِنْ خَطٰیئِهِمْ مِّنْ شَیْءٍ اِنَّهُمْ

تمہارے گناہ، اور وہ کچھ نہ اٹھائیں گے ان کے گناہ، بے شک وہ

لٰكِن یُّبٰوْنَ ۝۳ وَلَیَحْمِلُنَّ اَثْقَالَهُمْ وَاَثْقَالًا مَّعَ اَثْقَالِهِمْ نَزَّ

بھولے ہیں، اور البتہ اٹھائیں گے اپنے بوجھ اور کچھ بوجھ ساتھ اپنے بوجھ کے،

وَلَیَسْکُنَنَّ یَوْمَ الْقِیٰمَةِ عَمَّا كَانُوْا یَفْتُرُوْنَ ۝۴

اور البتہ ان سے بوجھ ہوگی قیامت کے دن جو وہ تیں کہ جھوٹ بناتے تھے،

خُلَاصَةُ تَفْسِیْرِ

اور بعض آدمی ایسے بھی ہیں جو کہہ دیتے ہیں کہ ہم اللہ پر ایمان لائے پھر جب ان کو راہ

خدا میں کچھ خطیئت پہنچائی جاتی ہے تو لوگوں کی ایذا رسائی کو ایسا (عظیم) سمجھ بیٹھتے ہیں جیسے خدا

کا عذاب (جس سے آدمی بالکل ہی بے پروا ہے) حالانکہ کسی مخلوق کو ایسے عذاب پر قدرت ہی نہیں

اب تو ان کا یہ حال ہو اور اگر دیکھیں کوئی دردِ مسلمانوں کی، آپ کے رب کی طرف سے آج بھی
 جو دشمن ایجاد ہو اور اس میں ایسے لوگ ہاتھ آجائیں اور اس وقت کہتے ہیں کہ ہم تو دینِ دلو
 عقیدہ میں، تمھارے ساتھ تھے، ذیقِ مسلمان ہی تھے، گو کفار کے اکراہ اور زبردستی کی وجہ سے
 کفار کے ساتھ چو گئے تھے، اس پر حق تعالیٰ کا ارشاد یہ ہے کہ، کیا اللہ تعالیٰ کو دنیا پہنچاؤ لکنے والوں
 کی باتیں معلوم نہیں ہیں یعنی ان کو دل ہی میں ایمان نہ تھا، اور وہ یہ واقعات اس لئے مانتے
 رہتے ہیں کہ، اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو معلوم کر کے رہو گا، اور منافقوں کو بھی معلوم کر کے بھگا
 اور کفار مٹائیوں سے کہتے ہیں کہ تم ردین میں، ہماری راہ چلو اور دنیا میں امت میں اٹھارے
 گناہ (جو کفر و معاصی سے ہوں گے) ہمارے ذمہ (اور تم سبکدوش) حالانکہ یہ لوگ ان کے گناہوں
 میں سے ذرا بھی اس طور پر کہ وہ سبکدوش ہو جائیں، انہیں لے سکتے یہ بالکل جھوٹ یک رو
 ہیں اور دالبتہ یہ تو جو گناہ کہ یہ لوگ اپنے گناہ (پورے پورے) اٹھاؤ چلائے ہو گئے اور اپنے گناہوں
 کے ساتھ کچھ گناہ اور بھی ملا دے ہوں گے اور یہ گناہ وہ یہ ہیں کہ نے یہ سبب بنتے تھے،
 اور یہ گناہ ان پر ملا دے سے اصل گناہ کا سبکدوش نہیں ہوں گے، غرض دوسرے تو بچے
 نہ ہوئے مگر یہ لوگ ان کو گراہ کرنے کے سبب اور زیادہ بھاری ہو گئے اور یہ لوگ جی پی جی
 جھوٹی باتیں جانتے تھے قیامت میں ان سے باز پرس (وہ پھر اس پر سزا) ضرور ہوگی :

معارف و مسائل

وَقَالِ الْكُفْرَانُ فِي الْمَعَارِکِ طِیْفٌ مِّنْ الْمَسْلُومِیْنَ
 کو یہ کہنے کی تدبیر میں مختلف طریقوں سے جونی دسی میں، کبھی زور و زور کی تم قس سے کبھی شکوک و
 شبہات پیدا کرنے سے اس آیت میں بھی، ان کی ایک ایسی ہی تدبیر مذکور ہے، کہ کفار مسلمانوں
 سے کہتے ہیں کہ تم لوگ بلا وجہ مذہبِ آخرت کے خوف سے ہمارے طریقہ پر نہیں چلتے، تو ہم ذرا ہی
 نیچے ہیں کہ اگر تمھاری ہی بات چلی ہوئی کہ اس طریقہ پر چلنے کی وجہ سے آخرت میں عذاب ہو گا
 تو تمھارے گناہوں کا بوجھ ہم اٹھائیں گے جو کچھ عذاب، تکلیف ہو چکے گی، ہمیں پونہ کی تم پر رنج
 داکے گی۔

اسی طرح کا ایک شخص کا واقعہ سورۃ بقرہ کے آخری دعوے میں ذکر کیا گیا ہے آخرت نیست
 الْاٰیِیْ قُوْنِیْ وَ اَخْلَیْ قُلُوبِیْ وَ اَکْذٰبِیْ جس میں مذکور ہے کہ ایک شخص کو اس کے کامنبر
 ساتھیوں نے یہ کہہ کر دھوکا دیا کہ تم ہمیں کچھ حال میں دیدو تو ہم قیامت اور آخرت کی دن تمھارے
 عذاب کو اپنے ذمہ لے کر تمھیں بچا دیں گے، اس نے کچھ دینا بھی شروع کر دیا پھر بند کر دیا۔

اس کی بددینی اور اس کے عمل کے غلو ہونے کا بیان سورۃ بقرہ میں تفصیل سے مذکور ہے۔

اس طرح کا ایک قول کفار کا عام مسلمانوں سے یہاں مذکور ہے، یہاں حق تعالیٰ نے ان کے جواب میں ایک تو فرمایا کہ ایسا کہنے والے بالکل جھوٹے ہیں، یہ قیامت میں ان کو رک گناہوں کا کوئی پوچھ نہ اٹھائیں گے، تو ماضی پچھلا پیش میں قسط آیا حتم یقین ششہ یا شمس قنطری بوقت، یعنی وہاں کے ہر لنگ عذاب کو دیکھ کر ان کو ہمت نہ ہوگی کہ اس کے اٹھانے کے لئے تیار ہو جائیں، اس لئے یہ وعدہ ان کا جھوٹا ہے۔ اور سورۃ نجم میں یہ بھی ذکر فرمایا ہے کہ اگر یہ لوگ کچھ دیکھ اٹھانے کو تیار بھی ہو جائیں تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کو اس کا اختیار نہیں دیا جائے گا کیونکہ یہ قانونِ عمل کے خلاف ہے کہ ایک کے عذاب میں دوسرے کو کچھ لیا جائے۔

دوسری بات یہ فرمائی کہ ان لوگوں کا یہ کہنا تو غلط اور جھوٹ ہے کہ وہ قتل کے گناہوں کا پوچھا اٹھا کر قہس سبک دوش کر دیں گے، البتہ یہ ضرور ہو گا کہ عذابا بہکانا اور قہسوں و راجح سے بٹانے کی کوشش کرنا خود ایک بڑا گناہ ہے جو ان کے ہٹے اعمال کے عذاب کے علاوہ ان پر لا دیا جائے گا۔ اس طرح ان پر اپنے اعمال کا بھی وبال ہو گا اور جو گناہوں کو بہکانا یا اٹھانے کا بھی۔

عذاب کی دھت دینے والا بھی اس آیت سے معلوم ہوا کہ جو شخص کسی دوسٹر کو گناہ میں مبتلا کرنے کی تحریک کرے یا گناہ میں اس کی مدد کرے وہ بھی ایسا ہی مجرم ہے جیسا کہ عذاب پر گناہ کرنے والے یہ گناہ کرنے والا ایک حدیث جو حضرت ابو ہریرہؓ اور انس بن مالکؓ سے روایت کی گئی ہے یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

کہ جو شخص ہدایت کی طرف لوگوں کو دعوت دے تو جتنے لوگ اس کی دعوت کی وجہ سے ہدایت پر عمل کریں گے ان سب کے عمل کا ثواب اس داعی کے نامزد علی بھی لکھا جائے گا، بغیر اس کے کہ عمل کرنے والوں کے اجر و ثواب میں کوئی کمی کی جائے۔ اور جو شخص کسی گمراہی اور گناہ کی طرف دعوت دے تو جتنے لوگ اس کے کہنے سے اس گمراہی میں مبتلا ہوں گے ان سب کا گناہ اور وبال اس شخص پر بھی پڑے گا بغیر اس کے کہ ان لوگوں کے وبال و عذاب میں کوئی کمی ہو۔ مسلم علی بن ابی ذرؓ و ابن ماجہ حسان و قرطبی۔

وَلَقَدْ آمَرْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ قُلِّبَتْ فَيَتَّبِعُهُمْ أَفْتَسْتَقِرُّوْا

اور ہم نے یحییٰؑ کو اس کی قوم کے پاس بھجوا دیا ان میں ہزار برس تک

تحتسین عاملاً قَاخَلْهُمْ الطُّوْقَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ﴿۵۰﴾ فَأَنْجَيْنَاهُ

برس کم پھر بکڑا ان کو طوفان نے اور وہ گمراہ رہے، پھر ہمارا ہم نے اس کو

وَأَصْحَابُ الشَّيْطَانِ وَجَعَلْنَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ ﴿۱۵﴾ وَإِذْ قَالَ

اور جہان والوں کو اور تمہارے جہان کو نشانی جہان والوں کے واسطے اور ہماری کہ جب کہا

لِقَوْمِهِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاسْتَوْفُوا ذُكْرَكُمْ عِبْرَةً لِّكُمْ أَنْ تَكُونُوا كَذٰلِكَ تَعْلَمُونَ ﴿۱۶﴾

اس نے اپنی قوم کو ہدایت کرنا شروع کیا اور ان کے لئے یہ چیز اور تعلیمات تھی میں تم کو کچھ دیکھتے ہو۔

إِنَّمَا الْعِبَادُ لِلَّهِ ذُوْنُ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلِفُونَ إِنَّا كَذٰلِكَ

تم تو جانتے ہو اللہ کے سوا کسی اور بتوں کے تھان اور بناتے ہو جہان والوں کے بے شک

الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ شَرْقًا

جن کو تم پوجتے ہو اللہ کے سوا وہ مانگ نہیں تمہاری روزی کے

وَأَتَّبَعُوا عِنْدَ اللَّهِ الرَّزْقَ وَأَعْبُدُوْهُ فَاسْكُرُوا اللَّهَ اِلٰیْهِ

سو تم ڈھونڈو اللہ کے یہاں روزی اور اس کی ہدایت کرو اور اس کا حق مانو اسی کی طرف

تَرْجِعُونَ ﴿۱۷﴾ وَإِنْ تَكْفُرْ أَتَّخِذُكَ بِمَا تَكْفُرُ

پھر مانوں گا۔ اور اگر تم جھٹلے گئے تو مجھ سے کچھ ہیں بہت فریقہ خیز سے پہلے

وَمَا عَلَى الرَّسُولِ اِلَّا الْبَلٰغُ الْمُبِيْنُ ﴿۱۸﴾

اور رسول کا ذمہ تو یہ ہیں کہ پیغام پہنچا دینا کھول کر۔

خلاصہ تفسیر

اور ہم نے فرج علیہ السلام کو ان کی قوم کی طرف سے پیغمبر بنا کر بھیجا سو وہ ان میں پچاس سال تک ایک بزرگ رہیں جسے دار و قوم کو سکھاتے رہے پھر جب اس پر بھی وہ لوگ ایمان نہ لائے تو ان کو طوفان نے کو بایا اور وہ جیسے علم و گناہ تھے وہ اپنی مدت و راز کی ہمارے سے بھی مشافہ نہ ہوئے پھر اس طوفان نے ان کے بعد ہم نے ان کو اور کئی دلوں کو جو ان کے ساتھ سوار تھے اس طوفان سے بچا لیا اور ہم نے اس واقعہ کو تمام جہان والوں کے لئے راجح کو قرائے کے ساتھ خبر پہنچی اس وجہ سے ہر بت بنانا اور خود کو کے سمجھ سکتے ہیں کہ مخالفت حق کا کیا انجام ہے اور ہم نے ابراہیم علیہ السلام کو بھیجا کہ اچھا جبکہ انھوں نے اپنی قوم سے (جو کہ بت پرست تھے) فرمایا کہ تم اللہ کی عبادت کرو اور اس سے ڈرو اور ڈرو کہ مشرک چھوڑ دو اور اللہ سے بہتر کو

اگر تم کچھ رکھتے ہو، نکلاتے ہو، شرک کے کوٹھن ہو تو فی ہر گز نہ کہ تم لوگ اللہ کو چھوڑ کر بعض بتوں کو اور بالکل عاجز اور ناکارہ ہیں، ایسا ہی رہے ہو اور اس کے متعلق (یعنی بتوں) تاجیں تراشتے ہو، ذکر ان سے ہمارے روزی روزگار کی کار برآمدی ہوتی ہے، اور یہ بعض جھوٹ ہیں کیونکہ تم حسد کو چھوڑ کر جن کو بوج کر رہے ہو وہ تم کو کچھ بھی رزق دینے کا اختیار نہیں رکھتے، سو تم لوگ رزق خدا کے پاس سے تلاش کرو، (یعنی اس سے مانگیں، مالکِ رزق وہی ہے) اور جب مالکِ رزق وہی ہو تو اسی کی عبادت کرو اور چونکہ پچھلا رزق بھی اسی کا دیا ہوا ہے تو اسی کا شکر کرو و ایک تو سبب و وجہ عبادت کا یہ ہو کہ وہ مالکِ نفع کا ہے اور دوسرا سبب یہ ہو کہ وہ مالکِ ضرر کا بھی ہو چنانچہ تم سب کو اس کی طرف لوٹ جانا ہے اس وقت کفر یہ تم کو مزا دے گا، اور اگر تم ران یا توں میں (تجھ کو چھوٹا سمجھو تو یاد رکھو کہ میرا کوئی ضرر نہیں) تم سے پہلے بھی بہت سی آفتیں اس اپنے پیغمبروں کو چھوٹا سمجھ چکی ہیں و مگر ان پیغمبروں کا کوئی ضرر نہیں ہوا، اور وہ جو اس کی یہ ہو کہ پیغمبر کے ذمہ تو صرف (بات کا) صاف طور پر پہنچا دینا ہے (سو انہیں اس کا کام نہیں پس سب انبیاء تبلیغ کے بعد سبکہ دہن ہو گئے، اسی طرح میں بھی، پس ہم کو کوئی ضرر نہیں پہنچا، البتہ ماننا تھا میرے ذمہ واجب تھا اس کے ترک سے تمھارا ضرر و ضرر ہوا)۔

معارف و مسائل

سابقہ آیات میں کفار کی مخالفت اور ان کی ایذاؤں کا بیان تھا جو مسلمانوں کو پہنچتی رہتی ہیں آیاتِ صدر میں اس طرح کے واقعات پر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو قسمی دینے کے لئے انبیاء سابقین اور ان کی امتوں کے کچھ حالات بیان کیے ہیں کہ تم سے یہ سلسلہ اہل ہدایت کو کفار کی فتنوں سے ایذاؤں کا جاری ہے، مگر ان تکلیفوں کی وجہ سے انھوں نے کبھی ہمت نہیں ہاری، اس لئے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار کی ہذاؤں کا یہی فریضہ رسالت کی ادائیگی میں مضبوطی سے کام کرتے رہیں۔ انبیاء سابقین میں سب سے پہلے حضرت نوح علیہ السلام کا قصہ ذکر فرمایا، انوں کو اس وجہ سے کہ وہ ہی سب سے پہلے پیغمبر ہیں جن کو کفر و شرک کا مقابلہ کرنا پڑا، دوسرے اس لئے بھی کہ جنی ابدال میں اپنی قوم سے ان کو پہنچیں، وہ کسی دوسرے پیغمبر کو نہیں پہنچیں، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ان کو عرطیل دینے کا خصوصی امتیاز عطا فرمایا، اور سامی عمر کفار کی ایذاؤں میں بستر ہوئی۔ ان کی عمر مستران کریم میں جو سو پچاس سال مذکور ہو، وہ تو قطعی اور یقینی ہے ہی، چمن دیکھا میں یہ بھی ہو کہ یہ عمر زمانہ تبلیغ و دعوت کی ہے اور اس سے پہلے اور طوفان کے بعد مزید عمر کا ذکر ہے۔ واللہ اعلم

بہر حال اتنی طیز معمولی طویل عمر مسلسل دعوت و تبلیغ میں صرف کرنا اور ہر تبلیغ و دعوت کے وقت کفار کی طرف سے طرح طرح کی ایذا میں مار بیٹ اور گھانٹھونے کی جتنی دہنا اور ان سب کے باوجود کس وقت ہمت نہ ہارنا یہ سب خصوصیات حضرت فوج علیہ السلام کی ہیں۔

دوسرا قصہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو ذکر فرمایا جو بڑے بڑے سخت احکامات گذرے ہیں۔ آخری نعرہ، پھر ملک شام سے ہجرت کر کے ایک نئی و دی جنگل بے آب گیاہ کا قیام، پھر صابریہ کے فوج کرنے کا واقعہ وغیرہ حضرت ابراہیم علیہ السلام ہی کے قصہ کے ضمن میں حضرت ابو علیہ السلام اور ان کی امت کے واقعات اور آخر سورۃ تک دوسرے بعض اہل ایمان اور ان کی سرکش انتوں کے حالات کا سلسلہ یہ سب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ائمہ محمدیہ کی قیامت کے لئے اور ان کو دین کے کام میں ثابت قدم رکھنے کے لئے بیان ہوا ہے۔

أَوَلَمْ يَرَوْا كَيْفَ يُبْرِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى

مساوہ تھے جنہیں مکمل کر شروع کرتا کہ اللہ پیدا سن کر پھر اس کو ڈھرنے لگا ، یہ اللہ پر آسمانی

اللَّهُ يَسِيرُ ۝١٩ قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ

ہے، تو کبر ملک میں پھر وہ پھر دیکھو کہوں کہ شروع کیا ہے چیدان

الْعَلَقِ ثُمَّ إِنَّهُ يُخَوِّضُ النُّفْسَ الْآخِرَةَ دَائِرَةَ اللَّهِ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ

کو پھرا کر اٹھائے گا بچھلا اٹھانے کے لئے شک اللہ پر جیسے کر سکتا

قَدْ تَرَوْا كَيْدَ مَنْ يَشَاءُ وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ لَهُ

ہے ، ڈکھ دے گا جسکو چاہے اور رحم کرے گا جس پر چاہے ، اور اس کی طرف پھر

تَقْلِبُونَ ﴿٧٠﴾ وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ

جواز ملے، اور تم عاجز کر کے والے نہیں رہیں میں اور نہ آسمان میں،

وَمَا لَكُمْ مِّنْ دُونِ اللَّهِ مِن قُرْبَىٰ وَلَا تَأْخُذُكُمْ شَأْنٌ

لوہہ کوئی نہیں تھا ہوا اشر سے ورے حملاتی اور نہ مرد نکلا ، اور جو لوگ

كُفِّرُوا بِلَيْتِ اللَّهِ وَلِقَاءِهِمْ أُولَئِكَ يَكُونُونَ رَحْمَةً

منکر ہوئے اللہ کی باتوں سے اور اسی کے مٹنے سے وہ نامہد ہوئے میری رحمت سے

فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنجَاهُ

پھر کہ جواب نہ تھا اس کی قوم کا ٹھہری کہ کہے اس کو مار ڈالو یا جلادو پھر اس کو بچا دیا۔

اللَّهُ مِنَ النَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿۳۷﴾ وَقَالَ

اللہ نے آگ سے اس میں بڑی نشانیاں ہیں ان لوگوں کیلئے جو یقین لاتے ہیں، اور ان کو ہم بلا

إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مَنَّ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا مَّوَدَّةَ بَيْنِكُمْ فِي الْحَيَاةِ

جو تمہارے مہمنے اللہ کے سوا ہے جنوں کے تھائی سو دوستی کر کر آپس میں دنیا کی زندگی

الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ وَبِأَعْيُنٍ

میں، پھر وہی قیامت کے منکر ہوجاؤ گے ایک سے ایک اور لعنت کر دے

بَعْضُكُمْ بَعْضًا ذُوقُوا كُفْرَ النَّاسِ وَمَا لَكُم مِّنْ تَصَرُّفٍ ﴿۳۸﴾

ایک کو ایک، اور تمہارا تمہارا آگ ہے اور کوئی نہیں تمہارا مددگار

فَأَمِّنَ لَهُ لُوطٌ وَقَالَ إِنِّي مُبَاجِرُكِ سَرَىٰ إِنَّهُ هُوَ الْغَرُورُ

پھر امن لیا اس کو لوط نے اور وہ بلا میں تو رہن چھوڑا ہوں اپنے رب کی طرف جنگ ہی میں

الْعَٰدِيْمِ ﴿۳۹﴾ وَهَبْنَا لَهَا إِبْرٰهِيْمَ وَهَبْنَا لَهَا إِسْحٰقَ وَيَعْقُوبَ وَجَعَلْنٰ فِي ذُرِّيَّتِهِ

حکمت والا، اور دیا ہم نے اس کو اسحق اور یعقوب اور دیکھو دیا اس کی اولاد میں

الْطَّيِّبَاتِ وَالْكَشْبَ وَآتَيْنَاهُ أَجْرًا فِي الدُّنْيَا وَإِنَّهُ فِي

پیشہ میں اور کتاب اور دیا ہم نے اس کو اس کا ثواب دنیا میں، اور وہ

الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّٰلِحِيْنَ ﴿۴۰﴾

آخرت میں الصبیحہ نیکوں سے ہے۔

مُخَلَّصَةٌ تَفْسِيرٌ

سورۃ طہ علیہ السلام کی اس تقریر دہلیز پر کے بعد ان کی قوم کا آخری جواب
ہو رہا تھا کہ آپس میں کہنے لگے کہ ان کو قتل کر ڈالو یا ان کو جلادو و چنانچہ جلانے کا سامنا
کیا، سو اللہ نے ان کو اس آگ سے بچا لیا اور جس کا قصہ سورۃ انبیاء میں گذر چکا ہے۔

بیشک اس واقعہ میں ان لوگوں کے لئے جو کہ یہ نہ کہتے ہیں کئی نشانیوں میں وہیں یہ واقعہ کئی چیزوں کی دلیل ہو، الشک کا دور ہو، ابراہیم علیہ السلام کو نبی ہونا، اسف و شکر کا باطل ہونا، اس لئے یہ ایک ہی دلیل متعدد دلائل کے قائم مقام ہو گئی (اور ابراہیم علیہ السلام نے وہ عطا کیا یہ بھی) فرمایا کہ تم نے جو خدا کو چھو کر جنوں کو (معبود) بنو کر رکھا ہے، پس یہ تمہارے باپھی دینا کے تعلقات کی وجہ سے ہے (چنانچہ مشاہدہ ہے کہ گمراہی اپنے تعلقات اور دوستی اور شہزادوں کے طریق پر رہتا ہے) اور اس وجہ سے حق بات میں غور نہیں کرتا، دین کو سمجھ کر بھی ڈرتا ہے کہ سب دوست اور رشتہ دار چھوٹ جا رہے (پھر حقیت میں (تمہارا یہ حال ہوگا کہ تم میں ایک دوست کا مخالف ہو جائے گا اور ایک دوسرے پر لعنت کرے گا، جیسا کہ سورہ اعراف میں ایک قصہ آئے گا) اور سورہ سجدہ میں ہے **يَوْمَ حُمَاقٍ كَفُفَتْ عَنْهُمْ لُجْنُ الْقَوْلِ** اور سورہ بقرہ میں ہے **اِنَّ تَكْبُرُوا الَّذِي قَدْ اَشْفَقْنَا عَلٰى عَذَابِهِ** یہ جو کہ آج جن احباب و اقارب کی وجہ سے تم گمراہی کو اختیار کئے ہوئے ہو قیامت کے روز یہی احباب تمہارے دشمن بن جائیں گے، اور اگر تم اس بات پر حق سے باز آؤ گے تو تمہارا ٹھکانا و درخ ہوگا اور تمہارا کوئی حامی نہ ہوگا سو اتنے وعظ و پسند پر بھی کئی قوم نے ندامت و اذیت و اذیتوں کوئی برابریم دینا شروع کر دیا، غور کرو کہ یہ لوگوں میں جتنا، (جنگ اپنے پرور دہ گھر کی دشمنی ہوئی جنگ کی ہجرت ترک و امن کر کے چلے جاؤں گے بیشک وہ زبردست حکمت والا ہے) وہ میری مخالفت کرے گا اور فوج کو کس کا منسوب دے گا) (اندھم نے ہجرت کے بعد ہائی کو اسحق دینا اور یعقوب دینا غایت فرمایا اور ہم نے ان کی نسل میں نبوت اور کتاب کے سلسلہ کو قائم رکھا اور ہم نے ان کا صلہ ان کو دیا میری اور آخرت میں بھی دہڑے دو جس کے ایک بندہ دل میں بول گئے اس صلہ میں مراد قرب و قبول ہے، بقول تعالیٰ **فِيْ رُبْعَةِ لُغَيٍّ اَشْطَقْتُمْ مِّنْ ذِي الْقُرْبٰى اِلٰہِ**۔

معارف و مسائل

فَاتَمَّ لَوْ كَلَّمْتَ طَوْفًا اِلٰی رَبِّیْ حضرت طوطی علیہ السلام ابراہیم علیہ السلام کے ساتھ تھے، آتش نرود میں ابراہیم علیہ السلام کا معجزہ دیکھ کر کہنے لگا **اِنَّ اَبْنٰی اَصْدِقٰی** یا درآپ کی اہلیہ حضرت سارہ جو آپ کی بیجا اور بہن بھی تھیں اور مسلمان ہو چکی تھیں یہ دونوں کو ساتھ لے کر ابراہیم علیہ السلام نے وطن سے ہجرت کو ارادہ کیا، ان کا وطن مقام کوٹا تھا، جو کوٹہ کی ایک بستی ہے، اور فرمایا **اِنَّیْ مَعَكُمْ اَجْرًا لِّیْ تَرٰی** میں نے وطن کو چھوڑ کر اپنے رب کی مٹ جانا ہوں مراد یہ جو کہ کس ایسے مقام کی طرف جاؤں گا جہاں رب کی عبادت میں رکاوٹ نہ ہو

حضرت خنیفہؑ اور تارودہؑ نے اپنی بیٹیوں جیسے کہا قائل حضرت ابراہیم علیہ السلام کو قرار دیا ہے کیونکہ اس کے بعد وَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ إِذْ يَبْقَىٰ وَتَخْلُفُ تو یقیناً اپنی کا حال ہے، اور حضرت حضرت مفسرین نے اپنی بیٹیوں جیسے کہ حضرت لوط علیہ السلام کا قول قرار دیا ہے، خلاصہ تفسیر کا ترجمہ اس کے مطابق ہے، اگر مسلمان اسلام سے پہلے تفسیر رائج معلوم ہوتی ہے، اور حضرت لوط علیہ السلام بھی اگرچہ اس ہجرت میں شریک ضرور تھے مگر جیسا حضرت سارہ کا ذکر نہیں کیا گیا کیونکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے تابع تھیں اسی طرح حضرت لوط علیہ السلام کی ہجرت کا ذکر مستقل نہ ہونا سمجھنا بعید نہیں۔

دنیا میں جب پہلی ہجرت حضرت ابراہیم علیہ السلام پہلے پیغمبر ہیں جن کو دین کے لئے ترک وطن اور ہجرت اختیار کرنا جبری مانتی تھی ہجرت پچھتر سال کی عمر میں ہوئی یہ سب یہاں قرطبی سے لیا گیا ہے۔
وَأَنبِئْنَاكَ أَتَجْرَأُ فِي الْعَالَمِيَا یعنی ہم نے ابراہیم علیہ السلام کی اللہ کی راہ میں شہرہ بانہیوں اور دوسرے اعمال صالحہ کی جزا دنیا میں بھی دیدی کہ ان تمام مخلوق میں مقبول امام بنا دیا، یہودی، نصرانی، بہت پرست سہی ان کی عزت کرنے میں بطور اپنا مقتدار مانتے ہیں اور آخرت میں وہ صالحین اپنی جنت میں سے ہوں گے اس سے معلوم ہوا کہ اعمال کی اہم جزا، تو آخرت میں ملے گی مگر اس کا کچھ حصہ دنیا میں بھی نقد دیا جاتا ہے، جیسا کہ احادیث معتبرہ میں بہت سے ایسے اعمال کے دنیوی فوائد اور دوسرے اعمال کے دنیوی مفساد کا بیان کیا ہے، ایسے اعمال کو سیدی حضرت حکیم الامتؒ نے ایک مستقل رسالہ تحبذ الاعمال میں جمع فرما دیا ہے۔

وَلَوْ طَآءُ قَالَ لِقَوْمِهِ إِنَّكُمْ لَأَثَوْنُ الْفَاحِشَةِ مَا سَبَقَكُمْ

اور بھلا لوط کہ جب کہا اپنی قوم کو تم آتے آتے پہلے چاہیے کہ تم سے پہلے نہیں کیا

يَكْفَأُ مِنْ الْعَالَمِينَ ﴿٣٥﴾ أَتَشْكُرُ لَأَثَوْنُ الرِّجَالِ وَتَقْتُلُونَ

وہ کسی نے جہاں میں، کیا تم ڈوٹے ہو غمزدوں پر اور تم راہ

السَّبِيلِ وَتَأْتُونَ فِي نَادِيَكُمُ الْمُنْكَرَ فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ

مارنے ہو اور کرتے ہو اپنی مجلس میں بڑا کلام، پھر کچھ جواب نہ تھا اس کی قوم کا

إِلَّا أَنْ قَالُوا أَتَيْنَا بِعَذَابِ اللَّهِ وَإِنْ كُنْتُمْ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣٦﴾

مگر یہی کہہ دے آہم ہر عذاب اللہ کا اگر تو ہے سچا

قَالَ رَبِّ انصُرْنِي عَلَى الْقَوْمِ الْمُفْسِدِينَ ﴿۳۵﴾ وَلَمَّا جَاءَتْ

وہاں سے رب میری مدد کر ان شریر قوموں پر اور جب پہنچے ہمارے

رُسُلُنَا اِبْرٰهٖمَ بِالْبُشْرٰی قَالُوْا اِنَّا هُمُ الْكَافِرُوْنَ اَهْلُ هٰذِهِ الْقَرْيَةِ

جیسے ہمارے ایمان کے پاس خوشخبری لے کر، بولے ہم کو غارت کرنا ہے اس بستی والوں کو

اِنْ اَهْلُکُمْ کَاٰلُوْا ظٰلِمِيْنَ ﴿۳۶﴾ قَالَ اِنَّ فِیْہَا لَظٰلِمًا قَالُوْا نَحْنُ اَعْلَمُ

بیشک اس بستی کے لوگ جو ہمیں بھیجے وہ ظالم ہیں اور اس میں تو ظالم ہی ہیں وہ بولے ہم کو خوب معلوم ہے

بِمَنْ فِیْہَا ثُمَّ لَنُنَجِّیْکَ وَاَهْلَکَ اِلَّا اَمْرًا نَّهٗ ؕ وَکَانَ مِنَ الْخٰیِرِیْنَ ﴿۳۷﴾

جو کوئی اس میں ہے ہم بچا دیں گے اس کو اور اس کے گھر والوں کو مگر اس کی عورت کو ہم بچانے والوں میں

وَلَمَّا اَنَّ جَاؤَتْ رُسُلُنَا لُوْطًا اِیَّیْہُمْ وَصَاقِبِیْمَ دَرَعَاوًا قَالُوْا

اور جب پہنچ پہلے جیسے ہوتے لوط کے پاس ناخوش ہو ان کو دیکھ کر اور تنگ بہادری میں اور وہ بھی

لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ ؕ اِنَّا مُنْجِیْکَ وَاَهْلَکَ اِلَّا اَمْرًا نَّهٗ

مت ڈر اور غم نہ کھا، ہم بچا دیں گے تجھ کو اور تیرے گھر کو مگر عورت تیری

کَانَ مِنَ الْخٰیِرِیْنَ ﴿۳۸﴾ اِنَّا مُنْزِلُوْنَ عَلٰی اَهْلِ هٰذِهِ الْقَرْيَةِ

وہ گنتی رہ جانے والوں میں، ہم کو اتار رہے ہیں اس بستی والوں پر

رِجْزًا مِّنَ السَّمَآءِ بِمَا کَاٰلُوْا یُفْسِدُوْنَ ﴿۳۹﴾ وَاقْلُوْا نُرْسِلُکُمْ اٰمِنًا

ایک آفت آسمان سے اس بات پر کہ وہ نافرمان ہو رہے تھے اور جوڑ رکھا ہم نے اس کا نشان

اٰیۃٌ بَیِّنٰۃٌ لِّقَوْمٍ یَّعْقِلُوْنَ ﴿۴۰﴾

لہذا آیتوں کا دلو لوگوں کے واسطے

خلاصہ تفسیر

اور ہم نے لوط و عبد السلام کو پیغمبر بنا کر بھیجا جبکہ انہوں نے اپنی قوم سے فرمایا

کہ تم ایسی بے حیائی کا کام کرتے ہو کہ تم سے پہلے کسی نے دنیا و جہان والوں میں نہیں کیا

یہ تمام غرووں سے بڑا فعل کرتے ہو اور وہ بے حیائی کا کام ہی ہے اور اس کے علاوہ وہ دیکھا

نامعقول حرکتیں بھی کرتے ہو، مثلاً پکڑ کر، تم ڈاکٹر ڈالنے ہو دکانی الدروع ابن زید، اور غضب یہ ہو کر، اپنی بھری مجلس میں نامعقول حرکت کرتے ہو اور معصیت کا اعلان یہ خود ایک معصیت و قبیح عقلی ہے، اس ان کی قوم کا آخری اجواب میں یہ تھا کہ ہم پر اللہ کا عذاب لے آؤ اگر تم اس بات میں آجے ہو کہ یہ افعال موجب عذاب ہیں، لوط علیہ السلام نے دعا کی کہ اسے میرے رب مجھ کو ان مقصد لوگوں پر غائب کر دو ان کو عذاب سے ہلکا کر دے اور ان کی دعا قبول ہونے کے بعد اللہ تعالیٰ نے عذاب کی خبر دینے کے لئے فرشتے معین فرمائے اور دوسرا کام ان فرشتوں کو یہ بتلایا گیا کہ ابراہیم علیہ السلام کو اسحق علیہ السلام کے تولد کی بشارت دیں چنانچہ، ہائے (۲۵) بھیجے ہوئے فرشتے جب ابراہیم علیہ السلام کے پاس ان کے فرزند اسحق کے تولد کی بشارت لے کر آئے تو دشمنانے گفتگو میں جس کا مفعول بیان دوسرے موقع پر ہے قالی قرآن **فَلَمَّا دَخَلُوا مِنْ حَتَّىٰ أُولُوا الْمَوْتَىٰ** ان فرشتوں نے ابراہیم علیہ السلام سے کہا کہ ہم اس مہینے والوں (جس میں قوم لوط آباد ہے) ہلکا کرنے والے ہیں، دیکھو کہ وہاں کے باشندے جیسے متر ہیں، ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ وہاں تو لوط علیہ السلام بھی موجود ہیں وہاں عذاب نہ بھیجا جائے کہ ان کو گزند نہ پہنچے، گفتگو فرشتوں نے کہا کہ جو جو وہاں رہ رہتا ہے، ہم کو سب معلوم ہیں، ہم ان کو اور ان کے خاص متعلقین کو زمین ان کے خاندان والوں کو اور جو زمین ہوں اس علاقے سے اٹھا لیں گے، اس طرح سے کہ نزولی عذاب کے قبل ان کو بستی سے باہر نکال لے جائیں گے، بجز ان کی بی بی کے کہ وہ عذاب میں رہ جائے والوں میں سے ہوگی، زمین کا ذکر سورۃ ہود اور سورۃ حجر میں گذر چکا ہے، یہ گفتگو تو ابراہیم علیہ السلام سے ہوئی، اور دوسرے وہاں سے فارغ ہو کر، جب ہم آئے وہ فرستائے لوط علیہ السلام کے پاس پہنچے تو لوط علیہ السلام ان کے آئے کی وجہ سے (اس لئے) متعجب ہوئے کہ وہ بہت حسین جوانوں کی شکل میں آئے تھے اور لوط علیہ السلام نے ان کو آدمی سمجھا اور اپنی قوم کی نامعقول حرکت کا خیال آیا، اور اس وجہ سے، ان کے آئے کے سبب تنگ دل ہوئے اور فرشتوں نے جو یہ حال دیکھا تو وہ فرشتے کہنے لگے، آپ کس بات کا اندیشہ ذکر کریں اور نہ متعجب ہوں، ہم کوئی نہیں ہیں بلکہ عذاب کے فرشتے ہیں، بقولہ تعالیٰ **إِنَّا مُنْذِرُونَ** اور اس عذاب سے، ہم آپ کو اور آپ کے خاص متعلقین کو بچا لیں گے، بجز آپ کی بی بی کے کہ وہ عذاب میں رہ جائے والوں میں ہوگی، اور آپ کو مع متعلقین کے اس سے بچا کر، ہم اس بستی کے (بقیہ) باشندوں پر ایک آسمانی عذاب یعنی اسباب طبعیہ غیر ارضیہ سے، ان کی ہڈیاں ریلوں کی سسڑا میں نادر کرنے والے ہیں، چنانچہ وہ بستی اگٹ دی گئی، اور غیبی پتھروں سے شہباز کی گھنٹی

اور ہم نے اس پسلی کے بچہ کا ہر نفع ان کو عطا کیا ہے۔ ان کے لئے ہم نے ان لوگوں کی عبرت کے لئے جو عقل رکھتے ہیں۔ چنانچہ ان کو سفر شام میں ان دیرین مقامات کو دیکھتے تھے اور جو اہل عقل تھے وہ منتق بھی ہوتے تھے کہ اگر ایمان سے آتے تھے۔

معارف و مسائل

وَلَوْ لَمْ يَلِدْ لَآذْنَانِ يُحْمِلُهُمَا فَتَنَ قَوْمًا لِّئَلَّا يَعْلَمُوا اس بقدر حضرت زید علیہ السلام نے اپنی قوم کے لوگوں کے میں سخت گناہوں کا ذکر کیا ہے۔ ان کی مراد کے ساتھ ہذا بھی، دوسرے قلع طریق میں مسافروں پر ڈاکوئی، دوسرے اپنی جھوٹیوں میں ان کے ساتھ گناہ کرتا۔ شہر آن کریم نے اس نمبر کے گناہ کی تعین نہیں فرمائی، اس سے معلوم ہوا کہ گناہ جو اپنی ذات میں گناہ ہے اگر اس کو عطا ہے پروائی سے کیا جائے تو یہ دو سر مستقل گناہ ہو جاتا ہے وہ کوئی بھی گناہ ہو بعض ائمہ تعصیب نے اس بچہ کی گناہوں کو شمار کیا ہے جیسے یہ حیا اپنی مجلسوں میں سب کے سامنے کیا کرتے تھے، مثلاً رستہ چلنے کو چھوڑنا، اور ان کا سہارا کرنا جیسا کہ آئمہ دینی کی ایک حدیث میں اس کا ذکر ہے، در بعض حضرات نے فرمایا کہ جو بے حیائی ان کی مشہور تھی اس کو وہ ہمیں چھپ کر نہیں کھلی مجلسوں میں ایک دوسرے کے سامنے کرتے تھے۔

العیاذ باللہ۔

جن میں گناہوں کا اس نسبت میں ذکر ہے ان سب میں مشہور گناہ ہے، جہاں سے پہلے دنیا میں کسی نے نہیں کیا تھا، اور جنگل کے بغیر بھی اس سے پرہیز کرتے ہیں، بالفاظی آت یہ گناہ زمانہ سے زیادہ شدید ہے (کذا فی الرواج)

وَالَّذِينَ مَدَّ يَدَيْهِمْ إِلَى آخَاتِهِمْ شُعَيْبًا قَتَالَ يَوْمَ الْعَبْدِ وَاللَّهِ وَ

اور جیسا کہ میں نے اس کے بھائی شعیب کو بھرا دیا اسے قوم بزرگی گرد اندک اور

اَسْرَجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ وَلَا تَعْتَوْنِي الْآرْمَضِ مُفْسِدِ بَرٍّ ⑤

تو حق دیکھو کچھ دن کی اور مت پھرو زمین میں غزالی جانے،

فَكَذَّبُوهُ فَاتَّخَذَ تَحْتَهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ

پھر اس کو جھٹلایا تو پڑ دیا ان کو زلزلہ نے پھر صبح کو وہ اپنے گھروں میں

جَمِيعًا ﴿٦٧﴾ وَعَادُوا لَكُمْ بِمَا تُبْتَغُونَ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَإِنَّكُمْ لَفِي عِندِهِمْ

دیر سے ، اور ہلکے ، دیر کو اور نمود کو اور تم پر حال کھل چکا ہے ان کے گھروں سے

وَيَرْثِيَنَّهُمْ الشَّيْطَانُ أَهْمًا لَهُمْ فَوَصَّلْهُمْ عَنِ السَّبِيلِ وَ

اور فریبت کیا ان کو شیطان نے ان کے کاموں پر پھر رک دیا اسی کو راہ سے اور

كَانُوا مُتَّبِعِينَ ﴿٦٠﴾ وَقَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَلَهُدَّ

وہ تھے ہوشیار اور ہلکی سمجھا قاریوں اور فرعون اور ممالک اور ان کے

جَاءَهُمْ مُوسَىٰ بِالْبَيِّنَاتِ فَاتَّكَبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا

پاس پہنچا موسیٰ ٹھکی نشانیاں لے کر، پھر بڑائی کرنے لگے ملک میں اور نہیں گئے

سَيِّقِينَ ﴿٢٩﴾ فَلَا أَخْذَ نَآيِدٍ بِهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَسْرَأْنَا عَلَيْهِ

ہم سے جیت جانے والے، پھر سب کو بڑا اسم نے اپنے اپنے کام پر، پھر کوئی تھا کہ اس پر ہم نے کیا کیا

حَاصِبًا ۖ وَمِنْهُمْ مَنِ اخَذَ نِكَاحَ الصَّيْحَةِ ۖ وَ مِنْهُمْ مَنِ خَفِيَ

بھڑا ہوا ہے اور کوئی تھا کہ اس کو ہڑا چلا دے، اور کوئی تھا کہ اس کو دھسا دے

يَهْدِي الْأَرْضَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَضَلَّ وَمَا كَانَ اللَّهُ بِظَالِمًا لِمَنْ

ہم نے یہ بھی دیکھا اور توئی بھی نہ اس کو دبا دیا ہم نے اور اس کو اپنے ساتھ لے کر گئے

وَلَكِنْ كَانُوا أَفْسَهُمْ يَطْلُبُونَ ﴿٥٠﴾ مَنِ الدِّينَ الْحَقُّ وَ

$\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

مِنْ دُونِ اللَّهِ وَإِلِيَّاءُ كَمَنْ لَمْ يُحِصِ الْعَذَابُونَ عَلَىٰ أَحَدٍ

[illegible]

بيتاء و ان اولين البيوت بيت القنبلون

7. 2019.09.19. 14:30

یہاں سے کہیں کہیں اللہ کا نام پکارتے ہیں اس کے سوا کوئی

100

شَيْءٌ وَهَذَا الْخَزِيرُ الْحَكِيمُ ﴿۶۹﴾ وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ لَضَرِبَ بِهَا

چیز ہو اور وہ زبردست اور محنتوں والا، اور یہ مثالیں بھلاتے ہیں ہم لوگوں کے

لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا إِلَّا الْعَالِمُونَ ﴿۷۰﴾ تَخْلُقُ اللَّهُ السَّمَوَاتِ

دائے اور ان کو سمجھنے والی ہیں جن کو سمجھ ہے، اللہ نے جانتے آسمان

وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً

اور زمین سچے باتیں، اس میں نشان ہے یہیں آئی

الْمُؤْمِنِينَ ﴿۷۱﴾

دائوں کے لئے -

خُلاصۂ تفسیر

اور میں دائوں کے پاس ہم نے ان کی برادری کے بھائی ضعیف (علیہ السلام)

کو بغیر خاک بھیجا سو انھوں نے فرمایا کہ اس میری قوم اللہ کی عبادت کر رہا اور مشرک بھلاؤ اور

اور وہ قیامت سے ڈر رہا اور اس کے انکار سے باز آؤ، اور سرزمین میں فساد است پھیلاؤ

و لیکن حقوق اللہ و حقوق العباد کو ضائع مت کرو، کیونکہ یہ لوگ کفر و مشرک کے ساتھ کم ناپی

کم قوت کے ہیں تو مگر تمہے جس سے فساد پھیلتا تھا ہے سو ان لوگوں نے ضعیف (علیہ السلام)

کو جھٹلایا پس زلزلہ نے انی کو آ پکڑا، پھر وہ اپنے گھروں میں گھر کر رہ گئے، اور ہم نے عادی

خود کو بھی ان کے عباد و خلاف کی وجہ سے ہلاک کیا، اور یہ ہرک ہو نام کو ان کے رہنے

کے مقامات سے غفلت آ رہا ہے، و گویا ان کی دیران مہینوں کے کھنڈرات ملک شام کو جاتے ہوئے

تھا ہے راستہ پر ملتے ہیں، اور حاکمات ان کی یہ تھی کہ شیطان نے ان کے اعمال (وجہ) کو ان کی

نظر میں حق کر رکھا تھا اور اس ذریعہ سے انی کو راہ حق سے روک رکھا تھا اور وہ لوگ

راہ سے ہرستیار تھے، مجنون و مجرّم نہ تھے، مگر اس جگہ انھوں نے اپنی عقل سے کام لیا

اور ہم نے قادیان اور فرعون اور ہامان کو بھی ان کے کفر کے سبب ہلاک کیا اور ان (میںوں)

کے پاس موسیٰ (علیہ السلام) کھلی دیلیس (حق کی) لے کر آئے تھے، پھر ان لوگوں نے زمین

میں سرکشی کی اور ہمارے لڑا کے، بھاگ نہ سکے تو ہم نے ان پانچوں میں سے ہر ایک کو اس کے

عذاب کی سزا میں پکڑ لیا، سو ان میں بعضوں پر تو ہم نے سخت عذاب بھیج دیا، مگر اسی کو ہم عذاب

اور ان میں بعضوں کو مولانا کے آواز نے آویزا یا مراد اس سے قوم خود ہے بقول تعالیٰ فی سورۃ
 بقرہ: ﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْبَنِي إِسْرَءِیْلَ﴾ اور ان میں بعض کو ہم نے زمین میں وحشا دیا مراد اس سے
 قارون ہے اور ان میں بعض کو ہم نے دیا فی میں آفریدہ (مراد اس سے فرعون و ہامان ہے) اور
 زان لوگوں پر جو عذاب نازل ہوئے قرآن الہیہ تھا کہ ان پر ظلم کرتا رہیں ملاوچہ سزا دیتا
 جو ظاہراً مشابہ ظلم کے ہے گو واقع میں ایسا ملک میں تصرف کرنے کے یہ بھی ظلم نہ تھا
 لیکن یہی لوگ دشمن تھے کہ اپنے اور ظلم کیا کرتے تھے کہ اپنے کو مستحق عذاب بنایا اور
 عبادت ہوتے تو اپنا سر دھو دیا جن لوگوں نے خدا کے سوا اور کارساز تجویز کر رکھے ہیں ان لوگوں
 کی کڑی کی سی مثال ہے جس نے ایک گھر بنایا اور کچھ شک نہیں کہ سب گھروں میں زیادہ بڑا
 کڑی کا گھر ہوتا ہے۔ پس جیسا اس کڑی نے اپنے زعم میں ایک اپنی جاتے بنا دینا ہی ہوا
 مگر واقع میں وہ بناہ انتہائی کمزور ہونے کے سبب کا عدم ہے اس طرح یہ مشرک لوگ
 معبودات باطلہ کو اپنے زعم میں اپنی بناہ سمجھتے ہیں، مگر واقع میں وہ بناہ کچھ نہیں ہے اگر وہ
 حقیقت حال کو (جانتے تو ایسا نہ کرتے) یعنی شرک نہ کرتے، لیکن وہ نہ جانتے تو کیا ہوا
 اللہ تعالیٰ (قرآن) ان سب چیزوں کی حقیقت اور ضعف کو جانتا ہے جس میں کو وہ لوگ خدا
 کے سوا پوجا رہے ہیں پس وہ چیزیں تو نہایت ضعیف ہیں اور وہ دعوہ یعنی اللہ تعالیٰ
 زبردست حکمت و دانائے (جس کا ماحول قوت عیب و غلبہ میں کامل ہوتا ہے) اور درجہ کم
 ان چیزوں کی حقیقت کو جانتے ہیں اسی لئے ہم ان دشمنوں کو مثالوں کو درجہ کم میں سے
 ایک مثال اس مقام پر مذکور ہے (لوگوں کے سمجھانے کے لئے بیان کرتے ہیں) اور
 (ان مثالوں سے چاہئے تھا کہ ان لوگوں کو جہل علم سے رہنمائی کر) ان مثالوں کو جس علم والے
 ہی سمجھتے ہیں (غیر اہل علم ہوں) یا انجام کے اعتبار سے یعنی علم اور حق کے طالب ہوں اور
 لوگ عالم بھی نہیں طالب بھی نہیں، اس لئے جہل میں مبتلا رہتے ہیں۔ لیکن ان کے جہل سے
 حق حق ہی ہے گا جسکو خدا جانتا ہے اور اپنے بیان سے ظاہر فرماتا ہے، پس غیر اللہ کا مستحق عبادت
 نہ ہونا تو ثابت ہوا آگے اللہ تعالیٰ کے مستحق عبادت ہونے کی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
 آسمانوں اور زمین کو مناسب طور پر بنایا ہے، چنانچہ وہ بھی تسلیم کرتے ہیں ایمان والوں
 کے لئے اس میں اس کے استحقاق عبادت کی بڑی دلیل ہے ۴

معارف و مسائل

ان آیات میں جن انبیاء علیہم السلام اور ان کی قوموں کے واقعات اجماعاً بیان کیے گئے ہیں وہ پہلی سورتوں میں مفصل آچکے ہیں، مثلاً شعیب علیہ السلام کا قصہ سورہ اعراف اور ہود میں، اسی طرح عاد و ثمود کا قصہ بھی اعراف اور ہود میں گزر چکا ہے، اور قارون، نضر بن مہران کا قصہ سورہ قصص میں ابھی گزرا ہے۔

وَلَا تَكُونُوا لِلْمُشْرِكِينَ حِجَابًا، استہصار سے مشتق ہے جو بصیرت کے معنی میں ہے، اور ہضم بمعنی مہتر مراد یہ ہے کہ یہ لوگ جو کفر و شرک پر اصرار کر کے عذاب میں اور جگت میں مبتلا ہوئے کچھ ہر قوت یا دارا نہ تھے، دنیا کے کاموں میں بڑے مہتر اور ہوشیار تھے، مگر اُن کی عقل اور ہوشیاری اسی مادی دنیا میں مقید ہو کر رہ گئی۔ یہ نہ سمجھا کہ ایک بد کی جزیرہ بڑا سا کوئی دن آنا چاہئے جس میں محفل انصاف ہو کیونکہ دنیا میں تو اکثر جرم ظالم و زمانے پھرتے ہیں اور مظلوم و مصیبت زدہ مجبور ہو کر رہ جاتا ہے۔ اسی انصاف کے دن کا نام قیامت اور آخرت ہے اس کے معاملہ میں ان کی عقل ماری گئی۔

یہی مضمون سورہ دوم میں بھی آگے آنے والا ہے، يَتَلَفَعُونَ خِلَافًا وَقِطَبًا لِّاَلْحَبِ اِنَّ كَيْدًا هُمْ فِيهِ لَكَابِرٌ، یعنی یہ لوگ دنیاوی زندگی کے کاموں کو تو خوب جانتے ہیں مگر آخرت سے ناواقف ہیں۔

اور بعض ائمہ تفسیر نے وَلَا تَكُونُوا لِلْمُشْرِكِينَ حِجَابًا کے معنی یہ بتلائے کہ یہ لوگ ایمان اور آخرت پر بھی دل میں یقین رکھتے تھے اور اس کو حق ہونا خوب سمجھتے تھے، مگر دنیوی اغراض نے ان کو انظار پر مجبور کر دیا تھا۔

فَلَا تَكُونُوا لِلْمُشْرِكِينَ حِجَابًا، عنکبوت کڑی کو کہا جاتا ہے، اسکی مختلف قسمیں ہیں۔ بعض ان میں سے زمین میں گھر بناتی ہیں، اندر بڑے بیان مراد نہیں، بلکہ مراد وہ مکڑی ہے جو جال تافتی ہے، اور اس میں معلق رہتی ہے، اس جالے کے ذریعہ بھی کوشکار کرتی ہے، یہ ظاہر ہے کہ جانوروں کی جتنی قسم کے گھونسلے اور گھر معروف ہیں، یہ جالے کے تار ان سب سے زیادہ کمزور ہیں کہ معمولی جڑا سے نہیں ٹوٹ سکتے ہیں، اس آیت میں خیر اللہ کی پرورش کرنے والوں اور ان پر اعتماد کرنے والوں کی مثال کڑی کے اس جالے سے دی ہے کہ نہایت کمزور ہے۔ اسی طرح جو لوگ اللہ کے سوا بتوں پر یا کسی انسان و جانور پر ہروسہ کرتے ہیں ان کا ہروسہ ایسا ہی ہے جیسا یہ کڑی اپنے جالے کے تاروں پر ہروسہ کرتی ہے۔

مُشْتَبَہ: کھڑی کو مارنے اور اس کے جلے صاف کر دینے کے متعلق ہمارے اقبل مختلف ہیں۔ بعض حضرات اس کو پسند نہیں کرتے، کیونکہ یہ جائزہ وقت ہجرت فاروق کے زمانے پر جالو لٹا دینے کی وجہ سے قابل احترام ہو گیا۔ یہاں تک خلیفہ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے اس کے فعل کی ممانعت فعل کی ہے۔ مگر ثعلبی نے اور ابن عطیہ نے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی سے یہ روایت نقل کی ہے طہورۃ الملوۃ عکسۃ قین شیعہ الملوۃ کی صحت قون لکھتے ہوئے انفساً، یقین کھڑی کے جالوں سے اپنے مکانات کو صاف رکھ کر دیکھ کر اس کے چڑدینے سے نفرت واقع پیدا ہوتا ہے، مسلمان دونوں روایتوں کی قابل اعتماد نہیں، اور دوسری روایت کی دوسری احادیث سے تائید ہوتی ہے جن میں مکانات اور خضار دار کو صاف رکھنے کا حکم ہے۔

روح المعانی

یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلَا اَنَّ لِلّٰهِ اَشْوَٰقًا مِّمَّا يَشْتٰكُوْنَ وَمَا يَشْتٰكُوْنَ اِلَّا اَلْعٰلَمِيْنَ، مشرکین کے خدا کی کڑوری کی مثال کھڑی کے جلے سے دینے کے بعد یہ ارشاد فرمایا کہ ہم ایسی ایسی واضح مثالوں سے توحید کی حقیقت کا بیان کرتے ہیں، مگر ان مثالوں سے بھی کچھ وجہ صرف ظاہر کیا ہی حاصل کرتے ہیں، دوسرے لوگ نہ برابر غور و فکر ہی نہیں کرتے کہ حق ان پر واضح ہو جائے اللہ کے نزدیک امام بنوئی نے اپنی سند کے ساتھ حضرت جابر سے روایت کیا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس آیت کی تلاوت فرما کر فرمایا کہ عالم وہی شخص ہے جو اللہ تعالیٰ کے کلام میں غور و فکر کرے اور اس کی لہعت پڑھ کرے، اور اس کو ناراض کرنے والے کاموں سے بچے۔

اس سے معلوم ہوا کہ قرآن وحدیث کے بعض الفاظ سمجھ لینے سے اللہ کے نزدیک کوئی شخص علم نہیں ہوتا، جب تک قرآن میں غور و فکر نہ کرے، ساری ذوالے، اور جب تک کہ اپنے عمل کو قرآن کے مطابق نہ بنائے۔

مسند احمد میں حضرت عمرو بن العاص سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک ہزار امثال سیکھی ہیں، آج کل کثیر اس کو نقل کر کے دیتے ہیں کہ یہ حضرت عمرو بن العاص کی بہت جری فضیلت ہی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت مذکورہ میں عالم انہی کو فرمایا ہے جو اللہ و رسول کی بیان کردہ امثال کو سمجھیں۔

اور حضرت عمرو بن مرقظ نے فرمایا کہ جب میں قرآن کی کسی آیت پر پہنچتا ہوں جو میری کجی میں آئے تو مجھے برا علم ہوتا ہے، کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے یٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَلَا اَنَّ لِلّٰهِ اَشْوَٰقًا مِّمَّا يَشْتٰكُوْنَ (ابن کثیر)

أَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ أَقِمِ الصَّلَاةَ

تو پڑھ جو اُوھی قری طرت کتاب اور قائم رکھ نماز

إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ

ہے عک نماز روکتی ہے بے حیائی اور بُری بات سے اور اللہ کی یاد ہے

أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ ﴿۳۰﴾

سب سے بڑی اور اللہ کو خبر ہے جو تم کرتے ہو ۔

خُلاصۂ تفسیر

اے محمد صلی اللہ علیہ وسلم جو کہ آپ رسول ہیں۔ اس لئے جو کتاب آپ پر وحی لگتی ہے آپ تبلیغ کے واسطے اس کو روگوں کے سامنے اچھا کیجئے اور تبلیغ قرآنی کے ساتھ تبلیغ علی میں کیجئے کہ دین کے کام ان کو عمل کر کے بھی پہنچا دیئے خصوصاً نماز کی پابندی رکھنے کیلئے کہ تمام اعمال میں نماز اعظم عبارت بھی ہے اور اس کے اثرات بھی دور رس ہیں کہ بیشک نماز اپنی وضع کے اعتبار سے اے حیاتی اور نامتہ نسبتہ کاموں سے روکتی رہتی ہے، یعنی بزبان حال کہتی ہے کہ تو جس معبود کی انتہائی تعظیم کر رہا ہے۔ وہ اس کی اطاعت کا اقرار کر رہا ہو، فحشاء و منکر میں مبتلا ہونا اس کی شان میں بے ادبی ہے، اور اسی طرح نماز کے ہوا جتنے نیک کام ہیں سب پابندی کے لائق ہیں، کیونکہ وہ سب فوق یا فضلہ اللہ کی یاد میں ہیں اور اللہ کی یاد بہت بڑی چیز ہے اور اگر تم اللہ کی یاد میں غفلت کرو تو یہ بھی ممکن ہو کہ اللہ تعالیٰ تمہارے سب کاموں کو جانتا ہے (جب کرو گے ویسا بدلہ ملے گا)۔

معارف و مسائل

أَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ، سابقہ آیات میں چند انبیاء علیہم السلام اور ان کی امتوں کا ذکر تھا جن میں چند بڑے بڑے سرکش کفار اور ان پر طرح طرح کے مذاہب کا بیان تھا جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور مؤمنین اہل حق کے لئے تسلی بھی ہے کہ انبیاء سابقین نے مخالفین کی کیسی کیسی ایذاؤں پر صبر کیا، اور اس کی تحقیق بھی کہ تبلیغ و دعوت کے کام میں کسی حال میں ہمت نہیں ہارنا چاہئے ۔

اصلاحِ خلق کا | مذکور اہلِ حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت الی اللہ کا ایک مختصر جامع نسخہ بتلا دیا گیا ہے جس پر عمل کرنے سے پورے دینی پر عمل کرنے کے راستے کھل جاتے ہیں اور اس کی راہ میں جو رکاوٹیں عادیہ پیش آتی ہیں وہ درودِ ہوائی میں اس نسخہ کو کسی کے ذمہ دے دیں، ایک تلاوتِ شتران اور دوسرے نماز کی اقامت۔ اور اس نسخہ اصل مقصود تو یہی ہے کہ لوگوں کو ان دونوں چیزوں کا پابند کیا جائے، لیکن ترغیب و تائبہ کے لئے ان دونوں چیزوں کا حکم ان کے ذمہ دے کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا گیا ہے، اقامت کو اس پر عمل کرنے کی زیادہ رغبت ہو، اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عملی تعلیم سے ان کو خود عمل کرنا بھی آسان ہو جائے۔

ان میں تلاوتِ قرآن تو سب کاموں کی روح اور اصل بنیاد ہے، اس کے بعد دوسری چیز اقامتِ صلوٰۃ ہے، جس کو تمام دوسرے فرائض اور اعمال سے ممتاز کر کے بیان کرنے کی یہ حکمت تھی بیانِ شریعت کی کہ نماز خود اپنی ذات میں بھی بہت بڑی اہم عبادت اور دینی کامزاد ہے، اس کے ساتھ اس کا یہ بھی فائدہ ہے کہ جو شخص نماز کی اقامت کرے تو نماز اس کو فشاء اور مستحکم سے روک دیتی ہے۔ فشاء ہر ایسے بڑے فعل یا قول کو کہا جاتا ہے جس کی جڑائی کھل ہوئی اور ایسی واضح ہو کہ ہر عقل والا مومن ہو یا کافر اس کو بڑا بگھے، بیسے زنا، قتل، ناحق، چوگانا، ڈاکہ وغیرہ اور مستحکم وہ قول و فعل ہے جس کے حرام و ناجائز ہونے پر اہلِ شرع کا اتفاق ہو، اس لئے آخر فقہاء کے اجتہادی اختلافات میں کسی جانب کو مستحکم نہیں کہا جاسکتا۔ فشاء اور مستحکم کے دو اہلِ عقلوں میں تمام جرائم اور ظاہر و باطنی گناہ آگئے، جو خود بھی فساد ہی فساد ہیں اور اعمالِ صالحہ میں سے بڑی رکاوٹ بھی ہیں۔

خود کا تمام گناہوں سے | متعدد مستند احادیث کی روش سے یہ مطلب ہے کہ اقامتِ صلوٰۃ میں باطنی روکنے کا مطلب | تاثر ہے کہ جو اس کو یاد کرتا ہے اس سے گناہ چھوٹ جاتے ہیں بشرطیکہ شتر نماز پڑھتا ہو، بلکہ انقلابِ قرآن کے مطابق اقامتِ صلوٰۃ میں اقامت کے لفظی معنی سیدھا کھرا کرنے کے ہیں جس میں کسی طوط جھکاؤ نہ ہو، اس لئے اقامتِ صلوٰۃ کا غور یہ ہوا کہ نماز کے تمام ظاہری اور باطنی آداب اُس طرح ادا کرے جس طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عملی طور پر ادا کر کے بتلایا، اور پھر ان کی زبانِ تلقین بھی فرماتے رہے کہ بدن اور کپڑے اور جائے نماز کی مکمل طہارت بھی ہو، پھر نماز جماعت کا پورا اہتمام بھی اور نماز کے تمام اعمال کو سنت کے مطابق بنانا بھی یہ تو ظاہری آداب ہوں۔ باطنی یہ کہ مکمل شتر نماز خصوصاً سے اس طرح اللہ کے سامنے کھڑا ہو کہ گویا وہ حق تعالیٰ سے عرض و معروض کر رہا ہے، اس طرح

ایک مسئلہ کرنے والے کو میناب اللہ خود بخود توفیق اعمال صالحہ کی بھی ہوتی ہے، اور ہر طرح کے گناہوں سے بچنے کی بھی، اور جو شخص نماز پڑھنے کے باوجود گناہوں سے مذہباً تو سمجھنے کے اس کی نماز ہی میں تصور ہے، جیسا کہ حضرت عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کیا گیا کہ اِنَّ الْمَشَلِقَ تَمْنَعُ قِيَمَ الْفَحْشَاءِ وَالْمَغْشَاءِ کیا مطلب کو آپ نے فرمایا تَنْتَفِعُ بِفَضْلِ اللَّهِ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمَغْشَاءِ وَلَا تَنْتَفِعُ بِفَضْلِ اللَّهِ رِوَاہ ابن ابی حاتم بسند حسن عن عمران بن حصین والطبرانی من حدیث ابن معاذ، یعنی جس شخص کو اس کی نماز نے فحشاء اور منکر سے ڈر دیا اس کی نماز کچھ نہیں۔ اور حضرت عبد اللہ بن مسعود سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لَا تَمْلِكُ يَدُ الْفَقْرِ الْفَقِيمِ (رواہ ابن جریر بسند حسن) یعنی اس شخص کی نماز میں نہیں جس نے اپنی نماز کی اطاعت نہ کی اور نماز کی اطاعت یہی ہو کہ فحشاء اور منکر سے باز رہے۔ اور حضرت ابن عباسؓ نے آیت مذکورہ کی تفسیر میں فرمایا کہ جس شخص کی نماز نے اس کو اعمال صالحہ پر عمل اور منکرات سے پرہیز پر آمادہ نہیں کیا تو ایسی نماز اس کو اللہ سے اور زیادہ دور کر دیتی ہے۔

ابن کثیرؒ نے ان بیہود روایتوں کو فطل کر کے ترجیح اس کو دی ہے کہ یہ احادیث مرفوعہ نہیں، بلکہ عمران بن حصین اور عبد اللہ بن مسعود اور ابن عباس رضی اللہ عنہم کے اقوال ہیں جو ان حضرات نے اس آیت کی تفسیر میں ارشاد فرمائے ہیں۔

اور حضرت ابو ہریرہؓ کی روایت ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ فلاں آدمی رات کو تہجد پڑھتا ہے اور جب صبح ہو جاتی ہے تو چوری کرتا ہے، آپ نے فرمایا کہ عنقریب نماز اس کو چوری سے روک دے گی، (ابن کثیر) بعض روایات میں یہ بھی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اس ارشاد کے بعد وہ لپٹے گناہ سے تائب ہو گیا۔

یہاں بعض لوگ پر شبہ کیا کرتے ہیں کہ ہم بہت سے لوگوں کو دیکھتے ہیں کہ نماز کے پابند ہونے کے باوجود بڑے بڑے گناہوں میں مبتلا رہتے ہیں جو بظاہر اس آیت کے ارشاد کے خلاف ہے۔

اس کے جواب میں بعض حضراتؒ تو یہ فرمایا کہ آیت سے اتنا معلوم ہوتا ہے کہ نماز نمازی کو گناہوں سے منع کرتی ہے، لیکن یہ کیا ضروری ہے کہ جس کو کسی کام سے منع کیا جائے وہ اس سے باز بھی آجائے۔ آخر قرآن وحدیث سب لوگوں کو گناہ سے منع کرتے ہیں،

مگر بہت سے لوگ اس منع کرنے کی طرف توجہ نہیں دیتے ، اور گناہ سے باز نہیں آتے ۔
خلاصہ تفسیر مذکور میں یہی توجیہ لی گئی ہے ۔

مگر اکثر حضرات تفسیر میں نے فرمایا کہ نماز کے منع کرنے کا مفہوم صرف حکم دینا نہیں بلکہ نماز میں باخلاصہ یا طرہی ہے کہ اس کے چڑھنے والے کو غنا ہوں سے بچنے کی توفیق ہو جاتی ہے ، اور جس کو توفیق نہ ہو تو غور کرنے سے نجات ہو جائے گا کہ اس کی نماز میں کوئی خلل تھا ، اور اقامت حضور کا حق اس نے ادا نہیں کیا ، احادیث مذکورہ سے اس ضمن میں کیا تاکید ہوتی ہے ۔
وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ هُمْ يَدْعُونَ لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُدْعَوْنَ إِلَىٰ شَيْءٍ وَهُمْ لَا يَفْعَلُونَ ، یعنی اللہ کا ذکر بہت بڑا ہے ، اور وہ تعالیٰ سب اعمال کو خوب جانتا ہے ، وہاں تو کراۓ کا یہ مفہوم یہی ہو سکتا ہے کہ بندے جو اللہ کا ذکر نماز یا خارج نماز میں کرتے ہیں وہ بڑی چیز ہے ، اور یہ معنی بھی ہو سکتے ہیں کہ بندے جب اللہ کا ذکر کرتے ہیں تو اللہ کو وعدہ ہے کہ وہ اپنے ذکر بندوں کا ذکر فرشتوں کے مجمع میں کرتے ہیں (قَالَ تَزَكُّوْا وَاذْكُرُوْا اللّٰهَ الَّذِیْ تَدْعُوْنَ) اور یہ عبد اللہ ، بندہ دل کو اللہ کا یاد کرنا سب سے بڑی نعمت ہے ۔ بہت سے صحابہ و تابعین سے اس جگہ ذکر اللہ کا یہی دو صراحتاً مفہوم منقول ہے ، ابن جریر اور ابی نعیم نے اسی کو ترجیح دی ہے ، اور اس مفہوم کے لحاظ سے اس میں اس طرف بھی اشارہ ہو گیا کہ نماز چڑھنے میں غنا ہوں سے نجات کا اصل سبب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ خود اس کی طرف متوجہ ہوتے ہیں ، اس کا ذکر فرشتوں میں کرتے ہیں اور اس کی برکت سے اس کو حمد ہوں سے نجات مل جاتی ہے ۔

وَلَا تُجَادِلُوْا اَهْلَ الْكِتٰبِ اِلَّا بِالَّتِیْ هِیَ اَحْسَنُ ۚ اِلَّا الَّذِیْنَ

اور مجتہد کرد اہل کتاب سے ، مگر اس طرح پہلے بہتر ہو ، مگر جو ان میں

ظَلَمُوْا مِنْهُمْ وَفِیْہِمْ اٰیٰتٌ مِّنْ اٰیٰتِہٖۤ اَنْزَلْنَا وَاَنْزَلْنَا اِلَیْہِمْ

بے انصاف ہیں اور یوں کہہ کہ ہم ملتے ہیں جو احرام کو اور اقرار ہم کو

وَاللّٰہُ وَآلِہٖٓ وَرَسُوْلُہٗٓ اَعْلٰی ۚ وَتَحٰنَ لَہٗ مُسْلِمُوْنَ ۝۱۰ وَكَذٰلِکَ

اور جنگ ہماری اور تمہاری ایک ہی کہہ کہ اور ہم اسی کے حکم پر چلتے ہیں ، اور دینی ہی

اَنْزَلْنَا اِلَیْكَ الْكِتٰبَ فَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا مِنْہُمْ اِلَیْہِمْ یُؤْمِنُوْنَ

ہم نے اناماری تم پر کتاب اس میں کہ ہم نے کتاب دی ہے ، وہ اس کو ملتے

يَا وَيْلَكُمْ لَوْ أَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بَشَرًا مِمَّنْ يَتَّبِعُكُمْ بِآيَاتِنَا إِلَّا الْقَلِيلَ مِنَ

ہیں اور ای دیکھو ان لوگوں میں کتنی ایسی باتیں ہیں کہ اس کو سننے میں اور دیکھنے میں ہمارے باتوں کو ان لوگوں میں

وَمَا كُنْتُمْ تَسْأَلُونَ مِنْ قَبْلِهِ مِنْ كُشْبٍ وَلَا تَحْطُهُ وَبَسْمِيتِكَ إِذَا

اور تو پوچھا کرتا تھا اس سے پہلے کوئی کتاب اور نہ سمجھتا تھا اپنے واسطے ہاتھ سے تب تو

لَا مَرَاتَبَ الْمُظْلِمُونَ ﴿١٦٦﴾ بَلْ هُوَ آيَاتٌ بَيِّنَاتٌ فِي هُدًى وَبِالْذِّكْرِ

البتہ شدید میں پڑتے یہ جھوٹا ، بلکہ یہ دلائل اور باتیں ہیں سات ن لوگوں کے سینوں میں ہیں کہ

أَوْ كُنُوا الْعِلْمَ وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا إِلَّا الظَّالِمُونَ ﴿١٦٧﴾ وَذَلِكُمْ لَا

مسل ہو سکھو ، اور منکر نہیں ہمارے باتوں سے جو وہی جوبے۔ نہ دانت ہیں ، اور کہتے ہیں کیوں

أَنْزِلَ عَلَيْهِ آيَاتٌ مِنْ رَبِّهِ قُلْ إِنَّمَا الْآيَاتُ عِنْدَ اللَّهِ وَإِنَّمَا

دلائل اس پر کہ نشانہاں اس کے دیکھنے کو کہہ نشانہاں تو میں اختیار میں اللہ کے اور میں تو میں

أَنَا ذِي بُرْهَانٍ ﴿١٦٨﴾ أَوْ لَمْ يَكْفِهُمْ أَنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ

سنا دینا والا ہوں کیوں کہ کیا ان کو پہلے ہی نہیں کہ میں نے پھر پراستی کتاب کہ ان پر

يُسْأَلُ عَلَيْهِمْ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَرَحْمَةً وَذِكْرَى لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ﴿١٦٩﴾

پڑھی جاتی ہے ، بیشک اس میں رحمت جو در سمجھنا ان لوگوں کو جو ماننے ہیں ،

قُلْ كَفَى بِاللَّهِ يَلِيًّا وَبَيِّنَاتٍ شَهِيدًا يَعْلَمُ مَا فِي السَّمُوتِ وَ

تو کہہ کہانی ہے اللہ میرے اور تمھارے بیچ گواہ جانتا ہو جو کہ جو آسمان اور زمین

الْأَرْضِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ وَكَفَرُوا بِاللَّهِ أُولَٰئِكَ

میں اور جو لوگ یقین دہتے ہیں جھوٹ پر اور منکر ہیں اللہ سے ، یہی ہیں

هُمْ الْخَاسِرُونَ ﴿١٧٠﴾ وَلَيَسَّعِلُوَنَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ

نقصان پانے والے ، اور جلد ہی مانگتے ہیں تمھ سے آفت ، اور اگر نہ ہوتا ایک

مَعْقِلٌ لَّجَاءَهُمْ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَغْضَةٌ وَهُمْ

دوسرا مقررہ تو پہنچیں ان پر آفت ، اور آتے آتے ہی ان پر ایسا تک اور ان کو بھی

لَا يَتَّخِذُونَ ۝۵۹ يَسْتَعْمِلُونَكَ بِأَعْدَابٍ وَإِنْ جَحَّمَ أَحْيَطَةٌ

نہ ہوگی، جلدی لٹختے ہیں تجھ سے عذاب اور دوزخ گھیر رہی ہے

لَا تُكْفِرِينَ ۝۶۰ يَوْمَ يَغْشَاهُمْ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ

شکروں کو، جس دن گھیرے گا ان کو عذاب ان کے اوپر سے اور

تَحْتَ أَرْجُلِهِمْ وَيَقُولُ دُوُّوْا مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝۶۱

پاؤں کے نیچے سے اور کہہ گا پھلو جیسا کہ تم کرتے تھے

خُلاصۂ تفسیر

اور جب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت ثابت ہو تو اے مسلمانوں! منکرینِ رسالت میں سے جو اہل کتاب ہیں ہم ان سے طریقہ گفتگو چلا لیتے ہیں اور یہ تخصیص اس لئے کہ اول تو وہ بوجہ اہل علم ہونے کے بات کو سنتے ہیں اور مشرکین قنات سنتے سے پہلے ہی ایذا کے دہانے ہو جاتے ہیں۔ دوسرا اہل علم کے ایمان لے آنے سے عوام کا ایمان زیادہ متوقع ہو جائیگا اور وہ طریقہ یہ ہوگا کہ تم اہل کتاب کے ساتھ بجز مہذب طریقے کے مباحثہ مت کرو ان جوانی میں زیادتی کریں تو ان کو جواب فرما کر یہ ترکی دینے کا مضائقہ نہیں، اگر افضل جب بھی طریقہ (حسن ہو) اور وہ مہذب طریقہ یہ ہوگا مثلاً ان سے کہیں کہ تم اس کتاب پر بھی ایمان رکھتے ہیں جو ہم پر نازل ہوئی اور ان کتابوں پر بھی ایمان رکھتے ہیں جو تم پر نازل ہوئیں، اگرچہ عداوت ایمان کا منزل میں اللہ ہوتا ہے، پس جب ہماری کتاب کا منزل میں اللہ ہو تو ہماری کتاب سے بھی ثابت ہو، پھر تم کو قرآن پر بھی ایمان لانا چاہیے اور وہ تم بھی تسلیم کرتے ہو کہ اہل اور تمہارا معبود ایک ہے

کہو کہ تعالیٰ اے نبی! تجھے متواضع بنائے گا جب توحید متفق علیہ ہو اور اپنے احبار و رہبان کی اطاعت کی وجہ سے نبی آخر الزماں پر ایمان ملنا خلاف توحید ہے، تو تم کو ہمارے نبی پر ایمان لانا چاہیو اور کہو کہ تعالیٰ ولایت تجھے دے گا اور اس گفتگو کے ساتھ ایسا مسلمان ہونا تمہارے لئے مفید ہوگا ہم تو اس کی اطاعت کرتے ہیں اس میں عقائد و اعمال سب آتے ہیں اس طرح ہم کو بھی چاہئے جب کہ مقتضی موجود ہے کہ تعالیٰ فانی تو ہو، افق کو اُشبکھو، اُشبکھو، اور اس طرح ہم نے پہلے انبیاء پر کیا نہیں نازل کیا، اس طرح ہم نے آپ پر کتاب نازل فرمائی جس کی بنا پر خدا و ملائکہ کی تعلیم کی گئی، سوچیں لوگوں کو ہم نے کتاب کی نائے بھی دی ہے وہ اس

راپ والی کتاب پر ایمان لے گئے ہیں اور ان سے خواہ لگ ہی فرست شاذ و نادر آتی ہے اور ان
 ذیل عوب مشرک (لوگوں میں) جھٹلے (منصف) ہیں کہ اس کتاب پر ایمان لے گئے ہیں و خواہ
 خود سمجھ کر یا اپنی علم کے اعلان سے مستدل کر کے اور دروغ و دھوکے کے بعد احمدی اس کتاب
 کی آیتوں سے مجر و ضدی (کافروں کے لئے کوئی منکر نہیں ہوتا) اور یہ دھوکے کی تقریر و دلیل نقلی تھی جس
 خاص اپنی نقل کو تھا طلب تھا آگے دلیل عقلی جو جس میں علم غلط ہو (یعنی) اور رج و لگ آپ کی
 نبوت کے منکر ہیں ان کے پاس کوئی منشا اشتباہ بھی تو نہیں، کیونکہ آپ اس کتاب (یعنی قرآن)
 سے پہلے دھوکے کتاب پر سے ہوتے تھے اور دھوکے کتاب پہلے ہاتھ سے خود لکھے تھے کہ ایسی حالت میں
 یہ ناحی شناس لوگ کچھ شبہ سمجھتے (کہ یہ کچھ جڑ سے آدمی ہیں آسمانی کتابیں دیکھ بھال کر
 ان کی مدد سے مضامین سورج کر فرصت میں جٹیکر لکھ لے اور یاد کر کے ہم لوگوں کو سنارہے اپنی
 انجرا لیا ہوتا تو کچھ تو منشا اشتباہ کا ہوتا اگر جب بھی پیشہ کرنے والے مطبل ہوتے، کیونکہ انجرا
 قرآنی پھر بھی ولایت علی النبوة کے لئے کافی تھا، لیکن اب قرآنا منشا اشتباہ بھی نہیں رہا
 لئے یہ کتاب عملی امتیاز نہیں) بلکہ یہ کتاب (ب) وجود واحد ہونے کے جو حکم پر حضرت اس پر مجر و
 ہے اور حصص کثیر ہیں اس لئے وہ ہنسا گویا خود ہیست سی واضح دلیلیں ہیں ان لوگوں کے
 ذہن میں جن کو علم عطا ہوا ہے اور (ب) وجود ظہور (یعنی) کے (ب) ہاری آیتوں سے اس ضدی لوگ
 انکار کے بجائے ہیں (اور نہ منصف کو تو ذرا مشبہ نہیں (ب) ہے) اور یہ لوگ (ب) وجود ظہور
 معجزہ مشرک کے جنس برہان قنشت و خدا یوں کہتے ہیں کہ ان (ب) ہیں (ب) کے پاس
 سے (ب) ہاری قرآنی (ب) انشائیاں کیوں نہیں نازل ہوئیں آپ یوں کہہ دیجئے کہ وہ نشانیاں
 تو خدا کے قبشت (قدرت) میں ہیں اور (ب) میرے اختیار کی چیز ہیں نہیں) میں تو صرف ایک صفت
 صحت (عذاب آپس سے) قرآن سے (ب) (یعنی رسول) ہوں (اور رسول ہونے پر صحیح دلیلیں دکتا
 ہوں جن میں سب بڑی دلیل قرآن ہے۔ پھر خاص میں کی کیا ضرورت ہے، خصوصاً جبکہ اس
 کے واضح نہ ہونے میں حکمت بھی جو آگے قرآنی کا اعظم فی اللہ نہ ہو رہی ہے) میں کتاب
 ولایت علی النبوة میں ان لوگوں کو یہ بات کافی نہیں ہوتی کہ ہم نے آپ پر یہ کتاب
 (معجزہ) نازل فرمائی ہے جو ان کو ہمیشہ آسمانی حقایق رہتی ہے، (کہ اگر ایک بار سننے سے
 اعتماد ظاہر نہ ہو تو دوسری بار میں ہو جائے یا اس کے بعد ہو جائے، اور دوسرے معجزات
 میں کو یہ بات بھی نہ ہوتی، کیونکہ اس کا تعارف ہونا اور اپنی نہ ہونا جیسا کہ ہم سے اور ایک ترجیح
 اس معجزہ میں یہ کہ (ب) مشبہ اس کتاب میں (ب) معجزہ ہونے کے ساتھ ایمان لانے والے لوگوں
 کے لئے بڑی رحمت اور نصیحت ہے (رحمت یہ کہ تعلیم احکام کی ہے جو نفع جنس ہے اور نبوت

ترغیب و ترہیب سے ہے، اور یہ بات دو حکم معجزات میں کسب ہوتی ہیں ان ترہجات سے تو اس کو خیریت سمجھتے اور اس لئے کہتے، اور اگر اس وضوح و دلائل کے بعد بھی ایمان نہ دینے تو آخری جواب کے طور پر آپ کہہ دیجئے کہ خیر بھائی مت، نہ اس میں میرے اور تمہارے دو میان دھیری رسالت کا کوئی نہیں ہے، اس کو سب چیز کی خبر ہے جو آسمان میں ہے اور زمین میں ہے اور وہ جب میری رسالت اور اللہ سے غم غلط ثابت ہو تو جو لوگ جھوٹے باتوں پر یقین رکھتے ہیں اور اللہ کی باتوں کے منکر ہیں جن میں رسالت بھی داخل ہے، تو وہ لوگ بڑے نیل کار ہیں (یعنی جب اللہ کے ارشاد سے میری رسالت ثابت ہے تو اس کو الیک کفر باللہ ہے، اور اللہ تعالیٰ کفر سے سزا دیتے ہیں، غم غلط ہے تو اس کو اس الجھ و غم کی بھی خبر ہے، اور اللہ تعالیٰ کفر سے سزا دیتے ہیں، میں یہ خدا کا ایسے لوگ خاص ہوں گے) اور یہ لوگ آپ سے عذاب و رافق ہونے کا تمنا کرتے ہیں، اور وہ فوراً عذاب دے آنے سے آپ کی نبوت و رسالت میں مشہد و انکار کرتے ہیں، اور اگر وہ علم انہی میں عذاب آنے کے لئے (میں اور معین نہ ہوتی تو اللہ کے تقاضے کے ساتھ ہی آپ کو عذاب آجکا جوتلاور) جب وہ میدان و آجائے گی تو وہ عذاب ان پر وقتاً پہونچے گا، اور ان کو خیر نہ ہوگی، وہ سب ان لوگوں کی جہالت کے اظہار کے لئے ان کی جلد بازی کو کمر و ذکر کر کے عذاب کی میعاد معین اور اس میں پیش آنے والے عذاب کا ذکر کرتے ہیں کہ یہ لوگ آپ سے عذاب کا تقاضا کرتے ہیں اور عذاب کی صورت یہ ہو کہ اس میں کچھ شک نہیں کہ ہم ان کا قول کو رد و ان طرف سے انھیں کے جس دن ان پر عذاب ان کے اوپر سے اور ان کے پیچھے سے ٹپکے گا اور اس وقت ان سے حق تعالیٰ فرمائے گا کہ جو کچھ وہ نہیں، کرتے رہے وہ اب اس کا مردہ ہو چکے۔

معارف و مسائل

وَمَا تَنبَأُكَ وَالْكَافِرُ إِلَّا أَنْتَ خَيْرُ الْآخِرِينَ إِلَّا الَّذِينَ قَلْبُهُمْ شَاقٍ
 ان کو کسب سے بحث و مباحثہ کی فوج ہے تو بخدا رہی ایسے طریقہ سے کہ جو بہتر ہو مسئلہ
 سخت بات کا جواب نہم اللہ سے غصہ کا جواب بردباری سے، جب اللہ خود و غضب کا
 جواب باوقار کھشت ہو، **وَالَّذِينَ قَلْبُهُمْ شَاقٍ**، مگر وہ لوگ جنہوں نے تم پر ظلم کیا کہ تمہاری بات
 نہم اللہ کو اور وہ ان واقعہ کے مقابلہ میں خدا درہمت و صبر سے کام لیا تو وہ اس احسان
 کے منتظر نہیں رہے، بلکہ ایسے لوگوں کا جواب ترک بہ ترک دیا جائے تو جائز ہے، اگرچہ اولیٰ اور
 بہتر از وقت بھی ہیں ہے کہ ان کی بدخوئی کا جواب بدخوئی سے اور ظلم کا جواب ظلم سے نہ دیں

بلکہ کج فعلی کے جواب میں خوش خلقی کا اور ظلم کے جواب میں انصاف کا مظاہرہ کریں، جیسا کہ دوسری آیات قرآن میں اس کی تصریح ہے **وَإِنْ كُنْتُمْ لَا تَرْضَوْنَ مِلَّةَ رَسُولِ اللَّهِ فَإِنْ تَقِمْتُمْ مِنْكُمْ زُرَّارٌ** (یہ وہ لوگ ہیں جو تم سے نفرت رکھتے ہیں، لیکن صبر کرو تو یہ زیادہ بہتر ہے)۔

اس آیت میں اہل کتاب سے جہاد میں جو بدیت مرعیہ حسنہ کے ساتھ کرنے کی دی گئی ہے، یہی سورۃ نحل میں مشرکین کے متعلق بھی ہے، اس جگہ اہل کتاب کی تخصیص اس کلام کی وجہ سے ہے جو ہمیں آ کر ہے، اگر ہم اسے دور نہ کر دے تو ہمیں بہت سی چیزیں شریک میں تم خور کرو تو ایمان اور مسلم کے قبول کرنے میں تنہیں کوئی مانع نہ ہونا چاہئے، جیسا کہ ارشاد فرمایا **فَوَلَّى اللَّهُ الْاِمْلَانَ اُولَئِكَ يَنْفَرُونَ اُولَئِكَ يَنْفَرُونَ** (وہ لوگ ہیں جو ایمان کے دھڑے سے قریب کرنے کے لئے کہو کہ ہم مسلمان تو اس وقت بھی ایمان رکھتے ہیں جو ہماری طرف براستہ ہلے، رسول کے بھیجی گئی ہے، اس میں کوئی جو بخاری طرف تھائے پیغمبر کے ذریعہ بھیجی گئی ہے، اس لئے ہم سے مخالفت کی کوئی وجہ نہیں۔) کیا اس آیت میں موجودہ قرات اس آیت میں اہل کتاب کی طرف آنے والی کتابوں قرات و انجیل و انجیل کے معانی کی تصدیق کا حکم ہے؟ پر مسلمانوں کے لئے ان کا تذکرہ جو عنوان سے کیا گیا ہے وہ یہ ہے کہ ہم ان کتابوں پر اجماعی ایمان رکھتے ہیں یا نہیں مگر جو کہ اللہ تعالیٰ نے ان کتابوں میں نازل فرمایا تھا اس پر ہمارا ایمان ہے، اس سے یہ زمین نہیں آتا کہ موجودہ قرات و انجیل کے سبب مضامین پر ہمارا ایمان ہو، ہمیں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں بھی بہت تحریفات ہو چکی تھیں اور اس وقت سے اب تک ان میں تحریف کا سلسلہ مسلسل چلا رہا ہے، ایمان صرف ان مضامین قرات و انجیل پر ہے جو مشرک کی طرف سے حضرت موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام پر نازل ہوئے تھے، تحریف شدہ مضامین اس سے خارج ہیں۔

موجودہ قرات و انجیل کی مطلقاً صحیح بخاری میں حضرت ابوہریرہؓ کی روایت ہے کہ اہل کتاب تصدیق کی جگہ مطلقاً تکذیب قرات و انجیل کو ان کی اصلی زبان عبرانی میں پڑھتے تھے، اور مسلمانوں کو ان کا ترجمہ عربی زبان میں سناتے تھے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کے متعلق مسلمانوں کو یہ ہدایت دی کہ تم اہل کتاب کی تصدیق کرو نہ تکذیب کرو، بلکہ بول کہ **اَشْهَدُ اَنْ لَا اِلٰهَ اِلَّا اللَّهُ** (میں ہم اجماعی اس میں کوئی مانع نہیں لائے) میں جو مخالفیہ انبیاء پر نازل ہوئی ہے، اور جو غفصیات تم بتلاتے ہو وہ ہمارے نزدیک قابلِ اعتقاد نہیں، اس لئے ہم اسکی تصدیق و تکذیب کے اعتبار کرتے ہیں۔

تفسیروں میں جو مفسرین نے اہل کتاب کی روایات نقل کی ہیں ان کا بھی یہی درجہ ہو اور نقل کرنے کا منشاء بھی صرف اس کی تاریخی حیثیت کو واضح کرنا ہے، احکام حلال حرام کا ان سے مستنبط نہیں کیا جاسکتا، نہ اُفقتِ ملکِ امین قبلہ میں پہنچنے والا نہ خطِ بیّنہ و ذوالِ ثناتِ القبطیہ، یعنی نزولِ قرآن سے پہلے نہ آپ کوئی کتاب پڑھتے تھے، نہ کچھ لکھ سکتے تھے بلکہ آپ اُتقی تھے، اگر ایسا نہ ہوتا اور آپ لکھنے پڑھنے والے باطل کے لئے شک و شبہ کی غمازش بکھل آتی کہ یہ الزم لگاتے کہ آپ نے بھلی کتابیں قورات و اہل پڑھی ہیں یا نقل کی ہیں آپ جو کچھ قرآن میں منسرداتے ہیں وہ اپنی بچیل کتابوں کا انتخاب ہے، کوئی دلی اور ثبوت و رسالت نہیں ہے۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اُتقی ہونا حق تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت آپ کی بڑی فضیلت اور شرافت پر جو جس طرح بہت سے واضح اور کھلے ہوئے معجزات ظاہر فرمائے انہی میں سے ایک یہ بھی ہے کہ آپ کو پہلے سے اُتقی رکھا، نہ کچھ لکھا ہوا پڑھ سکتے تھے، نہ خود کچھ لکھ سکتے تھے، اور عمر کے چالیس سال اسی حال میں تمام اہل مکہ کے سامنے گذرے۔ آپ کا اختلاطِ ادبی کتاب سے بھی ابھی نہیں ہوا، ان سے کچھ سن لینے کیونکہ مکہ میں اہل کتاب تھے ہی نہیں وہ پچیس سال جوئے پر یکا یک آپ کی زبان مبارک سے ایسا حکام جاری ہونے لگا جو اپنے معنائیں اور معانی کے اعتبار سے بھی معجزہ تھا، اور لفظی فصاحت و بلاغت کے اعتبار سے بھی۔

بعض علماء نے یہ ثابت کرنا چاہا ہے کہ آپ کا اُتقی ہونا ابتداء میں تھا، پھر اللہ تعالیٰ نے آپ کو لکھنا پڑھنا سکھادیا تھا اور اس کی دلیل میں واقعہ حدیبیہ کی ایک حدیث نقل کرتے ہیں جس میں جب کہ جب معاویہ صلح لکھا گیا تو اس میں منیٰ خیمہ عبد اللہ و رسولہ اول لکھا تھا، اس پر مشرکین مکہ نے اعتراض کیا کہ ہم آپ کو رسول مانتے تو یہ بھگڑا ہی کیوں ہوتا، اس لئے آپ کے نام کے ساتھ رسول اللہ کا لفظ ہم قبول نہیں کریں گے۔ لیکن دالے حضرت علی رضی اللہ عنہ، آپ نے ان کو فرمایا کہ یہ لفظ مثاود و حضرت علی کریم اللہ وجہہ نے ادب سے مجبور ہو کر ایسا کرنے سے انکار کیا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کاغذ و روپے ہاتھ میں لیا اور یہ لفظ لکھ کر یہ لکھ دیا، میں خوشخبر بنی عبد اللہ۔

اس روایت میں لکھنے کی نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کی گئی ہے جس پر کچھ حضرات نے استدلال کیا ہے کہ آپ لکھنا جانتے تھے، مگر صحیح بات یہی ہے کہ کس دوسرے سے کھانے کو بھی عزت میں بھی کہا جاتا ہے کہ اس نے لکھا، جیسا کہ محاوراتِ عام

ہے، اس کے علاوہ یہ بھی امکان ہے کہ اس واقعہ میں بطور معجزہ آپ کے نام مبارک بھی اللہ تعالیٰ نے لکھوا دیا، اس کے علاوہ صرف اپنے نام کے چند حروف لکھ دینے سے کوئی آدمی لکھی پڑھا نہیں کہلا سکتا، اس کی آن پڑھا اور کوئی ہی کہہ نہ سکا، جب لکھنے کی عادت نہ ہو اور بلا دلیل ثابت کا آپ کی طرف منسوب کرنا آپ کی فضیلت کا اثبات نہیں، خود کریں تو بڑی فضیلت آتی ہوئے ہیں۔

يُجَادِي الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضُنَّ وَأَرْضَهُنَّ وَآيَاتُنَّ وَآيَاتُهُنَّ ⑤

لہٰ ہندو ہرے جو یسین لائے جو میری زمین کہہ دو جو سورج ہی کی بندگی کرو

كُلُّ نَفْسٍ ذَا نَفْسٍ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُجْعَلُونَ ⑥ وَالَّذِينَ

جوش بہ پہنچے گا موت پھر ہماری طرف پھر آؤ گے ، اور جو لوگ

آمَنُوا أَوْ عَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُم مِّنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرِي

بفیں لائے اور گئے بچے کام نہ کو ہم جگہ دی گے بہشت میں جہود کے بچے

مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا نِعَمَ أَجْرَ الْغَافِلِينَ ⑦

جہنم میں ان کے ہرے سدا رہیں ان میں خوب ثواب ملے گا وہ دالوں کو

الَّذِينَ صَبَرُوا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ⑧ وَكَانَ مِنْ ذَا آيَةِ

جنہوں نے صبر کیا اور اپنے رب پر بھروسہ کیا، اور گئے جانور میں جو اٹھا نہیں

لَا تَحْمِلُ وِزْرَ ظَهِرِهَا إِنَّهُ بِوِزْرِ ظَهِرِهَا وَآيَاتُ كَثِيرَةٍ وَهُوَ السَّمِيعُ

لکھنے والی روزی ، اللہ روزی دیتا ہے ، نہ کہ اور ہم کو بھی ، اور وہی ہے سننے والا

الْعَلِيمُ ⑨ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ

جاننے والا ، اور اگر تو انہوں سے پوچھے کہ کس نے بنایا ہے آسمان اور زمین کو

وَسَعَى الْفُتُورِ الْقَسِرَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ فَاَنىٰ يُوَفِّقُونَ ⑩

اور کہا میں لگاؤ سورج اور چاند کو تو کہیں اللہ نے ، پھر کہاں سے آٹ جاتے ہیں ،

اللَّهُ يَبْسُطُ السَّرَّارَ لِمَنْ يَّشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ

اللہ پھیلاتا ہے روزی جس کے واسطے چاہے اپنے بندوں میں اور مپ کر دیتا ہے جس کو چاہے

إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۶۷﴾ ذَلِكُنَّ سَاءَ لِمَن مِّنْ نَّاسٍ مِّن

جنگ اللہ ہر چیز سے خبردار ہو رہا ہے اور جو تو یہ سمجھے کہ اس سے تم نے کیا کیا آسمان

السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لِيَقُولُنَّ

سے باقی پھر زندہ کر دیا اس سے زمین کو اس کے مرنے کے بعد تو کہیں

اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ﴿۶۸﴾

اللہ نے تو کہہ سب غولی اللہ کو سب بہت بڑا ہے تو کہ نہیں سمجھتے

خلاصہ تفسیر

اے میرے ایمان دار بند و رجب یہ لوگ غایت عداوت و عداوت سے تم کو اقامت فرماتے
و اختیار دین پر ایذا پہنچاتے ہیں تو یہاں پہنچا کر (میری زمین قراخ ہے، سو اگر
میں وہ کر عبادت نہیں کر سکتے تو اور کہیں چلے جاؤ اور وہاں جا کر تم خاص میری ہی
عبادت کرو کیونکہ یہاں اہل شرک کا زور ہے، تو ایسی عبادت جو توحید حسن پر مشتمل
ہو اور شرک سے خالی ہو، یہاں ممکن ہے، البتہ خدا کے ساتھ بغیر خدا کی بھی عبادت تو
یہ ممکن ہے مگر وہ عبادت ہی نہیں اور اگر تم کو ہجرت میں احباب و اوطان کی مفارقت
شان معلوم ہو تو یہ سمجھ لو کہ ایک نہ ایک روز یہ تو ہونا ہی ہے، کیونکہ ہر شخص کو موت
کا مزہ چکھنا ضرور ہے) آخر اس وقت سب چھوٹیں گے اور ہجرت سب کو ہمارے
پاس آنا ہے اور ان انسانوں کو کہ آنے میں خوف مرزا کا ہے اور وہ مفارقت اگر ہمارے
رضا کے واسطے ہو تو ہمارے پاس پہنچنے کے بعد اس وعدہ کے مستحق ہو جاؤ اور وہ وعدہ
یہ ہے کہ جو لوگ ایمان لاتے اور اپنے عمل کے سچے پر عمل کرنا بعض اوقات ہجرت
پر موقوف ہونا ہے تو ایسے وقت میں ہجرت بھی کی، ہم ان کو جنت کے بالا خانوں میں
جگہ دیں گے، جن کے بچے سے نہیں چلتی ہوں گی، وہ ان میں ہمیشہ ہمیشہ رہیں گے
اور ان نیک کام کرنے والوں کا کیا اچھا اجر ہے، جنہوں نے رواق شدہ عقیدوں
پر جن میں ہجرت کی سختی بھی داخل ہو گئی، صبر کیا، اور دوسرے ملک یا شہر میں جا کر
جو تکالیف کا اور گنہگارے کی مشکلات کا اندیشہ تھا اس میں وہ اپنے رب پر توکل
کیا کرتے تھے اور اگر ہجرت میں تم کو یہ دوسرے ہو کہ ہر دس میں کھائے کو کہاں سے

میں کا قویہ کچھ دیکھا بہت سے جانور ایسے ہیں جو اپنی غذا اٹھا کر نہیں رکھتے بلکہ جمع نہیں کرتے
گو بیٹھتے ہیں بھی کرتے ہیں مگر بہت سے نہیں بھی کرتے، اللہ ہی ان کو امانت دے اور وہی بخیر
ہے اور تم کو بھی (اللہ در روزی پہنچے گا) خواہ تم کہیں چلو پھرو بسا و سوست مت لادو بلکہ دل
قوی کر کے اللہ پر بھروسہ رکھو اور وہ بھروسہ کے لائق ہے کیونکہ اور سب کچھ مستاسب
کچھ جانتا ہے اسی طرح دوسری صفات میں کامل ہے اور جو ایسا کامل الصفات ہو وہ خود
بھروسہ کے قابل ہے اور (توحید فی الملوہیت کا جو معنی ہے یعنی توحید فی الخلق وہ تو
ان لوگوں کے نزدیک بھی مسلم ہے چنانچہ اگر آپ ان سے دریافت کریں کہ (جہلا وہ کون
ہو جس نے آسمان اور زمین کو پیدا کیا اور جس نے سورج اور چاند کو کام میں لگا رکھا ہے،
تو وہ لوگ بھی کہیں گے کہ وہ اللہ ہے پھر جب توحید فی الخلق کو مانتے ہیں تو توحید
فی الملوہیت کے بارے میں اگر حیرت لگنے لگتی ہے تو یہ ہے کہ وہ اللہ ہی ہے اس لیے
اللہ ہی (رازق بھی چنانچہ وہ اپنے بندوں میں سے جس کے لئے چاہے روزی فراخ کر دیتا ہو
اور جس کے لئے چاہے تنگ کر دیتا ہے، بیشک اللہ ہی سب چیز کے حال سے واقف ہے،
وہی مصلحت دیکھتا ہے وہی ہی روزی دیتا ہے غرض رازق وہی ہے، اس لئے رزق کا
اندر شہ جہت سے مانع نہ ہونا چاہیے اور (جیسا کہ تخلق کائنات میں اللہ کی توحید ان کے
دیکھ بھی سہ ہے، اسی طرح کائنات کے باقی رکھنے اور ان کا نظام چلانے میں بھی توحید
کو تسلیم کرتے ہیں چنانچہ اگر آپ ان سے دریافت کریں کہ وہ کون ہے جس نے آسمان سے
پانی برسا یا پھر اس سے زمین کو بعد اس کے کہ خشک رہا قابل نبات اور زمی تخی تر و تازہ
(قابل نبات) کر دیا تو (جواب میں) وہ لوگ بھی کہیں گے کہ وہ بھی اللہ ہی ہے آپ کہتے
کہ الحمد للہ (امّا تو اقرار کیا جس سے توحید فی الملوہیت پر استدل بھی بدیہی ہے، مگر
یہ لوگ مانتے نہیں، بلکہ اس سے بڑھ کر یہ ہے کہ) ان میں اگر نہ سمجھتے بھی نہیں (نہ اس
وجہ سے کہ عقل نہیں، مگر عقل سے کیا نہیں لینے اور خود نہیں کرتے، اس لئے بدیہی بھی عقلی
رہتا ہے)۔

معارف و مسائل

شروع سورۃ سے یہاں تک مسلمانوں کے ساتھ کفار کی عداوت اور توحید و رسالت
سے مسلسل انکار اور حق اور باطل حق کی راہ میں طرح طرح کی رکاوٹوں کا بیان تھا، مذکورہ انصار
آیات میں مسلمانوں کے لئے ان کے شر سے بچنے اور حق کو شائع کرنے اور حق و انصاف

کو دنیا میں قہر کرنے کی ایک تدبیر کا بیان ہے جس کا اصطلاحی نام ہجرت ہے، یعنی وہ وطن اور ملک چھوڑ دینا جس میں انسان غلامِ حق ہوئے اور کرنے پر مجبور نہ کیا جائے۔

ہجرت کے احکام اور اس کی راہ میں **لَنْ أَرْجِعَ قَائِلًا ۖ لِيَأْتِيَ فَاعْتَبِرْ ۚ قُلْ مَنْ تَدْعُو لِي عَزَلِي** فرمایا کہ میری زمین بہت وسیع ہے، اس لئے کسی کا عذر قابلِ سماعت نہیں کہ فلاں شہر یا فلاں ملک میں کفار غائب تھے، اس لئے ہم اللہ کی توحید اور اس کی عبادت سے مجبور ہے۔ ان کو چاہئے کہ اس سرزمین کو جہاں وہ کفر و معصیت پر مجبور کے ہائیں اللہ کے لئے چھوڑ دیں، اور کوئی ایسی جگہ تلاش کریں جہاں آزادی سے اللہ تعالیٰ کے احکام پر خود بھی عمل کر سکیں اور دوسروں کو بھی تلقین کر سکیں، اسی کا نام ہجرت ہے۔

وطن سے ہجرت کر کے کسی دوسری جگہ جانے میں دو قسم کے خطرات انسان کو عائد پیش آیا کرتے ہیں، جو اس کو ہجرت سے روکتے ہیں۔ پہلا خطرہ اپنی جان کا ہے کہ جب اس وطن کو چھوڑ کر کہیں جائیں گے تو یہاں کے کفار اور ظالم لوگ راہ میں مائل ہوں گے اور مقابلہ و مقابلہ کے لئے آمادہ ہوں گے۔ نیز رستہ میں ممکن ہے کہ دوسرے کنارے بھی مقابلہ کرنا پڑے جس میں جان کا خطرہ ہے، اس کا جواب اگلی آیت میں یہ دیا گیا کہ **لَنْ تَرْضَىٰ عَنْكَ الْاَوَّلِيَّةُ** یعنی ہر ایک جان چھیننے والی ہے مرہ موت کا، جس سے کسی کو کسی جگہ کسی سال سفر نہیں۔ اس لئے موت سے خوف اور گھبراہٹ دل میں کا سام نہیں ہونا چاہئے۔ وہ تو ہر شخص کو ہر حال میں پیش آئے گی۔ اپنی جگہ میں کیسے ہی حفاظت کے سامان کر کے رہے، ہجرت بھی آئے گی اور دشمن کا یہ بھی عقیدہ ہے کہ اللہ کے معتمد رکروہ وقت سے پہلے موت نہیں آسکتی۔ اس لئے اپنی جگہ رہنے یا ہجرت کر کے دوسری جگہ جانے میں موت کا خوف حاصل نہ ہونا چاہئے، خصوصاً جبکہ احکامِ انبیاء کی اطاعت کرتے ہوئے موت آنا رانگی راستوں اور نعمتوں کا ذریعہ ہے جو ان کو آخرت میں عطا کی جس کا ذکر اللہ کی روایتوں میں فرمایا ہے **وَأَنْتُمْ مِّنْ أَهْلِ الْاٰثَرِ ۚ وَالَّذِي تَتْلُو الْفَصٰحٰتِ ۖ لَتَبْلُوَنَّهُمْ مِّنْ الْغَيْثِ ۖ وَنَارًا ۚ اَلَمْ تَعْلَمُوْا**

دوسرا خطرہ ہجرت کی راہ میں یہ پیش آتا ہے کہ دوسرے وطن دوسرے ملک میں جا کر رزق کا کیا سامان ہوگا، اپنی جگہ تو کھدائی میراث سے کچھ اپنی کمائی سے آدمی کوئی زمین جانا دیا صنعت و حرفت و تجارت وغیرہ کے سامان کئے رہتا ہے، ہجرت کے وقت یہ سب تو یہیں چھوٹ جاتیں گے، آجھے گزارہ کسی طرح ہوگا؟ اس کا جواب بعد کی آیتوں میں اس طرح دیا گیا ہے کہ تم ان حاصل کردہ سامانوں کو رزق کی علت اور کافی سبب قرار

دیتے ہو یہ بخاری بھول ہے، رزق دینے والا وحقیقت اللہ تعالیٰ جو وہ جب چاہے اس کے کوئی نقص
ظاہری سامان کے بھی رزق پہنچا دیتا ہے، اور وہ دیا ہے فوسب سامان واسباب کے ہونے
جوئے بھی انسان رزق میں محروم ہو سکتا ہے اس کے بیان کے لئے پہلے تو یہ فرمایا:
وَالَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَنُوا قَوْلَ اللَّهِ تَزْكِيَّتُهَا وَالَّذِينَ آمَنُوا لَهَا فِرْعَوْنُ وَكُلُّ كَافٍ
لِذُنُوبِهِمْ لَمَّا نَسُوا اللَّهَ فَرَسَتْ لَكُمُ الْبَهْمُ الْمُسْتَكْبِرِينَ اور وہ دیکھنے کا کوئی نقص
نہیں کرتے نہ تحصیل رزق کے اسباب جمع کرنے کی کوئی فکر کرتے ہیں مگر اللہ تعالیٰ ان کو
روزانہ اپنے فضل سے رزق پہنچا کرتے ہیں علماء نے فرمایا ہے کہ عام جانور ایسے ہی ہیں ان میں
صرف چھینٹی اور جوڑا ایسے جانور ہیں جو اپنی غذا دیکھتے اپنے بطن میں جمع کرنے کی فکر کرتے
ہیں جیونٹی سردی کی موسم میں باہر نہیں آتی اس لئے گرمی کے ایام میں کھانے کا سامان بڑھ
جاتا ہے اور مشہور ہے کہ پرندہ جانوروں میں سے عقیق زکوٰۃ بھی اپنی غذا اپنے
گھونسلہ میں جمع کرتا ہے مگر وہ رکھ کر محفوظ جاتا ہے بہر حال دنیا کے تمام جانوروں کی
افواج واصناف کا شمار بھی انسان سے مشکل ہے وہ بیشتر وہی ہیں جو آج اپنی غذا حاصل
کرنے کے بعد گل کے لئے غذا ہمہ کرتے ہیں نہ اس کے اسباب ان کے پاس ہوتے ہیں۔
حدیث میں ہے کہ یہ پرندے جانور صبح کو اپنے گھونسلوں سے بھوکے نکلتے ہیں اور شام
کو بیٹ بھرے واپس ہوتے ہیں نہ ان کی کوئی کمیتی یا بڑی ہے نہ کوئی سامان اور زمین، نہ کسی
سارخانے یا دفتر کے ملازم ہیں جہاں سے اپنا رزق حاصل کریں خدا تعالیٰ کی کھلی زمین میں
نیکلے ہیں اور سب کو بیٹ بھرائی رزق ملتا ہے اور یہ ایک فن کا معاملہ نہیں جب تک
وہ زندہ ہیں ہیں سلسلہ جاری ہے۔

اس کے بعد کہ آیات میں زمین کا اصلی ذریعہ بتلایا ہے جو حق تعالیٰ کی عطا ہے، اور فرمایا ہے کہ خود ان مشکوک کافروں سے سوال کرو کہ آسمان زمین کس نے پیدا کئے؟ اور شمس و قمر کس کے تابع فرمان چل رہے ہیں؟ بارش کون برساتا ہے؟ پھر اس بارش کے ذریعہ زمین سے نباتات کون اگاتا ہے؟ تو مشرکین بھی اس کا اقرار کریں گے کہ یہ سب کام ایک ذات حق تعالیٰ ہی کا ہے۔ قرآن سے کہئے کہ پھر تم اللہ کے سوا دوسروں کی پوجا پاٹ اور ان کو اپنا کارساز کیسے سمجھتے ہو۔ اعلیٰ آیات و کثیر من انما خلقنا السموات و الارض و ما فیہن۔ آخر کو رعنا تک اس کا بیان ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ ہجرت سے روکنے والی دوسری فکر معاش کی ہے، وہ بھی انسان کی بھول ہے۔ معاش کا مہیا کرنا اس کے پاس کے جمع کر دہ اسباب سامان کے

جب میں جنس، دولت و اسطر حق تعالیٰ کی عطا ہے۔ اسی نے اس وطن میں یہ سامان جمع فرما دیئے تھے وہ دوسری جگہ بھی سامانِ معاش لئے سکتا ہے۔ اور بغیر کسی سامان کے بھی ضروریاتِ معاش فراہم کر سکتا ہے۔ اس لئے یہ دوسرا خطہ بھی ہجرت، فوج و ہوتا چاہئے۔

ہجرت کے معنی اور تعریف اور اس کے فضائل و برکات صورتہ فہم
کی آیات نمبر ۱۰ تا ۱۱ میں اور شرعی احکام میں تبدیل اسی صورت

کی آیت نمبر ۸۹ کے تحت میں مدارقہ عشرہ کی جلد دوم صفحہ ۵۲۵ تا ۵۲۹ اور کچھ صفحہ ۵۱۰ میں بیان ہو چکے ہیں، ایک مضمون وہاں بیان کرنے سے رو گیا تھا وہ یہاں لکھا جا رہا ہے جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے امراتوں کو منظر سے ہٹ کر باقی اور سب

مسلمانوں کو بشرط قدرت ہجرت کا حکم فرمایا اس وقت کو معتزلہ سے ہجرت کرنا فرض نہیں تھا جس سے کوئی مرد و عورت مستثنیٰ نہیں تھا۔ بجز ان لوگوں کے جو ہجرت پر قدرت نہ رکھتے تھے۔

اور اس زمانے میں ہجرت صرف فرض ہی نہیں، بلکہ مسلمان ہونے کی علامت اور شرط بھی سمجھی جاتی تھی، جو باوجود قدرت کے ہجرت نہ کرے، اس کو مسلمان سمجھا جاتا تھا۔ اور اس کے ساتھ وہی معاملہ کیا جاتا تھا جو کفار کے ساتھ ہوتا ہے، جس کا بیان سورۃ نساء کی آیت نمبر ۸۹ میں ہے، **وَقَدْ جَاءَتْكَ آيَاتُ رَبِّكَ فَتَذَكَّرْ** اس وقت ہجرت کا مقام اسلام میں وہ تھا جو کلمہ شہادت لا الہ الا اللہ کا ہے، کہ وہ شہادت خود بھی منسوخ ہے اور مسلمان ہونے کی شرط اور عدمت بھی کہ جو شخص باوجود قدرت کے زبانی سے ایمان کا اقرار اور کلمہ لا الہ الا اللہ کی شہادت نہ دے اگرچہ دل میں یقین اور تصدیق رکھتا ہو وہ مسلمان نہیں سمجھا جاتا۔ عاجز نہیں کہ اس کلمہ کے ہونے پر قدرت نہ ہو وہ مستثنیٰ ہے اسی طرح جن لوگوں کو ہجرت پر قدرت نہ تھی وہ مستثنیٰ سمجھے گئے جس کا ذکر سورۃ نساء کی آیت نمبر ۹۰ **لَا اَسْأَلُكَ عِزًّا مِنْ رَبِّي**، اور جو لوگ باوجود ہجرت پر قادر ہونے کے مکہ میں مقیم رہے، ان کیلئے جہنم کی سخت وعید آیت نمبر ۹۱ **لَا الَّذِي يَنْتَظِرُ قَوْلَهُمْ اَلْاَلَمَ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِمْ اَوَّلَ الْاَلَمِ** تاؤ لَعْنَةُ اللّٰهِ عَلَيْهِمْ، میں مذکور ہے۔

جب کو مخبرہ فوج ہو گیا تو ہجرت کا یہ حکم بھی منسوخ ہو گیا۔ کیونکہ اس وقت کہ خود دار الاسلام ہو گیا تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس وقت حکم جاری فرمایا: لَا هَاجِرَةَ تَمَنَّى الْفُتُوحُ، یعنی فتح کر کے بعد کہ سے ہجرت کرنے کی ضرورت

نہیں، مگر کفر سے ہجرت کا فرض ہوتا ہے پھر شروع ہوا فترت کی وصفت کی تفسیر سے ثابت ہو گیا، چنانچہ ایک واقعہ جس پر یہ تھا۔ فقہاء امت نے اس واقعہ سے یہ مسئلہ مستنبط کیا ہے۔
مسئلہ: جس شہر یا ملک میں انسان کو اپنے دین پر قائم رہنے کی آزادی نہ ہو اور کفر و شرک یا احکام شرعیہ کی خلاف ورزی پر مجبور ہو وہاں سے ہجرت کر کے کسی دوسرے شہر یا ملک میں جہاں دین پر عمل کی آزادی ہو چکا ہو یا بشرطیکہ قدرت ہو وہاں سے ہجرت کر کے وہ شہر یا ملک دوسرے۔

مسئلہ: جس دارا کفر میں نام احکام دینیہ پر عمل کرنے کی آزادی ہو وہاں سے ہجرت فرض و واجب نہیں، مگر مستحب بہر حال ہے اور اس میں دارا کفر ہونا بھی ضروری نہیں، دارا الفسق جہاں احکام الہیہ کی خلاف ورزی اعلان ہوتی ہو اس کا بھی یہی حکم ہے اگرچہ وہ کلمہ کفر کے مسلمان ہونے کی بنا پر اس کو دارالاسلام کہاجاتا ہو۔ یہ تفصیل حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں تحریر فرمائی ہے اور قواعد حنفیہ میں کوئی چیز اس کے منافی نہیں اور مسند احمد کی ایک روایت جو حضرت ابو یوسف مولیٰ زبیر بن عوامؓ سے منقول ہے وہ بھی اس پر شاہد ہے، حدیث یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”یعنی سب شہر اللہ کے شہر ہیں اور
 سب ہندے اللہ کے ہندے ہیں،
 اس کو جس جگہ ٹھہرائے اسے اسباب ہے
 جمع ہوں وہاں اقامت کرو“

أَلَيْسَ كُلُّ بِلَادٍ أَرْضَ اللَّهِ قَائِلَةً
 وَبِلَادُ اللَّهِ حَتَّىٰ تَكُنْ أَهْلُهَا
 حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمْ (ابن کثیر)

اور ابن جریر نے اپنی مسند کے ساتھ حضرت سعید بن جبیرؓ سے نقل کیا ہے کہ انھوں نے فرمایا کہ جس شہر میں معاصی اور فواحش عام ہوں اس کو چھوڑ دو۔ اور امام تفسیر حضرت عطاء نے فرمایا کہ جب تمہیں کسی شہر میں معاصی کے لئے مجبور کیا جائے تو وہاں سے بھاگ کر چلے ہو اور ابن جریر طبری فی التفسیر،

وَمَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُ الدُّنْيَا لَا لَهَا مَوْلَا وَلَا لَهَا دَارُ الدَّارِ

اور یہ دنیا کا جینا تو بس جی بھلانا اور کھیلنا ہے اور بھلا گھر جو

الْآخِرَةِ لَيَسَّ لِلْحَيَاتِ مَلِكًا قَاتُوا يَعْلَمُونَ ﴿۱۳﴾ وَإِذَا أَسْرَبُوا فِي

بر سو رہی ہو زندہ رہنا اگر ان کو سمجھ ہوئی، پھر جب سوار ہوتے

الْفُلْكِ دَعَا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ

خسفی میں پکارنے لگے اللہ کو خاص اس پر کہ کراعتقاد پھر جب بچا لیا ان کو

إِلَى الْبَرِّ إِذْ هُمْ يُسْرُونَ ﴿۱۴﴾ لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ

زمین کی طرف اسی وقت کے شرک بنانے انکار کرتے رہیں ہمارے دیئے ہوئے سے

وَلِيَمْتَحِنَهُمْ لَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿۱۵﴾ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّا جَعَلْنَا

اور مئے اڑتے رہیں، سو غریب جان میں گئے، کیا نہیں دیکھتے کہ ہم نے رک دی ہے

حَرَمًا أَمَّا وَيَخْلِفُ النَّاسُ مِنْ حَوْلِهِمْ أَقْيَالُ الْبَاطِلِ

پناہ کی جگہ امن کی، اور لوگ آگے چلتے ہیں ان کے آس پاس سے کیا جھوٹ پر یکتا ہیں

يُؤْمِنُونَ وَبِعَمَةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ ﴿۱۶﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّن

سمجھتے ہیں اور اللہ کا احسان نہیں مانتے، اور اس سے زیادہ بے انصاف کون

اِقْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُ كَمَا لَيْسَ

جو باندہ سے اللہ پر جھوٹ یا جھلسے بھی بات کو جب، ہر ایک سمجھے، کیا دوزخ

فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ ﴿۱۷﴾ وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا

میں اپنے کی جگہ نہیں مسکروں کے لئے، اور جنہوں نے محنت کی ہمارے واسطے ہم

لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ ﴿۱۸﴾

سمجھا دیں گے ان کو اپنی راہیں، اور بیشک اللہ ساتھ سے نیکی والوں کے

خلاصہ تفسیر

اور درجہ ان کے غرور کرنے کی اپنا کہ ہے مشاغل دنیا میں حالانکہ یہ دنیوی

زندگی رہیں گے یہ تمام تر اشتغال ہیں فی نفسہ (بجز ہوا و لعب کے اور کچھ بھی نہیں اور

اصل زندگی عالم آخرت کی) ہے (چنانچہ دنیا کے فانی ہونے اور آخرت کے باقی ہونے

سے یہ دونوں معنوی ظاہر ہیں، نفی میں اس قدر اہمک کہ باقی کو بھول میں ڈال کر اس سے
 عوام بوجہ خودیہ بے عقلی کی بات ہے، اگر ان کو اس کا دکھانی اہم موقوفہ نہ کرتے کہ دکھانی
 میں مہنگ ہو کر باقی کو بھلا دیتے اور اس کے لئے سامان نہ کرتے بلکہ یہ لوگ دلائل میں غور
 کرتے ... اور ایمان لے آتے جیسا کہ خود ان کو یہ تسلیم ہے کہ تحقیق کائنات اور اس کے باقی
 رکھنے میں خدا کا کوئی خریک نہیں، پھر جیسا کہ ان کے اس اقرار و تسلیم کا معنی ہے کہ خدائی
 اور عبادت میں اس کو منفرد مانتے اور اس کا بھی کہیں انکار و اقرار کرتے چنانچہ جب یہ لوگ
 کشتی میں سوار ہوتے ہیں اور وہ کشتی زیر و زبر ہو لے گئی ہے تو اس وقت احسان
 اعتقاد کر کے اللہ ہی کو پکارنے لگتے ہیں اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَغْنٰی عَنْ سِوَاکَ فَاَنْتَ اَسْتَعِیْزُ بِکَ اِیُّهَا الرَّحْمٰنُ
 جس میں خدائی اختیارات اور ربوبیت میں بھی توحید کا اقرار ہے، مگر یہ حالت بوجہ اہمک
 فی الدنیا کے دیر پا نہیں ہوتی چنانچہ اس وقت تو سب ذل و افترا و توحید کے ہو چکے ہیں
 مگر پھر جب ان کو (اس آفت سے) نجات دے کر غشکی کی طرف لے آتا ہے تو وہ فوراً ہی
 خرس کرنے لگتے ہیں جس کا حاصل یہ ہے کہ ہم نے جو نعمت (نجات و جزا) ان کو دی ہے
 اس کی نافرمانی کرتے ہیں اور یہ لوگ دعا و شکر و اعمالِ فقیہ میں ہوا سے نفسانی
 کا اتباع کر کے اچندے اور حطّ حاصل کریں پھر قریب ہی ان کو سب خبر ہو جاتی ہے،
 اور اب اس اہمک فی الدنیا کی وجہ سے کچھ نظر نہیں آتا، سوا یک مانع تو ان کو تو حسرت
 یا اہمک ہے اور دوسرا ایک اور نامعقول جملہ مانع نکال دے، وہ یہ کہتے ہیں کہ اِنَّمَا
 اَہْمٰکُمْ مِّنْیَ مُتَعَلِّقٌ مِّنْکُمْ مِّنْ اَمْرِ دُنْیَا مِّنْ کَرَمِ مُسْلِمٍ ہُوَ جَانِحٌ تُوہِمَ عِیْبَہُ کَکَ
 اُوریں گے حالانکہ مشاہدہ ہے ان کو خود ملوث اس کی معلوم ہو سکتی ہے، کیا ان کو گون
 اس بات پر نظر نہیں کی کہ ہم نے ان کے شہر مکہ کا امن والا حرم بنایا ہے اور ان کے
 گرد و پیش (کے مقامات) میں (جو ناچ حرم ہیں) لوگوں کو رمار و حاد کران کے گھر دکھ
 نکالا جا رہا ہے (مخلان ان کے کہ اس سے بیٹھے ہیں اور یہ بات خود محسوسات ہیں تو یہ سب
 سے گزر کر محسوسات میں بھی غفلت کرتے اور خوب ہلاکت کو ایمان لانے میں عذر مانع بنتا
 ہیں اور) پھر منور حق کے بعد اس حماقت اور ضد کا کیا اٹھکا ہے کہ یہ لوگ بھولتے
 مسبود (دیں) پر تو ایمان لے لیتے ہیں جس پر ایمان لانے کا کوئی معنی نہیں اور مولف پرست
 ہیں اور اللہ جس پر ایمان لانے کے سبب معنی اور دلائل میسر ہیں اس کی نعمتوں کی
 ناشکری (یعنی اللہ کے ساتھ مشرک) کرتے ہیں دیکھو کہ مشرک سے بڑھ کر کوئی ناشکری
 نہیں کہ نعمت تخلیق و تزئین و انعام و تدبیر وغیرہ تو وہ علما فراموش اور عبادت

جو کہ ان نعمتوں کا مستحق ہے وہ جس کے لئے جو بڑی کامیابی (اور واقعی بات یہ ہے کہ اس شخص سے زیادہ کون نا انصاف ہوگا جو بلا دلیل) اللہ پر جھوٹا فترا کرے وگہ وہ شریک و شکتا ہے) اور جب بھی بات اس کے پاس و دلیل کے ساتھ پہنچے وہ اس کو بخشش دے (بے انصافی عام ہے کہ بلا دلیل بات کی تو تصدیق کرے اور دلیل والی بات کی تکذیب کیا ایسے کافروں کا رہو اس قدر نا انصافی کر س (جہنم میں ٹھکانا ہوگا (یعنی ضرور ہے کیونکہ سزا مناسب جرم کے ہوتی ہے۔ پس جیسا جرم عظیم ہے ایسی ہی سزا بھی عظیم ہے اور ہلکا حال تھا جو ایک کھڑا نفس پرست ہوں، تو راب لگے اسد وک بیان ہو کہ جو لوگ ہا جی واد میں شفیق برداشت کرتے ہیں وہاں ہلکا ہے قرآن قرآن میں جنت کے دے ضرور دکھائی گئے (جس سے وہ جنت میں پہنچیں گے) اور تعالیٰ و توفیق اللہ تعالیٰ پر ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی رضا و جنت، اپنے علم و ہواؤں کے ساتھ جو دے تو یہاں میں اور آخرت میں بھی)۔

معارف و مسائل

مجاہد قیادت میں کفار و مشرکین کی پھیلانے والی فوجوں کو اس بات پر آمیزش نہیں کرنا چاہئے جو ان کے لئے حلال کرنے اور حرام کرنا ہے۔

یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ یہ لوگ جحشون و پورائے تو نہیں ہو سکیا رکھتا رہیں،
 دنیا کے بڑے بڑے کام خوب کرتے ہیں پھر ان کے بے بچھ ہو جانے کی وجہ کیا ہے؟ اس کا
 جواب مذکورہ قصہ آیات میں سے پہلی آیت میں یہ دیا گیا کہ ان کو دنیا اور اس کی مادی
 اور فانی لذات و خواہشات کی محبت نے آخرت اور انعام میں غور و فکر
 کرنے سے انحصار اور بے بچھ بنا دیا ہے۔ حالانکہ یہ دنیا کی زندگی ہو اور لعب یعنی وقت گزار
 کا مشغلہ اور کھیل کے سوا کچھ نہیں اور اصل زندگی جو جاودانی ہے وہ آخرت کی زندگی ہو۔
 وَمَا خَلَقُوا إِلَّا لَعْنَةً إِلَىٰ يَوْمِ الدَّاعِي ۚ أَلَمْ تَرَ إِلَىٰ الْفَخْخَۃِ الَّتِي كَانَتْ تُرَىٰ لِلنَّاسِ ۖ
 جبرائیل کا لفظ یعنی حیات مصدقہ یعنی میں ہے (قرطبی)

اس میں حیات دنیا کو ہووے حب فرما ہے۔ مطلب یہ ہے کہ جیسے کھیلوں کا کوئی خاتمہ قرار نہیں لگائی، مگر مقصد ان سے حل نہیں ہوتا، تھوڑی دیر کے بعد سب تماشہ ختم ہو جاتا ہے یہی حال اس دنیا کا ہے۔

اس کے بعد کی گیت میں ان مشرکین کا ایک اور بُرا حال یہ بتایا گیا کہ جب یہ لوگ تخلیق کائنات میں اللہ تعالیٰ کو منقرض ماننے کے باوجود اس جہالت کے شکار ہیں کہ بتوں کو خدائی کا سا جہی جاتے ہیں۔ اس سے زیادہ عجیب یہ ہے کہ جب ان پر کوئی بڑی مصیبت

آپڑی ہو تو اس مصیبت کے وقت بھی ان کو یہ یقین اور اقرار ہوتا ہے کہ اس میں کوئی ہمت ہمارا مددگار نہیں ہی سکتا۔ مصیبت سے رہائی صرف اللہ تعالیٰ ہی دے سکتا ہے۔ اس کے لئے بطور مثال کے فرمایا کہ یہ لوگ جب دریائے سفر میں ہوتے ہیں اور ڈوبنے کا خطرہ ہوتا ہے۔ تو اس خطرہ کو ٹالنے کے لئے کسی ہمت کو بھارنے کے بجائے صرف اللہ تعالیٰ ہی کو پکارتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ان کے مضطر اور مہترار ہونے اور وقتی طور پر دنیا کے سامنے سہارا دینا منقطع ہونے کی بناء پر ان کی دعا قبول کر کے ان کو دنیا کے ہلکے بھاریات سے ہٹاتا ہے۔ مگر یہ ظالم جس شخص کی پرہیزگار مطلق ہو جاتے ہیں تو پھر قبول کو خدا کا شریک کہنے لگتے ہیں۔ آیت **فَاِنَّ اِلٰهَكُمْ بَيْنَ يَدَيَّ الْغُلْبَتِ** کا یہی مطلب ہے۔

فَاِنَّ اِلٰهَكُمْ :- اس آیت سے معلوم ہوا کہ کافر بھی جس وقت اپنے آپ کو بے سہارا جان کر صرف اللہ تعالیٰ کو پکارتا ہے اور اس وقت یہ یقین کرتا ہے کہ خدا کے سوا مجھے کسی مصیبت سے کوئی نہیں بچھڑا سکتا، تو اللہ تعالیٰ کافر کی بھی دعا قبول فرماتا ہے۔ کیونکہ وہ مضطر ہو اور اللہ تعالیٰ نے مضطر کی دعا قبول کرنے کا وعدہ فرمایا ہے (قرطبی وغیرہ)

اور ایک آیت میں جو یہ ارشاد آیا ہے **وَقَدْ اَتَيْنَا الْاِنۡصٰفَ فَيَقُوۡلُ اِنۡلٰہِ فَيَقۡتُلُوۡہِ** یعنی کافروں کی دعا ناقابل قبول ہے، یہ حال آخرت کا ہے، کہ وہاں کافر عذاب سے رہائی کی دعا کریں گے تو قبول نہ ہوگی۔

اَۤذۡنُکُمۡ مِّمَّنۡ اٰتٰہُمَا حٰقۡرًا مَّا اٰتٰہُمَا الایۃ اور یہی آیات میں مشرکین کو کہ جابلہ حرکتوں کا ذکر تھا کہ سب چیزوں کا خالق و مالک خدا تعالیٰ کو یقین کرنے کے باوجود پھر کے خود تراشیدہ بتوں کو اس کی خدائی کا شریک ہتاتے ہیں، اور صرف تخلیق کائنات ہی کا خدا تعالیٰ کو مالک نہیں سمجھتے بلکہ اُن کے وقت میں مصیبت سے نجات دینا بھی اسی کے اختیار میں جانتے ہیں مگر نجات کے بعد پھر شرک میں مبتلا ہو جاتے ہیں۔ ان کے کفر و شرک کا ایک عذر بعض مشرکین کو کہ یہ طرف سے یہ بھی پیش کیا جاتا تھا کہ ہم آپ کے دین کو تو حق و درست مانتے ہیں لیکن اس کی پیروی کرنے اور مسلمان ہو جانے میں ہم اپنی جانوں کا خطرہ محسوس کرتے ہیں۔ کیونکہ سارا عرب اسلام کے خلاف ہے ہم اگر مسلمان ہو گئے تو باقی عرب ہمیں آپکے لئے جاتیں گے اور ماڈا ایں گے۔ دیکھا رہی جن ابن عباسؓ، روح، اس کے جواب میں حق تعالیٰ نے فرمایا کہ ان کا یہ عذر بھی لغوی ہے۔ کیونکہ اہل مکہ کو تو حق تعالیٰ نے بہت اللہ کی وجہ سے وہ شرف اور بزرگی دی ہے جو دنیا میں کسی مقام کے لوگوں کو حاصل نہیں ہے۔ ہم نے مکہ کی پوری زمین کو حرم بنا دیا ہے۔ لوگ بائیں

مومن ہوں یا کافر سب کے سب حرم کا حرام کرتے ہیں اس میں قتل و قاتل کو حرام سمجھتے ہیں و حرم میں انسان تو انسان وہاں کے قتل کو قتل کرنا اور وہاں کے درختوں کو کاٹنا بھی کوئی جانکر نہیں سمجھتا، باہر کا کوئی آدمی جسم میں داخل ہو جائے تو وہ بھی قتل سے مامون ہو جاتا ہے۔ تو حکمِ کرمہ کے باشندوں کو اسلام قبول کرنے سے اپنی جانوں کا خطرہ بتاتا بھی ایک عذرِ رنگ ہے۔

قَاتِلِيْٓمَنْ تَجَاحَدُۢ وَاٰمِنًاۢ لَّهٖۤ اِيۡتٰمُۢمٌ مَّجِيۡنًا، جہاد کے اصل معنی دین میں پیش آنے والی رکاوٹوں کو دور کرنے میں اپنی پوری توانائی صرف کرنے کے ہیں، اس میں وہ رکاوٹیں بھی داخل ہیں جو کفار و فجار کی طرف سے پیش آتی ہیں، کفار سے جنگ و مقابلہ اس کی اعلیٰ فز ہے، اور وہ رکاوٹیں بھی داخل ہیں جو اپنے نفس اور شیطان کی طرف سے پیش آتی ہیں۔ جہاد کی ان دونوں قسموں پر اس آیت میں یہ وعدہ ہے کہ ہم جہاد کرنے والوں کو اپنی راستوں کو ہدایت کر دیتے ہیں، یعنی جن مواقع میں غیر دشمن یا حق و باطل یا فتنہ و منکر میں امتیاز ہو تب ہی عقلمند انسان سوچتا ہے کہ کس راہ کو اختیار کروں، ایسے مواقع میں اللہ تعالیٰ اپنی راہ میں جہاد کرنے والوں کو صحیح و سیدھی راہ سے خطرہ راہ بتا دیتے ہیں۔ یعنی ان کے قلوب کو اسی طاقت پھیر دیتے ہیں جس میں ان کے لئے خیر و برکت ہو۔

علم پر عمل کرنے سے اور حضرت ابوالدرداء رضی اللہ عنہ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ اللہ کی طرف سے علم پر زیادتی جو علم و لوگوں کو دیا گیا ہے جو لوگ اپنے علم پر عمل کرنے میں جہاد کرتے ہیں، ہم ان پر جو حکمِ علوم بھی منکشف کر دیتے ہیں جو اب تک حاصل نہیں۔ اور فضیل بن عیاض نے فرمایا کہ جو لوگ طلبِ علم میں کوشش کرتے ہیں ہم ان کے لئے عمل بھی آسان کر دیتے ہیں۔ و منظری اور اللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

تمت سورۃ العنکبوت

سُورَةُ الرَّحْمٰنِ

سُورَةُ الرَّحْمٰنِ مَكِّيَّةٌ اَرْبَعٌ وِثْنُونَ اَيَّةٌ وَبِسْمِ اللّٰهِ تَعَالٰی

سورہ آدمی کریم نازل ہوئی اور اس کی شانہ آدھیں ہیں اور چھ رکوع

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

شروع اللہ کے نام سے جو بہد برہان نہایت رحم والا ہے

الْحَقُّ ۱ غُلِبَتِ الرَّحْمٰۃُ ۱ فِیْ اَدْنٰی الْاَرْضِ وَهُمْ مِّنْ

مغلوب ہو گئے ہیں رومی ، ملتے ہوئے ملک میں اور وہ اس مغلوب

بَعْدَ عَلَيْهِمْ سَيَغْلِبُوْنَ ۲ فِیْ بَضْعِ سِنِیْنٍ ۲ وَ اللّٰهُ اَمْرٌ

ہونے کے بعد غریب غالب ہوں گے چند برسوں میں ، اللہ کے ہاتھ میں

مِّنْ قَبْلُ ۲ وَ مِّنْ بَعْدُ ۲ وَ یَوْمَئِذٍ یُّفْرَقُ ۲ السُّؤْمُورُ ۳

سب کا پہلے اور پچھلے اور اس دن خوش ہوں گے مسلمان ،

یَنْصُرُ اللّٰهُ یَنْصُرُ مَنۢ یَّشَآءُ ۴ وَ هُوَ الْعَزِیْزُ الرَّحِیْمُ ۴

اللہ کی مدد سے مدد کرنا جو جس کی چاہتا ہے اور وہی زبردست رحم والا ،

وَعَدَ اللّٰهُ لَا یُخْلِفُ اللّٰهُ وَعْدًا ۵ وَلٰكِنۡ اَكْثَرُ النَّاسِ

اللہ کا وعدہ ہو چکا ، علامت ذکر کیا اللہ اپنا وعدہ سب سے بہت لوگ

لَا یَعْلَمُوْنَ ۶ یَعْلَمُوْنَ ظَآهِرًا مِّنَ الْحَیٰوَةِ الدُّنْیَا ۶

نہیں جانتے ، جانتے ہیں اوپر اور دنیا کے مجھے کو

وَهُمْ عَنِ الْاٰخِرَةِ هُمْ غٰفِلُوْنَ ۷

اور وہ دنیائی آخرت کی خبر نہیں رکھتے ۔

خلاصہ تفسیر

الْحَمْدُ (و اس کے معنی اللہ کو معلوم ہیں) اہل روم ایک قریب کے مرقع میں رہتے
 ارض روم کے ایسے مقام میں جو بہ نسبت فارس کے قریب تر ہے، مراد اس کا اڑھائی
 بصری ہے جو ملک شام میں دو شہر ہیں۔ کذا فی القاموس، اور حکومت روم کے تحت میں ہوتے
 سے ارض روم میں داخل ہیں اس موقع پر اہل روم اہل فارس کے مقابلہ میں مغلوب ہو گئے
 (جس سے مشرکین خوش ہوئے) اور وہ دروہی اپنے اس مغلوب ہونے کے بعد غریب
 اہل فارس پر دوسرے مقابلہ میں تین سال سے بے کوفہ سال کے اندر غالب جا رہے
 اور یہ مغلوب اور غالب ہونا سب خدا کی طرف سے ہے، کیونکہ مغلوب ہونے سے پہلے بھی
 اختیار اللہ ہی کو تھا جس سے مغلوب کر دیا تھا اور (مغلوب ہونے سے) کچھ بھی افتد
 ہی کو اختیار ہے جس سے غالب کر دے گا اور اس روز یعنی جب اہل روم غالب آئیں گے
 سلطان اللہ تعالیٰ کی اس امداد پر خوش ہوں گے و اس امداد سے یا تو یہ مراد ہے کہ اللہ تعالیٰ
 مسلمانوں کو ان کے قول میں سچا اور غالب فرما دے گا۔ کیونکہ اس پیشینگوئی کو مسلمانوں نے
 کفار پر ظاہر کیا اور انھوں نے تکذیب کی تو اس کے وقوع سے مسلمانوں کی جیت ہو جائیگی
 اور یہ مراد ہے کہ مسلمانوں کو مقابلہ میں بھی غالب کر دے گا۔ چنانچہ وہ وقت جنگ بدر میں
 منصور ہوئے کا تھا، اور ہر حال میں نصرت کا محل اہل اسلام ہی ہیں، اور مسلمانوں کی
 حالت ظاہری مغلوبیت کی دیکھ کر یہ بات مستبعد نہیں جانتے کہ یہ مغلوب سلطان مقابلہ کے
 وقت کفار پر غالب آجائیں گے، کیونکہ نصرت اللہ کے قبضے میں ہے، وہ جس کو چاہے غالب
 کر دیتا ہے اور وہ تو بردست ہے و کفار کو جب چاہے قتل یا فعلاً مغلوب کر دے اور اگر
 رہیں (بے) مسلمانوں کو جب چاہے غالب کر دے) اللہ تعالیٰ نے اس کا وعدہ فرمایا کہ
 (اور) اللہ تعالیٰ اپنے وعدہ کو خلاف نہیں فرماتا (اس واسطے یہ پیشینگوئی ضرور واقع
 ہوگی، لیکن اکثر لوگ اللہ تعالیٰ کے تصرفات کو نہیں جانتے بلکہ صرف ظاہری
 اسباب کو دیکھ کر ان اسباب پر حکم لگا دیتے ہیں، اس لئے اس پیشینگوئی میں استبعاد کرتے
 ہیں حالانکہ مسبب الاسباب اور مالک الاسباب حق تعالیٰ ہے، اس کو اسباب بدلنا بھی
 آسان ہے اور اسباب کے خلاف مسبب کا واقع کرنا بھی آسان۔

اور جس طرح پیشینگوئی کے واقع ہونے سے پہلے اسباب ظاہر ہوئے تھے وہی
 اس کا انکار کرتے ہیں اس طرح پیشینگوئی کو پورا ہوتا ہوا دیکھ کر بھی اس کو ایک اتفاقی

امور قرار دیتے ہیں، وعدۃ اُتبیہ کا اظہار نہیں سمجھتے اس لئے لفظ لَا یَقْتُلُوْنَ میں یہ دونوں چیزیں آئیں
ان لوگوں کا اللہ تعالیٰ اور نبوت سے غافل و جاہل رہنا اس سبب سے ہے کہ وہ لوگ صرف
دنوی زندگی کی ظاہر حالت کو جانتے ہیں اور یہ لوگ آخرت سے رہا نکل ہی، اپنے خیر میں دگر
وہاں کیا ہوگا، اس لئے ان کو دنیا میں نہ اسباب عذاب سے بچنے کی فکر ہے نہ اسباب
نجات ایمان اور عمل صالح کی تلاش ہے۔

معارف و مسائل

تیسری سورت | سورۃ عنکبوت | اس آیت پر ختم ہوئی ہے جس میں حق تعالیٰ نے اپنے راستہ
روم انداز کی جنگ میں جہاد و مجاہدہ کرنے والوں کے لئے اپنے راستے کھول دیئے اور ان کے
لئے مقاصد میں کامیابی کی بشارت دی تھی۔ سورۃ روم کی ابتدا جس فقرے سے ہوئی ہے وہ
اسی نصرت اُتبیہ کا ایک مظہر ہے اس سورت میں جو واقعہ دوم اور فارس کی جنگ کا تذکرہ ہے
یہ دونوں کفار ہیں تھے، ان میں سے کسی کی فتح کسی کی شکست بظاہر اسلام اور مسلمانوں کے
لئے کوئی فلاحی چیز نہیں، مگر ان دونوں کفار میں اہل فارس مشرکین آتش پرست تھے اور
دوم و نصاریٰ اہل کتاب، اور اُنہرے کہ دونوں قسم کے کفار میں اہل کتاب مسلمانوں سے
نسبتاً قریب ہیں کیونکہ یہت سے اصولی دین آخرت پر ایمان رسالت اور وحی پر ایمان،
ان کے ساتھ قدر مشترک ہے، اسی قدر مشترک سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اس
مکتوب میں کام لیا جو روم کے بادشاہ کو دعوت اسلام دینے کے لئے بھیجا تھا کہ تم لو آؤ اِنی
جیتنے سے آؤ، جیتنا و بیکت کلمۃ اللہ، اہل کتاب کے ساتھ مسلمانوں کا ایک گروہ قریب ہی
اس کا سبب بنا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قیام مکہ مکرمہ کے زمانہ میں فارس نے
روم پر حملہ کیا، حافظ ابن حجر و غیرہ کے قول کے مطابق ان کی یہ جنگ ملک شام کے مقام
ازرمات اور بقرہ کے درمیان واقع ہوئی، اس جنگ کے دوران میں مشرکین کو یہ چاہتے
تھے کہ فارس غالب آجائے، کیونکہ وہ بھی شرک و بت پرستی میں ان کے شریک تھے، اور
مسلمان یہ چاہتے تھے کہ روم غالب آئیں، کیونکہ وہ دین و مذہب کے اعتبار سے اسلام کے
قریب تھے۔ مگر ہوا یہ کہ اس وقت فارس روم پر غالب آئے، یہاں تک کہ قسطنطنیہ
بھی فتح کر لیا، اور وہاں اپنی عبادت کے لئے ایک آتش کدہ تعمیر کیا، اور یہ منہج
کسری پر وزیر کی آخری فتح تھی، اس کے بعد اس کا زوال شروع ہوا اور پھر مسلمانوں کے
ہاتھوں اس کا خاتمہ ہوا (از قرطبی)

جب شرط کے مطابق اکبریت تھے اور نساؤ و تنہا ان کو ہاتھ آتے تو وہ سب نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ آپ نے فرمایا کہ ان اوشیوں کو صدقہ کر دو۔ اور ابو بکر علیہ السلام اس میں حاضر ہوئے حضرت ہزار ہا عذاب کی روایت ہے اس میں یہ الفاظ منقول ہیں هَذَا الشَّعْبُ تَصَدَّقَ فِيْ بَيْتِهِ، یہ تو حرام ہے اس کو صدقہ کر دو (روح المعانی)

مسئلہ قمار قمار یعنی جو اذروئے مخصوص ہوتا ہے حرام قطعی ہے۔ ہجرت مدینہ کے بعد جس وقت شراب حرام کی گئی اس کے ساتھ قمار بھی حرام کر دیا گیا اور اس کو قطعی عمل قرار دیا۔ آیت اَشْرَبُوا الْعَمْرَ الْكَلْبِیَّةَ وَالْاَنْفُسُ كُنَّا لَكُمْ رِجْشًا تَبْنٰ عَلٰی النَّشِیْطِیْنِ میں میسر اور الزام جو ہے وغیرہ کی صورت میں جن کو حرام قرار دیا گیا ہے اور یہ دو طرفہ ہیں اور باجیت کی شراب جو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ عنہ نے آبی میں خلعت کے ساتھ چھڑائی یہ بھی ایک قسم کا جو اور قمار ہی تھا، عمر یہ واقعہ ہجرت سے پہلے کا ہے جب قمار حرام نہیں تھا اس لئے اس واقعہ میں جب یہ قمار کا مال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا گیا تو کوئی مانع حرام نہیں تھا۔

اس لئے یہاں یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ آپ نے اس کے صدقہ کر دینے کا حکم کیوں فرمایا، خصوصاً دوسری روایت میں جو اس کے متعلق لفظ مَحْتِیٰ آیا ہے جس کے معنی حرام کے ہیں یہ کیسے درست ہو گا؟ اس کا جواب حضرات فقہار نے یہ دیا ہے کہ یہ مال اگرچہ اس وقت حلال تھا مگر قمار کے ذریعہ اکتساب مال اس وقت بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پسند نہ تھا اس لئے صدیق اکبر کی شان کے مناسب نہ سمجھ کر ان کو صدقہ کرنے کا حکم دیا اور یہ ایسا ہی ہے کہ جیسے شراب حلال ہونے کے زمانے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور صدیق اکبر نے بھی ہستی مال نہیں فرمائی۔

اور لفظ مَحْتِیٰ جو بعض روایات میں آیا ہے اقول قواں روایت کو محدثین نے صحیح تسلیم نہیں کیا، اور اگر صحیح بھی مانا جائے تو یہ لفظ بھی کنی میں ہی استعمال ہوتا ہے۔ جیسے مجھے حرام مشہور ہے، دوسرے معنی اس کے مکروہ و ناپسندیدہ کے بھی آتے ہیں۔ جیسا ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تَحْتِیْ الشَّعْبُ تَصَدَّقَ بِہِ یعنی بچھنے لگانے والے کی کمائی تحت ہے۔ یہاں جہور فقہار نے اس کے معنی ناپسندیدہ اور مکروہ کے لئے ہیں۔ اور امام راغب اصفہانی نے مفردات القرآن میں اور اتجا اثر نے ہنایہ میں لفظ مَحْتِیٰ کے یہ مختلف معانی محاورات عرب اور احادیث نبویہ سے ثابت کئے ہیں۔

حضرات فقہاء کا یہ حکام اس لئے بھی واجب القبول ہے کہ اگر واقع میں یہ مال حرام تھا تو شرعی اصول کے مطابق یہ مال اسی شخص کو واپس کرنا لازم تھا جس سے لیا گیا ہے۔ مال حرام کو صدقہ کرنے کا حکم صرف ان صورتوں میں ہوتا ہے جبکہ اس کا مالک مسلم ہو یا اس کو پہنچانا مشکل ہو یا اس کو واپس کرنے میں کوئی اور شرعی قیاحت ہو۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

يَوْمَ تَبْيَضُّ بُيُوتٌ مِّنْ اَبْنُوتٍ مَّكُونٍ يَتَبَشَّرُونَ بِمِثْلٍ مِّمَّا كَانُوا فِيهِ يَسُبُّوا فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ وَ مَثَلًا لِّلَّذِينَ كَفَرُوا اِنَّ فِرْعَوْنَ وَ هَامَانَ كَانُوا فِي سُلُوكٍ سَلْبٍ

غالب آئیں گے، مسلمان خوش ہوں گے اللہ کی مدد سے۔ نظم عبارت کے اعتبار سے ظاہر ہے کہ یہ ہے کہ یہاں نصر اور مدد سے رومیوں کی نصرت و لہذا ہے، وہ اگرچہ کافر تھے مگر دوسرے کے مقابل کافروں کے اعتبار سے کفر میں گئے تھے، اس لئے ان کی نصرت اللہ تعالیٰ کی نظر سے ہونا کوئی امر مستبعد نہیں خصوصاً جبکہ ان کی نصرت سے مسلمانوں کو بھی خوشی حاصل ہو اور کفار کے مقابل میں ان کی حیثیت بھی ہو۔

اور یہ بھی با احتمال ہے کہ نصرت سے مراد یہاں مسلمانوں کی نصرت ہو جو دو وجہ سے ہو سکتی ہے یا قول تو یہی کہ مسلمانوں نے رومیوں کے طلبہ کو قرآن کی سچائی اور اسلام کی حقیقت کی دلیل بنا کر پیش کیا تھا اس لئے رومیوں کا غلبہ و حقیقت مسلمانوں کی نصرت تھی اور دوسری وجہ نصرت مسلمین کی یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اس زمانے میں کفار کی بڑی طاقتیں بھی دو فارسی اور روم تھیں اللہ تعالیٰ نے ان کو باہم بھڑا کر دونوں کو کمزور کر دیا، جو آئندہ مسلمانوں کی فتوحات کا بیش خمیہ بنی و کدانی المروج

يَتَذَكَّرُونَ طَاهِرًا اَمَّا الْخَالِفُونَ اَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِتْنًا اَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ فِتْنًا

یعنی یہ لوگ دنیا کی زندگی کے ایک پہلو کو تو خوب جانتے ہیں کہ تجارت کس طرح کریں، کس مال کی کریں، کہاں سے خریدیں، کہاں بیچیں، اور کھیتی کس طرح کریں، کب بیج ڈالیں، کب کاٹیں، تعمیرات کیسے کیسے بنائیں، سامانی عیش و عشرت کیا کیا جیسا کریں۔ لیکن اسی حیات دنیا کا دوسرا پہلو جو اس کی حقیقت اور اس کے اصلی مقصد کو واضح کرتا ہے کہ دنیا کا چند روزہ قیام و حقیقت ایک مسافرانہ قیام ہے، انسان یہاں کا مسافر کوئی (مستغفل) نہیں، بلکہ دوسرے ملک آخرت کا با مشنہ ہے، یہاں کچھ مدت کے لئے دیر پا رہا کر آیا ہوا ہے، اس کا اصلی کام یہ ہے کہ اپنے اصلی وطن کے لئے یہاں سے سامان راحت فراہم کر کے وہاں بھیجے، اور وہ سامان راحت ایمان اور عمل صالح ہے، اس دوسرے طرح سے بڑے بڑے عاقل کہلانے والے بالکل غافل اور جاہل ہیں۔

مشرکین کیم کے الفاظ میں غور کیجئے کہ تِلْكَ اَمْثَلُ مَثَلٍ كَانَتْ اُولَئِكَ اَعْمٰی اَعْمٰی

فرمایا ہے جس میں لفظ ظاہر کو تو زمین کے ساتھ نکرہ لاکر قیامت کی تفسیر سے اس طرف اشارہ ہے کہ وہ حقیقت یہ لوگ حیاتِ ظاہر کو بھی پورا نہیں جانتے، اس کے صرف ایک رخ کو جانتے ہیں دوسرے رخ سے غافل ہیں اور آخرت سے بالکل ہی غافل و جاہل ہیں۔

دنیا کے فانی معاش اگر آخرت سے قرآن کریم اقوامِ دنیا کے جبرئیلِ حقوتوں سے بھرا ہوا ہے، غفلت کے ساتھ حاصل ہوں تو وہ کوئی دانشمندی نہیں

لوگوں کے سامنے آیا، اور آخرت کا دائمی مزلب ان کا حصہ بنا، اس لئے ان کو کوئی سمجھدار آدمی عقلدار یا حکماء نہیں کہہ سکتا۔ افسوس ہے کہ آجکل عقل و حکمت کا سارا انحصار اس میں سمجھایا گیا ہے کہ جو شخص زیادہ سے زیادہ مال جمع کرے اور اپنی عیش و عشرت کا سامانِ بے پیر بنائے وہ سب بڑا عقل مند کہلاتا ہے، اگرچہ غرضی انسانیت سے بھی گورا ہو عقل شرع کی روش سے اس کو عقل مند کہنا عقل کی توہین ہے۔ قرآن کریم کی زبان میں عقل والے صرف وہ لوگ ہیں جو اللہ کو اور آخرت کو پہچانیں، اس کے لئے عمل کریں، دنیا کی ضروریات کو بقدر ضرورت رکھیں، اپنی زندگی کا مقصد بنائیں، آیت قرآن لَوْ أَنفَكْنَا فِيكَ ذَهَبًا لَّفُتْنَا فِيكَ لَآ لَآئِبَاتُ الْآيَاتِ يَنْصُرُونَ اللَّهُ وَيُفْلِحُونَ اللہ ویتا ما و ففوزاً ادرہ کا یہی مفہوم ہے۔

أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنفُسِهِمْ مِمَّا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ

کیا وہ یہاں نہیں کرتے اپنے ہی میں کہ اللہ نے جو بنائے آسمان

وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِآلِهَةٍ وَآجَلٍ مُّسَدَّدٍ وَآتٍ

اور زمین اور جو ان کے پہلو میں ہے سو تمہیک سے اور وعدہ مقرر اور

كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ يَلْقَاوْنَ رَبَّهُمْ كُلَّ يَوْمٍ ۖ أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا

بہت لوگ اپنے رب کا ملنا نہیں مانتے، کیا انہوں نے سہر نہیں کی

فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ ط

مکہ کی جو دیبچیں انجام کیا ہوا ان سے پہلوں کا،

كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَنفُسًا وَالْأَرْضِ وَعَصْرُ مَرَاتِ

ان سے زیادہ تھے زور میں اور جوتا انہوں نے زمین کو اور بسا یا اس کو

اَكْثَرُ مِمَّا عَمِلُوا وَهَا تَبْلَغُ لَهُمْ رَسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا كَانَ

ان کے بھانے سے زیادہ اور پہنچے ان کے پاس رسول ان کے کھلے حکم لے کر سو ائمہ

اللَّهُ لِيُنْزِلَ لَكُمْ وَلَئِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۙ ثُمَّ

تھکان پر زخم کرنے والا لیکن وہ اپنا آپ برا کرتے تھے، پھر

كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ آمَنُوا وَالشُّرَاۓمُ أَنْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ

ہوا انجام برا کرنے والوں کا برا اس واسطے کہ جھٹلاتے تھے اللہ کی

اللَّهُ وَكَانُوا لَهَا يَاسْتَهْزِءُونَ ۙ

باتیں اور ان پر ہنسنے لگے۔

خُلاصۂ تفسیر

کیا اور نہی و قروع آخرت کے سن کر بھی ان کی نفوذ دنیا ہی پر مقصود ہی اور

انھوں نے اپنے دلوں میں یہ غور نہیں کیا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین کو اور ان

چیزوں کو جو ان کے درمیان میں ہیں کسی حکمت ہی سے اور ایک ميعاد معین رکھ رکھ کے

لئے پیدا کیا ہے وہیسا اس نے آیات میں خبر دی ہے کہ ان محکموں میں سے ایک حکمت جزا

و سزا کی ہے۔ اور ميعاد معین قیامت ہے۔ مگر بنے دلوں میں غور کرتے تو ان واقعات کا

امکان عقل سے اور ان کا وقوع نقل یعنی شران سے اور اس نقل کا صدق صفت اعجاز

سے منکشف ہو جاتا اور آخرت کے منکر نہ ہوتے، مگر غور نہ کرنے سے منکر ہو رہے ہیں۔

اور وہ یہی کیا اور بہت سے آدمی اپنے رب کے مننے کے منکر ہیں کیا یہ لوگ (کبھی منکر سے

نہیں بچتے اور زمین میں پہلے پھرے نہیں، جس میں دیکھتے بھانے کہ جو منکر) لوگ

ان سے پہلے ہو گزرے ہیں ان کا (آخری) انجام کیا ہوا (کیفیت ان کی یہ تھی کہ) وہ ان کے

وقت میں بڑے ہوتے تھے اور انھوں نے زمین کو بھی (ان سے زیادہ) بڑا تھا اور جتنا

انھوں نے (سامان اور مکان سے) اس کو آباد کر رکھا ہے اس سے زیادہ انھوں نے اس

کو آباد کیا تھا اور ان کے پاس ہیں ان کے پیغمبر مجرب لے کر آئے تھے (جن کو انھوں نے

نہیں مانا اور خدا کے ہلاک ہونے چنانچہ ہلاکت کے آثار ان کے دیران مکانات سے جو

مطابق ہشام میں ملتے ہیں نمودار ہیں) سو (اس ہلاکت میں) خدا تعالیٰ ایسا نہ تھا کہ ان پر

علم کو تادمہ تو خود ہی اپنی جانوں پر ظلم کر رہے تھے۔ لہذا انکارِ پیغمبروں کا کر کے مستحقِ ہلاکت ہوئے۔ یہ قرآن کی حالت دنیا میں ہوئی اور اب پھر دُعا آخرت میں ایسے لوگوں کا انجام جنہوں نے دایسا، بُرا کام دینی رسول کا انکار کیا تھا پڑی ہوا رخصت اس وجہ سے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کی آیتوں کو دینی احکام و احکام کو جھٹلایا تھا اور رخصت سے بڑھ کر یہ کہ ان کی ہنسی اڑاتے تھے وہ انجام منزلے و وزخ ہے۔

معارف و مسائل

مذکورہ الصدور دونوں آیتیں مضمونِ سوائی کا محکمہ اور اس پر بطور شہادت کے ہیں کہ یہ لوگ دنیا کی چند روزہ چمک و دک اور فانی لذتوں میں ایسے مست ہو گئے کہ اس کا رخا کی حقیقت اور انجام سے، کلن غافل ہو گئے، اگر یہ غرور بھی ذرا اپنے دل میں سوچتے اور غور کرتے تو ان پر یہ راز کائنات مشکفت ہو جاتا، کائنات کائنات نے یہ آسمان و زمین اور ان دونوں کے درمیان کی مخلوقات کو فضول اور بیکار پیدا نہیں کیا، ان کی تخلیق کا کوئی بڑا مقصد اور بڑی حکمت ہے، اور وہ یہی ہے کہ لوگ اللہ تعالیٰ کی اوہلے شاعر نعمتوں کے ذریعے ان کے پیدا کرنے والے کو بھی پہچانیں، اور اس کی توحش میں لگ جائیں کہ وہ کن کاموں کا راضی ہوتا ہے، کن سے ناراض، تاکہ اس کی رضا جوئی کا سامان کریں، ورنہ راضی کے کاموں کا بچیں اور یہ بھی ظاہر ہے کہ ان دونوں قسموں کے کاموں کی کچھ جز، و سزا بھی ہونا ضروری ہے، اور نہ نیک و بد کو ایک ہی پتے میں رکھنا عدل و انصاف کے خلاف ہے، اور یہ بھی معلوم ہے کہ یہ دنیا دار انجوراء نہیں ہے جس میں انسان کو اس کے اچھے یا بُرے عمل کی پوری جزاء ضرور مل ہی جائے، بلکہ یہاں تو اکثر ایسا ہوتا ہے کہ جرائم پیشہ آدمی خوش خرم اور ہمارا نظر آتا ہے، اور بُرے کاموں سے پرہیز کرنے والا مصائب اور تنگی کا شکار دیکھا جاتا ہے۔

اس لئے ضروری ہے کہ کوئی ایسا وقت آئے جب یہ سب کا رخا ختم ہو اور اچھے بُرے اعمال کا حساب ہو، اور ان پر جزاء و سزا مرقب ہو، جس کا نام قیامت اور آخرت ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ یہ لوگ اگر غور و فکر کرنے تو یہی آسمان و زمین اور ان کی مخلوقات اس کی شہادت ہے کہ یہ چیزیں دائمی نہیں، کچھ مدت کے لئے ہیں، اور ان کے بعد دوسرا عالم آئے والا ہے جو دائمی ہوگا۔ مذکورہ دو آیتوں میں سے پہلی آیت کا یہی حاصل ہے کہ **أَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّى**، یہ مضمون تو ایک عقل استدلال کا ہے، اگلی آیت

اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا الصّٰلِحٰتِ فَهَمَّ فِيْ سَاوَصَةٍ يُحْبَرُوْنَ ﴿۱۵﴾

یقین لائے اور کئے بھلے کام سو باغ میں ہوں گے ان کی آرزو بھلت ہوگی،

وَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَكَذَّبُوْا بِآيَاتِنَا وَلِقَائِ الْاٰخِرَةِ

اور جو منکر ہوئے اور بھٹلائیں ہماری باتیں اور ملنا بچھلے گھر کا

قَالَ لِيْكَ فِي الْاَذْنَابِ مُحْضَرُوْنَ ﴿۱۶﴾ فَسَبَّحْنِ اللّٰهَ حِينَ

سودہ عذاب میں بڑھے آئیں گے، سو پاک اللہ کی یاد کر جب نماز

تُسَبِّحُوْنَ وَحِينَ تُصْبِحُوْنَ ﴿۱۷﴾ وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمٰوٰتِ

کرد اور جب صبح کرو، اور اسی کی ثواب ہے آسمان میں

وَالْاَرْضِ وَغَشِيَّا وَحِينَ تَظْهَرُوْنَ ﴿۱۸﴾ يُخْرِجُ الْحَيَّ

لور زمین میں اور بچھلے وقت اور جب دوپہر ہو، نکالتا ہے زندہ کو

مِّنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُمِیْ الْاَكْمَرَ

مردے سے اور نکالتا ہے مردہ کو زندہ سے اور زندہ کرتا بوزیر کو

بَعْدَ مَوْتِهِمْ وَكَذٰلِكَ تُخْرَجُوْنَ ﴿۱۹﴾

اس کے مرنے کے پیچھے، اور اسی طرح تم نکالے جاؤ گے

خلاصہ تفسیر

اللہ تعالیٰ خلق کو اول بار بھی پیدا کرتا ہے پھر وہی دوبارہ بھی اس کو پیدا کرے گا

پھر (پیدا ہونے کے بعد) اس کے پاس (حساب کتاب کے لئے) لائے جاؤ گے اور جس

روز قیامت قائم ہوگی (جس میں امداد نہ ہوئے والہ ہے) اس روز مجرم (یعنی کافر)

لوگ دوبارہ اس کے وقت (حیرت زدہ رہ جائیں گے) (یعنی کوئی معقول بات ان سے نہیں ہوگی)

اور ان کے (تراشے ہوئے، خریکیوں میں سے) جن کو شریک عبادت بناتے تھے، ان کا

کوئی سفارشی نہ ہوگا اور اس وقت خود ایہ لوگ (بھی) اپنے شریکیوں میں سے منکر ہو جائیں

کہ وہ اس پر مبنی تھے (مشرق و مغرب) اور جس روز قیامت قائم ہوگی اس روز علاوہ واقعہ

مذکورہ کے ایک واقعہ یہ بھی ہوگا کہ مختلف طریقوں کے، سب کو ہی جدا جدا ہو جائیں گے

یعنی جو لوگ ایمان لائے تھے اور انھوں نے اپنے کام کئے تھے وہ نور بہشت کے بارگاہ میں سرور دیں گے، اور جن لوگوں نے کفر کیا تھا، اور ماری آیتوں کو اور آخرت کے پیش آنے کو جھٹلایا تھا وہ لوگ عذاب میں گرفتار ہوں گے۔ یہ معنی ہیں جدا جدا ہونے کے جب ایمان و عمل صالح کی فضیلت تم کو معلوم ہوگئی، سو تم اللہ کی تسبیح (اعتقاد و قلباً بھی جس میں ایمانی آئینیا اور قلوباً ولساناً بھی جس میں انشراح و دیگر اذکار آئیں) اور عقلاً و ایماناً بھی جس میں تمام عباد میں غوثاً اور نماز خصوصاً آگئیں، غرض تم اللہ کی تسبیح ہر وقت کیا کرو (اور خصوصاً) شام کے وقت اور صبح کے وقت اور اللہ کی تسبیح کرنے کا جو حکم ہوا ہے قورہ واقع میں اس کا سختی بھی ہے، کیونکہ تمام سالوں اور زمین میں اسی کی حمد ہوئی جو دینی آسمان میں فرشتے اور زمین میں بعض خستیار اور بعض اضطرار اس کی حمد و ثناء کرتے ہیں۔ بقول تعالیٰ **قَدْ اِنَّ قَوْلَ شَفِیْ اِنَّ کَیْسَ یَسْبِیْ بِحَمْدِہٖ** پس جب وہ ایسا محمود و الصفات کامل اذات ہے تو تم کو بھی ضرور اس کی تسبیح کرنی چاہیے) اور بعد زوال (یعنی صبح کیا کرو) اور نظر کے وقت (یعنی تسبیح کیا کرو کہ یہ اوقات تجلید و نعمت و زیارت و ظہور آثار قدرت کے ہیں ان میں تجلید و تسبیح کی مناسب ہی بالخصوص ثناء کے لئے ہیں اوقات مقرر ہیں، چنانچہ مناسبت میں مغرب و عشاء آگئی اور غشی میں ظہور اور عصر و فون داخل تھے، مگر نظر صراحتاً مذکور ہے، اس لئے صرف عصر و رات لکھی، اور صبح بھی تصریحاً مذکور ہے، اور اس کو دوبارہ پیدا کرنا کیا مشکل ہے، کیونکہ اس کی ایسی قدرت ہو کہ وہ جاندار کو بے جان سے باہر لانا اور بے جان کو جاندار سے باہر لانا ہے (مثلاً غلطہ و بیضہ سے انسان اور بچہ اور انسان اور پرندہ سے غلطہ اور بیضہ) اور زمین کو اس کے مرود یعنی خشک ہونے کے بعد زندہ و دین تازہ و شاداب کرتا ہے اور اسی طرح تم لوگ (قیامت کے روز) قبروں سے نکالے جاؤ گے۔

معارف ومسائل

فَمَنْ فِي سَرٍّ خَصِيْفٍ يُخَيِّرُ مَوْتًا ، يُخَيِّرُ مَوْتًا ، جو سر سے مشتق ہے ، جس کے معنی سرور اور خوشی کے ہیں ۔ اور اس لفظ کے علوم میں ہر طرح کا سرور داخل ہے جو نعمائے جنت سے اہل جنت کو حاصل ہو گا ۔ قرآن کریم میں اس کو یہاں بھی عام رکھا گیا ہے ۔ اسی طرح دوسری جگہ یہ ارشاد ہے فَلَا تَحْزَنُوا نَسْنُ مَا أَفْعَىٰ لَكُمْ مِنْ فَتْرَةٍ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ، یعنی کسی شخص کو دنیا میں معلوم نہیں کہ اس کے لئے جنت میں آنکھوں کی ٹھنڈک (اور راحت و سکون)

میں تظہیر و ان میں ناز و نفیر کا ذکر صریح موجود ہے۔ اب صرف ایک نذر عشاء رہی، اس کے ثبوت میں دوسری آیت کا جملہ اور شاد فرمایا میں بتائی، تَسْلُوْنَ عِشَاءً۔

اور حضرت حسن بصریؒ نے فرمایا کہ حنین غُشُوْن میں نماز مغرب و عشاء و نفل اول

یا آیت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی وہ دعا ہے جس کی وجہ سے قرآن کریم نے ان کو وفاء عہد کا خطاب دیا ہے، ارشاد

فَرَايَا ذِي الْحِرِّمْ اَاقِي مِثْلِي وَفِي حضرت ابراہیم علیہ السلام یہ کلمات صبح شام پڑھا کرتے تھے۔

جیسا کہ اسانید صحیحہ کے ساتھ حضرت معاذ بن انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی تعریف و فاء عہد سے کرنے کا سبب ان کی یہ دعا تھی۔

اور ابو داؤد و طبرانی، ابن سنی وغیرہ نے حضرت ابن عباسؓ سے روایت کیا ہے کہ

رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم نے قَسَمْتُ بِاللّٰہِ حَیْثُ کُنْتُ کُنْتُ وَ حَیْثُ نَفْسُکُمْ کُنْتُ

وَلَا اَعْمَلُ فِی الشُّغْرِیِّ وَالْاَشْرَیِّ وَ عِشَاءً وَ حَیْثُ تَظْہِرُوْنَ، یُغْیِرُ النِّسْیَ

مِنَ النِّسْیَ وَ یُغْیِرُ النِّسْیَ مِثْلَ النِّسْیَ وَ یُغْیِرُ النِّسْیَ مِثْلَ النِّسْیَ وَ یُغْیِرُ النِّسْیَ مِثْلَ النِّسْیَ

تُخْرِجُوْنَ، ان دو آیتوں کے متعلق فرمایا کہ جس شخص نے صبح کو یہ کلمات پڑھائے تو دن

میں اس کے عمل میں جو کوتاہی ہوگی وہ ان کلمات کی برکت سے پوری کر دی جائے گی، اور

جس نے شام کو یہ کلمات پڑھائے تو اس کے رات کے اعمال کی کوتاہی اس کے ذریعے

پوری کر دی جائے گی (روح ۱)

وَمِنْ اٰیٰتِہٖ اَنْ خَلَقَ کُمْ مِّنْ تُرَابٍ ثُمَّ اَدَّآ اَنْتُمْ بَشَرٌ

اور اس کی نشانیوں میں سے ہے کہ تم کو بنایا مٹی سے پھر اب تم انسان ہو

تَسْتَشْرِوْنَ ۝۱۰ وَمِنْ اٰیٰتِہٖ اَنْ خَلَقَ لَکُمْ مِّنْ اَنْفُسِکُمْ

زمن میں پہلے چلے، اور اس کی نشانیوں میں سے ہے کہ بنا دینے تمہارے واسطے تمہاری قسم سے

اَنْزَلَ وَاَجَّالِیْکُمْ اِلَیَّہٗ وَجَعَلَ بَیْنَکُمْ مَّوَدَّةً وَرَحْمَةً اِنْ

جوڑے کہ چین سے رہو ان کے پاس اور رکھا تمہارے دیکھ میں پیارا اور مہربانی، اسبتہ

فِیْ ذٰلِکَ لَا یَتَقَوَّمُ اَنْتُمْ تَفْکَرُوْنَ ۝۱۱ وَمِنْ اٰیٰتِہٖ عَلٰی

اس میں بہت پنے کی باتیں ہیں اور کیسے جو دھیان کرتے ہیں، اور اس کی نشانیوں میں سے

الْمَلَكُوتِ وَالْأَرْضِ وَاجْتِلَاكِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ كَمَا هُنَّ

آسمان اور زمین کا جانا اور طرح طرح کی برسیاں بٹھادی اور رنگ ۔

إِن فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّلْعَالَمِينَ ﴿٢٢﴾ وَمِنَ الْآيَاتِ مَتَابِعُهَا

اس میں بہت نشانیوں میں سمجھنے والوں کو ، اور اس کی نشانیوں میں سے بہت

بِالنَّجْمِ وَالْجِبَالِ وَالنَّهَارِ وَاللَّيْلِ وَالْبَحْرِ وَالْجِبَالِ وَالْجِبَالِ وَالْجِبَالِ

سوناہات اور دن میں اور کھانسی کرنا اس کے فضل سے اس میں بہت

لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٢٣﴾ وَمِنَ الْآيَاتِ يَوْمَ يُنْفَخُ الْبَرْقُ

پتے ہیں ان کو جو سمجھتے ہیں ، اور اس کی نشانیوں سے ہے یہ کہ کھلا ہوا قوم کو بجلی

خَوْفًا وَطَمَعًا وَيُنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ

خوف اور امید کے لئے اور آسمان سے پانی پھر زندہ کرنا اور زمین کو

بَعْدَ مَوْتِهَا إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٢٤﴾ وَمِنَ

موت کے بعد اس میں بہت پتے ہیں ان کے لئے جو سمجھتے ہیں ، اور اس کی

آيَاتِهِ أَنَّ الْقَوْمَ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ بِأَمْرِ دَائِمَةٍ إِذَا دَعَاكُم

نشانیوں سے یہ کہ کہ کھڑا ہے آسمان اور زمین اس کے حکم سے پھر جب پکارے گا تم کو

دَعْوَةً مِّنَ الْأَرْضِ إِذَا أَنتُم تَخْرُجُونَ ﴿٢٥﴾ وَلَهُ مَن

ایک بار زمین میں سے اسی وقت تم نکل پڑو گے ، اور اسی کا ہے جو

فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ كُلِّ لَّهُ فِئْتُونَ ﴿٢٦﴾ وَهُوَ الَّذِي

کرتا ہے آسمان اور زمین میں سب اس کے حکم کے تابع ہیں ، اور وہی ہے جو

يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ

پہلی بار بنانا ہے پھر اس کو دہرائے گا اور وہ آسان ہے اس پر اور اس کی قیامت

الْأُولَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ﴿٢٧﴾

سب سے پہلے آسمان اور زمین میں اور وہی جو زبردست حکمتوں والا ۔

۲۴

حُلاصۂ تفسیر

اور اسی کی قدرت کی نشانیاں میں سے ایک یہ امر ہے کہ ہم کو مٹی سے پیدا کیا اور تو اس طرح کو آدم علیہ السلام مٹی سے پیدا ہوئے جو مٹی تھے تمام ذریت پر اور یا اس طرح کو غلطی کی اصل خدا ہے اور اس کی اصل عناصر میں جس میں جزو غالب مٹی ہے (پھر مختصر ہے ہی روزِ جود کیا ہوا کہ ہم آدمی بن کر زمین پر) پھیلے ہوئے پھرتے نظر آتے، ہوا اور اسی کی قدرت کی نشانیاں میں سے یہ امر ہے کہ اس نے تمہارے (فائدے کے واسطے تمہاری جنس کی بیسیاں بنائیں اور وہ فائدہ یہ ہے کہ) تاکہ تم کو آبی کے پاس آرام ملے اور تم میلا بی بی میں نجات اور پھردی پیدا کی، اس (امر مذکور) میں (بھی) ان لوگوں کے لئے قدرت کی نشانیاں ہیں جو فکر سے کام لیتے ہیں (مگر اگر استدلال کے لئے فکر کی ضرورت ہو اور نشانیاں جمع اس لئے فرمایا کہ امر مذکور کئی امر پر مشتمل ہے) اور اسی کی قدرت کی نشانیاں میں سے آسمان اور زمین کا بنانا ہے اور تمہارے لب و لہجہ اور دو گفتگو کا الگ الگ ہونا ہے، (لب و لہجہ سے مراد بالغات ہوں یا آواز و طرزِ گفتگو) اس (امر مذکور) میں (بھی) دو نمونہ ملے کے لئے قدرت کی نشانیاں ہیں (میں) یہاں بھی سیفہ جمع لانے کی وہی توجہ مذکور ہو سکتی ہے اور اسی کی قدرت کی نشانیاں میں سے تمہارا سونا (یہاں ہے) رات میں اور دن میں (گور) کو زیادہ اور دن کو کم ہوا اور اس کی روزی کو تمہارا نکاح کرتا ہے (دن کو زیادہ اور رات کو کم، اس لئے دوسری آیات میں پسند کو رات کے ساتھ اور تلاشِ معاش کو دن کے ساتھ خاص کر کے بیان کیا گیا ہے) اس (امر مذکور) میں (بھی) ان لوگوں کے لئے قدرت کی نشانیاں ہیں جو (دلیل کو توجہ سے) سمجھتے ہیں اور اسی کی قدرت کی نشانیاں میں سے یہ امر ہے کہ وہ ہم کو (بارش کے وقت) بجلی (بجھتی ہوئی) دکھلا تا ہے جس سے اس کے گرنے کا ڈر بھی ہوتا ہے اور اس سے بارش کی امید بھی ہوتی ہے اور وہی آسمان سے پانی برساتا ہے پھر اس سے زمین کو اس کے مردہ (یعنی خشک) ہو جانے کے بعد زندہ (یعنی فرو تازہ) کر دیتا ہے اس (امر مذکور) میں (بھی) ان لوگوں کے لئے قدرت کی نشانیاں ہیں جو عقل و نافع رکھتے ہیں) اور اسی کی قدرت کی نشانیاں میں سے یہ (امر) ہے کہ آسمان اور زمین اس کے حکم (یعنی ارادہ) سے قائم ہیں اس میں بیان ہو کر ان کے بقا کا، اور اور تعلقِ السموات والارض میں ذکر تمہارا کی ابتداء و آخرت میں اس کا اور یہ تمام نظامِ عالم جو مذکور ہوا، یعنی تمہارا سلسلہ تواریخ و تناسل کا عیاری ہونا اور

ہم از دواج ہونا اور آسمان و زمین کا ہیئت کذا یہ موجود و قائم ہونا اور زبانوں اور زخموں کا اختلاف اور میل و ہمارے انقلاب میں خاص مصلحتوں کا ہونا اور باطن کا نزول اور اس کے مبادی و آثار کا ظہور وہ سب اسی وقت تک باقی ہیں جب تک وہ عیا کو باقی رکھنا مقصود ہے اور ایک روز یہ سب ختم ہو جائے گا (پھر اس وقت یہ ہو گا کہ جب تم کو کیا کر زمین میں سے بلاوے گا تو تم کی بارگی بکل چڑوے گا اور دو سرا انقلاب شروع ہو جائے گا جو مقصود مقام ہے اور راد پر دلائل قدرت سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ جتنے (فرشتے اور انسان و جنوں) آسمان اور زمین میں موجود ہیں سب اسی کے (ملوک ہیں اور) سب اسی کے تابع (یعنی مسخر قدرت) ہیں اور اس ثبوت و اختصاص قدرت کا ملے سے یہ ثابت ہو گیا کہ) دیکھا ہے جو اول بار پیدا کرتا ہے (چنانچہ یہ فاطمین کے نزدیک بھی مسلم تھا، پھر وہی دوبارہ پیدا کرے گا جیسا کہ دلائل مذکورہ کے ساتھ خبر صادق کے مل جانے سے معلوم ہوا) اور یہ دوبارہ پیدا کرنا، اس کے نزدیک باعتبار مخالفین کے بادی انتظار کے بہ نسبت اول بار پیدا کرنے کے (زیادہ آسان ہے جیسا قدرت بشریہ کے اعتبار سے عادت غالبہ یہی ہے کہ کسی چیز کو پہلی بار کے بنانے سے دوسری بار بنا نا سہل تر ہو جائے اور آسان اور زمین میں اسی کی شان (دیکھ) اعلیٰ ہے یعنی آسمانوں میں کوئی ایسا شے ہے اور نہ زمین میں کتولہ تعالیٰ و کہ فیہ یزید فی السموات و الارضین اور وہ دربار ابرہہ زمین قاد و مطلق اور حکمت والا ہے (چنانچہ اوپر کے تصرفات سے قدرت اور حکمت و فوہ ظاہر ہیں) پس وہ اپنی قدرت سے اعادہ کرے گا، اور اس اعادہ تخلیق میں جتنا توقف ہو رہا ہے اس میں حکمت و مصلحت ہے، پس قدرت و حکمت کے ثبوت کے بعد فی الحال واقع نہ ہونے سے انکار کرنا جہل ہے)۔

معارف و مسائل

سورہ روم کے شروع میں روم و فارس کی جنگ کا ایک واقعہ بیان کرنے کے بعد مکرر اور گستاخی و گمراہی اور حق بات کے سننے سمجھنے سے بے پروائی کا سبب ان کا صرف دنیا کی فانی زندگی کو اپنا مقصد و حیات بنا لینا اور آخرت کی طرف کوئی توجہ نہ دینا قرار دیا گیا تھا، اس کے بعد قیامت میں دوبارہ زندہ ہونے اور حساب کتاب اور جزاء و سزا کے واقعہ ہونے پر جو سطحی نظروں کو استبعاد ہو سکتا ہے، اس کا جواب مختلف پہلوؤں سے دیا گیا ہے، پہلے خود اپنے نفس میں غور و فکر کی بھر گرد و پیش میں گزرنے والی اقوام

کے حالات اور ان کے انجام میں نظر کرنے کی دعوت دی گئی۔ پھر حق تعالیٰ کی قدرت کا مطلقہ کا ذکر فرمایا جس میں اس کا کوئی سہم و شریک نہیں بلکہ سب شواہد و دلائل کا لازمی نتیجہ و ثمران ہے کہ مستحق عبادت صرف اس کی ہیئت ذات کو قرار دیا جائے۔ اور اس نے جو اپنے انبیاء کے ذریعہ قیامت قائم ہونے اور تمام اولین و آخرین کے دوبارہ زندہ ہو کر حساب کتاب کے بعد جنت یا دوزخ میں جانے کی خبر دی ہے اس پر ایمان لایا جائے۔ مذکورہ اصدادات میں اس کی قدرت کا ملاحظہ اور اس کے ساتھ حکمت باللہ کے چھ مظاہر آیات قدرت کے عنوان سے بیان فرمائے گئے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی بے مثال قدرت و حکمت کی نشانی ہیں۔

پہلی آیت قدرت : انسان جیسے اشرف المخلوقات اور حاکم کائنات کو مٹی سے پیدا کرنا ہے جو اس دنیا کے عناصر ترکیب میں سب زیادہ اونچی درجہ کا عنصر ہے جس میں حس و حرکت اور شعور و ادراک کا کوئی شے نظر نہیں آتا، یہ تو مشہور چار عناصر آگ، ہوا، ارضی، و مٹی سے مٹی کے سوا اور سب عناصر میں کچھ نہ کچھ حرکت تو ہے مٹی اس سے بھی محروم ہے، قدرت نے تخلیق انسانی کے لئے اس کو منتخب فرمایا۔ ابلہ کی مگر اسی کا سبب یہی بنا کہ اس نے آگ کے عنصر کو مٹی سے اشرف و اعلیٰ سمجھ کر کثرت اختیار کیا، اور یہ نہ سمجھا کہ شرف اور بزرگی غائی و دائم کے ہاتھ میں ہے وہ جس کو چاہے بڑا بنا سکتا ہے۔ اور انسان کی تخلیق کا مادہ مٹی ہونا حضرت آدم علیہ السلام کے اعتبار سے ظاہر ہی ہے۔ اور وہ چونکہ تمام بنی آدم کے وجود کی اصل بنیاد میں اس لئے دوسرے انسانوں کی تخلیق کا واسطہ آگ ہی کی طرف منسوب کرنا کچھ بعید نہیں، اور یہ بھی ممکن ہے کہ عام انسان جو توالد و تناسل کے سلسلہ سے نطفہ کے ذریعہ پیدا ہوتے ہیں ان میں بھی نطفہ جن اجزاء سے مرکب ہوتا ہے ان میں مٹی کا جز و غالب ہے۔

دوسری آیت قدرت : یہ ہے کہ انسان ہی کی مجلس میں اللہ تعالیٰ نے عورتیں پیدا کر دی جو مردوں کی سیبیاں نہیں، ایک ہی مادہ سے ایک ہی جگہ میں ایک ہی غذا سے پیدا ہونے والے بچوں میں یہ دو مختلف قسمیں پیدا فرمادیں جن کے اعضاء و جوارح، صورت و سیرت، اخلاق و مذاہب میں نمایاں تفاوت و امتیاز پایا جاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت و حکمت کے لئے یہ تخلیق ہی کافی نشانی ہے۔ اس کے بعد عورتوں کی اس خاص نوع کی تخلیق کی حکمت و مصلحت یہ بیان فرمائی **يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ** یعنی ان کو اس لئے پیدا کیا گیا ہے کہ ان میں سے جو جو چاہے ہو جو جو سکون ملے، مرد کی جتنی ضروریات عورت سے متعلق ہیں ان سب میں عورت کیجیے تو سب کا حاصل سکون قلب اور راحت

المیمنان نکلے گا، قرآن کریم نے ایک لفظ میں ان سب کو جمع فرما دیا ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ ازدواجی زندگی کے تمام کاروبار کا خلاصہ سکون و راحت قلب ہو، جس گھر میں یہ موجود ہے وہ اپنی تخلیق کے مقصد میں کامیاب ہو، جہاں قلبی سکون ہو اور دیا ہے سب کچھ ہو وہ ازدواجی زندگی کے لحاظ سے ناکام و نامراد ہے، دور یہ بھی غلط ہے کہ باہمی سکون قلب صرف اسی صورت سے ممکن ہو کہ مرد و عورت کے تعلق کی غیب اور شرعی نکاح اور ازدواج پر ہو، جس مالک و زوجین دونوں نے اس کے حقوق کی حصرام صورتوں کو رواج دیا اگر تفتیش کی جائے تو ان کی زندگی کو کہیں پر سکون نہ پائیں گے، ہاں تو ان کی طرح واقعی خواہش پوری کر لینے کا نام سکون نہیں ہو سکتا۔

ازدواجی زندگی کا مقصد اس آیت نے مرد و عورت کی ازدواجی زندگی کا مقصد سکون قلب سکون ہوس کے لئے باہمی قرار دیا ہے، اور یہ جب ہی ممکن ہے کہ طبعی ایک دوسرے کا حق پہنچائیں اور ادا کریں، ورنہ حق طلبی کے جھگڑے خانگی سکون کو مبرا ہو کر دیں گے۔ اس اولیٰ حق کے لئے ایک صورت تو یہ بھی کہ اس

کے قوانین بنا دیتے اور احکام نافذ کر دیتے پراستغفار کیا جاتا، پیسے دوسرے دونوں کے حقوق کے معاملہ میں ایسا ہی کیا گیا ہے، کہ ایک دوسرے کی حق تلفی کو حرام کر کے اس پر سخت وعید میں منائی گئیں، مرد و عورت کی عین ایسا وہ ہمدردی کی نصیحت کی گئی، لیکن تجربہ شاید ہو کہ صرف قانون کے ذریعہ کوئی قوم اعتدال پر نہیں لائی جاسکتی جب تک اس کے ساتھ خدا کا خوف نہ ہو، اسی لئے معاشرتی معاملات میں احکام شرعیہ کے ساتھ ساتھ پورے قرآن میں ہر جگہ **وَاتَّقُوا اللَّهَ**، **وَالْحَقُّوا وَظُرُوا** کے کلمات بطور تکرار لائے گئے ہیں۔ مرد و عورت کے باہمی معاملات کچھ اس نوعیت کے ہیں کہ ان کے حقوق باہمی ہوتے اور کرنے پر نہ کوئی قانون مادی ہو سکتا ہے نہ کوئی عدالت ان کا پورا انصاف کر سکتی ہو۔ اسی لئے خطبہ نکاح میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قرآن کریم کی وہ آیات انتخاب فرمائی ہیں جن میں تقویٰ اور خوفِ خدا و آخرت کی تلقین ہے کہ وہی درحقیقت زوجین کے باہمی حقوق کا ضامن ہو سکتا ہے۔

اس پر ایک مزید انعام حق تعالیٰ نے یہ فرمایا کہ ازدواجی حقوق کو صرف شرعی اور قانونی نہیں رکھا بلکہ طبعی اور نفسانی بنا دیا۔ جس طرح ماں باپ اور اولاد کے باہمی حقوق کے ساتھ ہی ایسا ہی معاملہ فرمایا، کہ ان کے قلوب میں فطرتاً ایک ایسی محبت پیدا فرمادی کہ ماں باپ اپنی جان سے زیادہ اولاد کی حفاظت کرنے پر مجبور ہیں، اور اسی

طرح اولاد کے قلوب میں بھی ایک فطری بھتت ماں باپ کی رکھ دی گئی ہے۔ یہی معاملہ زوجین کے متعلق بھی فرمایا گیا اس کے لئے ارشاد فرمایا: وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمُ النِّسَاءَ دُورًا رَحِيمَةً، یعنی اللہ تعالیٰ نے زوجین کے درمیان صرف شرعی اور قانونی تعلق نہیں رکھا بلکہ ان کے دلوں میں مودت اور رحمت پرست کر دی۔ دُور اور مودت کے لفظی معنی چاہنے کے ہیں، اگر کسی شروء بھتت والفت ہے۔ یہاں حق تعالیٰ نے دو لفظ بھتت یا فرامی، ایک مودت اور بھتت رحمت۔ ممکن ہے اس میں اشارہ اس طرف ہو کہ مودت کا تعلق جوانی کے اس زمانے سے ہو جس میں طسرفین کی خواہشات ایک دوسرے سے بھتت والفت پر مجبور کرتی ہیں، اور بڑھاپے میں جب یہ جذبات ختم ہو جاتے ہیں تو باہمی رحمت و ترحم طبعی ہو جاتا ہے بلکہ ذکرہ الفت طبعی عن البطل،

اس کے بعد فرمایا: اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّلَّذِيْنَ يَتَفَكَّرُوْنَ، یعنی اس میں بہت سی نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لئے جو غور و فکر کرتے ہیں، یہاں ذکر تو ایک نشانی کا کیا گیا ہے اور اس کے آخر میں اس کو آیات اور نشانیاں فرمایا، وجہ یہ ہے کہ از دو انہی تعلق جس کا ذکر اس میں کیا گیا اس کے مختلف پہلوؤں پر اور ان سے حاصل ہونے والے دینی اور دنیوی فوائد پر نظر کی جائے تو یہ ایک نہیں بہت سی نشانیاں ہیں۔

تیسری آیت قدرت: آسمان و زمین کی تخلیق اور انسانوں کے مختلف طبقات کی زبانیں اور لب و لہجہ کا مختلف ہونا اور مختلف طبقات کے رنگوں میں امتیاز ہونا ہے، کہ بعض سفید ہیں بعض سیاہ بعض سرخ بعض زرد اس میں آسمان و زمین کی تخلیق تو قدرت کا عظیم شاہکار ہے ہی، انسانوں کی زبانیں مختلف ہونا بھی ایک عجیب کرشمہ قدرت ہے۔ زبانوں کے اختلاف میں لغات کا اختلاف بھی داخل ہے، عربی، فارسی، ہندی، ترکی، انگریزی وغیرہ کتنی مختلف زبانیں ہیں، جو مختلف خطوں میں رائج ہیں، اور ایک دوسرے سے بعض تو ایسی مختلف ہیں کہ کوئی باہمی ربط و مناسبت بھی معلوم نہیں ہوتی۔ اور اس اختلاف پسند میں لب و لہجہ کا اختلاف بھی شامل ہے کہ قدرت حق نے ہر فرد انسان مرد، عورت، بچے، بوڑھے کی آواز میں ایسا امتیاز پیدا فرمایا ہے کہ ایک فرد کی آواز کسی دوسرے فرد سے ایک صنف کی آواز دوسری صنف سے پوری طرح نہیں ملتی، کچھ دیکھتے ہیں یا ضرور رہتا ہے، حالانکہ اس آواز کے آلات زبان، ہونٹ، نالو، حلق، سب میں مشترک اور یکساں ہیں۔ تبارک اللہ احسن الخالقین۔

اسی طرح الوان کا اختلاف ہے کہ ایک ہی ماں باپ سے ایک ہی قسم کے

حالات میں دو بچے مختلف رنگ کے پیدا ہوتے ہیں۔ یہ تو تحقیق و صنعت مگر یہ کام کمال خدا کا ہے۔
 زبانیں اور بچے مختلف ہوتے ہیں۔ اسی صورت انسانوں کے رنگ مختلف ہوتے ہیں یہ بھی تحقیق
 مستور میں ان کا بیان طویل ہے اور بہت سی شکلوں کا طعن غور و فکر سے بھی یہ مشکل ہی نہیں۔
 اس آیت قدرت میں متعدد چیزیں آسمان، زمین، اختلاط انسانی، اختلاف انواع
 اور ان کے ضمن میں اور بہت سی قدرت و حکمت کی نشانیاں ہیں۔ اور وہ ایسی کئی ہوئی ہیں
 کہ کسی مزید غور و فکر کی بھی ضرورت نہیں، ہر نگاہوں والا دیکھ سکتا ہے اس نے اس کے
 ختم پر ارشاد فرمایا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَا يُنْفِقُ تَعْبِيرٌ، یعنی میں بہت سی نشانیاں ہیں سبھی
 رکھنے والوں کے لئے۔

چوتھی آیت قدرت، انسانوں کا سونا، رات میں اور دن میں، اس طرح ان کی
 تلاش معاش ہے رات میں اور دن میں اس آیت میں قییدہ کو کئی اوقات دونوں میں بیان فرمایا ہے
 اور تلاش معاش کو بھی، اور بعض دوسری آیات میں نیند کو صرف رات میں اور تلاش معاش
 کو دن میں بتلایا ہے۔ وجہ یہ ہے کہ رات میں اصل کام نیند کا ہے، اور کچھ تلاش معاش کا
 بھی چلتا ہے، اور دن میں اس کے برعکس اصل کام تلاش معاش کا ہے، اور کچھ سونے
 آرام کرنے کا بھی وقت ملتا ہے۔ اس لئے دونوں باتیں اپنی اپنی جگہ کلیج میں بعض فقرات
 تاویل کر کے اس آیت میں بھی نیند کو رات کے ساتھ اور تلاش معاش کو دن کے ساتھ
 مخصوص کیا ہے مگر اس کی ضرورت نہیں۔

سونا اور تلاش معاش اس آیت سے ثابت ہو کہ سونے کے وقت سونا اور جاننے کے وقت
 زہد و تقویٰ کے منا ہی نہیں تلاش معاش انسان کی فطرت بنائی گئی ہے، اور ان دونوں چیزوں
 کا متوازن کرنا انسانی اسباب و کمالات کے تابع نہیں، بلکہ درحقیقت یہ دونوں چیزیں
 عطا و حق ہیں جیسا کہ رات دن کا مشاہدہ ہے کہ بعض اوقات نیند اور آرام کے سارے
 بہتر سے بہتر سامان جمع ہونے کے باوجود نیند نہیں آتی، بعض اوقات ڈاکڑی گر لیاں بھی
 نیند لانے میں قلیل ہو جاتی ہیں، اور میں کو حاکم چاہتا ہے کھلی نہ میں پر دھوپ اور
 گرمی میں نیند عطا فرماتا ہے۔

یہی حال تحصیل معاش کو رات دن مشاہدہ میں آتا ہے کہ دو شخص یکساں علم و
 عقل والے برابر کے مال والے، برابر کی شہت والے تحصیل معاش کا یکساں ہی کام کر
 بیٹھے ہیں ایک قرتی کر جاتا ہے دوسرا رہ جاتا ہے، اللہ تعالیٰ نے دنیا کو عالم اسباب
 بڑی حکمت و مصلحت سے بنایا ہے اس لئے تلاش معاش اسباب ہی کے ذریعہ کرنا

لازم ہے مگر عقل کا کام یہ ہے کہ حقیقت شناسی سے دور نہ ہو ان اسباب کو اسباب ہی سمجھے اور اصل رازق اسباب کے بنانے والے کو سمجھے۔

اس آیت قدرت کے ختم پر ارشاد فرمایا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَا بُدَّ لِقَوْمٍ مُّشْعُرِيْنَ اٰمِيْنَ اس میں بہت سی نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لئے جو بات کو دھیان سے کر سکتے ہیں اس میں کیا حیرت پر مار رکھنے کی وجہ شاید یہ ہو کہ دیکھنے میں قرینہ خود بخود آجاتی ہے جب آدمی ذرا آرام کی جگہ کر کے بیٹ جاتے، اسی طرح معاش کا حصول منت مزدوری تجارت وغیرہ سے ہو جاتا ہے۔ اس لئے دست قدرت کی کار سازی نہ ہر ہی فعلوں سے غفلت رہتی ہے، وہ اللہ کا پیام لانے والے انبیاء جتاتے ہیں۔ اس لئے فرمایا کہ یہ نشانیاں ابھی کو کارآمد ہوتی ہیں جو بات کو دھیان سے کر سکیں، اور جب سمجھ میں آجائے تو تسلیم کر لیں، بہت دیر ہو کر ضلہ نہ کریں۔

پانچویں آیت قدرت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ انسانوں کو بھلی یا کونہ نادیکھاتے ہیں جس میں اس سے گرنے اور نقصان پہنچنے کا خطرہ بھی ہوتا ہے، اور اس کے پیچھے ارشاد کی امید بھی اور پھر ملامت نازل فرماتے ہیں۔ اور اس خشک بے جان زمین کو زندہ کر دیتا ہے کہ اس میں طرح طرح کے درخت اور پھل پھول اُگاتے ہیں۔ اس کے آخر میں فرمایا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ، یعنی اس میں بہت سی نشانیاں ہیں عقل والوں کے لئے، کیونکہ مرق و باران اور ان کے ذریعہ حاصل ہونے والی نباتات اور ان کے پھل پھول کی تخلیق متوازن اللہ ہونا یہ عقل و حکمت ہی سے بھیجا جاسکتا ہے۔

چھٹی آیت قدرت یہ ہے کہ انسان زمین کا قیام اللہ ہی کے امر سے ہے، اور جب اس کا امر یہ ہوگا کہ یہ نظام کوڑ بھڑو دیا جائے تو یہ سب مضبوط استحکم جڑیں جن میں ہزاروں سال چل کر بھی کہیں کوئی نقصان یا فصل نہیں آتا، دم کے دم میں کوٹ پھوٹ کر ختم ہو جائیں گی، اور پھر اللہ تعالیٰ ہی کے امر سے وہ دوبارہ سب فریضے زندہ ہو کر میدانِ خضر میں جمع ہو جائیں گے۔

یہ چھٹی آیت قدرت و حقیقت پہلی سب آیات کا ماحصل اور مقصد ہے، اسی کے بھانے کے لئے اس سے پہلی پانچ آیتیں بیان فرمائی ہیں، اور اس کے بعد کئی آیات تک اسی مضبوطی کا ذکر فرمایا ہے۔

لَاۤ اَشْفَقُ الْاَوْفٰی، لفظ مشق بفتح میم و نا، ہر ایسی چیز کے لئے ہوا جاتا ہے جو دوسرے سے کچھ مبالغت اور مناسبت رکھتی ہو، لکل اس جیسی ہونا اس کے مفہوم میں

داخل نہیں! اسی لئے حق تعالیٰ کے لئے مشہور ہوئے تو ان میں کوئی جگہ باقی ہے، ایک کسب
دوسرے فرمایا میں کوئی جگہ نہیں ہے، لیکن مشاہد میں حق تعالیٰ کی ذات بگت اور
وراء الورد ہے۔ واللہ اعلم

ضَرْبَ لَكُمْ مَثَلًا مِّنْ أَنفُسِكُمْ ۖ هَلْ لَّكُمْ مِّنْ مَا مَلَكَتْ

ہوتی تم کو ایک مثلاً انفس سے دیکھو جو تمہارے ہاتھ کے مال ہیں

أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَائِكُمْ مَّا سَأَوْفَقَكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ

ان میں ہیں کوئی سا جی تمہارے ہماری دی ہوئی روزی میں کہ تم سب اس میں برابر ہو

تَخَافُوهُمْ خَافَتُمْ أَنفُسَكُمْ ۚ كَذَٰلِكَ نَفِصَلُ الْآيَاتِ

خوف دیکھو ان کا جیسے خوف دیکھو ہوں کہ میں کہوں کہ یہوں کرتے ہیں ہم نشانیاں

لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿۳۰﴾ بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَهْوَاءَ هَمِّ

ان لوگوں کے لئے جو سمجھتے ہیں، بلکہ جیسے ہیں۔ یہی نفاق ہیں خواہشوں سے

يَخْتَرِعُونَ ۚ فَمَنْ يُهْدِئِ مِّنْ أَصْحَابِ اللَّهِ ۚ وَمَا لَهُمْ مِّنْ

ہیں بگت، سو کون بھائے ہیں کہ اللہ نے چن لیا۔ اور کوئی نہیں ان کا

تَصْرِيفٍ ﴿۳۱﴾ فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ فِطْرَتَ اللَّهِ

معددگار، سو سیدھا کہ اپنا مکر ویدہر ایک طرف کا جوڑ دی نرائش اللہ کی

الَّتِي فِطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ۚ لَا تَبَدِّلْ رِيعَانِ ۚ إِنَّ لِلَّهِ ذَٰلِكَ

جس پر قرامش لوگوں کو بدلتا نہیں اللہ کے ہاتھ سے کو بھی ہے

الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ آلَئِكَ أَكْثَر النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۳۲﴾

وہ سیدھا، وہیں اکثر لوگ نہیں سمجھتے

مُنِيبِينَ إِلَيْهِ وَاتَّقُوهُ ۚ وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا

سب درجہ ہو کر اس کی طرف اور اس کے ڈرتے ہو اور تو تم بگت ہو

مِنَ الْمُشْرِكِينَ ۝۵۱ مِنَ الَّذِينَ قَرَأُوا آیَاتِهِمْ وَكَانُوا شَیْعًا

شرک کرنے والوں میں۔ انہوں نے کہ بھوتوں کو دینے دیے ہیں اور جو کچھ تو میں بہت فوج

کے حزبِ پساں کی بیعت فرماتوں ۝۵۲ وَإِذَا قَامَ الثَّاسِ فَمَرَّ

ہر فرقہ جو اس کے پاس سے گزرتا ہے ، اس پر چار گزوں کا کچھ سختی

دَعَا أَسْمَاءُ بِهِمْ مُتَّبِعَةً إِلَيْهِمْ إِمَّا آذَانَهُمْ وَنَحْوَهُ

تو پکار میں اپنے رب کو اس کی طرف رجوع ہو کر یہ کہہ کر کہ ان کو اپنی طرف سے کچھ مرانی

إِذَا فَرَغْتَ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يَنْتَبِهُونَ ۝۵۳ لِيُكْشِرُوا أَعْيُنَهُمْ

اس وقت ایک جماعت ان میں اپنے رب کا شریک بنیے ، کہ مگر وہ جابھیں جانے نہ چاہتے

فَتَسْمَعُوا أَنَّهُمْ كَافَرُونَ ۝۵۴ أَمْ أُنْزِلَتْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا

سوئے اذوا اب آگے نہ بن لوگے ، کیا ہم نے نہ یہ آسانی ہی کوئی سند

فَهُوَ يَكْفُرُ بِمَا كَانُوا بِهِ يَشْرِكُونَ ۝۵۵ وَإِذَا ذُكِّرُوا النَّاسَ

سورہ دل دی ہے جو یہ شریک بنات ہیں ، اور جب پچھائیں ہم لوگوں کو

رَحْمَةً فَرِحُوا بِهَا وَإِنْ تُصِيبُهُمْ سَيِّئَةٌ بِمَا قَدَّمَتْ

کچھ مرانی اس پر پھولے نہیں مانتے ، اور اگر آیت سے نہ ہر کچھ مرانی اپنے ہاتھوں کے

أَبْدَانِهِمْ إِذَا هُمْ يُنْظَرُونَ ۝۵۶ أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ

بچت ہوتے پر تو اس توڑ نہیں ، یہ نہیں دیکھ چکے کہ اس پر پھل دیتا ہے

الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ

روزی جس پر چاہے اور پ کر دیتا ہے اس میں نشانیاں ہیں ان لوگوں کو

يُؤْمِنُونَ ۝۵۷ قَالَتِ الْأَنْفُسُ فِي حَقِّهِ وَالْمُسْكِينُ قَائِلٌ

جو یقین رکھتے ہیں ، سو تو نے قرابت والے کو اس کا حق اور محتاج کو اور

السَّبِيلُ ذَلِكَ عَذَابُ الَّذِينَ يُكْرَهُونَ وَجْهَ اللَّهِ وَ

مسافر کو ، یہ بہتر ہے ان کے لئے جو پچھتے ہیں اس کا گناہ اور

أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴿۳۰﴾ وَمَا أَلَيْسَ لَكُم مِّنَ آيَاتٍ

دی ہیں جن کو بھلا ہے ۔ درجہ دیتے ہو بیجا یہ کہ بڑھتے رہے لوگوں

أَمْوَالِ النَّاسِ فَلَا يَرِيضُونَ اللَّهَ ۖ وَمَا أَلَيْسَ لَكُم مِّنْ ذِكْوَةٍ

کے مال میں سورہ نہیں بڑھتا اللہ کے پاس ۔ درجہ دیتے ہو پاک دل سے

قُرْبٍ ۚ وَنَ وَجْهَ اللَّهِ ۚ وَلَٰئِكَ هُمُ الْمُضْطَرُونَ ﴿۳۱﴾ أَفَلَا تَرَىٰ

یاد کر ۔ عطا عطا اللہ کہ سورہ دیا ہیں جھگڑے دگڑے ہوئے ۔ اللہ

الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يَرْجِعْكُمْ ثُمَّ يُجِيبُكُمْ ۚ

دی ہے جس نے تم کو بنایا پھر تم کو روزی دی پھر تم کو واپس لے کر چاہے تم کو

كُلٌّ مِّنْ شُرُكِكُمْ ۖ مَنْ يَفْعَلْ مِثْلَ ذَٰلِكُمْ مِّنْ شَيْءٍ سَجُنًا

کوئی ہے تمہارے شریکوں میں جو کرے نیکوئی میں سے ایک کام وہ نالو ہے

وَيُعْلَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿۳۲﴾

اور بہت اونچا ہے جو کہ شریک بتلاتے ہیں ۔

خلاصہ تفسیر

اللہ تعالیٰ و مشرک کو مذموم و باطل ثابت کرنے کے لئے ائمہ سے ایک مستحق عجب

تھامے ہی حالات میں سے بیان فرماتے ہیں روزیہ کہ نور کرو کیا تعالیٰ غلاموں میں کوئی

شخص بخیر اس مال میں جو تم نے تم کو دیا ہے شریک ہے کہ تم اور وہ باعتبار اختیار

کے اس میں برابر ہو جو تم کا تم تصرفات کے وقت ایک خیال کرتے ہو جیسا کہ تم

و کے شریک و سبب آؤ اور خود غائب کیا خیال کیا کرتے ہو اور ان سے اجازت لے کر تصرفات

کیا کرتے ہو یا تم از کم اندیشہ مخالفت ہی ان سے ۔ جتنا ہے ۔ اور ظاہر ہے کہ غلام اس طرح

شریک نہیں ہوتا ۔ پس جب تم غلام کو ذبح بشہ اور بہت سی چیزوں میں تمہارا شریک

ہے اور تمہیں جیسا ہے ۔ فرق صرف ایک چیز میں ہے کہ تم مال و دولت کے مالک ہو وہ نہیں

اس کے باوجود جب وہ تمہارے خاص حق تصرف میں تمہارا شریک نہیں ہو سکتا تو تمہارا

قرار دینے ہوئے محبوبات باطل جو کہ حق تعالیٰ کے غلام میں اور کسی کہاں ذاتی یا دغلی میں

نہ تعالیٰ کے مائل نہیں، بلکہ جن تو ان میں سے مخلوق ہے اس کے مصروف میں یہ عبودیت حق تعالیٰ کے خاص حق عبودیت میں کس طرح اس کے ساتھ نہ کیے ہو سکتے ہیں اور نہ اسے اس طرح دہل خانہ کافی بظاہر شرک کی بیان مندرجہ ذیل میں اس طرح سمجھنا اس کے لئے اور اس کے صاف بیان کرتے رہتے ہیں اور مقلد یہ تھک کر وہ لوگ جن کو اتباع اختیار کر لیتے اور شرک چھوڑ دیتے مگر وہ حق کا اتباع نہیں کرتے، بلکہ ان مذہبوں کے برکس پیچ (دین کے نقص) اپنے خیالات و فاسدہ ان کا اتباع کر کے صاحبے سو جس کو اس کی بہت دھڑی اور عناد و اسرار علی الباطل کی وجہ سے خدا ہی انکار کرے اس کو کوئی دیر دے (اس کا قصہ یہی کہ وہ معزود میں بلکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو سنی دین ہے کہ آپ نے تم کو اس آپ کا جو کام تھا وہ آپ کر چکے اور جب ان مگر ان کو مذہب ہونے سے گواہ ان کا کوئی معافی نہ ہو گا اور جب اور ہر کے معنیوں سے توحید کی حقیقت واضح ہو گئی تو قرطیہ اطمینان میں سے ہر شخص سے کہا جاتا ہے کہ تم داویان باحد سے ایک سو ہو کر اپنے طرح میں دین حق کی طرف دیکھو اور سب اللہ کی دی ہوئی قابلیت کا اتباع کرو جس اور اللہ تعالیٰ نے لوگوں کو پیدا کیا ہے (مطلب فطرۃ اللہ کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہر شخص میں استعداد رکھی ہے کہ اگر حق کو سمجھنا اور سمجھنا چاہتے تو وہ سمجھ میں آتا ہے، اور اس کے اتباع کا مطلب یہ ہے کہ اس استعداد اور قابلیت سے کام لے، اور اس کے اقتدار پر حق کرکے غرض میں فطرت کا اتباع چاہئے اور اللہ تعالیٰ کی مساجد کی ہوتی چیز کو جس پر اس نے تم آدمیوں کو پیدا کیا ہے بدلنا نہ چاہئے پس سیدھا راستہ (دین رکھو) یہی ہے لیکن اکثر لوگ اس کو وجہ عزم و تہم کے) جن میں جانتے (اس لئے) اس کو اتباع نہیں کرتے طعن اتم خدا کی طرف رجوع ہو کر فطرت الہیہ کا اتباع کر دو اور اس کی مخالفت اور مخالفت کے عذاب سے ڈرو اور (اسلام قبول کر کے) خدا کی پابندی کرو (جو توحید کا علیٰ اہلبا و ہے) اور شرک کرنے والوں میں سے امت و جو ان لوگوں نے اپنے دین کو غمگینہ ٹھہرے کر لیا یعنی حق تو یہ ایک تھا اور باطل بہت ہیں انھوں نے حق کو چھوڑ دیا اور باطل کی غفلت واپس اختیار کر لیں، یہ غمگینہ ٹھہرے کرنا ہے کہ ایک نے ایک راہ لے لی دوسرے نے دوسری اور بہت سے مختلف، اگر وہ ہو گئے (اور اگر حق پرستے تو ایک گروہ ہوتے اور باوجود اس کے کہ ان حق کے چھوڑنے والوں میں سب کے طریقے باطل ہیں، مگر کچھ بھی غایت جہل سے ان میں) ہر گروہ اپنے اس طریقے پر تامل میں جو ان کے پاس ہے اور دین توحید کی فکر ہم جانتے ہیں باوجود اس کے انھوں نے وضاحت کرنے کے اضطراب کے وقت عاقلانہ

لوگوں کے حال و حال سے اس کا اظہار و اقرار بھی ہوئے گئے ہے جس سے منقول توحید کے
 فطری ہونے کی بھی تائید ہوتی ہے، چنانچہ مشاہد کیا ہے کہ جب لوگوں کو کوئی تکلیف
 پہنچتی ہے اس وقت بے قرار ہو کر، اپنے رب و تعالیٰ کو کسی کی طرف رجوع ہو کر پکارنے
 لگتے ہیں اور وہ سب معبود ہیں جو چھوڑ دینے میں مگر ابھر دقرب ہی یہ حالت ہو جاتی ہو کہ،
 جب اللہ تعالیٰ ان کو اپنی طرف سے کچھ عنایت کا مژدہ چکھا دیتا ہے تو بس ان میں سے
 جس کو لگ دیکھ، اپنے رب کے ساتھ شریک کرنے لگتے ہیں جس کا حصول یہ ہے کہ ہم نے جو
 آرام و معیشہ ان کو دیا ہے اس کی بات کر کی کرتے ہیں رجوع خدا بھی قیہ ہے (سو دیکھنا چند
 روز اور حفظ حاصل کرو پھر جلد ہی تم (حقیقت) معلوم کرو گے کہ وہ وہ لوگ جو شرک کرتے
 ہیں خصوصاً اشرار و توحید کے بعد تو ان سے کوئی پوچھے کہ اس کی کیا وجہ ہے انکیا ہم نے ان پر
 کوئی سزا دی تھی کوئی کتاب ان کی ہے کہ وہ ان کو خدا کے ساتھ شریک کرنے کا کبہہ دینی جو
 زمین ان کے پاس اس کی کوئی دین نقلی بھی نہیں اور مقتضائے بابت عقل کے خلاف ہونا
 خود ان کی تسلیم سے حالت اضطرار میں ظاہر ہو جاتا ہے اب اس سزا میں تھکنا اور رات گئے
 معذور ہونا کا حتمہ ہے اور وہ یہ کہ ہم جب ان لوگوں کو کچھ عنایت کا مژدہ چکھا دیتے ہیں
 تو وہ اس سے (اس طرح) غرض ہوتے ہیں کہ خوشی میں مست ہو کر شرک کرنے لگتے ہیں
 جیسا اور ذکر آیا اور اگر ان کے عمل (بد) کے بدلے یہ جو پہلے اپنے انہوں کو پہنچے ہیں
 ان پر کوئی مصیبت آ پڑتی ہے تو بس وہ لوگ نا میر ہو جاتے ہیں اس مقام میں خود کہنے
 سے معلوم ہوتا ہے کہ اس قدر میں اصل مقصود پہلا بندہ اذاً ذللاً، شاکس، بکرا، اس میں ان کے
 مبتلائے شرک ہونے کا سبب بدست اور غافل ہونا مذکور ہے، دوسرا بلکہ محض تقابل
 کی مناسبت سے ذکر کر دیا ہے کیونکہ ان دونوں حالتوں میں حقیقت ثابت ہوتی ہے کہ
 اس کا تعلق اللہ تعالیٰ سے بہت کم اور ضعیف ہے، ذرا ذرا سی چیز اس تعلق کو فراموش
 کر دیتی ہے، آگے اس کی دوسری دلیل یہ کہ یہ لوگ جو شرک کرتے ہیں تو انکیا ان کو یہ معلوم
 نہیں کہ اللہ تعالیٰ جس کو چاہے زیادہ روزی دیتا ہے، و جس کو چاہے کم دیتا ہے اور
 مشرکین کے نزدیک پس ہم بھی خدا کہ روزی کو گھٹا یا بڑھا نا اصل میں خدا ہی کا کام ہے،
 تعالیٰ قال قیوم، لا یغنی عنکم شریککم، لا یغنی عنکم شریککم، لا یغنی عنکم شریککم، لا یغنی
 عنکم شریککم، ان اللہ اس (امر) میں بھی توحید کی نشانیاں ہیں ان لوگوں کے لئے جو
 ایمان رکھتے ہیں (یعنی وہ سمجھتے ہیں اور دوسرے بھی سمجھ سکتے ہیں کیونکہ جو شخص ایسا
 قادر ہوگا مستحق عبارت کا وہی ہوگا) پھر (جب وہ ان توحید میں معلوم ہو کہ وہ حق ہی

بسط و قبض اللہ ہی کی طرف سے ہے تو اس سے ایک بات اور بھی ثابت ہوتی کہ بخل کرنا مذموم ہے اور کوئی بخل کرنے سے جتنے رزق مقدر ہو اس سے زیادہ نہیں مل سکتا۔ اس کو نیک کاموں میں خرچہ کرنے سے بخل بیک کر جگہ، قرابت دیکو اس کا حق دیا کر دور دیکو مسکین اور مسافر کی بھی (ان کے حقوق دیکر جن کی تفصیل دہ کی مشرعیت سے معلوم ہے) یہ ان لوگوں کے لئے بہتر ہے جو اللہ کی رضا کے طالب ہیں اور ایسے ہی لوگ صلاح پالنے والے ہیں اور وہم نے جو یہ قید نہ کی تو یہ مضمون بہتر ہے ان لوگوں کے لئے جو اللہ کی رضا کے طالب ہیں اور جو اس کی رضا کے لئے نزدیک مطلق صاف خرچ کر دینا موجب صلاح نہیں بلکہ اس کا قانون یہ ہے کہ جو چیز تمہارا دنیا کی غرض سے خرچ کر دے مثلاً کوئی چیز اس غرض سے کسی کو ادا کرے کہ وہ لوگوں کے پاس سے رشتہ میں جو کر چینی ان کے بیک و قبض میں پہنچ کر دیکو تمہارے لئے زیادہ ہو کر آج دے رہیسا نوہ دیکو دوسروں کو یہ میں اکثر اس غرض سے دیا جاتا ہے کہ یہ شخص ہمارے موقع پر کی اور نہ قابل کر کے دے گا) تو یہ اللہ کے نزدیک نہیں بلکہ تمہارے لئے دیکو تمہارے لئے دیکو تمہارے لئے دیکو اس مال کے ساتھ خاص ہے جو اللہ کی خوشنودی کے لئے خرچ کیا جائے جیسے آگے آتا ہے اور صحت میں بھی ہے کہ ایک تمہارا قبول اللہ میرا ہے بھی زیادہ ہو دیکو جاتا ہے اور اس میں شریعت تمہارے نہیں بلکہ اللہ مقبول ہو دیکو اللہ جوا) درجہ کو تو رخصت دیکو جس سے اللہ کی رضا طلب کرتے ہو گے تو ایسے لوگ اپنے دینے ہو گے اللہ تعالیٰ کے پاس بڑا حساب ہے رہیں گے (جیسا ابھی حدیث کا مضمون گذرا اور یہ مضمون اللہ کی رضا میں خرچ کرنے کا جو تمہارا اللہ تعالیٰ کی صفت و رزاق پر دلالت کرنے کی وجہ سے فوجہ کی تاکید کو ذرا بعد اس لئے یہ تمہارا احکام اصل مقصود توحید کا بیان ہے اس لئے آگے بھی اس توحید کا ذکر ہے)۔

اللہ ہی وہ ہے جس نے تم کو پیدا کیا پھر تم کو رزق دیا پھر تم کو موت دیتا ہے پھر (قیامت میں) تم کو جگہ سے نکالے گا ان میں جنس اور قوت نہیں کے فرقہ سے ثابت ہیں اور بعض دلائل سے، مخلص کہ وہ ایک قادر ہے وہاں کہ اگر تمہارے شرکاریں بھی کوئی ایسا ہے جو ان کاموں میں سے کچھ بھی کر سکے اور نہ ہر سے کوئی بھی نہیں اس لئے ثابت ہوا کہ وہ ان کے شرک سے پاک اور بہتر ہے (یعنی اس کا کوئی مشربک نہیں)۔

اول یہ کہ فطرت سے مراد اسلام ہے اور مطلب یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے ہر انسان اپنی فطرت اور جبلت کے اعتبار سے مسلمان پیدا کیا ہے۔ اگر اس کو گمراہ دہشت اور ماحول میں کوئی خراب کرنے والا خراب ذکر کرے تو ہر میدان ہونے والا ہے مسلمان ہی ہو گا۔ مگر عادت ہو تا ہے کہ ماں باپ اس کو بعض اوقات اسلام کے ضدت چیزیں سکھا دیتے ہیں، جن کے سبب وہ اسلام پر قائم نہیں رہتا۔ جب کہ بھیجیں کی ایک حدیث میں مذکور ہے فطرۃ نے اسی قول کو جو ہر سلف کا قول قرار دیا ہے۔

دوسرا قول یہ ہو کہ فطرت سے مراد استعداد ہے یعنی تخلیق انسانی میں اللہ تعالیٰ نے یہ قابلیت رکھی ہے کہ ہر انسان میں اپنے خالق کو پہچانے اور اس کو ماننے کی صلاحیت و استعداد موجود ہے جس کا اثر اسلام کا قبول کرنا ہوتا ہے، بشرطیکہ اس استعداد سے کام لے۔ مگر یہاں قول پر متعہد واضح کیا ہے کہ اول یہ کہ خود اسی آیت میں یہ بھی آگے مذکور ہے لَا تَجِدُ مِلَّةً إِلَّا تَأْتِي بِنُحْلٍ مِّنْ اللَّهِ اور یہاں خلق اللہ سے مراد وہی فطرۃ اللہ ہے جن کا اوپر ذکر ہوا کہ اس نے معنی اس جملے کے یہ ہیں کہ اللہ کی اس فطرت کو کوئی تبدیل نہیں کر سکتا، حالانکہ حدیث بھیجیں میں خود یہ آیا ہے کہ پھر ماں باپ بعض اوقات بچے کو یہودی یا نصرانی بنا دیتے ہیں، اگر فطرت کے معنی خود اسلام کے لئے جائیں جس میں تبدیلی نہ ہونا خود اسی آیت میں مذکور ہے تو حدیث مذکور میں یہودی نصرانی بنانے کی تبدیلی کیسے صحیح ہوگی، اور یہ تبدیلی تو عام مشاہدہ ہے کہ ہر جگہ مسلمانوں سے زیادہ کافر ملتے ہیں، اگر اسلام ایسی فطر ہے جس میں تبدیلی نہ ہو سکے تو کچھ سہہ تبدیلی کیسے اور کیوں؟

دوسرے حضرت خضر علیہ السلام نے جس لڑکے کو قتل کیا تھا اس کے متعلق صحیح حدیث میں ہے کہ اس لڑکے کی فطرت میں کفر تھا، اس لئے خضر علیہ السلام نے اس کو قتل کیا، یہ حدیث بھی اس کے منافی ہے کہ ہر انسان اسلام پر پیدا ہوتا ہو۔

تیسرا شبہ یہ ہو کہ اگر اسلام کوئی ایسی چیز ہے جو انسان کی فطرت میں اس طرح رکھ دیا گیا ہے جس کی تبدیلی پر بھی اس کو قدرت نہیں تو وہ کوئی اختیار ہی فعل نہ ہو، پھر اس پر آخرت کا ثواب کیسا؟ کیونکہ ثواب تو اختیاری عمل پر ملتا ہے۔

چوتھا مشہد یہ ہے کہ احادیث صحیحہ کے مطابق فقہاء امت کے نزدیک بچہ بالغ ہونے سے پہلے ماں باپ کے تابع سمجھا جاتا ہے، اگر ماں باپ کافر ہوں تو بچے کو بھی کافر قرار دیا جائے گا۔ اس کی تجویز تکفین اسلامی ملزم نہیں کی جاتے گی۔

یہ سب شبہات اہل توحید و توحید نے شرح مستحکم میں بیان کئے ہیں، اور اسی بنا پر

انہوں نے دوسرے قول کو ترجیح دی ہے۔ کیونکہ اس ملحق استعداد کے متعلق یہ بھی صحیح ہے کہ اس میں کوئی تبدیلی نہیں ہو سکتی، جو شخص ماں باپ یا کسی دوسرے کے گمراہ کرنے سے کانسیر ہو گیا اس میں استعداد اور قابلیت یعنی اس قدر کی حد نیست کے پھیلانے کی قہم نہیں ہوتی۔ غلام خضر کے واقعہ میں اس کے کفر پیدا ہونے سے بھی یہ لازم نہیں آتا کہ اس میں حق کو سمجھنے کی استعداد ہی نہ رہی تھی اور چونکہ اس خدا داد استعداد و قابلیت کو صحیح امتداد انسان اپنے اختیار سے کرنا ہے، اس لئے اس پر ثواب عظیم کا مرتب ہونا بھی واضح ہو گیا، اور میراث بھیجیں ہیں جو یہ مذکور ہے کہ بچے کے ماں باپ اس کو یہودی یا نصرانی بنا دیتے ہیں اس کا مفہوم بھی اس دوسرے معنی کے اعتبار سے واضح اور صاف ہو گیا، کہ اگرچہ اس میں استعداد اور قابلیت فطری ہے جو اللہ نے اس کی تخلیق میں رکھی تھی وہ اسلام کی طرف ملے جانے والی تھی، مگر عواض اور موانع حاصل ہو گئے اور اس طرف نہ جانے دیا، وہ حضرت سلیمان سے جو پہلا قول منقول ہے بظاہر اس کی مراد بھی اصل بسدوم نہیں، بلکہ یہی استعداد و بسدوم اور اس کی قابلیت و صلاحیت ہے۔ وحدت و مصلحتی نے لغات شرح مشکوٰۃ میں جہوں کے قول کا یہی مطلب بیان فرمایا ہے۔

اور اسی کی تائید اس معنی سے ہوتی ہے جو حضرت خاتمہ ولی اللہ دہلوی رحمۃ اللہ علیہ نے تحت آیت الباقی میں تحریر فرمایا ہے، جس کا محسوس ہے کہ حق تعالیٰ نے بے شمار قسم کی مخلوقات مختلف طبائع اور مزاج کی بنائی ہیں، ہر مخلوق کی قدرت اور جہات میں ایک خاص مادہ رکھ دیا ہے، جس سے وہ مخلوق اپنی تخلیق کی مشابہت رکھتی ہے، انسانی مخلوق خلقی و خدائی قسم کے کسی سے بھی نہیں مفہوم ہوتا ہے کہ جس مخلوق کو خالق کائنات نے کسی خاص مقصد کے لئے پیدا کیا ہے اس کو اس مقصد کے لئے ہدایت بھی دے ہی ہے، وہ ہدایت ہی مادہ اور استعداد ہے، شہد کی مکھی میں یہ مادہ رکھ دیا کہ وہ درختوں اور پھولوں کو پہچانے اور انتخاب کرے پھر اس کے رُس کو اپنے بیت میں محفوظ کر کے اپنے چھتے میں لاکر جمع کرے، اسی طرح انسان کی فطرت و جبلت میں ایسا مادہ اور استعداد رکھ دیا ہے کہ وہ اپنے پیدا کرنے والے کو پہچانے، اس کی شکرگذاری اور اطاعت شعاری کرے، اسی کا نام اسلام ہے۔

وَلَا تُؤْتِنِي يَدَيَّ الْفِتْنَىٰ، مذکور مصدر فقر پر ہے اس جملے کا مطلب بھی واضح ہو گا کہ اللہ کی دی ہوئی فطرت یعنی حق کو پہچاننے کی صلاحیت و استعداد میں کوئی تبدیلی نہیں کر سکتا، اس کو غلط ماحول کا فرو تو ہنا سکتا ہے مگر اس کی استعداد و قبول حق کو باطن خدا

دوسروں کو غلطی پر تہائی ہے، حالانکہ یہ سب کے سب گمراہی کے غلط راستوں پر چلتے ہوئے ہیں۔

قَاتِلُوا الْكُفْرَ بِحَسْبِ قُوَّتِهِ لَقَدْ أُفْسِدُوا فِي السَّيْلِ اِس سے پہلے آیت میں یہ بیان کر دیا تھا کہ رزق کا معاملہ صرف اللہ کے ہاتھ میں ہے، وہ جس کے لئے چاہتا ہے رزق کو بھلا دیتا ہے اور زیادہ کر دیتا ہے اور جس کا چاہتا ہے رزق سمیٹ کر تھک دیتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ کوئی شخص اللہ کے دیئے ہوئے رزق کو اس کے مصارف میں حشر چ کر تھکے تو اس سے اس میں کمی نہیں آتی، اور اگر کوئی خرچ کرنے میں بخل کرے اور جو کچھ اپنے پاس ہے اس کو جمع کر کے محفوظ رکھنے کی کوشش کرے اس سے مال میں وسعت نہیں ہوتی۔

اس مضمون کی مناسبت سے آیت مذکورہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور بقول حسن البصری ہر مخاطب انسان کو جس کو اللہ نے مال میں وسعت دی ہو یہ ہدایت دینی ہے کہ جو مال اللہ نے آپ کو دیا ہے اس میں بخل نہ کر دے، جس کو ان کے مصارف میں خوشی دل کے ساتھ خرچ کروا اس سے تمہارے دل اور رزق میں کمی نہیں آئے گی۔ اور اس قسم کے ساتھ اس آیت میں مال کے چند مصارف بھی بیان کر دیئے۔ اول ذوقی العزلی و دمرے مسکین تیسرے مسافر و مہاجرین کے علاوہ ہوتے مال میں سے ان لوگوں کو دوا دینا پر خرچ کرنا اور ساتھ ہی یہ بھی بتلادیا کہ یہ ان لوگوں کا حق ہے جو اللہ نے تمہارے مال میں شامل کر دیا۔ اس لئے ان کو دینے کے وقت ان پر کوئی احسان نہ جتلاؤ، کیونکہ حق والے کا حق اور اگر نامتعلق مال و انصاف ہے کوئی احسان و انعام نہیں ہے۔

اور ذوقی العزلی سے مراد اہل بیت ہے کہ درمشتہ وہ ہیں۔ خود ذوق ہم حرم ہوں یا دوسرے رکھا ہو تو ان ائمہ و مفسرین پر اور حق سے دینی عام ہے خواہ متعلق و اجنبی ہوں جیسے ماں باپ، اولاد اور دوسرے ذوی رحم کے حقوق یا نفس غیرت و احسان پر جو رشتہ داروں کے ساتھ یہ نسبت دوسروں کے بہت زیادہ غواب رکھتا ہے۔ یہاں تک کہ امام تفسیر مجاہد نے فرمایا کہ جس شخص کے ذوی ملازم رشتہ دار محتاج ہوں وہ ان کو چھوڑ کر دوسروں پر صدمہ کرے تو اللہ کے نزدیک مقبول نہیں۔ اور ذوقی العزلی کا حق شرعی مالی امدادی نہیں ان کی خبر گیری، جسمانی خدمت اور کچھ نہ کر سکے تو کم از کم زبانی ہمدردی اور تسلی و غیو جیسا کہ حضرت حسنؑ نے فرمایا کہ ذوقی العزلی کا حق اس شخص کے لئے جس کو مالی وسعت حاصل ہو یہ ہے کہ مال سے ان کی امداد کرے اور جس کو یہ وسعت حاصل

مذہب اس کے لئے جسمانی خدمت اور مذہبی سہار دی ہے۔ قرطبی،

زوی القرنی کے بعد سکین اور مسافر کا حق نہیں گیا ہے یہ بھی اسی طرح عام ہے،

دست ہو تو مالی ادا و نہ ہو تو اچھا سلوک۔

وَمَا أَكْفَرُ مِنْ رَجُلٍ إِذْ أَخَذَ مِنَ النِّسَاءِ اس آیت میں ایک بُری رسم کی اصلاح کی گئی ہے جو عام خاندانوں اور اپنی قرابت میں پھٹی ہے۔ وہ یہ کہ عام طور پر کنبہ رشتہ کے لوگ جو کچھ دوسرے کو دیتے ہیں اس پر نظر دیکھتے ہیں کہ وہ بھی جیسے وقت میں کچھ دے گا بلکہ وہی طور پر کچھ زیادہ دے گا، خصوصاً نکاح، شادی وغیرہ کی تقریبات میں جو کچھ دیا گیا ہو اس کی بھی حیثیت ہوتی ہے جس کو عورت میں نوٹہ کہتے ہیں۔ اس آیت میں جہالت کی گئی ہے کہ اول قرابت کا جو حق ادا کرنے کا حکم پہلی آیت میں دیا گیا ہے ان کو یہ حق اس طرح دیا گیا کہ نہ ان پر احساں جتنا ہے اور نہ کسی برے پر نظر دیکھے اور جس نے بے کی حیثیت سے دیا کہ ان کا مال دوسرے عزیز رشتہ دار کے مال میں ضائع ہونے کے بعد کچھ زیادتی لے کر دیا کہ آگے کا تو اللہ کے نزدیک اس کا کوئی درجہ اور ثواب نہیں اور قرآن کریم نے اس زیادتی کو یہ لفظ و قسے تعبیر کر کے اس کی قباحت کی طرف اشارہ کر دیا کہ یہ ایک صورت سوئی کی صورت مسئلہ ہے، یہ اور یہ دینے والے کو اس پر نظر رکھنا کہ اس کا بدلہ ملے گا یہ تو ایک بہت مذموم حرکت ہے، جس کو اس آیت میں منع فرمایا گیا ہے۔ یہیکن بطور خود جس شخص کو کوئی بہ عہدہ کسی دوست عزیز کی طرف سے ملے اس کے لئے اخلاقی تعلیم یہ ہے کہ وہ بھی جب اس کو موقع ملے اس کی مکافات کرے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عادت شریف یہی تھی کہ جو شخص آپ کو کوئی بدیہ پیش کرتا تو اپنے موقع پر آپ بھی اس کو بدیہ دیتے تھے۔ دکناروی میں عاتقہؓ، قرطبی، ان اس مکافات کی صورت ایسی مذہبائے کہ دوسرا آدمی یہ محسوس کرے کہ یہ میرے بدیہ کا بدلہ دے رہا ہے۔

ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ

بھیل بُری بحرِ خالی جنگل میں اور دریا میں لوگوں کے ہاتھ کی کمائی سے

لَيْسَ يُقِيمَهُ بَعْضُ الَّذِينَ عَمِلُوا الْعِلْمَ بِتُرَحُّونَ ﴿۳۵﴾ قُلْ

بھکانا چاہتے ان کو کچھ مزہ ان کے کام کا تاکہ وہ پھر آئیں، ترجمہ

ہو پھر سمجھو کہ جو کافر مشرک، لوگ پہلے ہو گئے ہیں ان کا اخیر کیسا ہوا ان میں اکثر مشرک ہی تھے دوسرے جو وہ عذاب آسمانی سے کس طرح ہلاک ہوئے جس سے صاف اٹھ ہو کر مشرک کا ڈرا دیا ہے اور ایسے کفر کی دوسری انواع میں مبتلا تھے، جیسے قوم لوط اور قارون اور جو لوگ مسیح ہو کر مندر اور خنازیر ہو گئے تھے، کیونکہ آیات کی تکذیب اور نبی کی مخالفت کر کے مبتلا سے کفر دامن ہوئے اور شاید مشرک کا بالخصوص ذکر اس لئے ہو کہ کفار کو کی خاص اور مشہور حالت یہی تھی اور جب مشرک کا موجب وبال ہونا محقق ہو گیا، سو دلے خواہد کہ ہم اپنا رخ اس دین راست (یعنی توحید اسلامی) کی طرف رکھو قبل اس کے کہ ایسا دل آئے جس کے واسطے پھر خدا کی طرف سے نشانہ ہو گا دیکھنی جیسے دنیا میں خاص عذاب کے وقت کو اللہ تعالیٰ قیامت کے وعدہ پر مشاہدہ کرتا ہے، جب وہ موعودوں آجائے گا پھر اس کو نہ جانتے گا اور توقع و اہمال نہ ہو گا اس جہ میں مشرک کے وبالی اخروی کا ذکر ہو گیا جیسا اور غفر الفساد الخ اور کیفیت کائنات غارۃ الخ میں وبالی دنیوی مذکور تھا اور اس دن وہ ہو گا کہ سب ٹھیک کر لئے (لوگ) ریاضت و جزا کے، جدا جدا ہو جائیں گے (اس طرح) پر کہ جو شخص کفر کر رہا ہے اس پر تو اس کا وبال (کفر) ہے گا اور جو نیک عمل کر رہا ہے سو یہ لوگ اپنے نفع کے لئے سامان کر رہے ہیں جس کا حاصل یہ ہو گا کہ اللہ تعالیٰ ان لوگوں کو اپنے فضل سے (نیک) جزائے گا جو ایمان لائے اور انھوں نے اچھے عمل کئے اور اس نے کفار محروم رہیں گے جیسا اور پر تعلیہ کفر مؤد سے معلوم ہوا جس کی وجہ یہ ہے کہ واقعی اللہ تعالیٰ کافروں کو پسند نہیں کرتا بلکہ ان کے کفر پر ان سے ناخوش ہے ۱۰

معارف و مسائل

ظہر الفساد فی التہذیب والتعمیر ۱۰ آیت الی النکاح، یعنی خلک اور دریا میں سامنے جہاں میں فساد و تہذیب گیا لوگوں کے اعمال بد کی وجہ سے تفسیر روح المعانی میں ہے کہ فساد سے مراد فساد اور وبالی امراض اور آگ تھنے اور پانی میں ٹوہنے کے واقعات کی کثرت اور ہر چیز پر برکت کا ہٹ جانا، نفع بخش چیزوں کا نفع کم نقصان زیادہ ہوجانا وغیرہ آفات ہیں۔ اور اس آیت سے معلوم ہوا کہ ان دنیوی آفات کا سبب انسانوں کے گناہ اور اعمال بد ہوتے ہیں جن میں مشرک و کفر سب سے زیادہ اشتہار میں اس کے بعد دوسرے گناہ ہیں۔

اور یہی مضمون دوسری ایک آیت میں اس طرح آیا ہے و تاتوا حیاتکم خیر

مُحِبِّتٍۭ لِّمَا كَسَبَتْ آيٰی مِّنْكَ وَ تَقْعُظُ عَنِّيْ حَبِیْبٍۭ، یعنی تمہیں جو بھی مصیبت پہنچتی ہے وہ تمہارے ہی ہاتھوں کی کمائی کے سبب ہے۔ لیکن ان معاصی کے سبب جو ہم کرتے رہتے ہو اور بہت سے گناہوں کو تو اللہ تعالیٰ معاف ہی کر دیتے ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ اس دنیا میں جو مصائب اور آفات تم پر آتی ہیں ان کا حقیقی سبب تمہارے گناہ ہوتے ہیں، اگرچہ دنیا میں خدا ان گناہوں کا پورا بدلہ دیا جاتا ہے اور نہ ہر گناہ پر مصیبت و آفت آتی ہے، بلکہ بہت سے گناہوں کو تو معاف کر دیا جاتا ہے، بعض بعض گناہوں پر ہی گرفت ہوتی اور آفت و مصیبت پہنچ دی جاتی ہے۔ اگر ہر گناہ پر دنیا میں مصیبت آیا کرتی، تو ایک انسان بھی زمین پر زندہ نہ رہتا، مگر ہوتا یہ ہے کہ بہت سے گناہوں کو تو حق تعالیٰ معاف ہی فرما دیتے ہیں اور جو معاف نہیں ہوتے ان کا بھی پورا بدلہ دنیا میں نہیں دیا جاتا، بلکہ حق تعالیٰ اس مزہ چکھایا جاتا ہے۔ جیسا کہ اس آیت کے آخر میں فرمایا لَیْسَ لَکُمْ مِّنْ عِشْرِیْ شَیْءٍ اِیْنِیْۤ اِذَا مَلَکَتْ اِلَیْکُمُ السَّاعَۃُ ۚ جیسا کہ اس آیت کے ترجمے اعمال کا اور اس کے بعد ارشاد فرمایا کہ اعمال پر اور گناہوں کی وجہ سے جو مصیبت و آفت دنیا میں بھیج دی جاتی ہے وہ بھی خود کرو تو اللہ تعالیٰ کی رحمت و عنایت ہی ہے۔ کیونکہ مقصود اس دنیا کی مصیبت سے یہ ہوتا کہ اگر کوئی غافل انسان کو تنبیہ ہو جائے اور وہ اپنے گناہوں اور نافرمانیوں سے باز آجائے جو انجام کار اس کے لئے مفید اور بڑی نعمت ہے، جیسا کہ آخر آیت میں فرمایا لَعَلَّکُمْ یَرْجِعُوْنَ۔

دنیا کی بڑی بڑی نعمتیں اور مصائب | اسی نے بعض علماء نے فرمایا کہ جو انسان کوئی گناہ انسانوں کے گناہوں کے سبب لگتی ہے | کرتا ہے وہ ساری دنیا کے انسانوں کو پاپوں اور چرندے و پرندے جالور دیں پر ظلم کرتا ہے۔ کیونکہ اس کے گناہوں کے وبال سے جو بارش کا قطرہ اور دوسرے مصائب دنیا میں آتے ہیں اس سے سب ہی جان دار متاثر ہوتے ہیں۔ اس لئے قیامت کے روز یہ سب بھی گناہ نگار انسان کے غلات و محسوس کریں گے۔

اور حقیق زائد نے فرمایا کہ جو شخص حرام مال کھاتا ہے وہ صرف اس پر ظلم نہیں کرتا جس سے یہ مال ناجائز طور پر حاصل کیا ہے، بلکہ پورے انسانوں پر ظلم کرتا ہو (رج) کیونکہ اول تو ایک کے ظلم سے دوسرے لوگوں میں ظلم کرنے کی رسم پڑتی ہے، اور یہ سلسلہ ساری انسانیت کو محیط ہو جاتا ہے۔ دوسرے اس کے ظلم کی وجہ سے دنیا میں آفتیں اور مصائب آتے ہیں جس سے سب ہی انسان متاثر ہوتے ہیں۔

ایک شبہ کا جواب | احادیث صحیحہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پیار شادات بھی موجود ہیں کہ دنیا مؤمن کے لئے جیل خانہ اور کافر کے لئے جنت ہے، اور یہ کہ کافر کو اس کے نیک اعمال کا بدلہ دنیا ہی میں بصورت مال و دولت و صحت دے دیا جاتا ہے، اور مؤمن کے اعمال کا بدلہ آخرت کے لئے محفوظ کر دیا جاتا ہے، اور یہ کہ مؤمن کی مثال دنیا میں ایک ناؤک شراخ کی سی ہے، کہ ہوائیں اس کو کبھی ایک طرف کبھی دوسری طرف جھکا دیتی ہیں، کبھی سیدھا کر دیتی ہیں یہاں تک کہ اس حالت میں وہ دنیا سے رخصت ہو جاتا ہے، اور یہ کہ آتش افشا میں ہلکا ڈالنے سے آتش افشا کے شعلے نہ لگتے، یعنی دنیا میں بلائیں سب سے زیادہ انبیاء پر آتی ہیں پھر جو ان کے قریب ہو پھر جو ان کے قریب ہو۔

یہ تمام احادیث صحیحہ بلا ہر اس آیت کے مضمون سے مختلف ہیں، اور عام دنیا کے مشاہدات بھی یہی بتلاتے ہیں کہ دنیا میں عام طور پر مؤمن مسلمان تنگی اور تکلیف میں اور کفار فجار عیش و عشرت میں رہتے ہیں۔ اگر آیت مذکورہ کے مطابق دنیا کے مصائب اور تکلیفیں عطا ہوں گے مصائب سے جو میں تو معاملہ برعکس ہوتا۔

اس کا جواب یہ ہے کہ آیت مذکورہ میں گناہوں کو مصائب کا سبب مقرر بتلایا کہ مگر علت تامہ نہیں فرمایا کہ جب کسی پر کوئی مصیبت آئے تو گناہ ہی کے سبب ہوگی۔ جس پر کوئی مصیبت آئے اس کا گناہ ہلکا ہو یا ضروری ہو بلکہ عام اسباب کا جو دنیا میں دستور ہو کہ سبب واقع ہونے کے بعد اس کا سبب اکثر واقع ہو جاتا ہے، اور کبھی کوئی دوسرا سبب اس کے اثر کے ظاہر ہونے سے ماضی ہو جاتا ہے تو اس سبب کا اثر ظاہر نہیں ہوتا، جیسے کوئی مہسل یا ملیقہ دار کے متعلق یہ کہہ کہ اس سے اسہال ہو لگے، یہ اپنی جگہ صحیح ہے، مگر بعض اوقات کسی دوسری دوا، غذا یا دوا وغیرہ کے اثر سے اسہال نہیں ہوتے جو دوائیں بخار اُتارنے کی ہیں بعض اوقات ایسے عوامل پیش آجاتے ہیں کہ ان دواؤں کا اثر ظاہر نہیں ہوتا، خواب آور گولیاں کھ کر بھی نیند نہیں آتی۔ جس کی ہزاروں مثالیں دنیا میں ہر وقت مشاہدہ کی جاتی ہیں۔

اس لئے اصل آیت کا یہ ہوا کہ اصل خاصہ گناہوں کا یہ ہے کہ ان سے مصائب آفات آئیں، لیکن بعض اوقات دوسرے کچھ اسباب اس کے منافی جمع ہو جاتے ہیں جن کی وجہ سے مصائب کا ظہور نہیں ہوتا، اور بعض صورتوں میں بغیر کسی گناہ کے کوئی آفت و مصیبت آجاتا بھی اس کے منافی نہیں، کیونکہ آیت میں یہ نہیں فرمایا کہ بغیر گناہ کے کوئی تکلیف و مصیبت کسی کو پیش نہیں آتی، بلکہ ہو سکتا ہے کہ کسی کو کوئی مصیبت

آفت کہیں دوسرے سبب پیش آجائے جیسے انبیاء و اولیاء کو جو مصیبتیں اور تکلیفیں پیش آتی ہیں ان کا سبب کوئی گناہ نہیں ہوتا بلکہ ان کی آزمائش اور آزمائش کے ذریعہ ان کے درجات کی ترقی اس کا سبب ہوتی ہے۔

اس کے علاوہ قرآن کریم نے جن آفات و مصائب کو گناہوں کے سبب سے قرار دیا ہے اس سے مراد وہ آفات و مصائب ہیں جو پرری دنیا پر یا جو بے شہر یا بستی پر عام ہو جائیں، عام انسان اور جانورائی کے اثر سے نہ پہنچ سکیں۔ ایسی مصائب و آفات کا سبب عموماً لوگوں میں گناہوں کی کثرت خصوصاً غرہ غنہ کرنا ہی ہوتا ہے۔ شخصی اور انفرادی تکلیف و مصیبت میں یہ خدا بلند نہیں بلکہ وہ کبھی کسی انسان کی آزمائش کرنے کے لئے بھی کئی جاتی ہے اور جب وہ اس آزمائش میں پورا کرتا ہے تو اس کے درجات آخرت بڑھ جاتے ہیں۔ یہ مصیبت و حقیقت اس کے لئے رحمت و نعمت ہوتی ہے۔ اس لئے انفرادی طور پر کسی شخص کو مبتلائے مصیبت دیکھ کر یہ نہیں کہا جاسکتا کہ وہ بہت گناہگار ہے۔ اسی طرح کسی کو خوش عیش و راحت دیکھ کر یہ حکم نہیں لگایا جاسکتا کہ وہ بڑا نیک صالح بزرگ ہے۔ بہت کم مصائب و آفات جیسے قحط و طوفان و باقی امراض، گرائی، آسمانی ضرورت، چیزوں کی برکت مست جانا وغیرہ اس کا اکثر اور بڑا سبب لوگوں کے غلامیہ گناہ، در سرکشی ہوتی ہے۔

فائدہ: حضرت شاہ ولی اللہ نے تبراہد ابلاغ میں فرمایا کہ اس دنیا میں خیر و شر یا مصیبت و راحت، مشقت و سہولت کے اسباب دو طرح کے ہیں۔ ایک ظاہری اور دوسرے باطنی، ظاہری اسباب تو وہی مادی اسباب ہیں جو عام دنیا کی نظر میں اسباب سمجھے جاتے ہیں۔ اور باطنی اسباب انسانی اعمال اور ان کی بارش پر فرشتوں کی امداد و نصرت یا ان کی لعنت و نفرت ہیں۔ جیسے دنیا میں بارش کے اسباب اہل فلسفہ و اہل تجربہ کی نظر میں سمندر سے اٹھنے والے بخارات و مان سون اور دھیر اور دیگر چیزیں ہوتی ہیں جو پچ کر ان کا بخند ہونا پھر آفتاب کی شعاعوں سے پھل کر برس جاتا ہے، مگر روایات حدیث میں ان چیزوں کو فرشتوں کا عمل بتلایا گیا ہے۔ و حقیقت ان دونوں میں کوئی تضاد نہیں، ایک چیز کے اسباب متعدد ہو سکتے ہیں۔ اس لئے ہو سکتا ہے کہ ظاہری اسباب ہی ہوں، اور باطنی سبب فرشتوں کا تصرف ہو۔ یہ دونوں طرح کے اسباب جمع ہو جائیں تو بارش امید اور ضرورت کے مطابق ہوا و جہاں یہ دونوں اسباب جمع نہ ہوں وہاں بارش کے وقوع میں اختلاف رہے۔

حضرت شاد و مسرت نے فرمایا کہ اسی طرح دنیا کے مصائب و آفات کے لیے اسباب طبعیہ یا تو یہ ہیں جو بیک و برب کو نہیں پہچانتے۔ آگکے جلانے کے لئے ہے وہ بلا، مٹی یا زشتی اور فاجسہ کے سب کو جلائے ہی گئی پھر اس کے کسی خاص فساد کے ذریعہ اس کو اس محل سے روک دیا جائے جیسے مارے فرد ابراہیم علیہ السلام کے لئے، مرد و سلام یا دھجی یا بی و زنی چیزوں کو خوف کرنے کے لئے ہے وہ بھی کام کرے گا، اسی طرح دوسرے علل صریح و خاص خاص کاموں کے لئے ہیں اپنی مفید خدمت میں لگے ہوئے ہیں، یہ اسباب طبعیہ کسی افسان کے لئے راحت و سہولت کے سامان بھی قرار نہ کرتے ہیں، اور کسی کو بے مصیبت آفت بھی ہیں جاتے ہیں۔

اپنی اسباب ظاہرہ کی طرح مصائب و آفات و راحت و سہولت میں غرض انسان کے اپنے اعمال خیر و شر بھی ہیں، جب وہ فوٹ نہ ہری اور باطنی اسباب کسی فساد یا جماعت کی راحت و آرام اور سہولت و خوش عیشی پر منتج ہوجاتے ہیں تو اس فرد یا جماعت کو دنیا میں عیش و راحت مکمل طور پر حاصل ہوتی ہے جس کا مشاہدہ ہر شخص کرتا ہے، اس کے بالمقابل جس فرد یا جماعت کے لئے اسباب طبعیہ، تو یہ بھی مصیبت و آفت قرار ہے ہوں اور اس کے اعمال بھی مصیبت و آفت کے منتسب ہوں تو اس کی مصیبت آفت بھی مکمل ہوتی ہے جس کا عام مشاہدہ ہوتا ہے۔

اور بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ اسباب طبعیہ یا تو یہ تو مصیبت و آفت پر منتج ہیں مگر اس کے اعمال حسنہ، جن طریقہ پر راحت و سکون کے منتسب ہیں ایسی صورت میں یہ اسباب باطنی اس کی ظاہری آفتوں کو دور کرنے یا کم کرنے میں صرف ہو جاتے ہیں اس کی عیش و راحت مکمل طور پر سامنے نہیں آتی، اسی طرح اس کے برعکس بعض اوقات اسباب یا وہ عیش و آرام کے منتسب ہوتے ہیں مگر اسباب باطنی یعنی اس کے اعمال برک و ہونے کی وجہ سے ان کا قضا مصیبت و آفت دینے کا ہوتا ہے، تو ان متضاد اوقات و احوال کی وجہ سے نہ عیش و راحت مکمل ہوتی ہے اور نہ بہت زیادہ مصیبت و آفت ان کو گھیرتی ہے۔

اسی طرح بعض اوقات مادی اسباب طبعیہ کو کسی بڑے درجہ کے فی و رسول اور ولی و مقبول کے لئے ناسازگار بنا کر اس کی تشریف کشی امتحان کے لئے بھی استعمال کیا جاتا ہے، اس تفصیل کو سمجھ دیا جائے تو آیات قرآن اور مذکورہ احادیث کا باہم ارتباط اور اتفاق واضح ہو جاتا ہے، تعارض و تضاد کے شبہات رفع ہو جاتے ہیں واللہ سجد و تعالیٰ اعلم

مصابہ کے وقت ابتداء و امتداد مصابہ و آفات کے ذریعہ جن لوگوں کو ان کے گناہوں پر سزا و عذاب میں مشرق | کی کچھ سزا دی جاتی ہے، اور جن تک لوگوں کو رفع و رجحان کا فائدہ سیناٹ کے لئے بطور امتحان مصابہ میں مستحب کیا جاتا ہے، ظاہری صورت ابتداء کی ایک ہی سی ہوتی ہے، ان و دونوں میں فرق کیسے سمجھنا چاہئے اس کی پہچان حضرت شاد ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے یہ بھی ہے کہ جو تک لوگ بطور ابتداء و امتحان کے گرفتار مصابہ ہوئے ہیں اور تعالیٰ ان کے قلوب کو مطمئن کر دیتے ہیں اور وہ ان مصابہ و آفات پر ایسے ہی راضی ہوتے ہیں جیسے بیمار کو دوا دیں اور ان پر آپریشن پر یا دوا و خورد و مخلوق محسوس کرنے کے راضی ہوتا ہے، بلکہ اس کے لئے مال بھی خرچ کرتا ہے، سزا بشیر بتایا کرتا ہے، بخلاف ان گنہگاروں کے جو بطور سزا مبتلاء کئے جاتے ہیں ان کی پریشانی اور غم و فزع کی حد نہیں رہتی البتہ اوقات نامشکری و ملکہ کلمات کفر تک پہنچ جاتے ہیں۔

سید محمد الہی عظیم اللہ تعالیٰ قدس سرہ نے ایک بیوی پر یہ بتلائی کہ جس منہیت کے ساتھ انسان کو اللہ تعالیٰ کی طرف توجہ اپنے گنہگاروں پر غصہ اور قہر و استغناء کی رحمت زیادہ ہو جائے وہ علامت اس کی ہے کہ یہ قبر نہیں بلکہ جہنم اور عذاب ہے، اور جس کو یہ صورت ملے جسے جہنم و فرزح اور عاصی میں اور زیادہ پہچانے بغیر دوسرے وہ علامت قرار آتی اور عذاب کی ہے۔ واللہ اعلم

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يُرْسِلَ الرِّيَّاحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيُذِيقَكُمْ

دراس کی فٹائیلوں میں سے ایک بڑے کچھ تاجہ تو کس خوشخبری لئے ہاں اور ناگہان لئے تم کو کچھ مزہ

مَنْ رَحِمْتَهُ وَالتَّجَرَّى الْفُلُكَ بِأَمْرٍ وَلِئْتَبِقُوا مِنْ فَضْلِهِ

یہی ہیرانی کا اور تاکہ چلیں جہاز اسی کے حکم سے اور تاکہ تلاش کرد اسی کے فضل سے

وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ﴿٥٠﴾ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا

درہاگہ تم حق مانو، اور ہم بھیجے ہیں جو سے پہلے کہتے رسول

لِيُؤْمِنُوا بِهِمْ فَقَاءُؤُهُمْ بِالْحَبِيبِ فَاتَّقُوا مِنَ اللَّهِ أَنْ تَكُونُوا مِنَ الْكَافِرِينَ

اپنی اپنی قوم کے پاس سوئے ہوئے اس کے پاس نشانہ لگ کر بھاگ رہا ہے اور اس کے

أَجْرُ مَوَادٍّ وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿۵۳﴾ اللَّهُ الَّذِي

عزت بخارنے اور حق ہے ہم پر مرد ایمان داورا کی ، شر ہے جو

يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا يَبْسُطُهُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ

جلا تا کر ہوا میں بھردہ اٹھاتی ہیں بادل کو پھر پھیلا دیتا ہے اس کو آسمان میں جس طرح چاہے

وَيَجْعَلُهُ كَيْفَ يَشَاءُ فَنُفِثَ الْوُودُنَّ يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ فَإِذَا أَصَابَ

اور نکلتا ہے اس کو جس طرح چاہے تو پھینک دیا کو نکلتا ہے اس کے بیچ میں سے پھر جب اس کو چاہتا

بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَتَّبِعُونَ ﴿۵۴﴾ وَإِنْ

ہے جس کو چاہتا ہے اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے اس کو چاہتا ہے اور پہلے سے

كَانُوا مِنْ قَبْلُ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْقُرْآنِ كَذِبًا ﴿۵۵﴾

ہو رہے تھے اس کے آنے سے پہلے ہی اس کا امیہ

فَانْظُرْ إِلَى آثَارِ رَحْمَتِ اللَّهِ كَيْفَ يُغْنِي الِأَمْوَاحَ بَعْدَ مَوْتِهِمْ

سو دیکھو لے اللہ کی ہرمانی کی نشانیاں کیونکر زندہ کرنا ہے زمین کو اس کے مرنے کے بعد

إِنْ ذَلِكَ لَمِنْ عَجَائِ الْمَوْئِي وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۵۶﴾ وَلَكِنَّ

جنگ وہی ہے مردوں کو زندہ کرنے والا اور وہ ہر چیز کر سکتا ہے اور اگر ہم

أَمْ سَلَمَاتٍ يَخَافُ رَوْحُ الْمُضْطَرِّ الظَّالِمِينَ بَعْدَ مَا يَكْفُرُونَ ﴿۵۷﴾

بھیجیں ایک ہوا پھر دیکھیں وہ کیسی کو گزند دہکتی ہوئی تو کہیں اس کے پیچھے ناشکری کرنے

وَأَنَّكَ لَا تَكْفُرُ إِلَّا أَنْفُكَ وَلَا تَسْمَعُ الصَّوْتِ الدُّعَاءِ إِذَا أُولُوا

سو تو منا نہیں سکتا مردوں کو اور نہیں سنا سکتا پھر دلوں کو پکارنا جب کہ پیچھے رہیں

مُذَبِّحِينَ ﴿۵۸﴾ وَمَا أَنْتَ بِهَذَا الْعَمَلِ الْعَنِيِّ عَنْ صَلَاتِهِمْ إِنْ كُنْتُمْ

چھوڑ دے کر ، اور نہ تو راہ بھلائے اندھوں کو ان کے بھٹکنے سے ، تو تو سناتے

إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ مُسْلِمُونَ ﴿۵۹﴾

اس کو جو یقین لے لے ہماری باتوں پر سو وہ مسلمان ہو گئے ہیں

خلاصہ تفسیر

اور اللہ تعالیٰ کی قدرت و وحدت و نعمت کی نشان دہیوں میں سے ایک یہ دیکھی ہو کہ وہ بارش سے پہلے ہواؤں کو سمجھنے کے لئے بارش کی خوش خبری دیتی ہیں اور اس کا بھیجنا ایک قوی غرض کو سمجھنے کے لئے ہوتا ہے اور نیز اس واسطے تاکہ اس کے بعد بارش ہو اور تم کو اپنی اس رحمت (بارش) کا مزہ چکھنا دے (یعنی بارش کے فائدہ عنایت فرما دے) اور نیز اس واسطے ہوا بھیجتا ہے تاکہ اس کے ذریعے سے بارش کی گشتیاں اس کے حکم سے چلیں اور تاکہ اس ہوا کے ذریعے سے واسطہ کشتی دریا کے سفر سے تم اس کی روڑی کو سن کر ذریعہ کشتیوں کا چلنا اور روڑی تراش کر نادرہاں ریل ریل سے حاصل ہونے والی اول بلا واسطہ اور ثانی بواسطہ کشتی کے اور کہ تم مشرکوں کو اور ان دلائل باطلہ اور نفیہ سابقہ پر بھی پیش کر سکیں حق تعالیٰ کی ہوا مشرکوں کو بتا دے کہ تم مشرک اور منافق رسول اور ایمان موافقین و غیرہ کو آپ اس پر غمگین نہ ہوں کیونکہ ہم غرقِ یس میں سے انتقام لینے والے اور اس میں ان کو مغلوب اور اہل حق کو غالب کرنے والے ہیں جیسا کہ پہلے بھی ہوا ہے چنانچہ ہم نے آپ سے پہلے ہیبت سے پیغمبران کی قوموں کے پاس بھیجے اور وہ ان کے پاس دلائل (خیریت حق کے) لئے گرا آئے (اس پر لینے ایمان آئے) اور بعضے نے اسے انہوں نے ان لوگوں سے انتقام لیا جو مرگے جہنم کے ہوئے تھے اور وہ جہنم کے مذہب حق و مخالفتِ اہل حق ہیں اور اس انتقام میں ہم نے ان کو مغلوب اور اہل ایمان کو غالب کیا اور اہل ایمان کو غالب کرنا (حسب وعدہ و عاقبت) ہماری ذمہ داری ہے اور انتقام عذاب الہی تھا اور اس میں کفار کا ہلاک ہونا یا ان کا مغلوب ہونا ہے اور مسلمانوں کا بچ جانا اس کا غالب آنا ہے و غرض اسی طرح ان کفار سے انتقام لیا جائے گا، خواہ دنیا میں خواہ بعد موت اور یہ یمنون نسلی کا بطورِ جملہ معترضہ کے تھا آگے اور سالِ ریح کے بیٹے آثارِ مذکورہ بالا جہاں کی تفصیل ہے کہ اللہ ایسا قادر و حکیم و منعم ہے کہ وہ ہوائیں بھیجتا ہے پھر وہ ہوائیں بارشوں کو جو کہ کبھی ان ہواؤں سے پہلے جو رات آتھ کر بارش بن چکے ہیں اور کبھی وہ بخارا انہی ہواؤں سے بلند ہو کر بارش بن جاتے ہیں پھر وہ ہوائیں بارشوں کو ان کی جگہ سے بعضی فضا سے آسانی سے یا زمین سے، اتھارتی ہیں پھر اللہ تعالیٰ اس ربارش کو کہیں تو جس طرح چاہتا ہے آسان دینی فضا سے آسانی، اس سے پیدا دیتا ہے اور کبھی اس کو مگر طے کر کے کر دیتا ہے ریل کا مطلب یہ ہے کہ جمع کر کے دو رنگ پیدا کرتا ہے اور رنگ و نشاۃ کا

مطلب یہ کہ کبھی تھوڑی دیر تک کبھی بہت دیر تک درگشت کا مطلب یہ کہ عجب تک نہیں جوتا متفرق رہتا ہے پھر دونوں حالت میں تم مینہ کو دیکھتے ہو کہ اس بادل کے اندر سے کھٹکا اور مجتمع بادل سے برسات تو بکثرت ہے اور بعض موسموں میں اکثر بارش متفرق بادلوں سے بھی ہوتی ہے پھر بادل سے نکلنے کے بعد جب وہ (مینہ) اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے پونہ نچا دیتا ہے تو اس وہ خوشیاں کرنے لگتے ہیں اور وہ لوگ قبل اس کے کہ ان کے خوش ہونے سے پہلے ان پر برسات بالکل ہی ناامید رہ رہے تھے یعنی ابھی ابھی ناامید تھے اور ابھی خوش ہو گئے اور ایسا ہی مشاہدہ بھی ہے کہ انسان کی کیفیت ایسی حالت میں بہت جلدی جلدی بدل جاتی ہے سو (فدا) رحمت الہی (یعنی بارش) کے آثار (تو) دیکھو کہ اللہ تعالیٰ اس کے ذریعہ سے زمین کو اس کے مردہ (یعنی خشک) ہونے کے بعد کس طرح زندہ (یعنی تروتازہ) کرتا ہے (اور یہ بات نعمت اور دلیل وحدت ہونے کے علاوہ اس کی بھی دلیل ہے کہ خدا کو مرنے کے بعد دوبارہ زندہ کرنے پر پوری قدرت ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس خدا نے مردہ زمین کو زندہ کر دیا) کچھ شک نہیں کہ وہی (خدا) مردوں کو زندہ کرنے والا ہے اس عقل یکن ہونے میں دونوں برابر اور قدرت ذاتی دونوں کے ساتھ برابر اور مشاہدہ میں دونوں کاموں کا یہ حال ہونا یہ سب چیزیں اس استہجاد کو دفع کرنے والی ہیں کہ مرنے کے بعد پھر کیسے زندہ ہوں گے اور وہ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے یہ مضمون امیر موعی کا مناسب مباحثہ اس کے ہمز معترض تھا اور آگے پھر بارش و زجاج کے متعلق مضمون ہے جس میں ابن خلفتہ کی تائید کری کا بیان ہے یعنی ابن خلفتہ ایسے حق شناس و تاساس ہیں کہ اتنی بڑی بڑی غیبتوں کے بعد اگر ہم ان پر اور (قسم کی) جہادیں پھر اس پر اسے یہ لوگ کبھی غیبت اور ازد و دیکھیں و کراس کی سبزی اور شاہدانی جاتی رہی تو یہ اس کے بعد تائید کری گئے ہیں اور کچھ غیبتیں سب مطابق نسبہاں میں رکھ دیں اس وجہ سے ان کی غیبت اور تائید کریں یہ اقدام اس درجہ میں ہے تو اس سے یہ بھی ثابت ہوا کہ یہ بالکل ہی بے حس ہیں تو ان کے عدم ایمان و عدم تدبیر پر غم بھی بیکار ہی کیونکہ اگر مردوں کو تو انہیں کھانسی اور بہروں کو دیکھی آواز نہیں سنائیے (خصوصاً) جب کہ بیٹہ پھیر کر چل دیں و کاشاہ کو بھی نہ دیکھیں اور دیکھی طرح آپ (ایسے) اندھوں کو جو کہ بصیر کا اتباع نہ کریں ان کے بے راہی سے راہ پر نہیں لاسکتے (یعنی یہ تو مافات الحواس و الخلق کے مشاہدہ میں آپ تو اس کی کوئی تائید نہیں کرتے ہیں اور پھر دعا تو دیکھی اس اور یہ یہ لوگ نہ دیکھیں نہ سنا سکیں اور غم نہیں

معارف و مسائل

كَانَتْ لَكُمْ آيَاتُنَا آيَاتٍ مُّزَيَّجَةً وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا مَثَلُ الْفُؤَادِ

ہم نے خبروں کا فروں سے انتقام لے لیا اور ہر سے ذمہ دہ کر ہم مومنین کی مدد کرتے۔

اس آیت سے معلوم ہوا کہ مومنین کی مدد کرنا اللہ تعالیٰ نے اپنے نسل سے اپنے ذمہ لے لیا۔

اس کا تقاضا بظاہر یہ تھا کہ مسلمانوں کو کفار کے مقابلہ میں کبھی شکست نہ ہو، حالانکہ یہ

واقعات اس کے خلاف بھی ہوئے ہیں اور ہوتے رہتے ہیں، اس کا جواب خود اس آیت میں

موجود ہے کہ مومنین سے مراد وہ مجاہدین فی سبیل اللہ ہیں جو فاصلہ اللہ کے لئے کفار سے

جنگ کرتے ہیں ایسے لوگوں کا ہی انتقام اللہ تعالیٰ توہین سے لیتے ہیں اور ان کو غلبہ کرتے

ہیں، یہاں کہیں اس کے خلاف کوئی صورت پیش آتی ہے وہاں عموماً مجاہدین کی کوئی لغزش

ان کی شکست کا سبب بنتی ہے جیسے غزوہٴ اُحُد کے متعلق خود قرآن کریم میں ہے: وَلَمَّا

اسْتَوَىٰ لَهُمُ الشَّيْطَانُ يَوْمَئِذٍ فَضِلُّوا حَتَّىٰ كُفِرُوا "یعنی شیطان نے ان کو گولوں کو لغزش دے دی،

ان کے بعض اعمال کی غلطی کے سبب، اور ایسے حالات میں بھی انجام کار اللہ تعالیٰ پھر

انہی کو غلبہ اور فتح عطا فرمادیتے ہیں، جبکہ ان کو اپنی غلطی پر توبہ ہو جائے جیسا غزوہٴ اُحُد

میں ہوا۔ اور جو لوگ محض اپنا نام مومن مسلمان رکھ لیں، اللہ کا خدا دوسری سے غفلت

دوسرکشی کے عادی ہوں، اور غلبہٴ کفار کے وقت بھی اپنے گناہوں سے تائب نہ ہوں وہ

اس وعدہ میں شامل نہیں وہ نصرتِ آپس کے مستحق نہیں ہیں، یوں اللہ تعالیٰ اپنی نصرت

سے بغیر کسی استحقاق کے بھی نصرت و غلبہ عطا فرمادیتے ہیں، اس کی امید رکھنا اور اس سے

دعا مانگنا ہر حال میں مفید ہی مفید ہے۔

وَلَا تَقْنَطُوا مِنَ الْفَتْوَىٰ، اس آیت کا مضمون یہ ہے کہ آپ مژدوں کو نہیں سنا سکتے

رہا یہ معاملہ کہ مژدوں میں سننے کی صلاحیت ہے یا نہیں اور دعا مژدے زاندوں کا کلام سننے

میں یا نہیں، اس مسئلہ کی مختصر تحقیق معارف القرآن سورۃ النمل کی تفسیر میں ملے گی ہے،

اور مکمل تحقیق احقر کے مستقل رسالہ بزبان عربی میں ہے جس کا نام تکمیل الجواب لیسوال اہل البیوت

ہے، اور جو احکام القرآن بزبان عربی کے حزبِ حق کا جز ہو کر شائع ہو چکا ہے۔

أَلَمْ يَخْلُقْنَا مِنْ ضَعْفٍ ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً

اللہ پر جس نے بنایا تم کو کمزوری سے پھر دیا کمزوری کے پیچھے زور

ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ

پھر شے کا زور کے پیچھے کمزوری اور سفید پن بناتا ہے جو کچھ چاہے اور وہ

الْعَلِيمُ الْقَدِيرُ ﴿۵۳﴾ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْبِضُ السَّجَّادِينَ

ہو سب کچھ جانتا کر سکتا ، اور جس دن قائم ہوگی قیامت نہیں کھائیں گے نہ کھڑے نہ

مَا نَسُوا غَيْرَ سَاعَةٍ كَذَلِكَ كَانُوا إِذْ فَكُّونَ ﴿۵۴﴾ وَقَالَ الَّذِينَ

کرم نہیں رہے ایک گھڑی سے زودہ اس طرح تھے اُٹھتے جاتے ، اور کہیں گے جن کو

أَوْكُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ لَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ إِلَى يَوْمِ

حق ہے سچو اور یقین تمہارا غمنا تھا اللہ کی کتاب میں جی اٹھنے کے

الْبَعْثِ هَذَا يَوْمَ الْبَعْثِ وَلَكُمْ فِيهِ لَبِثْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۵۵﴾

دن تک سو رہے اٹھنے کا دن یہ تم نہیں جانتے تھے

قَبُولِ مِثْلٍ لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ ظَلَمُوا أَمْجَرَ لَهُمْ وَلَا لَهُمْ

اس دن کام دکانے کا ان گنہگاروں کو قصور بخشو نا اور نہ ان سے

يُسْتَعْتَبُونَ ﴿۵۶﴾ وَلَقَدْ صَرَّبَ إِلَى هَذَا الْقُرْآنِ

کرنی مانا جا ہے ، اور تم نے بھلائی ہے آدمیوں کے واسطے اس قرآن میں

مِنْ كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِنْ جِئْتُم بِآيَةٍ يُقْبَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا

ہر ایک طرح کی مثال اور جو تو لائے ان کے پاس کوئی ہیبت تو ضرور کہیں وہ منکر

إِنْ أَسْتَمِرُّ إِلَّا مُبْطِلُونَ ﴿۵۷﴾ كَذَلِكَ يُطِيعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا

تم سب جھوٹ بناتے ہو ، یوں پھر گا دیتا ہے اللہ ان کے دلوں پر جو کچھ

يَعْلَمُونَ فَاصْبِرْ إِنَّ عَذَابَ اللَّهِ شَدِيدٌ وَلَا يَسْتَعِزُّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ

جہیں رکھتے ، سو تو قائم رہے ایک اللہ کا وعدہ ٹھیک ہوا اور کھاؤں دی جائے گا وہ جس کو یقین نہیں لائے

خُلاصۂ تفسیر

اندر ایسا ہے جس نے تم کو ناقوانی کی حالت میں بنایا اور اس سے ابتدائی حالت
 بچھین کی ہے (پھر اس) ناقوانی کے بعد تو کائنات زمینی جوانی (حالت کی پھر اس) ناقوانی کے بعد
 ضعف اور بڑھاپا کیا اور وہ جو چاہتا ہے پیدا کرتا ہے اور وہ (ہر تصرف کو) چاہتا ہے واپس
 لے اور اس تصرف کے نافذ کرنے پر قدرت رکھتا ہے۔ یہیں جو ایسا قادر ہے اس کو دوبارہ
 پیدا کرنا کیا مشکل ہے۔ یہ تو بیان خدا تعالیٰ کے امکان کا اور اس کے وقوف کا جو بیان
 ہے یعنی جس روز قیامت ہوگی خبر ہم (یعنی کافر) لوگ رو باں کی جہول و سمیت پریشانی
 کو دیکھ کر قیامت کی آمد کو غایت درجہ ناگوار سمجھ کر قسم کھا بیٹھیں گے کہ قیامت بہت
 جلدی آگئی اور وہ لوگ (یعنی ہم لوگ) عالم برزخ میں ایک ساعت سے زیادہ نہیں
 رہیں گے یعنی جو ميعاد قیامت کے آنے کی منظر تھی وہ بھی پوری نہ ہونے والی کہ قیامت
 آپہنچی جیسا مشاہدہ کیا جاتا ہے کہ اگر مہمانس والے کی ميعاد ایک ماہ مقرر کی جائے تو
 جب ہمیشہ گذر چکے گا تو اس کو ایسا معلوم ہوگا کہ گویا ہمیشہ نہیں گذرا اور مصیبت
 جلدی آگئی (حق تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ) اسی طرح یہ لوگ روزِ نیا میں آگئے جھگڑنے لگے
 (یعنی جس طرح میان آخرت میں قیامت کے تسلیل و دقت جانے پر قسمیں کھانے لگے،
 اسی طرح دنیا میں قیامت کے درجہ ہی کے منکر تھے۔) اسی طرح یہ قسمیں کھانے لگے
 اور جن لوگوں کو ایمان اور علم عطا ہوا ہے (اور ان میں ایمان پس کو اخبارِ شریعہ کا علم
 ان کو حاصل ہے) وہ دن عزیزین کے جواب میں آجیئیں گے کہ ہم برزخ میں ميعاد سے کم تو
 نہیں رہے، مضافاً یہ دعویٰ غلط ہے (بلکہ) تم تو ميعاد (تو مستحق خداوندی کے موافق
 قیامت کے دن تک رہے، سو قیامت کا دن یہی ہے، (جو ميعاد مقرر تھی) برزخ میں
 رہنے کی) (لیکن) درجہ اس بات کی کہ قیامت کو ميعاد سے پہلے آیا ہوا دیکھتے ہو یہ ہے کہ
 تم دنیا میں قیامت کے وقوع کا یقین اور استقامت نہ کرتے تھے (بلکہ تم مذہب و انکار
 سمجھتے تھے اس انکار کے وبال میں آج پریشانی کا سامنا ہوا اس وجہ سے غمناک رہ
 خیال ہوا کہ ابھی تو ميعاد چھ دی بھی نہیں ہوئی اور اگر تصدیق کرتے اور ایمان لے آتے
 تو اس کے وقوع کو جلدی نہ سمجھتے بلکہ یوں چاہتے کہ اس سے بھی جلدی آجائے، کیونکہ
 انسان جب اس سے کسی راحت و آرام کا وعدہ ہو تو طبی طور پر اس کا جلدی آنا چاہتا ہے
 اور انتظارِ شاق اور اس کی مدتِ طویل معلوم ہو کر قیامت ہے۔ جیسا حدیث میں بھی ہے

مکہ کا فرقہ میں کہتا ہے کہ لا تقسم اللہ عطا اور یومن کہتا ہے کہ ت آسم اللہ عطا اور
 مؤمنین کے اس جواب سے بھی جو یہاں مذکور ہے کہ مقام ہرمز کو انھوں نے بہت بھلا ہے
 یہ مترشح ہوتا ہے کہ وہ مشائخ تھے اس لئے جانتے تھے کہ جلد آجائے عرض اس روز
 ظالموں (یعنی کافروں کی پریشانی اور مصیبت کی یہ کیفیت ہوگی کہ ان کو ان کا کسی قسم
 کا جھوٹا سچا عذر کرنا نفع نہ دے گا اور ان سے خدا کی نعلی کا تذکرہ کیا جا جائے گا (یعنی اس
 کا موقع نہ دیا جائے گا کہ وہ کر کے خدا کو راضی کر لیں اور ہم نے لوگوں کی بدایت اس کے
 واسطے اس مشرکان کے مجموعہ یا اس کے اس خاص مہسر (یعنی اس سورۃ) میں ہر طرح
 کے عمدہ اور عجیب مضامین ضرور یہ بیان کئے ہیں درجہ ہنر و عظمت اور کمال کی وجہ سے
 مقتضی اس کو ہیں کہ ان کافروں کو بدایت ہو جاتی تھی ان لوگوں نے نایت خدا سے اس کو
 قبول نہ کیا اور اس سے منتفع نہ ہوئے اور (قرآن کی کیا تخصیص ہے ان لوگوں کا خدا و
 اس درجہ بڑھ گیا ہے کہ اگر مشرکان کے علاوہ ان معجزات سے جن کی یہ خود فرمائش
 کیا کرتے ہیں آپ ان کے پاس کوئی نشان لے آئیں تب بھی یہ لوگ بڑے کافر ہیں
 یہی کہیں گے کہ تم سب (یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم اور مؤمنین جو آیات شریعہ و کونینہ
 کی تصدیق کرتے ہیں) تم سے اہل باطل ہوں پیغمبر کو نمر کی تہمت لگا کر صاحب باطل کہیں
 اور مسلمانوں کو سحر کی تصدیق کرنے سے اہل باطل کہیں اور ان لوگوں کے اس عناد کے
 بارے میں اصل بات یہ ہے کہ جو لوگ دبا و خود سحر نشانیں اور دلائل حق ظاہر ہونے کے
 یقین نہیں کرتے اور نہ اس کے حاصل کرنے کی کوشش کرتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے دلوں
 پر یوں ہی غر کر دیا کرتا ہے جیسا کہ ان کے دلوں پر ہو رہی ہے (یعنی روزانہ استعداد
 قبول حق کی منتھل وضعیت ہوتی جاتی ہے اس لئے امتیاز میں ضعف اور خدا میں قوت
 جڑھتی جاتی ہے) سو رجب یہ ایسے معاندین ہیں تو ان کی مخالفت اور ایذا و رسائی اور
 بدکلامی وغیرہ آپ صبر کیجئے بیشک اللہ تعالیٰ کا وعدہ (کہ آخر میں یہ ناکام اور اہل حق
 کامیاب ہوں گے) سچ ہے وہ وعدہ ضرور واقع ہو گا پس صبر و تحمل قبول فرمائیے ہی دن کرنا
 پڑتا ہے اور یہ یقین لوگ آپ کو بے پرواشت نہ کریں یعنی ان کی طرف سے
 خواہ کیسی ہی بات پیش آئے مگر ایسا نہ ہو کہ آپ پرواشت نہ کریں

معارف و مسائل

اس سورت کا بڑا حصہ منکرین قیامت کے شبہات کے ازالہ سے متعلق ہے جس کے لئے حق تعالیٰ کی قدرت مطلقہ کا مل اور حُکمتِ بالذکر بہت سی آیات اور نشانیاں دکھلا کر خافِ انسان کو غفلت سے بیدار کرنے کا سامان کیا گیا ہے۔ مذکورہ صدر پہلی آیت میں ایک نئے انداز سے اسی موضوع کا اثبات ہے وہ یہ کہ انسان اپنی طبیعت سے جلد باز و فانی ہوا ہے اور سامنے کی چیزوں میں لگ کر ماضی و مستقبل کو بھٹکا دینے کا عادی ہے، اور اس کی یہی عادت اس کو بہت سی ہلک فطیروں میں مبتلا کرتی ہے جس وقت انسان جوان ہوتا ہے اس کی قوت اپنے شباب پر ہوتی ہے وہ اپنی قوت کے نشہ میں کسی کو کچھ نہیں سمجھتا، مرد و پیر قائم رہتا اس کو دیکھ کر معلوم ہوتا ہے اس کو متنبہ کرنے کے لئے اس آیت میں قوت و ضعف کے اعتبار سے انسانی وجود کا ایک پیکر کھینچ کر پیش کیا گیا ہے۔ جس میں دکھایا ہے کہ انسان کی ابتداء بھی کمزور ہے، اور انتہاء بھی، درمیان میں بہت تھکے و تلوں کے لئے اس کو ایک قوت ملتی ہے۔ عقل کا تقاضا یہ ہے کہ اس چند روزہ قوت کے زمانہ میں اپنی پہلی کمزوری اور آنے والی کمزوری سے کبھی غافل نہ ہو، بلکہ اپنی اس کمزوری کے مختلف درجات کو ہمیشہ سامنے رکھے جس سے گذر کر یہ قوت و شباب تک پہنچ سکے۔

تخلل کثرتین ضعف میں انسان کو یہی سبق دیا گیا کہ اپنی اصل بنیاد کو دیکھ کر قدرت
ضعیف بلکہ عین ضعف ہے کہ ایک قطرہ بے جان بے شعور، ناپاک، گھناؤنی چیز ہے اس
میں خود کرکس کی قدرت و حکمت نے اس گھناؤنے قطرہ کو ایک خون بخند کی صورت میں
پھر خون کو گوشت کی صورت میں پھر اس گوشت کے اندر ہڈیاں پرست کرنے میں تبدیل
کیں۔ پھر اس کے اعضاء و جوارح کی نازک نازک مشینیں بنائیں کہ یہ ایک چھوٹا سا وجود ایک
چلتی پھرتی فیکٹری بن گیا، جس میں سیکڑوں عجیب غریب خود کار مشینیں لگی ہوئی ہیں۔
اور زباد و غور سے کام لے کر تو ایک فیکٹری نہیں بلکہ ایک عالم اصغر ہے کہ پورے جہان کے
نمونے اس کے وجود میں شامل ہیں اس کی تخلیق و بنکوبی بھی کسی بڑے درکشاب میں نہیں،
بلکہ بطنِ مادر کی عین اندھیروں میں ہوئی۔ اور تو سمجھنے اسی تنگ و تاریک جگہ میں بطنِ مادر
کے خون اور آکشیوں سے غذا پاتے ہوئے حضرت انسان کا وجود تیار ہوا۔

فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَكُمْ أَنَّهُ بَعْدُ اللَّهُ تَعَالَى فِي أَنْ كَلَّمَكُمْ فِي هَذِهِ الْأَمْرِ فَرَادِي
 اس عالم میں آئے تو ان کی شان یہ تھی کہ أَخْرَجَكُمْ مِنْ أَهْلِ الْبُطُونِ أَهْلًا لَكُمْ لَا تَعْلَمُونَ

خَلْقًا، یعنی تمہیں شکم اور سے اللہ تعالیٰ جس حالت میں نکالا کہ تم کچھ نہ جانتے تھے، اب قدرت نے تعلیم و تلقین کا سلسلہ شروع کیا، سب پہلا ہنزونے کا پھلکا یا جس سے ماں باپ متوجہ ہو کر اس کی جھوک پیاس اور ہر تکلیف کو دور کرنے پر لگ جائیں۔ پھر ہونٹوں، مسوڑوں کو دبا کر ان کی چھاتیوں سے دودھ نکالنے کا ہنر پھلکا یا، جس سے وہ اپنی غذا حاصل کرے۔ پس کی مجال تھی جو اس لایعقل بچے کو یہ دونوں ہنر پھلکائے جس اس کی موجودہ ساری ضرورتوں کی کفالت کرتے ہیں، بجز اس قدرت کے جو اس کی تخلیق کی مالک ہے اب ضعیف بچہ ہے ذرا ہوا لگ جائے تو خرمردہ ہو جائے، ذرا سردی یا گرمی لگ جائے تو بیمار ہو جائے ذرا ہی کسی ضرورت کو مانگ سکتا ہے، نہ کسی تکلیف کو دور کر سکتا ہے۔ یہاں سے ملنے اور جوانی کے عالم تک اس کی تدریجی منازل تک غور کرتے جائیے تو قدرت حق جل جلالہ کا ایسا عظیم شاہکار سامنے آئے گا کہ عقل حیران رہ جائے گی۔

ثُمَّ جَعَلْنَا مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ قُوَّةً، اب یہ قوت کی منزل میں پہنچے تو زمین آسمان کے قلابے ملانے لگے، چاند اور سورج پر کسند بھینکنے لگے، بخود پر اپنے قبضے جانے لگے، اپنے تئیں مستقبل سے غافل ہو کر حق آفتاب مٹا ڈیوے گا، ہم سے زیادہ کون قوی ہو سکتا ہے، کہے غرے لگانے لگے۔ یہاں تک کہ اسی قوت کے فتنے میں اپنے پیدا کرنے والے کو بھی بھول گئے اور اس کے احکام کی پیروی کو بھی۔ مگر قدرت نے اس کو بیدار کرنے کے لئے فرمایا: ثُمَّ جَعَلْنَا مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً، کہ غافل، غوب بھلے کر یہ قوت تیری چند روزہ ہے۔ پھر اس ضعف کے عالم کی طرف لوٹنا ہے، اور اس تدریج سے ضعف بڑھنا شروع ہو گا جس کا اثر ایک وقت کے بعد سستی، بالوں کی سفیدی کی صورت میں ظاہر ہو گا۔ اور پھر سب ہی اعضا، و جوارح کی شکل و صورت میں تبدیلیاں لائے گا۔ دنیا کی تاریخ اور دوسری کتابیں نہیں خود اپنے وجود میں بھی ہوتی اس مخفی تحریر کو پڑھ لو تو اس یقین کے سوا کوئی چارہ کار نہ رہے گا کہ یَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْغَنِيُّ، کہ یہ سب کار سازی اس رب العزت کی ہے جو پیدا کرتا ہے جو چاہتا ہے، جس طرح چاہتا ہے اور علم میں بھی سب سے بڑا ہے اور قدرت میں بھی کیا اس کے بعد بھی اس میں کچھ شبہ کی گنجائش نہ گئی، کہ وہ جب چاہے فردوں کو دوبارہ بھی زندہ کر سکتا ہے۔

آگے پھر منکر بن قیامت کی طو گئی اور ان کی جہالت کا بیان ہے، وَتَوَدُّمُ تَقْوَمُ الشَّاعِلُ يَنْقُصُ مَا تَجْعَلُ الْغَيْبُ مَسَاعِدُ، یعنی جس روز قیامت قائم ہوگی تو یہ منکر بن قیامت اس وقت کے ہولناک مناظر سے مدہوش ہو کر یہ قسمیں کھائیں گے

کہ ہمارا قیام تو ایک گھڑی سے زیادہ نہیں رہا۔ مراد اس قیام سے ہو سکتا ہے کہ دنیا کا قیام ہو کیونکہ ان کی دنیا آرام و عیش سے گزری تھی اور اب مصائب شدیدہ سامنے آئے تو جیسے انسان کی طبیعت عادت ہے کہ راحت کے زمانے کو بہت مختصر سمجھتا رہتا ہے اس لئے قسمیں کھا جائیں گے کہ دنیا میں تو ہمارا قیام بہت ہی مختصر ایک گھڑی کا تھا۔

اور یہ بھی احتمال ہے کہ اس قیام سے مراد قبر اور برزخ کا قیام ہو، اور مطلب یہ ہو کہ ہم تو سمجھتے تھے کہ قبر یعنی عالم برزخ میں قیام بہت طویل ہوگا اور قیامت بہت زما کے بعد آئے گی، مگر معاملہ برعکس ہو گیا کہ ہم برزخ میں تھوڑے ہی دیر ٹھہرنے پائے تھے کہ قیامت آگئی۔ اور یہ جلدی آنا ان کو اس بنا پر محسوس ہوگا کہ قیامت میں ان کے لئے کوئی خوشی و راحت کی چیز تو تھی نہیں، مصیبت ہی مصیبت تھی، اور انسانی فطرت یہ ہو کہ مصیبت آنے کے وقت پچھلے راحت کے زمانے کو بہت مختصر سمجھنے لگتا ہے اور کافروں کو اگرچہ قبر و برزخ میں بھی عذاب ہوگا مگر قیامت کے عذاب کے مقابلہ میں وہ بھی جتنا محسوس ہونے لگے گا، اور اس زمانے کو مختصر سمجھ کر قسم کھائیں گے کہ قبر میں ہمارا قیام بہت مختصر ایک گھڑی کا تھا۔

یہ محشر میں اللہ کے سامنے اس آیت سے معلوم ہوا کہ محشر میں کفار قسم کھا کر یہ جھوٹ کوئی جھوٹ بول سکے گا ۹۔ بولیں گے کہ ہم تو دنیا میں یا قبر میں ایک گھڑی سے زیادہ نہیں رہے، اسی طرح ایک دوسری آیت میں مشرکین کا یہ قول مذکور ہے کہ وہ قسم کھا کر کہیں گے کہ ہم مشرک نہیں تھے **قَالُوا تَزَيِّدُنَا مَعْنٰی شَيْءٍ قِيلَ**۔ درجہ یہ ہے کہ محشر میں رب العالمین کی عدالت قائم ہوگی وہ سب کو آزادی دیں گے کہ جو چاہے بیان دے، جھوٹ بولے یا سچ بولے۔ کیونکہ رب العزت کو ذاتی علم بھی پورا پورا ہے، اور عدالتی تحقیقات کے لئے وہ ان کے اقرار کرنے نہ کرنے کا محتاج نہیں، جب انسان جھوٹ بولے گا تو اس کے منہ پر مہر لگا دی جائے گی، اور اس کے ہاتھ پاؤں اور کھال ہال سے شہادت لی جاوے گی وہ سچ یا سارا واقعہ بیان کر دیں گے جس کے بعد اس کو کوئی حجت باقی نہ رہے گی، **اَلَيْسَ تَعْلَمُ تَعْلٰی اَنَّا اٰهِيٰهُمْ وَنَجْعَلُ مَا يَشَاءُ اللّٰہُ لَا یَسْئَلُ** مطلب ہے اور شران کریم کی دوسری آیتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ محشر میں مختلف موافقت ہوں گے، ہر موقف کے حالات الگ ہیں۔ ایک موقف وہ بھی ہوگا جس میں غیر از ان آجی کسی کو بولنے کا اختیار نہ ہوگا اور وہ صرف سچ اور صحیح بات ہی بول سکے گا، جھوٹ بر قدرت نہ ہوگی، جیسا ارشاد ہے، **لَا یَسْئَلُہُمْ فِیْہِ اِلَّا مَا تَرَیٰ فَاِنَّہُ لَیَّوْشِعُ** وکالی

صواباً

قرمیں کوئی جھوٹ نہ مل سکے گا | اس کے برخلاف قبر کے سوال و جواب میں احادیث صحیحہ میں مذکور ہے کہ جب کافر سے پوچھا جائے گا کہ تیرا رب کون ہے اور محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کون ہیں؟ تو وہ کہے گا، کھا کھا کر آذر بیجی، یعنی ہائے ہائے میں کچھ نہیں جانتا اگر وہاں جھوٹ بولے گا اختیار ہو تا تو کیا مشکل تھا کہ وہ بتا کر میرا رب اللہ ہے، اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔ تو یہ ایک عجیب بات ہے کہ کافر لوگ اللہ کے سامنے تو جھوٹ بولنے پر قادر ہوں اور فرشتوں کے سامنے جھوٹ نہ بول سکیں۔ مگر غور کیا جائے تو کچھ تعجب کی بات نہیں، وجہ یہ ہے کہ فرشتے نہ تو عالم الغیب ہیں، نہ ان کو یہ اختیار ہے کہ ہاتھ پاؤں کی گواہی لے کر اس پر حجت تمام کر دیں، اگر ان کے سامنے جھوٹ بولنے کا اختیار ہو تا تو سب کافر فاجر عذاب قبر سے بے فکر ہو جاتے، بخلاف اللہ جل شانہ کے کہ وہ دونوں کے حال سے بھی واقف ہیں۔ اور اعضاء و جوارح کی شہادت سے اس کا جھوٹ کھول دینے پر قادر بھی ہیں۔ اس لئے محشر میں یہ آزادی نہ دینا عدالتی انصاف میں کوئی خلل پیدا نہیں کرتا۔ واللہ اعلم:

تحریر

سورۃ الروم جواہر فی بزم التبت ۲۸ ذیقعد ۱۳۹۱ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم